



مجمع تشاور اسلامی  
مركز الدراسات

# الحسين

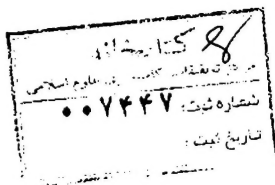
في ضوء مدرسة أهل البيت عليه السلام

آية الله العظمى  
الشيخ حسين الثوري الهمداني



# الحسين

في ضوء مدرسة أهل البيت عليهم السلام



طبعة منقحة

شبكة كتب الشيعة

آية الله العظمى الشيخ حسين الثوري الهمداني

مركز دراسات وفتريات إسلامي حوزة علي قم ۱۳۷۷

shiabooks.net

رابطه بديل < mktba.net

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ بَيْتِ النَّبُوَّةِ ...

يَا أَيُّهَا الْأَعَزَّاءُ مَسَّيْنِي الضُّرُّ  
وَجِئْتُ بِبِضَاعَةٍ مُنْجَاةٍ فِي الذَّبِّ عَنْ حَقِّكُمْ  
فَأَوْفُوا إِلَى الْكَيْلِ بِشَفَاعَتِكُمْ لِي وَتَصَدَّقُوا  
عَلَى أَنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ .

حَسَنُ النُّورِ  
الْمُهَذَّبُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - (الْمُهَذَّبُ الْعِلْمِيُّ)

٣ مجلد اولی ١٤١٨ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



نوری همدانی، حسین، ۱۳۰۳ -

الحسن فی ضوء مدرسة اهل البيت (ع) / حسين النوري الهمداني، - ویرایش دوم -

قم: دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، مرکز انتشارات، ۱۳۷۷.

۹۹۸ ص... (دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، مرکز انتشارات، ۱۳۷۳: مسلسل

انتشار، ۱۳۲۵).

کتابنامه به صورت زیر نویس.

ISBN: 964 - 424 - 472 - 9

شابک: ۹۶۴ - ۱۲۱ - ۱۷۲ - ۹

۱. خمس. ۲. فقه جعفری - قرن ۱۴. الف. دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه

قم، مرکز انتشارات. ب. عنوان.

۲۹۷/۳۵۶

خ ۸ ن ۹ / ۱۸۸ / ۶ BP



دفتر تبلیغات اسلامی  
مرکز انتشارات



مرکز تحقیق و تنظیم کتب و مجامع

الحسن

فی ضوء مدرسة اهل البيت (ع)

المؤلف: آية الله حسين نوري همداني

الناشر: مركز انتشارات دفتر تبلیغات اسلامی

(مركز النشر التابع لمكتب الإعلام الإسلامي)

المطبعة: مطبعة مكتب الإعلام الإسلامي

الطبعة: الثانية / ۱۴۱۹ ق، ۱۳۷۷ ش

الكمية: ۱۵۰۰

السعر: ۳۰۰۰ تومان

حقوق الطبع محفوظة للناشر

العنوان: قم، شارع شهيد (صفائیة)، مركز انتشارات دفتر تبلیغات اسلامی،

ص ب: ۹۱۷، هاتف: ۷ - ۷۱۲۱۵۵، فاكس: ۷۱۲۱۵۴، توزيع: ۷۱۳۴۲۶

شبكة الانترنت: BUSTAN@APADANA.COM

شبكة شارع: BUSTAN (تلفن: ۷۲۴۱۵۳ - ۲)

Printed in the Islamic Republic of Iran

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الرّسل،  
وهادي السبيل أبي القاسم محمّد، وأهل بيته الطاهرين المعصومين،  
سيّما بقيّة الله في الارضين، واللّعن على أعدائهم أجمعين.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ أَمْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ  
الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(١)</sup>.

هذه هي الآية الوحيدة الدالة على وجوب الخمس، وعلى من يستحقّه  
في الكتاب العزيز. وقد وقع الاختلاف العظيم بين الإماميّة والجمهور في  
الجهتين المذكورتين في الآية :

الجهة الأولى : فيما يتعلّق به الخمس.

الجهة الثانية : في عدد أسهم الخمس ومستحقّيه.

فقالَت الإماميّة في الجهة الأولى : إنّ المراد من كلمة «ما غنمتم» هو  
كلّ ما يظفر به الإنسان في حياته من الاموال، سواء كان في الحرب أو  
غيرها.

وقالت في الجهة الثانية : إنّ الخمس - بمقتضى ظاهر الآية الشريفة -  
يقسّم إلى ستّة أقسام : فثلاثة منها لله وللرسول ولذِي الْقُرْبَى، وإنّ المراد من

ذي القربى على أساس الروايات الواردة عن عترة الرسول الطاهرة - صلوات الله عليهم أجمعين - هو الإمام عليه السلام القائم مقام النبي صلى الله عليه وآله؛ وما كان لله، فهو للرسول صلى الله عليه وآله؛ وما كان للرسول، فهو لذي القربى بعد وفاته صلى الله عليه وآله.

وثلاثة أقسام منه لليتامى من بني هاشم، ومساكينهم، وأبناء سبيلهم. واختصاص هذه الثلاثة أيضاً ببني هاشم، من جهة دلالة الروايات الصادرة عن العترة عليهم السلام، الذين هم أحد الثقلين المخلّفين عن النبي صلى الله عليه وآله.

وأما الجمهور، فقد ذهبوا في البحث في الجهة الأولى إلى أن المراد من لفظ «ماغنمتم» في الآية المباركة هي الغنائم الحربية فقط، ولأجل ذلك بحثوا عن الخمس في كتاب الجهاد في مسألة قسمة القبيء والغنائم الحربية، ولم يعقدوا في كتبهم الفقهية عنواناً باسم الخمس<sup>(١)</sup>.

وقالوا في الجهة الثانية: بعدم سهم لله تعالى في الخمس أصلاً، وإنما ذكر اسمه تعالى في الآية تبركاً وتيمناً، وافتتاحاً للمسألة؛ ويسقط سهم النبي صلى الله عليه وآله بوفاته، وكذا سهم ذي القربى؛ وإن المراد من اليتامى والمساكين وابن السبيل يتامى المسلمين ومساكينهم وأبناء سبيلهم؛ لاختصاص الهاشمي منهم. وسياتي التفصيل، إن شاء الله تعالى.

فعلى أساس اختصاص الآية الشريفة بغنائم الحرب عند الجمهور؛ قد صارت مسألة الخمس عندهم، مسألة لا أهمية لها ولا شأن. وأما عند الإمامية فلها مكانة خاصة، وأهمية فائقة من جهات ثقافية، واقتصادية وسياسية.

قال العلامة الراحل، الشيخ محمد حسين، آل كاشف الغطاء، في

(١) فالجمهور وإن قالوا بوجوب الخمس في الركاز ولكنه ليس بالمعنى المبحوث عنه فعلاً وسجياً، تفصيله ولذا لم يعقد شيخ الطائفة في كتابه الخلاف أيضاً كتاباً للخمس لأنه ناظر إلى كتب الجمهور ومساائلهم.

كتابه القيم «اصل الشيعة وأصولها» - بعد ذكر مسألة الخمس بالسعة التي ذكرناها:-

هذا حكم الخمس عند الإمامية من زمن النبي ﷺ إلى اليوم، ولكن القوم -بعد رسول الله ﷺ- منعوا الخمس من بني هاشم، وأضافوه إلى بيت المال وبقي بنو هاشم لا خمس لهم ولا زكاة، ومن جهة سقوطه عندهم لا نجد له عنواناً وباباً في كتب فقهاءهم، حتى الشافعي في كتابه، بخلاف الإمامية فإنه ما من كتاب فقه لهم صغير أو كبير إلا وللخمس فيه عنوان مستقل كالزكاة<sup>(١)</sup>.

وبالجملة، إن لمسألتي الخمس والانفال عندنا معاشر الإمامية، المهتدين بهداية أهل بيت الطهارة والعصمة - سلام الله عليهم - المعتصمين بحبل الثقلين، كتاب الله وعتره النبي الأعظم ﷺ أهمية خاصة: فالخمس -مع السعة التي ذكرناها من جهة كونه تحت زعامة الفقيه المدير لشؤون المجتمع مسألة سياسية وحكومية، توجب له مزيد الإقتدار لإدارة أمور الشعب، ومن أجل كونه مانعاً من تراكم الثروة، وسبباً لغنى بيت المال، مسألة اقتصادية، ذات شأن خاص.

كما أن «الانفال» أيضاً عندنا -من جهة كونها عبارة عن منابع الثروة من «الأراضي الموات» و«المعادن» و«البحار» و«الأنهار» و«الآجام» و«رؤوس الجبال» و«بطون الأودية» و«كل أرض لأرب لها»، وكونها بجمعها متعلقة بالنبي الأقدس ﷺ، والولي ﷺ القائم مقامه ﷺ، المتصدّي لإدارة أمور المسلمين على أساس العدل ومحور الرقي والإكتفاء مسألة سياسية وإقتصادية، ذات أهمية خطيرة، وموجبة ل عمران البلاد واقتدار المسلمين وعظمتهم ورقيتهم ورفاههم.

وأما عند الجمهور: فالانفال أيضاً كالخمس من تبعات الحرب، وعبرة عن الشذاذ الباقية بعد انقضاء الحرب. فشتان بين المسلكين في هاتين المسألتين.

وعليه فالحري بنا أن نبحث فيهما - بتوفيق الله تعالى - بحثاً وافياً وكاملاً حتى يتبين الحق الحقيقي بالقبول.

وحيث إن الآية الشريفة المتقدمة مصدر أحكام الخمس، ودليلها فاللأزم هو البحث في مفادها من الجهتين المذكورتين آنفاً.

وأما البحث في الجهة الثانية - وهو البحث في عدد سهام الخمس، ومستحقّيه - فسيأتي إن شاء الله تعالى - في فصل تقسيم الخمس. فلنشرع في البحث في الجهة الأولى.

فنقول: اتفق فقهاء الجمهور، ومفسّروهم على أن المراد من كلمة «ما غنمتم» الواقعة في آية: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ...﴾ هو ما يغنمه المسلمون من الكفّار في الحرب، واتفق مفسّرو الإمامية وفقهاؤهم على أن المراد به كلّ ما يظفر الإنسان به في حياته من الاموال بأيّ سبب كان، بالحرب والجهاد ضدّ الكفّار، أم باستخراج المعادن من الارض، أم بوجدان الكنوز، أم بالغوص في البحار والانهار، أم بتكسّب من الزراعة والصناعة والتجارة أو غيرها.

فلننظر إلى كلمات المفسّرين من الجمهور، ثمّ إلى كلمات فقهاءهم. فالمفسّرون منهم على طائفتين: فطائفة منهم كالطبري والبيضاوي وابن كثير وصاحب الدر المنثور وفي ظلال القرآن والجلالين والخصاص والكشاف وابن العربي، قد فسّروا كلمة «مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» بما يغنمه

المسلمون في الحرب ضد الكفار<sup>(١)</sup>.

وطائفة أخرى منهم: مثل الفخر الرازي في التفسير الكبير، والقرطبي في تفسيره الجامع لاحكام القرآن، والألوسي في تفسيره روح المعاني، والمراغي والشعالي في تفسيريهما، اعترفوا بكون اللفظ في اللغة عامًا، ولكن قالوا بكون المراد في الآية الشريفة هي الغنائم الحربية، للإتفاق على ذلك، وإن عرف الشرع أوجب تقييد اللفظ بهذا المعنى في المقام.

وإليك شطراً من كلماتهم:

ففي التفسير الجامع لاحكام القرآن للقرطبي:

الغنيمة في اللغة ما يناله الرجل بسعي، ومنه قول الشاعر:

وقد طوّفت في الآفاق حتّى رضيت من الغنيمة بالاياب

ثمّ قال: واعلم أنّ الإتفاق حاصل على أنّ المراد بقوله تعالى:

﴿مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ مال الكفار، إذا ظفر به المسلمون على وجه الغلبة والقهر ولا تقتضي اللغة هذا التخصيص على ما بيناه، ولكن عرف الشرع قيّد اللفظ بهذا النوع<sup>(٢)</sup>.

وفي التفسير الكبير للفخر الرازي:

الغَنَمُ: الفوز بالشيء، والغنيمة في الشريعة، ما دخلت في أيدي

(١) تفسير الطبري: ج ١٠ ص ٢.

تفسير البضاوي: ج ٢ ص ٥٠.

تفسير ابن كثير: ج ٢ ص ٢١٠.

الدر المنثور: ج ٢ ص ١٤٨.

في ظلال القرآن: ج ٤ ص ١٢.

الجلالين في تفسير الآية (الآية ٤١ من سورة الأنفال).

احكام القرآن للجصاص: ج ٢ ص ٥٠.

تفسير الكشاف: ج ٢ ص ١٥٨.

احكام القرآن لابن العربي: ج ٣ ص ٥٠.

(٢) التفسير الجامع للقرطبي: ج ٨ ص ١.

المسلمين، من أموال المشركين، على سبيل القهر، بالخیل والركاب<sup>(١)</sup>.

وفي تفسير روح المعاني :

غَنِمَ في الاصل من الغَنَم بمعنى الربح، وفسروها بما أخذ من الكفار قهراً بقتال أو إيجاب<sup>(٢)</sup>.

وفي تفسير المنار :

الغَنَم بالضم والمغنم والغنيمة ما يصيبه الإنسان، ويناله، ويظفر به من غير مشقة<sup>(٣)</sup>، كذا في القاموس. والغنيمة في الشرع ما أخذه المسلمون من المنقولات في حرب الكفار عنوة<sup>(٤)</sup>.

وفي تفسير المراغي :

الغَنَم والمغنم والغنيمة، ما يناله الإنسان ويظفر به، بلا مقابل ماديّ. وقولهم الغَرَم بالغَنَم أي يقابل به . . . ثم فسّر الآية بقوله : «ما غنمتموه من الكفار المحاربين»<sup>(٥)</sup>.

ولنا كلام معهم يأتي في محله، إن شاء الله تعالى. وخلاصته : إنّ اللازم هو حمل الكلمات القرآنية على ما تقتضيه اللغة والعرف العامّ الجاري في زمان نزول القرآن، وعليه فقولهم - بعد الإعراف بكون معنى الغَنَم والغنيمة عامّاً لغة، وشاملاً لكلّ ما يفوز به الإنسان في حياته من الأموال - بأنّه في الشريعة ما دخلت في أيدي المسلمين من أموال المشركين على سبيل القهر والغلبة، غير سديد جداً.

(١) التفسير الكبير : ج ١٥ ص ١٦٤ .

(٢) تفسير روح المعاني : ج ١٠ ص ٢ .

(٣) وسيأتي أنّ قيد «من غير مشقة» الذي اعتبره القاموس، ليس بصحيح، كما يظهر من كلام كثير من اللغويين.

(٤) تفسير المنار : ج ١٠ ص ٣ .

(٥) تفسير المراغي : ج ١٠ ص ١٤ ومثله في تفسير الثعالبي.

إذ من المعلوم أنّ المصطلح الشرعي (لو كان حصل بعده) لم يكن متحققاً حين نزول الآيات القرآنية؛ وتحقق المصطلح في الشرع أو عند التشريع على خلاف المعنى اللغوي، ممّا لا يجدي شيئاً في مورد البحث. كما أنّ الإتفاق المدعى في كلام القرطبي، لا يفيد شيئاً في المقام، إذ ليس كلّ اتفاق حجة، وإنّما الحجة هو الإتفاق الكاشف عن رأي المعصوم عليه السلام وليس المورد منه. هذه جملة من كلمات مفسري الجمهور. وأمّا عبارات المفسرين من الإمامية:

ففي تفسير التبيان :

الغنيمة : هي مطلق الفوائد، وقال : ويمكن الاستدلال على وجوب الخمس، في كلّ فائدة تحصل للإنسان من المكاسب وأرباح التجارات والكنوز والمعادن والغوص وغير ذلك، ممّا ذكرنا في كتب الفقه بهذه الآية، لأنّ جميع ذلك يسمّى غنيمة<sup>(١)</sup>.

وفي كنز العرفان :

الغنيمة : في الاصل هي الفائدة المكتسبة. واصطلاح جماعة على أنّ ما أخذ من الكفار إن كان من غير قتال فهو فيء، وإن كان بقتال فهو غنيمة<sup>(٢)</sup>.

وفي زبدة البيان :

والغنيمة في اللغة، بل العرف : الفائدة<sup>(٣)</sup>.

وفي مجمع البيان :

(١) ج ٥ ص ١٢٣ .

(٢) ج ١ ص ٢٤٨ .

(٣) ص ٢١٠ .



وقال أصحابنا: إنَّ الخمس واجب في كلِّ فائدة تحصل للإنسان، من المكاسب وأرباح التجارات؛ وفي الكنوز والمعادن والغوص وغير ذلك، ممَّا هو مذكور في الكتب. ويمكن أن يستدلَّ على ذلك بهذه الآية؛ فإنَّ في عرف اللُّغة يطلق على جميع ذلك اسم الغنم والغنيمة<sup>(١)</sup>. وفي فقه القرآن:

والخمس يجب في الغنيمة، وهي ما أخذ من أموال أهل الحرب من الكفَّار بقتال؛ وفي كلِّ فائدة تحصل للإنسان، من المكاسب وأرباح التجارات وفي الكنوز والمعادن والغوص وغير ذلك، وهي خمسة وعشرون نوعاً، وكلُّ واحد منها غنيمة، فإذا كان كذلك، فالإستدلال يمكن عليها كلها بهذه الآية<sup>(٢)</sup>.

وفي تفسير أبي الفتح الرازي ما معناه:

ومعنى الغنيمة يشمل كلَّ فائدة تصل إلى الإنسان؛ فيجوز الإستدلال بالآية المباركة على وجوب الخمس فيها بهذا المعنى العام<sup>(٣)</sup>. وفي تفسير منهج الصادقين:

الحقُّ أنَّ الآية تشمل كلَّ فائدة؛ فيجب الخمس فيها<sup>(٤)</sup>.

وفي تفسير الميزان:

الغنم والغنيمة إصابة الفائدة، من جهة تجارة أو عمل أو حرب، وينطبق بحسب مورد نزول الآية على غنيمة الحرب. ثمَّ قال في آخر كلامه: وظاهر الآية أنَّها مشتملة على تشريع دائم، كما هو ظاهر التشريعات

(١) ج ٤ ص ٥٤٣.

(٢) ج ١ ص ٢٤٢.

(٣) ج ٥ ص ٤١٤ - ٤١٥.

(٤) ج ٤ ص ١٩٢ - ١٩٣.

القرآنية؛ وأن الحكم معلق بما يسمّى غنماً و غنيمة، سواء كان غنيمة حربية مأخوذة من الكفار، أو غيرها مما يطلق عليه الغنيمة لغة: كإرباح المكاسب والغوص والملاحاة والمستخرج من الكنوز والمعادن. وإن كان مورد نزول الآية هو غنيمة الحرب، فليس للمورد أن يختص<sup>(١)</sup>.

وفي التفسير الكاشف:

إن الغنيمة في الآية، بحسب معناها العام، يشمل كل فائدة<sup>(٢)</sup>.

وقد ظهر مما ذكرنا، من عبارات رجال التفسير، من كل من الطائفتين: أن كل واحدة منهما قد اصطقت في قبال الطائفة الأخرى، فالمفسرون من الجمهور قالوا: أن ليس المراد في الآية الشريفة، إلا الغنائم الحربية، والمفسرون من الإمامية قالوا: إن المراد فيها هو كل ما يفوز به الإنسان في حياته الإقتصادية من الاموال، سواء كان في ضمن حربه ضد الكفار، أم في أخذه من البحار والانهار بالغوص، أم في استخراج المعادن من الارض، أم في حفره واكتشافه الكنوز من أعماق طبقات الارض، أم في اكتسابه وتحصيله الارباح من التجارات، أو الزراعات أو الصناعات أو غيرها، فالآية الشريفة تشمل كلها وتحكم بوجوب الخمس في جميعها.

وهذا التقابل، بين الإمامية والجمهور، لا يختص بمفسري الطائفتين. وهلمّ معي فانظر إلى تقابل الفقهاء منهما.

فالفقهاء من الجمهور، إنما يستدلون بهذه الآية على وجوب الخمس، في الغنائم الحربية فقط.

وفقهاء الإمامية يقولون: بدلالة الآية المباركة، على وجوب الخمس، في كل ما يحصل عليه الإنسان في حياته من الاموال، بأي سبب كان.

(١) تفسير الميزان: ج ٩ ص ٨٩ - ٩١.

(٢) التفسير الكاشف: ج ٣ ص ٤٨٢.

وإليك شطراً من كلمات الفريقين:

قال الشيخ في الخلاف في كتاب الفيء وقسمة الغنائم:

مسألة: كل ما يؤخذ بالسيف قهراً من المشركين، يسمى غنيمة بلا خلاف، وعندنا أن ما يستفيده الإنسان، من أرباح التجارات والمكاسب والصنائع، يدخل أيضاً فيه، وخالف جميع الفقهاء في ذلك.

دليلنا إجماع الفرقة، وايضاً قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ في جميع ذلك، فمن خصه فعليه الدلالة<sup>(١)</sup>.

وفي نهج الحق وكشف الصدق للعلامة الحلبي - بعد أن ذكر المسائل التي وقعت مورد الاختلاف بين الإمامية والجمهور وهي ٢٩ مسألة في كتاب الطهارة، و ٧٢ مسألة في كتاب الصلاة - قال في كتاب الخمس في المسألة ١٧: ذهبت الإمامية إلى وجوب الخمس في كل ما يغنم بالحرب وغيرها. وقال الفقهاء الأربعة لا يجب إلا في غنائم دار الحرب، وقد خالفوا في ذلك قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الآية<sup>(٢)</sup>.

وقال في التذكرة في كتاب الخمس:

الصف الخامس: - أرباح التجارات والزراعات والصنائع وسائر الإكتسابات - يجب فيه الخمس عند علمائنا كافة، خلافاً للجمهور كافة لعموم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال في كتاب الجهاد: الفصل الرابع في الغنائم: مسألة: الغنيمة هي الفائدة المكتسبة، سواء اكتسبت برأس مال وشبهه، كأرباح التجارات والزراعات والصناعات وغيرها، أو اكتسبت بالقتال والمহারبة. وقد مضى

(١) الخلاف ج ٢ من الطبعة القديمة ص ١١٠.

(٢) نهج الحق وكشف الصدق ص ٤٥٨.

(٣) التذكرة ج ٥ ط ج ص ٤٢١.

حكم الأول (اي في كتاب الخمس) وأما الثاني، فيدلّ عليه قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الخ.

وقال في المنتهى: الصنف الخامس: أرباح التجارات والزراعات والصنایع وجميع أنواع الاكتسابات وفضائل الاقوات من الغلات والزراعات عن مؤونة السنة على الاقتصاد، ويجب فيها الخمس. وهو قول علمائنا أجمع وقد خالف فيه الجمهور كافة. لنا قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الآية ووجه الاستدلال: أنه تعالى أوجب الخمس في كل ما يغنم، وهو يتناول غنيمة دار الحرب ويتناول غيرها، فالتخصيص من غير دليل باطل.<sup>(١)</sup>

وأما فقهاء الجمهور فقد استدلّ الشافعي في الأم، لوجوب الخمس في الغنيمة فقط بالآية الشريفة وقال: «يجب الخمس في الغنيمة - وهي المال الذي أخذ من المشركين - لقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾».<sup>(٢)</sup>

ومثله ابن قدامة في المغني حيث قال:

إن الغنيمة مخموسة ولا اختلاف في هذا بين أهل العلم بحمد الله، وقد نطق به الكتاب العزيز فقال الله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾».<sup>(٣)</sup>

وفي بداية المجتهد ونهاية المقتصد:

«اتفق المسلمون على أن الغنيمة التي تؤخذ قسراً من أيدي الروم ماعدا الارضين أن خمسها للإمام وأربعة أخماسها للذين غنموها لقوله تعالى:

(١) المنتهى ج ١ ص ٥٤٨.

(٢) الأم للشافعي ج ٤ ص ١٣٩.

(٣) المغني ج ٧ ص ٢٩٧.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ الخ. <sup>(١)</sup>

ومما ينبغي أن يعلم أن القول باختصاص دلالة الآية المباركة على وجوب الخمس بالغنائم الحربية وعدم شمولها لغيرها، ليس أمراً يختص به مفسرو الجمهور وفقهاؤهم بل ذلك أمر مسلم عند محدثيهم أيضاً ففي كتاب التاج لابن الأثير الجامع للأصول في أحاديث الرسول ﷺ - الذي جمع الأصول الخمسة وهي صحيح البخاري وصحيح مسلم وسنن أبي داود والجامع للترمذي وسنن النسائي وصدر كل باب من أبواب الكتاب بما ورد فيه من القرآن الكريم - قد ذكر في كتاب الجهاد في الباب السادس في الغنائم والقسمة آية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ . ثم فسّر قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ بقوله: «ما أخذتموه من الكفار في غزوهم فإن لله خمسة وللرسول ﷺ ...» إلى أن قال فللنبي ﷺ ولهذه الأصناف الأربعة خمس الغنيمة والاکمّاس الأربعة للمجاهدين لأن الحرب والغنيمة من مجهودهم. <sup>(٢)</sup>

هذه هي العبارات التي تدل على ما ذهب إليه فقهاء الجمهور من اختصاص دلالة الآية المباركة على وجوب الخمس بالغنائم الحربية وأما عبارات فقهاء الإمامية مضافاً إلى ما تقدّم . فهي كما يلي

قال الشيخ المفيد في المقنعة:

والخمس واجب في كل مغنم، قال الله عز وجل ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ أَمْتُمْ بِاللَّهِ﴾ الآية.

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد ج ١ ص ٣٧٧.

(٢) التاج ج ٤ ص ٣٧٥.

والغنائم كل ما استفيد بالحرب من الاموال والسلاح والثياب والرقيق وما استفيد من المعادن والغوص والكنوز والعنبر وكل ما فضل من ارباح التجارات والزراعات والصناعات عن المؤونة والكفاية في طول السنة على الاقتصاد. <sup>(١)</sup>

وقال السيد المرتضى علم الهدى في الانتصار:

مسألة: ومما انفردت به الإمامية القول بأن الخمس واجب في جميع المغنم والمكاسب وما استخرج من المعادن والغوص والكنوز ومما فضل من ارباح التجارات والزراعات والصناعات بعد المؤونة والكفاية في طول السنة على اقتصاد، دليلنا الإجماع وقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وقال الشيخ في الخلاف في المسألة السابعة والثلاثين بعد المائة من كتاب الزكاة:

«المعادن كلها يجب فيها الخمس من الذهب والفضة والحديد والصفر والنحاس والرصاص ونحوها مما ينطبع ومما لا ينطبع كالياقوت والزبرجد والفيروزج ونحوها وكذلك القير والموميا والملح والزجاج وغيره. دليلنا إجماع الفرقة وأخبارهم أيضاً قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ وهذه الاشياء كلها مما غنمه الإنسان. <sup>(٣)</sup>»

وقال الشيخ في المبسوط:

وأما الغنيمة فمشتقة من الغنم وهو ما يستفيدة الإنسان بسائر وجوه الاستفادة سواء كان برأس مال أو غير رأس مال. فالغنيمة على ضربين:

(١) المقنعة ص ٢٧٦.

(٢) الانتصار ص ٨٦.

(٣) الخلاف ج ١ ص ٣٥٥.

أحدهما ما يؤخذ من دار الحرب بالسيف والقهر والغلبة . والآخر ما يحصل من غير ذلك من الكنوز والمعادن والغوص وأرباح التجارات وغير ذلك .<sup>(١)</sup>

وقال في النهاية :

ويجب الخمس أيضاً في جميع ما يغنمه الإنسان (قال ذلك بعد ذكر وجوب الخمس في غنائم الحرب) من أرباح التجارات والزراعات وغير ذلك بعد إخراج مؤونته ومؤونة عياله .<sup>(٢)</sup>

وقال أبو الصلاح :

يجب الخمس في الميراث والصدقة والهبة واحتج بأنه نوع اكتساب فيدخل تحت عموم الإغتنام ، وقال العلامة في المختلف في رده : «والجواب : المنع من المقدمة الاولى .»<sup>(٣)</sup>

ويظهر مما ذكره العلامة في رده أن الكبرى - وهي وجوب الخمس في كل ما يصدق عليه الاغتنام - مسلمة بين الطرفين وإنما البحث في الصغرى .

وقال ابن زهرة في القنية :

واعلم أن مما يجب في الاموال الخمس ، والذي يجب فيه الغنائم الحربية والكنوز ومعادن الذهب والفضة بلا خلاف ومعادن الصفر والنحاس والحديد والرصاص والزئبق على خلاف في ذلك والكحل والزرنخ والقير والنفط والكبريت والموميا والزبرجد والياقوت والفيروزج والبلخش والعنبر والعقيق والمستخرج بالغوص بدليل الإجماع المشار إليه وطريقة الإحتياط وإلحاق ببراءة الذمة وظاهر قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ

(١) الميسوط ج ٢ ص ٦٤ .

(٢) التنايع الفقهية ج ٥ ص ١٢٧ .

(٣) مختلف الشيعة كتاب الخمس ص ٣١ .

لِلَّهِ خُمُسُهُ» وهذه الاشياء إذا اخذها الإنسان كانت غنيمة. <sup>(١)</sup>

وقال ابن حمزة في الوسيلة في كتاب الجهاد:

«والغنيمة ما يستفاد بغير رأس المال وتنقسم إلى قسمين: إمّا يستفاد من الكنوز والمعادن - وقد ذكرنا حكمها في كتاب الخمس - أو يستفاد بالغلبة من دار الحرب. <sup>(٢)</sup>

وقال المحقق في المعبر في بحث وجوب الخمس في المعادن: <sup>(٣)</sup>  
«ولأنه غنيمة فيجب فيه الخمس لعموم الآية. <sup>(٤)</sup>»

وقال أيضاً في بحث وجوب الخمس في أرباح التجارات والصنائع والزراعات وجميع الاكتسابات بعد المؤونة:

لنا قوله تعالى «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ» والغنيمة اسم للفائدة وكما يتناول هذا اللفظ غنيمة دار الحرب بإطلاقه يتناول غيرها من الفوائد.

وقال في الشرائع في كتاب الجهاد: فالغنيمة هي الفائدة المكتسبة سواء اكتسبت برأس مال كأرباح التجارات أو بغيره كما يستفاد من دار الحرب. <sup>(٥)</sup>  
وقال العلامة في المختلف:

المشهور بين علمائنا إيجاب الخمس في أرباح التجارات والصنائع والزراعات... لنا قوله تعالى «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ» وهذا من جملة الغنائم. <sup>(٦)</sup>

وقال فخر المحققين في الإيضاح في شرح قول والده العلامة في

(١) الجوامع الفقهية ص ٥٦٩.

(٢) الجوامع الفقهية ص ١١٣.

(٣) سورة الانفال الآية ٤١.

(٤) المعبر ص ٦٢٣ والشرائع ص ٢٤٤.

(٥) مختلف الشيعة الجزء الثاني ص ٣١.



القواعد: «ويشترط في المعادن إخراج المؤونة»، قال الشيخ في الخلاف والإقتصاد وابن البراج وابن ادریس بعدم اشتراط إخراج المؤونة لعموم قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال الشهيد في الدروس:

كتاب الخمس وهو حقّ يثبت في الغنائم لبني هاشم بالأصالة عوضاً عن الزكاة ويجب في سبعة:

الأول: ما غنم من دار الحرب.

الثاني: جميع المكاسب من تجارة وصناعة وزراعة وغرس بعد مؤونة السنة...<sup>(٢)</sup>

وقال سيّد المدارك: «قال الشهيد في البيان أنّ هذه السبعة (الاشياء التي يجب فيها الخمس) مندرجة في الغنيمة».

وقال في بحث وجوب الخمس في المعادن: بالتزام اندراج الجميع في اسم الغنيمة لأنها اسم للفائدة فيتناول الجميع.

وقال في بحث أرباح المكاسب: واحتجّ الموجبون بقوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ والغنيمة اسم للفائدة فكما يتناول غنائم دار الحرب يتناول غيرها.<sup>(٣)</sup>

وقال التراقي في المستند:

المسألة الأولى أنّ الأصل وجوب الخمس في جميع ما يستفيده الإنسان ويكتسبه ويغنمه للآية الشريفة والخبار، أمّا الآية فقول سبحانه ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ الآية فإنّ الغنيمة في أصل اللّغة الفائدة المكتسبة

(١) الإيضاح ج ١ ص ٢١٧.

(٢) الدروس ص ٦٧.

(٣) المدارك ص ٣٢٥ - ٣٢٨.

صرّح به في مجمع البحرين وغيره من أهل اللغة وليس هنالك ما يخالفه ويوجب العدول عنه بل المتحقّق ما يشبهه ويوافقه من العرف وكلام الفقهاء والاخبار<sup>(١)</sup>.

وقال في الحدائق:

إنّ معنى الغنم الماخوذ في الآية عامّ وشامل للغنائم الحربيّة والمعادن والغوص والكنوز وأرباح المكاسب وغيرها<sup>(٢)</sup>.

وقال الفقيه الهمداني في مصباحه في كتاب الخمس بمثل ما قاله<sup>(٣)</sup>.

وقال في مستند العروة :

فلا ينبغي التأمّل في إطلاق الآية المباركة في حدّ ذاتها وشمولها لعامة الأرباح والغنائم<sup>(٤)</sup> ومثله الآية الميلاني في كتاب خمسة<sup>(٥)</sup>.

وقال الآية البروجردى في تقاريرات خمسة : إنّ الآية شاملة لمطلق ما يصدق عليه الغنيمة سواء كان مكتسباً من الحرب أو من التجارة والصناعة وغير ذلك<sup>(٦)</sup>.

### فما السبيل إلى رفع هذا الاختلاف؟

وقد تبين ممّا نقلنا من كلمات الفقهاء والمفسّرين من الجانبين الإمامية والجمهور أنّ الاختلاف بينهما في تعيين المراد من لفظ «غنمتم» في آية الخمس لا يختصّ بزمان خاصّ ولا بأفراد معدودة من الطرفين بل الاختلاف

(١) المستند للنراقى ج ٢ ص ٧١.

(٢) الحدائق : ج ١٢ ص ٣٢٠.

(٣) مصباح الفقيه كتاب الخمس ص ١٠٩.

(٤) مستند العروة ص ١٩٥.

(٥) تقاريرات الخمس للعلامة الميلاني ص ١٠.

(٦) زبدة المقال في خمس الرسول والآل ص ٥.

قد امتدّت جذوره في اعماق كلّ الأزمان والاعصار وعمّ كلّاً من هذه الطائفة قبال الطائفة الأخرى فكلّ منهما قد ملا الكتب والصحف في إثبات ما يدّعيه ونفي ما يدّعيه الآخر طوال القرون والاعصار.

وحيثئذ يقع السؤال في أنّه هل يمكن فصل هذا التخاصم وقطع هذا التشاجر وتبديله إلى الإتحاد والجمع على كلمة واحدة؟ وهل هناك سبيل إلى تعيين ما هو الحقّ من المسلكين؟

والجواب عن هذا السؤال أنّ النزاع حيث يكون في معنى اللفظ لغة - أي لفظ كان - فلا سبيل إلى رفعه إلّا بأحد الطريقتين (على سبيل منع الخلو).  
الاول : الرجوع إلى مهرة فنّ اللّغة وعلمائها.

الثاني : تتبّع موارد استعمال الكلمة.

والألازم علينا لحصول مزيد من الإطمئنان الإقدام على السير في كلا الطريقتين وتحصيل معنى الكلمة - بتوفيق الله تعالى - بالرجوع إلى علماء اللّغة وتتبع موارد استعمال اللفظ معاً.

فلو ثبت من هذا السبيل أنّ مادّة الغنم - التي هي مورد البحث والنزاع - موضوعة لغة للغنائم الحربيّة كما يعتقد الجمهور فالألازم على الطائفة الإماميّة - بمقتضى قانون الجدال بالتي هي احسن - التسليم قبالهم وقبول مقالاتهم والقول باختصاص دلالة الآية المباركة على وجوب الخمس بغنائم الحرب فقط.

ولو ثبت أنّ المادّة المذكورة موضوعة لغة لكلّ ما يفوز به الإنسان ويظفر به من الاموال في حياته الإقتصاديّة سواء كان بسبب القهر والغلبة في الحرب ضدّ الكفّار أو بالغوص في أمواج البحار والانهار أو باستخراج المعادن من اعماق الارض أو بحفر الارض واكتشاف كنوزها أو بالاكْتساب

بالزراعات وغرس الأشجار وبالتجارات وبالصنائع والحرف وغيرها  
فالواجب على الجمهور التسليم في مقابل الإمامية وقبول مقاتلتهم والقول  
بدلالة الآية الشريفة على وجوب الخمس بهذه السعة.

فها نحن نسارع إلى المشي في الطريق الأول.

وفي المصباح المنير:

غَنِمَ الشيءَ أَغْنَمَهُ غُنْماً: أصبته غنيمة ومغنماً والجمع الغنائم  
والمغانم والغرم بالغنم أي مقابل به، فكما أنَّ المالك يختص بالغنم ولا  
يشاركه فيه أحد فكذلك يتحمل الغرم ولا يتحمل معه أحد.

وفي القاموس:

غَنِمَ بالكسر غُنْماً بالضم وبالفتح والتحريك وغنيمة وغنماً بالضم  
الفوز بالشيء بلا مشقة.

وفي لسان العرب:

الغَنَمُ: الفوز بالشيء من غير مشقة، وقال في الحديث الرهن لمن  
رهنه له غنمه وعليه غرمه، غنمه زيادته وغانؤه وفاضل قيمته.

وفي تاج العروس:

الغَنَمُ، الفوز بالشيء من غير مشقة.

وفي كتاب العين للخليل:

الغَنَمُ: الفوز بالشيء من غير مشقة.

وفي أقرب الموارد:

غنم الشيء غنماً، فاز به بلا مشقة وناله بلا بدل.

وفي المعجم الوجيز:

غَنِمَ الشيءَ غُنْماً، فاز به.

وفي مفردات الراغب : الغَنَمُ بفتحين معروف قال تعالى : ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرِّمْنَا عَلَيْهِمُ شَحُومَهُمَا﴾<sup>(١)</sup>.

الغَنَمُ بالضم فالسكون إصابته والظفر به ثم استعمل في كل مذكور به من جهة العَدِي<sup>(٢)</sup> وغيرهم . قال : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾<sup>(٣)</sup> . ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾<sup>(٤)</sup>.

والغَنَمُ ما يغنم جمعه مغنم قال : ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ﴾<sup>(٥)</sup> .  
وفي مجمع البحرين :

الغنيمة في الاصل هي الفائدة المكتسبة ولكن اصطلح جماعة على ان ما أخذ من الكفار إن كان من غير قتال فهو فيء وإن كان مع القتال فهو غنيمة .  
وفي المنجد :

غنم الشيء يغنم فاز به وناله بلا بدل ، يقال غنيمة باردة اي طيبة او بلا تعب والغَنَمُ بالغَرَمِ اي مقابل به ، فكما ان المالك يختص بالغَنَمِ ولا يشاركه فيه أحد فكذلك يتحمل الغرم وحده .

وهذه هي كلمات علماء اللغة ، وهم باجمعهم - كما رأيت - قد فسروا هذه المادة بالفوز بالشيء وإصابته ، وعلى هذا الأساس لا يبقى ريب ولا تردد لمن راجع اللغة أن معنى «ماغنمتم» الواقع في الآية ٤١ من سورة الانفال : أصبتم وفزتم بالشيء ، فتفسير هذه المادة بالغنائم الحربية كما عليه الجمهور يخالف ما ذكره علماء اللغة .

وقال العلامة السيد شرف الدين في كتابه القيم النص والاجتهاد :  
أجمع علماؤنا على ان الخمس واجب في كل فائدة تحصل للإنسان من المكاسب وأرباح التجارات والحرف ومن الزرع والضرع والنخيل

(٢) العَدِي : جماعة القوم يعدون لقتال .

(٤) الانفال : الآية : ٦٩ .

(١) الانعام ، الآية : ١٤٦ .

(٣) الانفال : الآية : ٤١ .

(٥) النساء ، الآية : ٩٤ .

والاعناب ونحوها ويجب في الكنوز والمعادن والغوص وغير ذلك مما هو مذكور في فقهننا وحديثنا، ويمكن أن يستدلّ عليه بهذه الآية ﴿واعلموا أنّما غنمتم من شيء﴾ فإنّ كلاً من الغنيمة والغنم والمغنم حقيقة في كلّ ما يستفيدة الإنسان ومعاجم اللّغة صريحة في ذلك<sup>(١)</sup>.

وأما ما ذكره العلامة البحّاث السيّد مرتضى العسكري في مقدّمة مرآة العقول من أنّ هذه الكلمة كانت في الاصل لمطلق الفوائد الحاصلة بالظفر بها ثمّ اختصّت بغنائم الحرب<sup>(٢)</sup> فهو أيضاً غير سديد، إذ لا نرى من هذا الاختصاص الذي ذكره اثر في الاحاديث والآثار، نعم استعمالها في الغنائم الحربيّة مع القرينة الحالية او المقاليّة ممّا لا ينكر ولكنه لا يوجب اختصاصاً.

ولابدّ حينئذ من التنبيه على أمور:

الاول: أنّ ذكر المعنى الإصطلاحي لهذه المادّة أو لكلمة الغنيمة - كما في عبارة مجمع البحرين المتقدّمة وأمثالها ممّا لا يرتبط بما هو محلّ البحث، إذ البحث في معنى هذه المادّة، في أصل اللّغة التي نزل فيها القرآن، وأمّا تطوّر المعنى بعد نزوله وتحقّق المصطلح المستحدث فليس فيه البحث أصلاً، فما في نهاية ابن الاثير في معنى كلمة غنم أنّه قد تكرّر في الحديث ذكر الغنيمة والغنم والمغنم والغنائم وهو ما أصيب من أموال أهل الحرب، وأوجف عليه المسلمون بالخيّل والركاب ومنه الحديث «الرّهن لمن رهنه، له غنمه وعليه غرّمه زيادته وغمائه وفاضل قيمته» لا ينافي ما نقلناه سابقاً من اقوال علماء اللّغة؛ لأنّ ما ذكره في أوّل كلامه من قوله «قد تكرّر في الحديث» الخ ليس معنى مادّة الغنيمة لغة، بل هو إمّا من باب تطبيق الكلّي على الفرد، أو مصطلح حديث، نعم ما ذكره في آخر كلامه من قوله:

(١) النصّ والاجتهاد : ص ٨٢ .

(٢) مقدّمة مرآة العقول : ص ٩١ .

ومنه الحديث «الرهن لمن رهنه له غنمه وعليه غرمه» ينطبق على المعنى الذي ذكره علماء اللغة لهذه المادة.

الثاني : أن ما وقع في عبارة القاموس وغيره في معنى هذه الكلمة من اعتبار كون الفوز بالشيء بلا مشقة غير سديد قطعاً وإلا يلزم عدم شمول الغنيمة لأظهر أفرادها وهي الغنائم الحربية؛ لوضوح أن غنائم الحرب مما لا تحصل إلا بالمشقة، وأي مشقة أشق من بذل النفس النفيس الواقع في الحرب؟ فذكر هذا القيد في تفسيرها غير صحيح، ولذا لم يذكره بعض آخر من علماء اللغة مثل : صاحب المنجد .

ومن صرح بكون هذا القيد زائداً صاحب تفسير المنار؛ حيث قال في ضمن تفسير هذه الآية : إن صاحب القاموس أضاف هذا القيد أي «من غير مشقة» على حسب ذوق اللغة، ولكنه غير دقيق، فالتبادر من الاستعمال أن الغنيمة والغنم ما يناله الإنسان، ويظفر به من غير مقابل مادي يبذله في سبيله كالمال في التجارة مثلاً<sup>(١)</sup>، فإن جاءت الغنيمة بغير عمل ولا سعي<sup>(٢)</sup> مطلقاً سميت الغنيمة الباردة<sup>(٣)</sup>.

الثالث : أن المراد مما وجد في بعض كتب اللغة مثل : أقرب الموارد وغيره من تقييد كون الفوز بالشيء الماخوذ في مفهوم الغنم بكونه بلا بدل هو بيان الفرق بين باب الغنيمة والمعاوضة؛ فإن الثاني يعتبر في صدقه وجود البذل، وتحقيق المبادلة وأما باب الغنم فهو باب الفائدة فنفس التجارة والمعاوضة لا يصدق عليها الغنيمة وإن كان الربح الحاصل غنيمة . وإذا فرغنا من طي الطريق الأول - وهو الرجوع إلى كلمات علماء

(١) مراده بيان الفرق بين باب المعاوضة وباب الغنيمة فلا يقال لشراء شيء بعشرة دراهم مثلاً أنه غنيمة نعم لو حصل له الربح من هذا الشراء يقال للربح الحاصل أنه غنيمة كما يظهر مما نوضحه .

(٢) سيحيي البحث في اعتبار السعي في مفهوم هذه المادة وعدم اعتباره .

(٣) تفسير المنار : ج ١٠ ص ٣ .

اللغة واتضح بسببه أن لهذه المادة - مادة الغنم - في اللغة معنى واسعاً وهو الفوز بالشيء والظفر به بأي سبب كان وإن تخصيص مفسري الجمهور وقصائدهم إياها بالغنائم الحرية فقط مخالف لما عليه مهرة فن اللغة فاللزام حيثذ هو طي الطريق الثاني وهو تتبع موارد استعمال هذه المادة، إذ لا شك في كون تبادر المعنى من اللفظ في استعمالاته في هيئاته المختلفة بلا قرينة حالية ومقالية دليلاً واضحاً على كون هذا المعنى لهذا اللفظ .

فها نحن نذكر موارد استعمال هذه المادة بأشكالها المختلفة اسماً وفعلًا مصدرًا ومشتقًا لتعيين معناه فهلم معنا إلى تتبع موارد الإستعمال في الاخبار والآثار في كتب الإمامية والجمهور ليظهر ماهو الحق، فإن الحق أحق أن يتبع .

### الف - غنم

١ - قال النبي ﷺ : « صفة العاقل . . . وإذا أراد أن يتكلم تدبر فإن كان خيراً تكلم « فغنم » وإن كان شراً سكت فسلم <sup>(١)</sup> . »

٢ - قال رسول الله ﷺ : « رحم الله امرءاً علم حقاً فقال فغنم أو سكت فسلم <sup>(٢)</sup> . »

٣ - وفي دعاء ليلة النصف من شعبان عن الصادق عليه السلام : « قل اللهم اجعلني ممن سلم فغنم وفاز فغنم <sup>(٣)</sup> . »

٤ - قال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : « ومن سافر فيه (في اليوم ٢٣ من الشهر) غنم وأصاب خيراً <sup>(٤)</sup> . »

٥ - عن أبي عبد الله جعفر الصادق عليه السلام : « اليوم الحادي عشر من سافر

(١) البحار : ج ١ ص ١٢٩ .

(٢) البحار : ج ٤٤ ص ١٠٠ والمستدرک : ج ٩ ص ١٦ .

(٣) البحار : ج ٩٨ ص ٤١٠ .

(٤) المستدرک : ج ٨ ص ١٩٧ .



فيه غنم<sup>(١)</sup> .»

٦- عن الإمام موسى بن جعفر عليه السلام : «في باب ما يستحبّ عقيب كلّ صلاة: «اللَّهُمَّ... غَنِّمَ مِنْ قَصْدِكَ وَرَبِّحْ مِنْ تَاجِرِكَ»<sup>(٢)</sup> .»

ب- غَنِمْتُ:

١- قال أبو عبد الله عليه السلام : «... فإذا انقلبت من عند قبر الحسين عليه السلام ناداك مناد: طوبى لك أيها العبد قد غنمت، وسلمت قد غفر لك ما سلف فاستأنف العمل»<sup>(٣)</sup> .»

ج- يَغْنَمُ

١- عن علي بن الحسين عليه السلام قال: «المؤمن يصمت ليسلم وينطق ليغنم»<sup>(٤)</sup> .»

٢- وعن علي أمير المؤمنين عليه السلام في توصيف من سمّاه أشباه الناس عالماً وليس به: «فهو مفتاح عشوات، ركّاب شبهات، خبّاط جهالات، لا يعتذر ممّا لا يعلم فيسلم، ولا يعرض في العلم بضرر قاطع فيغنم»<sup>(٥)</sup> .»

٣- عن الصادق عليه السلام في ٢٣ من الشهر: «ومن سافر فيه يغنم ويجد خيراً بمشيئة الله عزّ وجل»<sup>(٦)</sup> .»

٤- عن أمير المؤمنين عليه السلام في علامات المؤمن: «ويصمت ليسلم ويسال

(١) المستدرک: ج ٨ ص ١٧٦ والبحار: ج ٥٩ ص ١٠٥ .

(٢) البحار: ج ٨٣ ص ٥٤ .

(٣) البحار: ج ١٠١ ص ٦٧ .

(٤) البحار: ج ٦٤ ص ٢٧٠ .

(٥) الكافي: ج ١ ص ٥٥ والمستدرک: ج ١٧ ص ٢٥٦ .

(٦) البحار: ج ٥٩ ص ٩٨ والمستدرک: ج ٨ ص ١٦٧ .

ليفهم ويتجر ليغنى<sup>(١)</sup> .

### د - تَغْنَمَ

١ - الحسن بن راشد قال : « سمعت أبا إبراهيم عليه السلام يقول : لما احتضر عبدالمطلب زمزم . . . فرأى رجلاً طويلاً الباع . . . وهو يقول احفر تغنم وجدّ تسلم<sup>(٢)</sup> . »

٢ - « يا موسى اجعل لسانك من وراء قلبك تسلم ، وأكثر ذكرى بالليل والنهار تغنم ، ولا تتبع الخطايا فتندم<sup>(٣)</sup> . »  
٣ - قال أمير المؤمنين عليه السلام : « ... ألزم الصمت تسلم ، وقدم لنفسك تغنم ، وتعلم الخير تعلم<sup>(٤)</sup> . »

٤ - جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : « سافر فيه (في اليوم ٢٦ من الشهر) والقي من شئت تغنم ، وتقض حوائجك<sup>(٥)</sup> . »

### هـ - الْمُغْنَمُ :

١ - قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « إذا أتخذ الفيء دولا ، والامانة مغنما ، والزكاة مغرمأ ، وتعلم الدين لغير الله ، واطاع الرجل امرأته ، وعق أمه ، وأدنى صديقه ، وأقصى أباه ، وظهرت الاصوات في المساجد ، وساد القبيلة فاسقهم ، وكان زعيم القوم أرذلهم ، وأكرم الرجل مخافة شره ، وظهرت القينات والمعازف ، وشربت الخمر ، ولعن آخر هذه الأمة أولها ، فليرتقبوا

(١) البحار : ج ٦٤ ص ٣٦٧ والمستدرک : ج ١١ ص ١٨٣ .

(٢) الكافي : ج ٤ ص ٢٢٠ .

(٣) البحار : ج ١٣ ص ٣٣٥ والكافي : ج ٨ ص ٦٤ حديث موسى عليه السلام .

(٤) البحار : ج ٤٢ ص ٢٠٣ في وصيته لابنه الحسن عليه السلام .

(٥) البحار : ج ٥٩ ص ٨٤ .

عند ذلك ريحاً حمراء، وزلزلة وخسفاً، ومسحاً، وقذفاً وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع<sup>(١)</sup>.

٢ - قال رسول الله ﷺ : «إذا أعطيتم الزكاة فلا تنسوا ثوابها أن تقولوا: اللهم اجعلها مغنماً ولا تجعلها مغرمًا»<sup>(٢)</sup>.

٣ - قال أمير المؤمنين ﷺ : «لقاء الإخوان مغنم جسيم وإن قلوا»<sup>(٣)</sup>.

٤ - قال أمير المؤمنين ﷺ : «ليأتين على الناس زمان يظرف فيه الفاجر ويقرب فيه الماजन، ويضعف فيه المنتصف فقيل له : متى ذاك يا أمير المؤمنين؟ فقال : إذا اتخذت الامانة مغنماً والزكاة مغرمًا والعبادة استطالة»<sup>(٤)</sup>.

٥ - عن أبان بن تغلب عن أبي عبد الله ﷺ قال : «من كان وصولاً لإخوانه بشفاعه في دفع مغرم، أو جر مغنم، ثبت الله عز وجل قدميه يوم تزل فيه الاقدام»<sup>(٥)</sup>.

٦ - محمد بن علي بن شهر آشوب في المناقب عن الرضا ﷺ : أنه فرق بخراسان ماله كله في يوم عرفة، فقال له الفضل بن سهل إن هذا لمغرم فقال ﷺ : «بل هو المغنم، لاتعدن مغرمًا ما ابتغيت به أجراً ومكرماً»<sup>(٦)</sup>.

٧ - قال أمير المؤمنين ﷺ : «لرجل سألني أن يعظه : «لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَرْجُو الْآخِرَةَ بغيرِ عَمَلٍ وَيَرْجِي التَّوْبَةَ بِطُولِ الْأَمَلِ ... يَرَى الْغَنَمَ مَغْرَمًا وَالْمَغْرَمَ مَغْنَمًا»<sup>(٧)</sup>.

و- الغنم :

١ - عن سلمان قال : خطبنا رسول الله ﷺ في آخر يوم من شعبان

(١) سنن الترمذي : ج ٤ كتاب الفتن ص ٤٩٥ رقم الحديث ٢٢١١.

(٢) سنن ابن ماجه ج ١ كتاب الزكاة الباب ٨ رقم الحديث ١٧٩٧.

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٧٩.

(٤) الكافي : ج ٨ ص ٦٩.

(٥) الوسائل : ج ١١ ص ٥٦٤.

(٦) مستدرک الوسائل : ج ٧ ص ١٨٧.

(٧) نهج البلاغة : الحكم والمواعظ ١٤٢.

فقال: «يا أيها الناس قد اظلكم شهر عظيم مبارك، شهر فيه ليلة خير من ألف شهر... وهو للمؤمن غنم، وللمنافق غرم»<sup>(١)</sup>

٢ - عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يغلق الراهن الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه»<sup>(٢)</sup>.

٣ - عن الصادق ﷺ: قال: «كانت استخارة الباقر ﷺ: واجعل عاقبة امري غنماً، ومحدوره سلماً، وبُعده قريباً، وجدبه خصباً»<sup>(٣)</sup>.

٤ - عن الجواد عن آبائه عن رسول الله - صلوات الله عليهم أجمعين - في دعاء السفر: «اللهم إني أريد سفرأ... وهتني غنم العافية»<sup>(٤)</sup>.

٥ - الأمدى في الغرر عن أمير المؤمنين ﷺ: «الفرصة غنم»<sup>(٥)</sup>.

### ز - الغانم:

١ - يا محمد العليّ الأعلى يقرئك السلام ويقول: «سردك إلى هذا البلد ظافراً غانماً سالماً قادراً قاهراً، وذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ يعني إلى مكة غانماً ظافراً»<sup>(٦)</sup>.

٢ - في زيارة الإمامين المعصومين ببغداد، في وداع محمد بن عليّ الجواد ﷺ: «اللهم صلّ على محمد وآل محمد واجعلني ممن ينقلب مفلحاً

(١) مستدرك الوسائل: ج ٧ ص ٤٣٤.

(٢) مستدرك الوسائل: ج ١٣ ص ٤٢٢ غلق الرهن إذا استحققه المرتهن (والمراد من الراهن هو المرتهن) وذلك إذا لم يفكه الراهن في الوقت المشروط وكان هذا من فعل الجاهلية أن الراهن إذا لم يؤد ما عليه في الوقت المعين ملك المرتهن الرهن فابطله الإسلام (لسان العرب «غلق» ج ١٠ ص ٢٩٢).

(٣) مستدرك الوسائل: ج ٦ ص ٢٣٩.

(٤) مستدرك الوسائل: ج ٨ ص ١٣٢ والبحار: ج ٩٤ ص ١١٥.

(٥) مستدرك الوسائل: ج ١٢ ص ١٤١.

(٦) البحار: ج ٢١ ص ١٢٢.

- منجماً سالماً غانماً بأفضل ما يتقلب به أحد من زواره ومواليه ومحبيه<sup>(١)</sup>.
- ٣- قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام: «من سافر فيه (أي في اليوم ٢٠ من الشهر) رجع سالماً غانماً وقضى الله حوائجه»<sup>(٢)</sup>.
- ٤- عن الباقر عليه السلام: «إن المجالس ثلاثة سالم وغانم وشاجب فالسالم الصامت والغانم الذّاكر لله والشّاجب الذي يقع في الناس»<sup>(٣)</sup>.
- ٥- عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله، قال: «إن المجالس ثلاثة: سالم، وغانم، وشاجب»<sup>(٤)</sup>.
- ٦- في قنوت الإمام مولانا الزكيّ، عليّ بن محمّد بن عليّ الرضا عليه السلام: «واللّا تذ بك آمن والرّاعب إليك غانم»<sup>(٥)</sup>.

### ح - الغانمون:

- ١- قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «... فإن أردتم الجواز على الصّراط سالمين ودخول الجنان غانمين، فاحبّوا بعد حبّ محمّد وآله عليهم السلام مواليه»<sup>(٦)</sup>.
- ٢- قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ويردون الجنة (أي محبّوا حمزة) غانمين ظافرين»<sup>(٧)</sup>.
- ٣- في دعاء الحجة عليه السلام: «... وعلى غرباء المؤمنين والمؤمنات بالردّ إلى اوطانهم سالمين غانمين بحقّ محمّد وآله اجمعين»<sup>(٨)</sup>.

(١) البحار: ج ١٠٢ ص ٢٤.

(٢) المستدرک: ج ٨ ص ١٩٤ والبحار: ج ٩٧ ص ٢٥٥ وج ٥٩ ص ٧٥.

(٣) البحار: ج ٩٤ ص ١٦٣ والمستدرک: ج ٥ ص ٢٩١.

(٤) مسند احمد بن حنبل: ج ٣ ص ٧٥.

(٥) البحار: ج ٨٥ ص ٢٢٦ في باب آخر في القنوتات الطويلة.

(٦) البحار: ج ٦٩ ص ٢٥٢.

(٧) البحار: ج ٢٢ ص ٢٨١.

(٨) البحار: ج ٩٥ ص ٤٥٠.

٤ - وفي دعاء وداع شهر رمضان: «... وسهّل لهم - أي لحجاج بيتك الحرام - الحزن وارجعهم غانمين من كلّ برّ مغفوراً لهم كلّ ذنب»<sup>(١)</sup>.

### ط - الغنيمة

١ - عن ابراهيم الكرخي قال: قلت لابي عبد الله عليه السلام: وقد هممت ان اتزوج، فقال عليه السلام لي: «انظر أين تضع نفسك، ومن تشركه في مالك وتطلعه على دينك وسرك، فإن كنت لابدّ فاعلاً فبكراً تنسب إلى الخير، وإلى حسن الخلق، واعلم أنّهم كما قال:

الا إنّ النساء خلقن شتى	فمنهنّ الغنيمة والغرام
ومنهنّ الهلال إذا تجلّى	لصاحبه ومنهنّ الظلام
فمن يظفر بصالحهنّ يسعد	ومن يُغبن فليس له انتقام <sup>(٢)</sup>

٢ - قال أمير المؤمنين عليه السلام: «الهمّ نصف الهرم، والسّلامة نصف الغنيمة»<sup>(٣)</sup>.

٣ - وقال عليه السلام: «الا إنّ الأيام ثلاثة: يوم مضى لا ترجوه، ويوم بقي لا تدمنه (أي لا تدومه)، ويوم يأتي لا تأمنه، فامس موعظة، واليوم غنيمة، وغداً لا تدري من أهله»<sup>(٤)</sup>.

٤ - عن عمر بن الخطّاب أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث بعثاً قبل نجد، فغنموا غنائم كثيرة، فأسرعوا الرجعة، فقال رجل ممّن لم يخرج: ما راينا بعثاً أسرع رجعة ولا أفضل غنيمة من هذا البعث، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الا أدلّكم على قوم

(١) البحار: ج ٩٨ ص ١٨٤.

(٢) الكافي: ج ٥ ص ٢٢٢ باب أصناف النساء.

(٣) البحار: ج ٧٨ ص ٩٣.

(٤) البحار: ج ٧٨ كتاب الروضة: ص ٦٠.

أفضل غنيمة وأسرع رجعة؟ : قوم شهدوا صلاة الصبح، ثم جلسوا يذكرون الله حتى طلعت عليهم الشمس، فأولئك أسرع رجعة وأفضل غنيمة<sup>(١)</sup>.

٥ - كتب أبو جعفر الجواد عليه السلام إلى سعد الخير :

«بسم الله الرحمن الرحيم، فإني أوصيك بتقوى الله؛ فإن فيها السلامة من التلف، والغنيمة من الانقلاب»<sup>(٢)</sup>.

٦ - قلت: يا رسول الله ما غنيمة مجالس الذكر؟ قال: «غنيمة مجالس الذكر الجنة الجنة»<sup>(٣)</sup>.

٧ - وقال الرضا عليه السلام: «الاجل آفة الامل... والبر غنيمة الحازم والتفريط مصيبة ذوي القدرة»<sup>(٤)</sup>.

٨ - عن عبدالله بن عمرو بن العاصي قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وآله سرية فغنموا وأسرعوا الرجعة، فتحدث الناس بقرب مغزاهم وكثرة غنيمتهم وسرعة رجعتهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ألا أدلكم على أقرب منه مغزى وأكثر غنيمة، وأوشك رجعة؟ من توضع غدا إلى المسجد لسبعة الضحى فهو أقرب مغزى، وأكثر غنيمة، وأوشك رجعة»<sup>(٥)</sup>.

٩ - عن يونس بن عمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «قرض المؤمن غنيمة وتعجيل اجر. إن أسر، قضاك، وإن مات قبل ذلك، احتسبت به من الزكاة»<sup>(٦)</sup>.

١٠ - ويقول الصادق عليه السلام: «إنه (أي اليوم السادس من الشهر) يوم

(١) سنن الترمذي : ج ٥ ص ٥٥٩ الباب ١٠٩ من كتاب الدعوات رقم الحديث ٣٥٦١.

(٢) البحار : ج ٧٨ ص ٣٥٩.

(٣) مسند أحمد بن حنبل ج ٢ ص ١٧٧ وص ١٩٠.

(٤) البحار : ج ٧٨ ص ٣٥٧.

(٥) مسند أحمد بن حنبل : ج ٢ ص ١٧٥.

(٦) الكافي : ج ٣ ص ٥٥٨.

مبارك... ومن سافر فيه رجع بغنيمة<sup>(١)</sup>.

١١ - جاء رجل إلى الصادق عليه السلام فقال: يا سيدي اشكو إليك ديناً ركبني، وسلطاناً غشمني، وأريد أن اتعلم دعاء اغنم بها غنيمة، اقضي بها ديني واكفي بها ظلم سلطاني، فقال: إذا جنتك الليل فصل ركعتين... ثم خذ المصحف فدعه على رأسك وقل: اللهم بحق هذا القرآن، وبحق من أرسلته به وبحق كل مؤمن مدحته فيه، وبحقك عليهم فلا أحد أعرف بحقك منك بك يا الله عشر مرآت ثم تقول يا محمد عشر مرآت يا علي عشر مرآت... يا أيها الحجة عشر مرآت ثم تسال حاجتك... قال: فمضى الرجل وعاد إليه بعد مدة قد قضى دينه وصلح له سلطانه وعظم يساره<sup>(٢)</sup>.

١٢ - قال علي عليه السلام: «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ أُمْرَاسَ الْإِسْلَامِ مَسِينَةً وَغَرَاهُ وَثِيقَةً ثُمَّ جَعَلَ الطَّاعَةَ حِطًّا لِلنَّفْسِ وَرِضَا الرَّبِّ وَغَنِيمَةً لِلْكَفَّاسِ عِنْدَ تَقْرِيطِ الْعَجَرَةِ»<sup>(٣)</sup>.

١٣ - قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «الغنيمة الباردة الصوم في الشتاء»<sup>(٤)</sup>.

١٤ - قال امير المؤمنين عليه السلام: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَّا بِحَوْلِهِ وَدَنَا بِطَوْلِهِ مَانِعِ كُلِّ غَنِيمَةٍ وَقَضَلِ»<sup>(٥)</sup>.

١٥ - قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «من كانت له حاجة إلى الله فليتوضأ

(١) المستدرك: ج ٧ ص ٢٨٤.

(٢) البحار: ج ٩٢ ص ١١٢ نقلاً عن أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٩٨.

(٣) نهج البلاغة: الحكم والمواعظ ٣٢٣ والبحار: ج ٣٢ ص ٤٠٤.

(٤) كنز العمال: ج ١٢ رقم الحديث ٣٥٢١٠ والمستدرك: ج ٧ ص ٥١٠.

وفي البحار: ج ٩ ص ٢٧١ بيان الحديث: يقال برد العيش لأن كل محبوب عندهم بارد، ومنه قولهم: اللهم برد مضجعه والبارد السهل ومنه الحديث «الصوم في الشتاء الغنيمة الباردة» أي لاتعب فيه ولا مشقة.

(٥) نهج البلاغة: الخطبة ٨٢ المسماة بالخطبة الغراء.



وليصلي ركعتين ثم ليقل: . . . اللَّهُمَّ أَنِّي أَسْأَلُكَ مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعِزَائِمِ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ<sup>(١)</sup>.

١٦ - عن أبي سلمة عن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ فَلَانًا رَكِبَ الْبَحْرَ بِيضَاعَةَ يَسِيرُهُ وَخَرَجَ إِلَى الصَّيْنِ فَاسْرَعَ الْكَرَّةَ وَأَعْظَمَ الْغَنِيمَةَ... فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ هُوَ أَقْلَ مَنْ صَاحَبَكُمْ بِضَاعَةَ وَاسْرَعَ مِنْهُ كَرَّةً وَأَعْظَمَ مِنْهُ غَنِيمَةً؟ قَالُوا:

بلى يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْمَقْبَلِ إِلَيْكُمْ. . . فاقبل إليه أصحاب رسول الله وقالوا له: هنيئاً لك ما بشرَكَ به رسول الله ﷺ فماذا صنعت في يومك؟ فقال الرجل: النظر إلى وجه عليّ ابن أبي طالب فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: النظر إلى وجه عليّ عبادة<sup>(٢)</sup>.

١٧ - وفي كنز العمال عن الحارث الأعور أَنَّ عَلِيًّا ﷺ سَأَلَ ابْنَهُ الْحَسَنَ ﷺ عَنْ أَشْيَاءٍ مِنَ الْمَرْوَةِ:

قَالَ ﷺ: يَا بَنِيَّ مَا السَّدَادُ؟

قَالَ ﷺ: يَا ابْنَ دَفْعِ الْمُنْكَرِ بِالْمَعْرُوفِ.

قَالَ ﷺ: فَمَا الشَّرَفُ؟

قَالَ ﷺ: اصْطِنَاعُ الْعَشِيرَةِ وَحَمْلُ الْجَرِيرَةِ.

قَالَ ﷺ: فَمَا الْمَرْوَةُ؟

قَالَ ﷺ: الْعَفَافُ وَإِصْلَاحُ الْمَرْءِ مَالَهُ.

قَالَ ﷺ: فَمَا الدَّقَّةُ؟

قَالَ ﷺ: النَّظَرُ فِي الْيَسِيرِ وَمَنْعُ الْحَقِيرِ.

(١) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٤١ الباب ١٨٩ من كتاب اقامة الصلاة رقم الحديث ١٣٨٤.

(٢) البحار: ج ٣٨ ص ١٩٧ - ١٩٨.

قال ﷺ : فما اللّوم؟

قال ﷺ : إحراز المرء نفسه وبذله عرسه .

قال ﷺ : فما السّماحة؟

قال ﷺ : البذل في العسر واليسر .

قال ﷺ : فما الشّح؟

قال ﷺ : أن ترى ما في يدك شرفاً وما أنفقتَه تلفاً .

قال ﷺ : فما الإخاء؟

قال ﷺ : الوفاء في الشّدّة والرخاء .

قال ﷺ : فما الجُبْن؟

قال ﷺ : الجرأة على الصّدّيق والتّكول على العدو .

قال ﷺ : فما الغنيمة؟

قال ﷺ : الرغبة في التّقوى والزّهادة في الدّنيا هي الغنيمة

الباردة.<sup>(١)</sup>

ي - تَغْنَمُوا :

١ - قال النبي ﷺ : «سافروا تصحّوا وتغنموا»<sup>(٢)</sup> .

٢ - قال رسول الله ﷺ : «سافروا تصحّوا، سافروا تغنموا»<sup>(٣)</sup> .

٣ - قال رسول الله ﷺ : «سافروا تصحّوا، وجاهدوا تغنموا، وحجّوا

تستغنموا»<sup>(٤)</sup> .

(١) كثر العمال ج ١٦ ص ٢١٥ الحديث رقم ٤٤٢٣٧ وفي المنجد غنيمة باردة أي طيبة أو بلا تعب .

(٢) البحار : ج ٦٢ ص ٢٦٧ باب نوادر طيهم ﷺ وجوامعها .

(٣) البحار : ج ٧٦ ص ٢٢١ في ابواب آداب السّفر .

(٤) البحار ج ٧٦ ص ٢٢١ في ابواب آداب السّفر والمستدرك ج ١١ ص ١٦ .

٤ - قال رسول الله ﷺ: «سافروا تصحّوا، سافروا تغنموا»<sup>(١)</sup>.

٥ - قال رسول الله ﷺ: «سافروا تصحّوا، وجاهدوا تغنموا، وحجّوا تستغنوا»<sup>(٢)</sup>.

### يا - اغتنموا:

١ - عن عليّ عليه السلام قال: «اغتنموا الدعاء عند خمسة مواطن: عند قراءة القرآن، وعند الأذان، وعند نزول الغيث، وعند النقاء الصّفين للشهادة، وعند دعوة المظلوم، فإنّها ليس لها حجاب دون العرش»<sup>(٣)</sup>.

٢ - عن النبي ﷺ: «اغتنموا برد الربيع فإنّه يفعل بأبدانكم ما يفعل بأشجاركم، واجتنبوا برد الخريف فإنّه يفعل بأبدانكم ما يفعل بأشجاركم»<sup>(٤)</sup>.

٣ - عن أبي جعفر عليه السلام: «إن التضرّع والصلاة من الله تعالى بمكان إذا كان العبد ساجداً لله فإن سالت دموعه فهناك تنزل الرحمة فاغتنموا في تلك الساعة المسألة وطلب الحاجة»<sup>(٥)</sup>.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: «بكاء العيون وخشية القلوب من رحمة الله تعالى ذكره فإذا وجدتموه فاغتنموا الدعاء ولو أن عبداً بكى في أمة لرحم الله تعالى ذكره تلك الأمة لبكاء ذلك العبد»<sup>(٦)</sup>.

(١) البحار ج ٧٦ ص ٢٢١ في ابواب آداب السّفر.

(٢) البحار ج ٧٦ ص ٢٢١ في ابواب آداب السّفر والمستدرك ج ١١ ص ١٦.

(٣) البحار ج ٩٣ ص ٣٤٣ نقلاً عن أمالي الصدوق والمستدرك ج ٥ ص ١٩٧.

(٤) البحار ج ٦٢ ص ٢٧١.

(٥) المستدرك ج ٥ ص ٢٠٦.

(٦) المستدرك ج ٥ ص ٢٠٧.

يب - أغتنم :

قال النبي ﷺ في وصيته لابي ذر : «إغتنم خمساً قبل خمس شبابك قبل هرمك، صحتك قبل سقمك، غناك قبل فقرك، فراغك قبل شغلك، حياتك قبل موتك.»<sup>(١)</sup>

فهذه الموارد - كما رأيت - واحد وستون مورداً من موارد استعمال هذه المادة بشتى اشكالها اسماً وفعلًا، مصدرًا ومشتقًا، وبعد الالتفات إلى أن استعمال اللفظ في معنى بلا عناية سيما الاستعمالات الواقعة بهذه المثابة من التعدد والكثرة وتبادر المعنى منها بلا قرينة حالية أو مقالية يدل دلالة قاطعة على أن هذا اللفظ موضوع لهذا المعنى، يظهر معنى هذه المادة بوضوح.

وقد ظهر مما تقدم أمران :

أحدهما : أن لهذه المادة معنى واحداً سارياً في جميع هذه الموارد ومشاركاً بينها.

ثانيهما : أن لهذا المعنى سعة تشمل كل فائدة ولا اختصاص له بالغنائم الحربية فإن استعمال الغنيمة في مقابل الغرام واستعمال المغنم في مقابل المغرم واستعمال الغنم في مقابل الغرم في عشرات من الاحاديث والآثار وغيرها من القرائن - وما تقدم مما ذكرناه ليس إلا قطرة من هذا البحر - مما يكشف كشفًا قاطعاً عن سعة المعنى وعدم اختصاصه بغنائم الحرب، وأن استعمال هذه المادة أحياناً في الغنيمة الحربية ليس من جهة ضيق المعنى ذاتاً واختصاصه بغنيمة الحرب لغة، بل هو من جهة كونها من مصاديق هذا المعنى العام.

ولمزيد التوضيح نذكر موردين من الموارد المتقدمة ونأمل فيهما كي نجد أكثر مما مضى صدق المقال وحقيقة الحال.

أحدهما ما نقل عن طريق الجمهور، وثانيهما ما روي في تأليفنا:

ففي سنن الترمذي عن عمر بن الخطاب، أن النبي ﷺ بعث بعثاً قبلَ نجد فغنموا غنائم كثيرة فأسرعوا الرجعة فقال رجل ممن لم يخرج: ما رأينا بعثاً أسرع رجعة ولا أفضل غنيمة من هذا البعث، فقال النبي ﷺ: «إلا أدلكم على قوم أفضل غنيمة وأسرع رجعة؟ قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى طلعت عليهم الشمس فأولئك أسرع رجعة وأفضل غنيمة». <sup>(١)</sup>

وفي البحار عن أبي سلمة عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ جاءه رجل فقال يا رسول الله! أما رأيت فلاناً ركب البحر ببضاعة يسيرة وخرج إلى الصين فأسرع الكربة وأعظم الغنيمة...، فقال رسول الله ﷺ: إلا أخبركم بمن هو أقل من صاحبكم بضاعة وأسرع منه كربة وأعظم منه غنيمة؟ قالوا بلى يا رسول الله. فقال رسول الله ﷺ: «انظروا إلى هذا المقبل إليكم...» فاقبل إليه أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا له هنيئاً لك ما بشرك به رسول الله ﷺ فماذا صنعت في يومك؟

فقال الرجل... النظر إلى وجه علي بن أبي طالب ﷺ، فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «النظر إلى وجه علي عبادة». <sup>(٢)</sup>

ففي هذين الخبرين هل ترى فرقاً بين إطلاق الغنيمة على ما غنم في الحرب وبين إطلاقها على إقامة صلاة الصبح والجلوس بعدها لذكر الله حتى تطلع الشمس وبين إطلاقها على الربح الحاصل في تجارته إلى الصين وإطلاقها على النظر إلى وجه علي بن أبي طالب ﷺ؟ وعلى هذا القياس الإطلاق الحاصل في سائر الموارد.

وعلى هذا الأساس فأتضح لنا بتوفيق الله تعالى بحيث لا يبقى ريب

(١) سنن الترمذي ج ٥ ص ٥٥٩ الرقم ٣٥٦١.

(٢) البحار ج ٣٨ ص ١٩٧ - ١٩٨.

ولا تريد أن معنى هذه المادة هو الحصول على الفائدة أيّ فائدة كانت، فما ذهب إليه رجال التفسير من الإمامية في كتبهم التفسيرية وفقهاؤهم في تصنيفاتهم الفقهية - من كون المعنى في قوله جلّ شأنه ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ هو الظفر بالفائدة في حياة الإنسان الإقتصادية سواء كان بسبب الحرب ضدّ الكفار أم بالغوص في البحار والانهار أم بالحفر واكتشاف الكنوز من طبقات الارض أم باستخراج المعادن من أعماق الارض أم بالإكتساب وتحصيل الأرباح من التجارات والزراعات والصناعات أو غيرها - هو الحقّ المطابق للغة، وما اختاره الجمهور من رجال التفسير في تفاسيرهم ورجال فقههم في كتبهم الفقهية من حصر معنى الآية في الغنائم الحربية مخالف للغة والعرف العام الجاري في عصر نزول القرآن العزيز والاخبار الصادرة عن النبيّ الأكرم ﷺ وأهل بيته الأكرمين ﷺ.

ثم إن الظاهر أنّه ليس لنا في اللغة الفارسية كلمة تعادل هذه المادة، نعم قد يقاربها عبارة «دست يافتن به فائده».

والظاهر أنّه يعتبر في مفهوم هذه المادة أمور:

- ١ - كون الشيء المغنوم أمراً مهماً به فلا تصدق على الظفر بالشيء اليسير .
- ٢ - أن يكون تحقّقها بالسعي والعمل في تحصيلها فالفائدة التي تحصل للإنسان من دون سعي إلى تحصيلها لا تصدق عليها غنيمة ومغنم ولهذا فسرها مجمع البحرين بالفائدة المكتسبة، وعليه يبتني البحث فيما يأتي من عدم تعلّق الخمس بالهبة والميراث وأمثالهما.

- ٣ - إعتبار صدق الظفر والفوز بالفائدة في معناها وذلك مثل الغنيمة الحربية التي يظفر بها المقاتلون والغوص الذي يظفر به الغوّاص والكنز الذي يظفر به الحافر والموادّ المستخرجة من المعادن والربّح الذي يظفر به المكتسب، وعليه فلا تصدق هذه المادة على تحصيل الشيء بالمبادلة والتجارة، فلا يقال

للمشمن الذي أخذه في مقابل الثمن أنه مغنم أو غنيمة، نعم يكون الربح الذي يحصل بالتجارة من مصاديق هذه المادة لأنه المال المظفور به لغةً.

إن قلت: إن القول بكون المراد في الآية من الغنيمة هي الغنيمة الحربية واختصاص مفاد الآية بها إنما هو لاجل نزولها في غزوة بدر، وهو المراد من قوله تعالى ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقْيُ الْجَمْعَانِ﴾<sup>(١)</sup> حيث امتاز فيه الحق عن الباطل وحصل الالتقاء بين حزب الله وحزب الشيطان.

قلت: إن الآية وإن كانت بحسب مورد النزول منطبقة على غنيمة الحرب، ولكن الظاهر منها كما ذكره أستاذنا العلامة الراحل في تفسير الميزان أنها مشتملة على تشريع مؤبد كما هو ظاهر التشريعات القرآنية وأن الحكم معلق بما يسمى غنماً وغنيمة سواء كان غنيمة حربية مأخوذة من الكفار أو غيرها مما يطلق عليه الغنيمة لغة كأرباح المكاسب والغوص والملاحة والمستخرج من الكنوز والمعادن وإن كان مورد نزول الآية هو غنيمة الحرب فليس للمورد أن يخصّص<sup>(٢)</sup>.

وبالجملة لو كان المراد منها الغنيمة الحربية لكان اللازم أن يقول وأعلموا أنما غنمتم في الحرب مكان قوله تعالى أنما غنمتم من شيء، ولو كان المورد مخصصاً لوجب تخصيص الآية بغنائم غزوة بدر فقط ولا مانع من أن يصير مورد خاص موجباً لنزول حكم كلي يشمل به بعمومه، بل هو المعمول في الكتاب العزيز.

إن قلت: إن مورد النزول وإن كان لا يقتضي التخصيص ولكن الإتفاق حاصل على كون المراد في الآية هي الغنائم الحربية<sup>(٣)</sup>.

(١) الانفال الآية ٤١.

(٢) تفسير الميزان ج ٩ ص ٨٩ - ٩١.

(٣) هذا الاتفاق قد ادعاه القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن وقد تقدّم.

قلت: لا ندرى ما المراد من الإتفاق في المقام فإن كان المراد إتفاق كل الأمة فلم يحصل وإتفاق طائفة على خلاف الطائفة الأخرى لا يكون حجة وعندنا ان الحجة منه هو الاتفاق الكاشف عن رأي المعصوم عليه السلام وليس كذلك في المورد، وسيجيء ما يدل على خلافه من الاثمة المعصومين عليهم السلام.

إن قلت: إن هذه المادة في أي مورد وقعت في القرآن العزيز أريد بها الغنائم الحربية وذلك مثل قوله تعالى:

﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِنَاخِذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى:

﴿وَأَنَابَهُمْ فَتَحَّا قُرَيَّا وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله عزّ شأنه:

﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾<sup>(٤)</sup>.

قلت: ليس الامر كما ذكرت بل إنما يحمل ما ورد في القرآن الكريم من هذه المادة على خصوص الغنائم الحربية في المورد الذي قامت القرينة عليه، وأما فيما لم تقم القرينة عليه فلا. وأما الآيات الثلاث الاولى فهي مرتبطة بما وقع بعد صلح الحديبية ورجوع النبي صلى الله عليه وآله إلى المدينة فإنه صلى الله عليه وآله كان قد أراد الخروج من المدينة للعمرة في سنة ست من الهجرة وأعلن المسلمين أن من كان في المدينة وحولها وكان قادراً على الخروج أن يخرج معه صلى الله عليه وآله

(١) الفتح، الآية ١٥.

(٢) الفتح، الآية ١٨ - ١٩.

(٣) الفتح، الآية ٢٠.

(٤) الانفال، الآية ٦٩.



ولكن عدة من الاعراب من قبائل «غفار» و«مزينة» و«أشجع» و«أسلم» آبوا أن يخرجوا معه ﷺ لسوء ظنهم بالله ولتوقعهم الشر والضرر للمؤمنين الخارجين الذاهبين إلى قريش في عقر دارها وقالوا إن لقريش قوة وعدة وعدة وقد غزت المدينة قبل ذلك مرتين في أحد والاحزاب وقالوا: إن الرسول ﷺ ومن معه من المؤمنين ذاهبون إلى حتفهم فلا يرجعون إلى اهليهم بالمدينة، ولكنه بعد أن خرج رسول الله ﷺ وعقد صلح الحديبية ووقعتبيعة الرضوان ونزلت سورة الفتح في طريق رجوعه ﷺ إلى المدينة وبشرهم الله بفتح قريب (وكانت غزوة خيبر أحدها) ومغانم كثيرة (من خيبر وغيرها) ثم أكد ثانياً بالبشارة بأخذ الغنائم الكثيرة بقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ<sup>(١)</sup> وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ. . .﴾ ندم المخلفون وجاؤوا إلى النبي ﷺ معتردين وقالوا: ﴿شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾. والله تعالى أخبر عن نفاقهم وسوء نيته إذا قال: ﴿يَقُولُونَ بَالِئْسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾.

وقال تعالى أيضاً: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَ السَّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا<sup>(٢)</sup>﴾. وهذا تعبير عجيب، فإن الأرض البور تقال للأرض الميتة الجرداء وهي كناية عن كون وجودهم وقلوبهم بُوراً لا حياة فيها ولا خصب ولا إثمار ولا إيمان فيها ولا التوكل على الله ولا حسن الظن به ونهاية هذه إلى البوار والدمار.

(١) وعن بعض المفسرين أنها إشارة إلى صلح الحديبية وعن بعض آخر أنها إشارة إلى فتح

خيبر.

(٢) الفتح، الآية ١٣.

ثم أخبر تعالى عن بعض ما قدر للمؤمنين خلافاً لظن الخالفين بأسلوب يوحى بأنه قريب إلى قوله تعالى: ﴿سَبَقُوا الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُّوا نَجَبَكُمْ﴾ والمراد منها المغنم التي وعد الله المؤمنين بعد صلح الحديبية وبعد البشارة بالفتح القريب. ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَّنْ تَتَّبِعُونَا﴾<sup>(١)</sup> والمراد من كلام الله الذي يريدون تبديله هو كلامه تعالى للذين بايعوا النبي ﷺ تحت الشجرة فوعدهم الله بقوله: ﴿فَأَنَابَهُمْ فَتَنَّا قُرَيْبًا وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ فهذا الفتح القريب والمغنم الكثيرة مخصوصة للمؤمنين الذين بايعوا النبي ﷺ ولا تشمل غيرهم ولكن الخلفين أرادوا تبديل كلامه تعالى والاخذ من هذه المغنم ولا تبديل لكلامه تعالى.

وأما الآية الرابعة - وهي قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾<sup>(٢)</sup> فالمراد من الغنيمة فيها أيضاً هي الغنيمة الحربية - بسبب قيام القرينة عليها - فإن الآيات السابقة لها وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾<sup>(٣)</sup>. وقوله: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ﴾<sup>(٤)</sup>. وقوله: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يجاهد ويقاتل، قرينة واضحة على المعنى.

فالآيات إنما وردت في غزوة بدر وقد أخذ جمع من المشركين أسرى وكانت رغبة بعض المسلمين في أخذ الفدية منهم ثم إطلاقهم فقال الله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ والمراد من الغنيمة أخذ الفدية. وبالجمله هذه الآية أيضاً كسوابقها من باب إطلاق الكلّي على الفرد

(١) الفتح، الآية ١٦.

(٢) الانفال، الآية ٦٩.

(٣) الانفال، الآية ٦٥.

(٤) الانفال، الآية ٦٦.

الخاص مع قيام القرينة ولا ضير فيه .

وأما فيما سوى هذه الموارد مما لم يكن فيها قرينة على الفرد الخاص فتحمل على معناها العام وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ ۖ ﴾ <sup>(١)</sup>.

ففي تفسير الميزان : وتقييد الضرب في الارض بسبيل الله يدل على ان المراد به الخروج إلى الجهاد والتبيين هو التمييز والمراد به التمييز بين المؤمن والكافر بقرينة قوله : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا ﴾ والمراد بالقاء السلام إلقاء التحية ، تحية أهل الإيمان ، والمراد بابتغاء عرض الحياة الدنيا طلب المال والغنيمة وقوله فعند الله مغانم كثيرة جمع مغنم وهو الغنيمة أي ما عند الله من المغانم أفضل من مغنم الدنيا الذي يريدونه ، لكثرتها وبقائها فهي التي يجب عليكم ان تكثروها . <sup>(٢)</sup>

وفي مجمع البيان : فعند الله مغانم كثيرة أي في مقدوره فواضل ونعم ورزق إن أطمعتموه فيما أمركم به . <sup>(٣)</sup>

وفي تفسير الطبري : فإن عند الله مغانم كثيرة من رزقه وفواضل نعمه فهي خير لكم . <sup>(٤)</sup>

وفي تفسير الفخر الرازي : فعند الله مغانم كثيرة يعني ثواباً كثيراً . <sup>(٥)</sup>

وفي تفسير المنار : فعند الله مغانم كثيرة أي ثواباً كثيراً . <sup>(٦)</sup>

(١) النساء ، الآية ٩٤ .

(٢) تفسير الميزان ، ج ٥ ص ٤٠ .

(٣) مجمع البيان ، ج ٣ ص ٩٤ - ٩٥ .

(٤) تفسير الطبري ، ج ٥ ص ١٤٠ .

(٥) تفسير الفخر الرازي ، ج ١١ ص ٤ .

(٦) تفسير المنار ، ج ١٠ ص ٦٩ .

فليس المراد من الغنيمة في هذه الآية الغنيمة الحربية على ما ذكره المفسرون من الإمامية والجمهور .

وبالجمله بعد ثبوت كون المعنى اللغوي لهذه المادّة عامّاً كما ذكرنا فإطلاقها على الغنيمة الحربية مع قيام القرينة تكون من باب إطلاق الكلّي على الفرد الخاصّ، ومن المعلوم أنّه ممّا لا يضرّنا في البحث، لأن البحث في أصل معنى الغنم والغنيمة لغّة، لا في صحة إطلاق هذا المفهوم الكلّي على بعض أفرادها مع القرينة .

ومن هذا القبيل ما ورد في عدّة من اخبارنا الواردة فيما يجب فيه الخمس، ففي الكافي والتهديب عن العبد الصالح عليه السلام قال: «الخمس من خمسة أشياء: من الغنائم والغوص ومن الكنوز ومن المعادن والملاحة»<sup>(١)</sup> فالمراد من الغنائم في هذا الحديث هي الغنائم الحربية بقرينة وقوعها قبال سائر الاشياء .

ثم لو سلّم أنّ كثرة استعمال الغنيمة والمغنم في خصوص الغنائم الحربية أوجبت ظهورهما فيها أو صيرورتها حقيقة عرفيّة فيها، فلا يوجب ذلك ظهور الفعل الماضي في الغنائم الحربية والمذكور في الآية هو الفعل لا لفظ الغنيمة والمغنم .

ثم إنّ لنا طريقاً آخر في تحصيل المراد من الالفاظ القرآنية وهو الرجوع إلى الاخبار الصادرة عن النبي الاكرم عليه السلام وأهل بيته الاطهار سلام الله عليهم اجمعين الذين نزل القرآن العزيز في بيتهم، وهي على اساس أنّ أهل البيت

(١) الاصول ص ٣٠١ باب الفياء والانفال، والتهديب ج ١ ص ٣٨٦ وأورده في الوسائل ج ٦

الباب ٢ من ابواب ما يجب فيه الخمس ص ٣٣٩ .

والملاحة بالتشديد منبت الملح وان شئت قلت هي ارض سبخة مالحة يجتمع فيها الماء فيصير ملحاً (مجمع البحرين) .

ادرى بما في البيت ترشدنا إلى الصراط المستقيم .

ففي زبدة المقال تقرير درس استاذنا الراحل العلامة البروجردي اعلى الله مقامه : « الاخبار المفسرة لآية الاغتنام <sup>(١)</sup> الدالة على شمول الغنيمة لمطلق الاستفادات وعدم اختصاصها بغنائم دار الحرب كما زعمته العامة مستفيضة بل متواترة » ونحن نذكر بعضاً منها <sup>(٢)</sup>.

١ - قال النبي ﷺ لعلي عليه السلام في وصية له ﷺ : يا علي إن عبد المطلب سنّ في الجاهلية خمس سنن اجراها الله في الإسلام ، حرّم نساء الآباء على الابناء فانزل الله عزّ وجلّ : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
 ووجد كثراً فاخرج منه الخمس وتصدّق به فانزل الله عزّ وجلّ ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ . الآية <sup>(٤)</sup>  
 ولما حفر زمزم سمّاها سقاية الحاج فانزل الله ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
 وسنّ في القتل مائة من الإبل فاجرى الله ذلك في الإسلام .  
 ولم يكن للطواف عدد عند قريش فسنّ فيهم عبد المطلب سبعة اشواط فاجرى الله ذلك في الإسلام <sup>(٦)</sup>.

٢ - ما رواه الشيخ في التهذيب والاستبصار <sup>(٧)</sup> بإسناده عن محمد بن

(١) الآية ٤١ من سورة الانفال .

(٢) زبدة المقال ص ٧٨ ، وقد اورد في تفسير البرهان ج ٢ ص ٨٣ - ٨٩ تسعة وخمسين خبراً في تفسير الآية .

(٣) النساء الآية ٢٢ .

(٤) الانفال ، الآية ٤١ .

(٥) التوبة ، الآية ١٩ .

(٦) الحاصل للصدوق ص ٣١٢ وأورده في الوسائل ج ٦ ص ٣٤٥ .

(٧) التهذيب ج ١ ص ٣٩٠ و الاستبصار ج ٢ ص ٦٢ وأورده في الوسائل ج ٦ ص ٣٤٩ .

الحسن الصفار عن احمد بن محمد وعبدالله بن محمد جميعاً عن علي بن مهزيار<sup>(١)</sup> قال كتب إليه أبو جعفر وقرأت أنا كتابه في طريق مكة . .

قال : فامّا الغنائم والفوائد فهي واجبة عليهم في كل عام قال الله تعالى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِكُلِّ رَسُولٍ وَلِكُلِّ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ . . فالغنائم والفوائد يرحمك الله ، فهي الغنمة يغنمها المرء والفائدة يفيدها والجائزة من الإنسان للإنسان التي لها خطر والميراث الذي لا يحتسب من غير أب ولا ابن . . . فمن كان عنده شيء من ذلك فليوصله إلى وكيله ومن كان نائياً بعيد الشقة فليتعهد لإيصاله ولو بعد حين . . .

وهذه الرواية وإن كان في مضمونها - من جهة فقه الحديث - كلام ويأتي في محله ولكن دلالتها على عدم اختصاص الآية المباركة الدالة على وجوب الخمس بالغنائم الحربية وشمولها لمطلق الفوائد مما لا بحث فيه ولا ريب وهو المطلوب .

٢ - ما رواه الشيخ أيضاً في التهذيب والاستبصار باسناده عن علي بن

(١) اسناد الشيخ إلى محمد بن الحسن الصفار الذي هو من أجلاء الرواة وثقاتهم وله كتب مثل

كتب الحسين بن سعيد وزيادة جش ص ٢٥١ وصه ص ١٥٧ ومن الطبقة ٨ صحيح .

واحمد بن محمد وعبدالله بن محمد اخوان وهما ابنا عيسى بن عبدالله الاشعري القمي  
واحمد ابن محمد بن عيسى شيخ القميين وفقههم ووجههم لدى الرضا والجواد  
والهادي (عليه السلام) جش ص ٣٦٦ وصه ص ١٢ وهو من الطبقة ٧ وعلي بن مهزيار الاهوازي ثقة  
جليل القدر واسع الرواية له ثلاثة وثلاثون كتاباً روى عن الرضا وابي جعفر (عليه السلام) واختص  
بابي جعفر (عليه السلام) وتوكل له وعظم محله منه وكذلك ابو الحسن الثالث (عليه السلام) وخرجت الى  
الشيعه فيه توقيعات بكل خبر صه ص ٩٢ جش ص ١٨٧ ست ص ١١٤ جش ص ٢٨١  
وص ٤١٧ وهو من الطبقة السادسة فالسند صحيح .

الحسن بن فضال عن الحسن بن علي بن يوسف عن محمد بن سنان عن عبد الصمد بن بشير عن حكيم مؤذن بني عيسى<sup>(١)</sup> عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ قال: هي والله الإفادة يوماً بيوم.<sup>(٢)</sup>

### كلام مع اعلام فخام

ثم إنه بعد الرجوع إلى ما ذكره اللغويون قاطبة في معنى مادة الغنم وبعد التتبع التام لموارد استعمال هذه المادة بأشكالها المختلفة واتّضح معناها - كما ذكرنا - وتفسير المفسرين منا وفقهاثنا آية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ بالمعنى الواسع يعني بالفوز بكلّ فائدة مالية مكتسبة سواء كانت غنائم الحرب أو كانت كنزاً أو مستخرجة بالغوص أو معدناً أو أرباحاً للمكاسب، لم نر من أحد منهم الترديد والإشكال في ذلك عدا المحقق الأردبيلي وصاحب الرياض وصاحب الجواهر أعلى الله تعالى مقامهم ولا بدّ

(١) اسناد الشيخ إلى علي بن الحسن بن فضال فيه علي بن محمد بن الزبير في المشيخة وست وهو مجهول الحال وعلي بن الحسن بن فضال كان فقيه أصحابنا بالكوفة ووجههم وثقتهم وعارفهم بالحديث صه جش وكان فطحياً وهو من الطبقة ٨. والحسن بن علي بن يوسف مجهول الحال.

عن محمد بن سنان وهو ثقة عندنا

عن عبد الصمد بن بشير وهو ثقة ثقة روى عن أبي عبد الله عليه السلام.

وحكيم مؤذن بني عيسى وفي زبدة المقال تقريرات درس استاذنا العلامة الراحل البروجردي أعلى الله مقامه ص ٧٨ ويستفاد من الرواية أن حكيماً راوى الرواية كان امامياً ثقة فإن هذا الحكم إنما هو من مختصاتهم لا يظهر أنه لا لمواليهم مضافاً إلى أن اشتغاله بالأذان على ما يستفاد من لقبه يشعر بل يدل على مواظبته للآوقات ومراقبته عليها وهو يدل على وثاقته بل على عدالته.

(٢) التهذيب ج ١ ص ٣٩٠ صاج ٢ ص ٦٢ تل ج ٦ ص ٣٤٩.

من ذكر كلماتهم ثم تعقيها بما يرد عليهم .

قال المحقق الاردبيلي طيّب الله رمسه في زبدة البيان في تفسير الآية :  
ثم انه يفهم من ظاهر الآية وجوب الخمس في كل الغنيمة وهي في اللغة بل  
العرف ايضاً الفائدة ويشعر به بعض الاخبار مثل ما روي في التهذيب  
باسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال قلت له : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ  
فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ قال هي والله الفائدة يوماً فيوماً إلا أن أبي جعل  
شيعتنا في ذلك في حلّ ليزكوا .<sup>(١)</sup>

إلا أن الظاهر ان لا قائل به ، فإن بعض العلماء جعلوه مخصوصاً  
بغنائم دار الحرب كما عرفت وبعضهم ضموا إليه المعادن والكنوز وأكثر  
أصحابنا يحصره في السبعة المذكورة وقليل منهم أضاف إليها بعض الأمور  
الأخر كما أشرنا إليه .

وايضاً الاجمال في القرآن العزيز كثير الا ترى كيف ذكر الزكاة  
بقوله : ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ﴾<sup>(٢)</sup> والمراد بعض الكنوز مع النصاب  
وسائر الشرائط التي ذكرها الفقهاء ، وكذا آيات الصلاة والصوم والحج ، وانه  
تكليف شاق وإلزام شخص باخراج خمس جميع ما يملكه بمثله مشكل ،  
والاصل والشرعية السهلة السمحاء ينفيانه ، والرواية غير صحيحة وفي  
صراحاتها ايضاً تأمل ، اذ قد يكون المراد الفائدة يوماً فيوماً في مثل الصناعات  
التي هي محلّ الخمس ، فالقول بانها تدلّ على وجوب الخمس في كل فائدة  
ويخرج ما لا يجب فيه بالإجماع ويبقى الباقي فيكون الخمس واجباً في كل  
فائدة إلا ما علم من الدليل عدمه فيه فتخصّص الآية به لا يخلو عن بعد ،

(١) التهذيب ج ١ ص ٢٨٨ والكافي ج ١ ص ٥٤٤ تل ج ٦ ص ٢٨٠ في الباب ٤ من ابواب

الانفال ، الحديث ٨ .

(٢) التوبة ، الآية : ٣٤ .



وان كان صحيحاً على قوانين الاستدلال لعدم ظهور الآية، ووجود الإجمال، والعموم وإرادة الخاص في القرآن كثير كما عرفت، ولعدم تفسير أحد آياتها بها وعدم ظهور القائل، والأصل الدال على العدم مع ظواهر بعض الآيات والأخبار وعدم مثل هذا التكليف الشاق، وكأنه لذلك ما ذهب إلى هذا الحمل والاستدلال أحد على الظاهر.

نعم قال في مجمع البيان بعدما نقلنا عنه في الغنيمة موافقاً لجمهور المفسرين أن معناه في اللغة ذلك، قال أصحابنا إنَّ الخمس واجب في كلّ فائدة تحصل للإنسان من المكاسب وأرباح التجارات وفي الكنوز والمعادن والغوص وغير ذلك ممّا هو مذكور في الكتب، ويمكن أن يستدلّ على ذلك بهذه الآية فإنّ في عرف اللغة يطلق على جميع ذلك اسم الغنم والغنيمة.

والظاهر أنّ مراده ما ذهب إليه أكثر الأصحاب من الأمور السبعة فإنّه نسبته إلى أصحابنا، والظاهر منه الجميع أو الأكثر وليس وجوبه في كلّ فائدة قولاً لأحد منهم على الظاهر، وإيضاً قال مذكور في الكتب وليس ذلك مذكوراً في الكتب، فكانه أشار إلى إمكان الاستدلال لمذهب الأصحاب بالآية الشريفة إلزاماً للعامة فإنهم يخصّونه بغنائم دار الحرب وذلك غير جيّد انتهى<sup>(١)</sup>.

وفي كلامه قدس الله رمسه مواقع للنظر.

أمّا أولاً، فلأنّ قوله (الظاهر أنّه لا قائل بوجوب الخمس في مطلق الفائدة) غير سديد، فإنّ القائل بكون الغنيمة في اللغة عبارة عن مطلق الفائدة - كجسم غفير من فقهاتنا - يلتزم بوجوب الخمس في كلّ فائدة بحسب هذا العامّ ولكن الدليل الدالّ على إخراج مؤونة السنة يدلّ على تخصيص

ذلك العام ولا غرو فيه .

وأما ثانياً ، فلأن الآية لا إجمال فيها لأنها على ما ذكرنا يكون معنى الغنم مطلق الفائدة المكتسبة وعلى ما ذكره الجمهور تكون عبارة عن الغنائم الحربية وعلى أي تقدير لا إجمال فيها .

وأما ثالثاً ، فلأن ما ذكره من وجود الإجمال في آيات الصلاة والصوم والحج أيضاً ضعيف ، إذ لا إجمال فيها من حيث المعنى ، نعم في هذه الالفاظ في الموارد الواردة في مقام اصل التشريع إهمال إذ ليس المتكلم في مقام البيان من حيث الشرائط والاجزاء ومن المعلوم أن الإهمال غير الإجمال .

وأما رابعاً ، فلأن ما ذكره من أن وجوب الخمس في كل فائدة حاصلة للإنسان تكليف شاق أيضاً غير وجيه ، إذ ليس المراد وجوب الخمس في كل فائدة مطلقاً بل المراد وجوبه فيها بعد إخراج مؤونة السنة ومن الواضح عدم كونه تكليفاً شاقاً حيثئذ .

وأما خامساً ، فلأن الرواية المفسرة للآية بمطلق الفوائد ليست منحصرة فيما ذكره لتستقيم المناقشة في سندها ، فإن صحيحة علي بن مهزيار وهي الرواية الخامسة من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ص ٣٤٩ من الوسائل ج ٦ أيضاً تدل على تفسير الآية بمطلق الفوائد .

وأما سادساً ، فلأن قوله : لعدم تفسير أحد إياها بها أي تفسير الآية الشريفة بمطلق الفائدة مردود ، لأننا قدّمنا تفسيرها بها عن عدة من الفطاحل بل الروايات الواردة عن اهل بيت العصمة سلام الله عليهم أيضاً تدل على تفسيرها بها .

وأما سابعاً ، فلأن قوله في الإشكال على صاحب مجمع البيان :

وليس وجوب الخمس في كل فائدة قولاً لاحد من أصحابنا، غير وجيه أيضاً لما ذكرنا من ذهاب الفطاحل من الفقهاء إليه .

وأما ثامناً، فلأن ما ذكره من أن الاستدلال بالآية المباركة قبال الجمهور غير جيد، غير جيد، فما الذي أجود من الاستدلال بالآية الشريفة بمقتضى معناها اللغوي والعرفي الدالّ على وجوب الخمس في كلّ فائدة يصيبها الإنسان ويظفر بها قبال من يخصّها بالغنائم الحربية فقط فهذا الاستدلال أنما يكون من باب «وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» .

قال صاحب الرياض في كتاب الخمس :

يجب (أي الخمس) في غنائم دار الحرب والكنز لصريح الآية والسنة المتواترة في الاول بناء على أن الغنيمة حقيقة في مفروض المسألة قطعاً عرفاً ولغة ويقتضي إرادته سوق الآية جداً .

وزاد أصحابنا كما في مجمع البيان والبحرين وكنز العرفان «المعادن» معربين عن دعوى الإجماع عليه منّا كما في صريح الإنتصار والغنية والخلاف وغيرها وظاهر المنتهى لعموم الغنيمة هنا لها، كما يظهر من جماعة ومنهم الطبرسي في الكتاب وصاحب الكنز ويظهر منه عمومها لجميع ما في العبارة عند أصحابنا وإثباته حقيقة لغة أو عرفاً مشكل، بل ظاهر الاصحاب وجملته من الروايات العدم، حيث قوبل فيها وفي كلامهم المعادن ونحوها بالغنيمة بحيث تظهر المغايرة بحسب الحقيقة الوضعية كما هي ظاهر جماعة من اهل اللغة بل عامتهم والعرف أيضاً كما صرح به بعض الاجلّة<sup>(١)</sup> وفي الكنز انها مذهب أصحابنا والشافعي، وحيث قد فتميم الاصحاب الغنيمة للجميع كما فيه لعلّه من جهة النصوص المفسّرة للغنيمة في الآية بكلّ فائدة

(١) الظاهر انه العلامة السبزواري في ذخيرته كتاب الخمس في المعادن ص ٤٧٨ .

وستأتي إليها الإشارة في الأرباح انتهى.<sup>(١)</sup>

ويرد عليه أولاً، أن شمول الكتاب والسنة لوجوب الخمس في غنائم دار الحرب وإن كان ممّا لا ريب فيه، ولكن ظاهر كلامه كون لفظ الغنيمة حقيقة لغة وعرفاً في الغنيمة الحربية بخصوصها، وهو ممّا قد بان خلافه لما اثبتنا من عمومية معنى هذه المادة لغة وعرفاً لكلّ ما يفوز به الإنسان من الفوائد بشهادة كلمات علماء اللغة وتتبّع موارد الإستعمال، فما ذكره من قوله (واثبت كون المعنى عاماً وشاملاً للمعادن وغيرها حقيقة لغة وعرفاً مشكلاً) غير سديد جداً.

وثانياً، أنّ ما ذكره من أنّ ظاهر الأصحاب وجملة من الروايات إختصاص معنى لفظ الغنيمة بغنائم دار الحرب وعدم شمولها للمعادن وغيرها من جهة أنه قوبل في الروايات وفي كلامهم المعادن ونحوها بالغنيمة بحيث تظهر المغايرة بحسب الحقيقة الوضعية أيضاً مردود، فإنّ ما نقلناه من عبارات الأصحاب من زمن المفيد إلى زماننا هذا طوال ثمانية قرون تدلّ دلالة واضحة على كون معنى هذه المادة عاماً لغة وعرفاً وإن استعمل الغنيمة في خصوص غنائم دار الحرب - بقرينة المقابلة بينها وبين المعادن وغيرها - يكون من باب إطلاق الكلّي على الفرد الخاص بالقرينة.

وثالثاً، أن ما ذكره من كون ظاهر عامّة أهل اللغة والعرف إختصاص معنى هذه المادة بغنائم دار الحرب أيضاً ممنوع، فإنّا قد نقلنا كلمات أهل اللغة ولم نر أحداً منهم ذكر كون المعنى خاصاً.

ورابعاً، أنّ ما قال في آخر كلامه من أنّ تعميم الأصحاب الغنيمة للجميع لعلّه من جهة النصوص المفسّرة للغنيمة، منظور فيه أيضاً، لأن

تعميم الاصحاب لها للجميع كالشيخ المفيد والسيد المرتضى والشيخ الطوسي والمحقق والعلامة وغيرهم من الفطاحل على ما نقلنا كلماتهم مبني على كون المعنى عاماً لغة من غير استناد إلى النصوص الواردة في الباب .

وقال في الجواهر في مقام الاستدلال على وجوب الخمس في الغنائم الحربية والاجماع وبالأية الشريفة<sup>(١)</sup> ان الآية سواء قلنا بكون الغنيمة فيها وفي النصوص حقيقة في المفروض كما لعلّه الظاهر عرفاً بل ولغة كما قيل أو في الاعمّ منه ومن غيره مما افاد الناس . . . تدلّ عليه وإن كان يلزم عليه (أي على القول بكون معنى الغنيمة في الآية اعم من غنائم دار الحرب) زيادة تخصيص في الآية بل لعلّه مناف للعرف واللغة كما اعترف به في الرياض انتهى<sup>(٢)</sup>.

ويرد عليه أيضاً أولاً: أن ما ذكره من اختصاص لفظ الغنيمة بالغنائم الحربية وكونه للاعمّ منافياً للعرف واللغة مما ظهر بطلانه بما نقلناه من كلمات علماء اللغة وبما حصل لنا من تتبع موارد الإستعمال القاضية بكون المعنى عاماً لغة وعرفاً.

وثانياً: أن ما قاله من لزوم تخصيص الاكثر على القول بعموم معنى الغنيمة في الآية أيضاً ممنوع، فإنه لو قلنا بكون معنى هذه المادة (أي مادة الغنم) هي الفائدة التي تحصل بالسعي والاكتساب فخرج الهبة والمهر والإرث عن الآية بكون تخصّصاً لا تخصيصاً ويكون التخصيص فقط في مثل المؤونة والنصاب ولا يلزم منه محذور وإن قلنا بكون معناها مطلق الفوائد فخرج مثل الهبة والمهر والإرث على القول بعدم وجوب الخمس فيها - كما هو المشهور - يكون بعنوان واحد وهي الفائدة التي تحصل بغير

(١) الآية ٤١ من سورة الانفال .

(٢) الجواهر ج ١٦ ص ٦ .

اكتساب، كما أن خروج المؤونة والنصاب أيضاً يكون بعنوانهما وتبقى تحت الآية الغنائم الحربية والكنز والغوص والمعادن وأرباح المكاسب وغيرها ولا يلزم محذور، إذ الملاك في لزوم تخصيص الأكثر وعدمه هي العناوين لا الأفراد وإلا لزم كون أغلب أفراد التخصيص من تخصيص الأكثر لتعدد مصاديقه.

ثم أنه بما ذكرنا من معنى آية الخمس قد اتضح أن ما ذهب إليه الإمامية من وجوب الخمس في كلّ فائدة مالية يفوز بها الإنسان بسعيه وعمله من غنائم الحرب مع الكفار والمعادن والكنز والغوص وأرباح المكاسب هو الحق الذي يستفاد من الآية، وما ذهب إليه الجمهور من اختصاص دلالة الآية بوجوب الخمس في الغنائم الحربية فقط مخالف لمقتضاها لغة.

## ما المراد من قول الجمهور بوجوب الخمس في الكنز والمعدن؟

ولكن ينبغي أن يعلم أن الجمهور وإن خصّوا الآية الشريفة بغنائم دار الحرب ولكنهم قالوا بوجوب الخمس في الكنز والمعدن في الجملة وذلك لورود الروايات على وجوب الخمس في الركاز والسيوب من طرقهم. وتنقسم هذه الروايات بحسب مضمونها على طوائف. فطائفة منها مضمونها هكذا:

قال رسول الله ﷺ: العجماء جرحها جبار والبشر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس.<sup>(١)</sup>

وقد شرح الحديث غير واحد، منهم أبو يوسف في كتاب الخراج وحاصله أنه كان أهل الجاهلية إذا اتلفت البهيمة إنساناً جعلوها عقلاً يعنى ديتة وإذا عطب الرجل في قلب جعلوا القلب عقلاً وإذا سقط في معدن جعلوه عقلاً فسأل سائل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال:

العجماء جبار والعجماء: كل حيوان سوى آدمي وسميت البهيمة

(١) صحيح البخاري ج ٢ ص ١٦٠ وج ٣ ص ١٤٥ وج ٩ ص ١٥.

وصحيح مسلم ج ٣ ص ١٣٣٤ الرقم ٤٥ و ٤٦.

سنن الترمذي ج ٣ ص ٦٦١ الرقم ١٣٧٧.

مسند أحمد ج ٣ ص ٣٢٥ وج ٢ ص ٢٢٨ وص ٢٢٩ وص ٢٥٤ وص ٢٧٤ وص ٢٨٥ وص ٣١٩.

سنن ابن ماجه ص ٨٠٣.

سنن الدارمي ج ٢ ص ١٩٦.

موطا مالك ج ١ ص ٢٤٤ الرقم ٦.

المعجم الكبير للطبراني ج ١٧ ص ١٤.

الاموال لابي عبيد ص ٣٣٦.

التاج الجامع للأصول ج ٢ ص ١٩ نقله ثم قال رواه الخمسة إلا أبا داود.

عجماء لأنها لا تتكلم والمراد هنا هي الدابة المنفلتة عن صاحبها فما أصابت في إنفلاتها فلا غُرم على صاحبها.

ومعنى جبار: هَذَر، والحديث محمول على صورة عدم التفريط من مالها.

والبشر جبار معناه أنه يحفرها في ملكه أو في موات فيقع فيها انسان وغيره ويتلف فلا ضمان (على صاحب البئر) والمعدن جبار معناه ان الرجل يحفر معدناً في ملكه أو في موات فيمر بها مارة فيسقط فيها فيموت فلا ضمان على الحافر ثم قال ﷺ: وفي الركاز<sup>(١)</sup> الخمس.

وطائفة منها خالية عن هذا الصدر وتدل على وجوب الخمس في الركاز، والتعابير الدالة عليه مختلفة، ففي بعضها قال رسول الله ﷺ أو عن رسول الله ﷺ: وفي الركاز الخمس.<sup>(٢)</sup>

وفي بعض منها قضى رسول الله ﷺ في الركاز بالخمس.<sup>(٣)</sup>

وفي بعضها: هذا ركاز وفيه الخمس وهو ما رواه احمد بن حنبل عن انس بن مالك قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فدخل صاحب لنا إلى خربة يقضي حاجته فتناول لبنه ليستطيب بها فانهارت عليه تبرأ فأخذها

(١) وسيأتي البحث في معنى الركاز.

(٢) سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٨٣٩ الرقم ٢٥٠٩ و ٢٥١٠. الموطأ ج ١ ص ٢٤٩ الرقم ٩ وفي

المغني ج ٢ ص ٥٨٥ روى ابو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: وفي الركاز الخمس.

(٣) مسند احمد ج ١ ص ٣١٤ وفي ج ٢ من مسند احمد ص ١٨٦: يا رسول الله فالكتر نجده

في الحرب وفي الأرام، فقال رسول الله ﷺ: فبه وفي الركاز الخمس، وفي نهاية اللغة

لابن الأثير في مادة أَرَم الأرام: الأعلام وهي حجارة تجمع وتنصب في المفازة يهتدى بها

واحدنا إرَم كعنب وكان من عادة الجاهلية انهم اذا وجدوا شيئاً في طريقهم لا يمكنهم

استصحابه تركوا عليه حجارة يعرفونه بها إذا عادوا أخذوه ورواه الصنعاني في سبل السلام

ج ٢ ص ٦١٧.

سنن ابن ماجه ص ٨٣٩.



فأتى بها النبي ﷺ فأخبره بذلك قال زنها فوزنها فلماذا مائتا درهم . فقال النبي ﷺ : هذا ركاز وفيه الخمس .<sup>(١)</sup>

وفي بعضها التعبير بنحو آخر : ففي كتاب الاموال لابي عبيد عن سماك بن حرب عن حارث ابن ابي الحارث الازدي ان اياه كان من أعلم الناس بمعدن وانه أتى على رجل قد استخرج معدناً فاشتراه منه بمائة شاة متبع فأتى أمه فأخبرها فقالت يا بني ان المائة ثلاثمائة : أمها مائة وأولادها مائة وكفاتها مائة<sup>(٢)</sup> فارجع إلى صاحبك فاستقله فرجع إليه فقال : ضع عني خمس عشرة فابى ذلك قال فأخذه فإذا به فاستخرج منه ثمن ألف شاة فقال له البائع رد علي البيع فقال لا افعل فقال لآتين علياً فلاتين عليك فأتى علياً ﷺ - يعني على ابن ابي طالب - فقال إن ابا الحارث أصاب معدناً فاتاه علي فقال اين الركاز الذي اصبت ؟ فقال ما اصبت ركازاً إنما أصابه هذا فاشتريته منه بمائة شاة متبع فقال له علي ﷺ : ما ارى الخمس إلا عليك قال فخمس المائة شاة .<sup>(٣)</sup>

وورد من طريقنا أيضاً ما يشابهه .

ففي الوسائل عن الحارث بن حصيرة الازدي قال : وجد رجل ركازاً على عهد أمير المؤمنين ﷺ فابتاعه ابي منه بثلاثمائة درهم ومائة شاة متبع ، فلامته أمي وقالت أخذت هذه بثلاثمائة شاة أولادها مائة وانفسها مائة وما في بطونها مائة قال : فندم ابي فانطلق ليستقبله فابى عليه الرجل . فقال : خذ مني عشر شياة ، خذ مني عشرين شاة ، فأعياه فأخذ ابي الركاز وأخرج منه قيمة ألف شاة فاتاه الآخر فقال خذ غنمك وأتني ماشئت فابى فعالجه فأعياه

(١) مسند احمد بن حنبل ج ٣ ص ١٢٨ ومجمع الزوائد ج ٣ ص ٧٧ باب في الركاز والمعادن ومغازي الواقدي ص ٦٨٢ .

(٢) أي ما في بطونها مائة ومعنى متبع اسم الفاعل أي يتبعها أولادها .

(٣) الاموال ص ٤٧٣ ولسان العرب ونهاية ابن الاثير في كلمة «تبع» .

فقال لأضرَنَ بك، فاستعدى أمير المؤمنين عليه السلام على أبي فلما قصَّ أبي على أمير المؤمنين عليه السلام امره. قال عليه السلام لصاحب الركاز: أدْ خمس ما أخذت فإن الخمس عليك فإنك أنت الذي وجدت الركاز وليس على الآخر شيء لأنه إنما أخذ ثمن غنمه. <sup>(١)</sup>

والتعبير في البعض الآخر هكذا:

بعث رسول الله صلى الله عليه وآله علياً عاملاً <sup>(٢)</sup> فأتى بركاظ فأخذ منه الخمس ودفع بقيته إلى صاحبه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله فأعجبه. <sup>(٣)</sup>

وطائفة منها تدل على وجوب الخمس في الكنز:

١ - عن عبد الله بن بشر الخثعمي عن رجل من قومه: أن رجلاً سقطت عليه جرة من دير بالكوفة فأتى بها علياً عليه السلام فقال: إقسمها أخماساً ثم قال خذ منها أربعة أخماس ودع واحداً ثم قال: من حيَّك فقراء ومساكين؟ قال: نعم، قال: خذ فأقسمها فيهم. <sup>(٤)</sup>

٢ - عن الشعبي أن رجلاً وجد الف دينار مدفونة خارجاً من المدينة فأتى بها عمر بن الخطاب فأخذ منها الخمس ماتي دينار ودفع إلى الرجل بقيتها. <sup>(٥)</sup>

٣ - عن سراء بنت نبهان الغنوية قالت: احتفر الحي في دار كلاب

(١) الرسائل ج ٦ ص ٣٤٧ رواه عن الكليني وقال في آخره رواه الشيخ باسناده.

(٢) بعثه صلى الله عليه وآله علياً عاملاً إنما كان لأخذ الخمس لما سيأتي من أنه صلى الله عليه وآله ما كان يبعث بني هاشم لأخذ الصدقات.

(٣) مجمع الزوائد ج ٣ ص ٧٨ وعمدة القاري ج ٩ ص ١٠٢ ونصب الراية ج ٢ ص ٣٨٢ ومصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١١٦.

(٤) سنن البيهقي ج ٤ ص ١٥٧ ونصب الراية للزيلعي ج ٢ ص ٣٨٢ وكنز العمال ج ٦ ص ٣١١ وقال متفق عليه.

(٥) الأموال لأبي عبيد ص ٤٧٦ ونصب الراية ج ٢ ص ٣٨٢.

فأصابوا كنزاً عادياً.<sup>(١)</sup> فقالت كلاب: «دارنا» وقال الحيّ «احتفرنا» فنأفروهم في ذلك إلى رسول الله ﷺ فقصى به للحيّ وأخذ منهم الخمس فاشترينا بنصيبنا ذلك مائة من النعم.<sup>(٢)</sup>

٤ - عن الشعبي إنّ عليّاً عليه السلام أتى برجل وجد في خربة الفأ وخمسائة درهم بالسواد فقال علي عليه السلام: لا قضينّ فيه قضاءً بيناً، إن كنت وجدتها في خربة تحمل خراجاً، قرية عامرة فهي لهم وإن كانت لا تحمل فلك أربعة اخماسه ولنا خمسة.<sup>(٣)</sup>

وطائفة رابعة تدلّ على وجوب الخمس في الكنز والركاز معاً:  
١ - إن رجلاً من مزينة سأل رسول الله ﷺ مسائل جاء فيها: فالكنز نجده في الحرب والآرام؟ فقال رسول الله ﷺ: فيه وفي الركاز الخمس.<sup>(٤)</sup>  
٢ - عن عبد الله بن عمر أنّ رسول الله ﷺ قال في كنز وجدته رجل فقال: إن كنت وجدته في قرية مسكونة أو سبيل ميتاء<sup>(٥)</sup> ففيه وفي الركاز الخمس.<sup>(٦)</sup>

(١) عاديّ مثبداً منسوب إلى قوم عاد وكناية عن القدم.

(٢) مجمع الزوائد ج ٣ ص ٧٨ من الطبراني في المعجم الكبير وعمدة القاري ج ٩ ص ١٠٢.

(٣) كتاب الأموال لأبي عبيد ص ٤٧٨، ترتيب المسند للشافعي ج ١ ص ٢٤٩، سنن البيهقي

ج ٤ ص ١٥٦، كنز العمال ج ٦ ص ٣١٢.

(٤) مسند أحمد ج ٢ ص ١٨٦ وص ٢٠٢ وص ٢٠٧ والأموال لأبي عبيد ص ٣٣٧ مع

اختلاف في اللفظ واللفظ للاول.

وفي نهاية التلمّة لابن الاثير في مادة «إرم». الآرام: الاعلام وهي حجارة تجمع وتنصب في المفازة يهتدى بها واحدها ارم كعنب وكان من عادة الجاهلية أنّهم اذا وجدوا شيئاً في طريقهم لا يمكنهم استصحابه تركوا عليه حجارة يعرفونه بها إذا عادوا اخذوه.

(٥) السبيل الذي فيه الذهاب والجيء.

(٦) نصب الراية ج ٢ ص ٢٨٢ ومستدرک الحاكم ج ٢ ص ٥٦ ومسند حميدي ج ٢ ص ٢٧٢

وسنن البيهقي ج ٤ ص ١٥٥ والام للشافعي ج ٢ ص ٣٧ وكنز العمال ج ١٩ ص ١٣٦

وص ١٤١ وص ١٣٢ وعمدة القاري ج ٩ ص ١٠٢ ونقله الشيخ في الخلاف ج ١

ص ٣٥٧.

٣ - إن المزني سأل رسول الله ﷺ عن اللقطة توجد في الطريق العامر أو قال «الميتاء» (يعني الطريق الذي فيه الذهب والحيء) فقال ﷺ: عرفها سنة فإن جاء صاحبها، وإلا فهي لك. قال يارسول الله ﷺ فما يوجد في الخرب العادي؟ قال: فيه وفي الركاز الخمس.<sup>(١)</sup>

٤ - وقال الشيخ في الخلاف وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن النبي ﷺ سئل عن رجل وجد كنزاً في قرية خربة فقال: ما وجدته في قرية غير مسكونة أو في خربة جاهليّة ففيه وفي الركاز الخمس.<sup>(٢)</sup>

وأما ماهو المشتمل على قوله ﷺ وفي السيوب الخمس فقد رواه الجاحظ في البيان والتبيين وروي في العقد الفريد ونهاية الأرب والطبقات الكبرى واسد الغابة وجمهرة الرسائل ورواه الطبراني في المعجم الصغير والتعبير هكذا:

كتب رسول الله ﷺ لوائل بن حجر الحضرمي وقومه:

«بسم الله الرحمن الرحيم»

من محمد رسول الله إلى الأقبال العباهلة من أهل حضرموت: بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة على التبعة شاة والتيمة لصاحبها وفي السيوب الخمس.<sup>(٣)</sup>

(١) الأموال لأبي عبيد ص ٤٦٨ و ص ٤٧٢ ومسند أحمد ج ٢ ص ١٨٦ وسنن البيهقي ج ٤ ص ١٥٣.

(٢) الخلاف ج ٢ ط ج ص ١٢٠.

(٣) البيان والتبيين للجاحظ ج ٢ ص ٢١، والعقد الفريد ج ١ باب الوفود، نهاية الأرب للقلقشندي ص ٢٢٠، الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٧، اسد الغابة ج ٣ ص ٢٨ وج ٤ ص ٣٥٤ والإصابة ج ٢ ص ٢٠٨، جمهرة الرسائل ج ١ ص ٥٨، صبح الاعشي ج ٢ ص ٢٤٦ وج ٦ ص ٢٧١، ونقل هذه العبارة أي عبارة وفي السيوب الخمس عن النبي ﷺ المفتي ج ٢ ص ٦١٧ وفي الشرح الكبير ج ٢ ص ٥٨٣ وأوعز إلى هذا الكتاب في نهاية

واختلفت انظار الجمهور في مفاد هذه الروايات من جهات :

- ١ - هل يختص معنى الركاز بالكتر أم يشمل المعدن ايضاً؟
- ٢ - هل الركاز يختص بدفين الجاهلية أم يعمّ ما كان عليه علامة الإسلام ايضاً؟

٣ - هل يختصّ بما وجد في الاراضي الموات أم يعمّ ما وجد في قرية عامرة وهل يشمل ما وجد في ملك مسلم او ذمي أم لا؟

٤ - هل الحكم يعمّ مطلق الركاز أم يختصّ بالاثمان؟

٥ - هل يعتبر في وجوب الخمس فيه النصاب أم لا؟

٦ - هل الخمس الواجب فيه لاهل الصدقات ويتصدّق به على المساكين أم يكون مصرفه مصرف خمس الغنيمة الحريّة؟

وايضاً يكون من المسلّم عند الجمهور وجوب الزكاة في المعدن إستناداً إلى الروايات المتقدمة ولكنهم اختلفوا فيه ايضاً من جهات :

١ - هل يعتبر في المعدن النصاب أم لا؟

٢ - هل يكون وجوب الزكاة مقصوراً من بين المعادن على الذهب والفضة أم لا؟

٣ - وعلى القول بعدم الاختصاص بالذهب والفضة هل يختص بالمعادن المنطبعة أم يعمّ السائلة والجامدة التي لا تنطبع؟

٤ - هل يكون مقدار الزكاة الواجب في المعدن الخمس أو ربع العشر؟

هذا إجماله وإليك التفصيل :

ففي المغني لابن قدامة في كتاب الزكاة في باب الركاز : وما كان من

اللغة ولسان العرب وتاج العروس وفسر السيوب بالركاز وروى في وسائل الشيعة ج ٦ ص ٧٩ هذا الكتاب عن معاني الاخبار للصدوق رحمه الله وفسر الصدوق ايضاً السيوب بالركاز ، والتبعة هي السائمة والتبعة هي التي ليست بسائمة .

الركاز وهو دفن الجاهلية<sup>(١)</sup> قلّ أو كثر، ففيه الخمس لاهل الصدقات وباقيه له والاصل في صدقة الركاز ما روى ابو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «العجماء جبار وفي الركاز الخمس» متفق عليه وهو أيضاً مجمع عليه.

وأوجب الخمس في الجميع الزهري والشافعي وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور وابن المنذر وغيرهم وهذه المسألة تشتمل على خمسة فصول:

**الفصل الأول:** إن الركاز الذي يتعلّق به وجوب الخمس ما كان من دفن الجاهلية، هذا قول الحسن والشعبي ومالك والشافعي وأبي ثور ويعتبر ذلك بأن ترى عليه علاماتهم كأسماء ملوكهم وصورهم وصلبهم وصور أصنامهم ونحو ذلك، فإن كان عليه علامة الإسلام أو اسم النبي ﷺ أو أحد من خلفاء المسلمين أو وال لهم أو آية من قرآن أو نحو ذلك فهو لقطة لأنّه ملك مسلم لم يعلم زواله عنه.

**الفصل الثاني:** في موضعه، وهو لا يخلو من أربعة أقسام:

أحدها، أن يجده في موات فهذا فيه الخمس بغير خلاف، ولو وجده في هذه الارض على وجهها أو في طريق غير مسلوك أو قرية خراب فهو كذلك في الحكم لما روى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جدّه قال سنل رسول الله ﷺ عن اللقطة فقال: «ما كان في طريق ماتى أو في قرية عامرة فعرّفها سنة فإن جاء صاحبها والأفلك وما لم يكن في طريق ماتى ولا في قرية عامرة ففيه وفي الركاز الخمس» رواه النسائي.

**القسم الثاني:** أن يجده في ملكه المنتقل إليه فهو له، وفيه قول آخر أنّه للمالك قبله إلى أوّل مالك فإن لم يعرف أوّل مالك فهو كالمال الضايغ الذي

(١) الدفن بكسر الدال: المدفون والركاز المدفون في الارض واشتقاقه من ركز يركز مثل غرز يغرّز إذا خفي يقال ركز الرمح اذا غرز اسفله في الارض ومنه الركز وهو الصوت الخفيّ

قال الله تعالى: ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾.

لا يعرف له مالك وهذا مذهب الشافعي والاول أصح.

القسم الثالث: أن يجده في ملك آدمي مسلم معصوم أو ذمي فعن أحمد ما يدل على أنه لصاحب الدار، وهذا قول أبي حنيفة ومحمد بن الحسن وفيه قول آخر وهو أنه لو أجده وهو قول الحسن بن صالح وأبي ثور واستحسنه أبو يوسف وذلك لأن الكثر لا يملك بملك الدار.

القسم الرابع: أن يجده في أرض الحرب فإن لم يقدر عليه إلا بجماعة من المسلمين فهو غنيمة له وإن قدر عليه بنفسه فهو لواجده.

الفصل الثالث: في صفة الركاز الذي فيه الخمس، وهو كل ما كان مالا على اختلاف أنواعه من الذهب والفضة والحديد والرصاص والصفير والنحاس والآنية وغير ذلك وهو قول إسحاق وأبي عبيد وابن المنذر وأصحاب الرأي وأحدى الروایتين عن مالك وأحد قولي الشافعي. والقول الآخر لا تجب إلا في الاثمان.

ولنا عموم قوله في الركاز وفي الركاز الخمس ولأنه مال مظهر عليه من مال الكفار فوجب فيه الخمس مع اختلاف أنواعه كالغنيمة، إذا ثبت هذا فإن الخمس يجب في قليله وكثيره في قول إمامنا<sup>(١)</sup> ومالك وإسحاق وأصحاب الرأي والشافعي.

الفصل الرابع: في القدر الواجب في الركاز ومصرفه أما قدره فهو الخمس لما قدمنا من الحديث والاجماع وأما مصرفه فاختلفت الرواية عن أحمد فيه مع ما فيه من اختلاف أهل العلم فقال الخرقى هو لأهل الصدقات ونص عليه أحمد في رواية حنبل فقال يعطى الخمس من الركاز على مكانه وإن تصدق به على المساكين أجزته وهذا قول الشافعي لأن علي بن أبي طالب أمر صاحب الكثر أن يتصدق به على المساكين.

(١) وهو أحمد بن حنبل.

**الفصل الخامس :** فيمن يجب عليه الخمس وهو كل من وجده من مسلم وذمي وحرّ وعبد إلا ان الواجد له إذا كان عبداً فهو لسيّده وهذا قول أكثر أهل العلم وقال الشافعي لا يجب الخمس إلا على من تجب عليه الزكاة لانه زكاة وحكى عنه في الصبي والمرأة انهما لا يملكان الركاز . ولنا عموم قوله ﷺ وفي الركاز الخمس فإنه يدلّ بعمومه على وجوب الخمس في كل ركاز<sup>(١)</sup>.

### اختلف الجمهور في مسألة المعدن أيضاً

فمن ذلك اختلافهم في تحديد المعدن الذي يؤخذ منه الحق فالمشهور عن الشافعي انه يقصره على الذهب والفضة فلا زكاة عنده في غيرهما . ويرى أبو حنيفة واصحابه ان كل المعادن المستخرجة من الارض مما ينطبع بالنار ويتعبير آخر مما يقبل الطرق والسحب فيها حق واجب وأما المعادن السائلة او الجامدة التي لا تنطبع فلا شيء فيها عندهم . ومذهب الحنابلة ان لافرق بين ما ينطبع وما لا ينطبع من المعادن . فالمعدن الذي يتعلّق به الوجوب هو كل ماخرج من الارض مما يخلق فيها من غيرها مما له قيمة سواء كان جامداً كالحديد والرصاص والنحاس وغيرها ، أم من المعادن الجارية كالنفط والقار والكبريت . وهذا أيضاً مذهب زيد بن علي والباقر والصادق ﷺ وعليه كافة فقهاء الشيعة ماعدا المؤيد بالله فقد استثنى الملح والنفط والقار . سئل ابو جعفر الباقر عن الملائحة فقال : وما الملائحة؟ فقال السائل :

(١) المغني ج ٢ ص ٦١٢ - ٦١٦ بتلخيص منا .



ارض سبخة مالحه يجتمع فيها الماء فيصير ملحاً فقال : هذا المعدن فيه الخمس فقال السائل : والكبريت والنفط يخرج من الارض؟ فقال : هذا واشباهه فيه الخمس .

ومذهب الحنابلة ومن وافقهم هنا هو الراجح وهو الذي تؤيده اللغة في معنى المعدن كما يؤيده الاعتبار الصحيح ، إذ لا فرق في المعنى بين المعدن الجامد والمعدن السائل ولا بين ما ينطبع وما لا ينطبع ولا فرق بين الحديد والرصاص وبين النفط والكبريت فكلها اموال ذات قيمة عند الناس حتى ليسمى النفط في عصرنا بالذهب الاسود ولو عاش ائمتنا - رحمهم الله - حتى أدركوا قيمة المعادن في عصرنا وما تجلبه من نفع وما يترتب عليها من غنى الأمم وازدهارها لكان لهم موقف آخر فيما انتهى إليه اجتهادهم الاول من أحكام .

(ولقد استدلّ صاحب المغني لمذهب الحنابلة فقال :)

١ - لنا عموم قوله تعالى ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup>.

ب - ولأنه معدن فتعلقت الزكاة بالخارج منه كالاثمان (يعني الذهب والفضة).

ج - ولأنه مال لو غنمه وجب عليه خمسة ، فإذا أخرجه من معدن وجبت فيه الزكاة كالذهب<sup>(٢)</sup>.

أما قدر الواجب في المعدن فاختلفوا فيه أيضاً .

قال أبو حنيفة وأصحابه وأبو عبيد وزيد بن علي والباقر والصادق وعامة فقهاء الشيعة زيدية وإمامية الواجب فيه الخمس .

(١) البقرة الآية ٢٦٧ .

(٢) المغني ج ٢ ص ٦١٧ .

وقال أحمد واسحق الواجب فيه ربع العشر قياساً على قدر الواجب في زكاة النقدين بالنص والإجماع وهو ربع العشر وهو قول مالك والشافعي .

### أدلة القائلين بربع العشر

واستدل القائلون بربع العشر في المعدن بما رواه مالك في الموطأ عن ربيعة بن أبي عبدالرحمن عن غير واحد أن رسول الله ﷺ قطع لهلال بن الحارث معادن القبلية (ناحية من ساحل البحر بينها وبين المدينة خمسة أيام) وهي من ناحية الفرع (مكان بين نخلة والمدينة)، فتلك المعادن لا يؤخذ منها إلى اليوم إلا الزكاة .

قال الشافعي في الام بعد أن روى هذا الحديث : ليس هذا مما يثبت به أهل الحديث رواية ولو اثبتوه لم يكن فيه رواية عن النبي ﷺ إلا اقطاعه وأما الزكاة في المعادن دون الخمس فليست مروية عن النبي ﷺ فيه .

أدلة القائلين بالخمس:

١ - استدلل أبو حنيفة ومن وافقه بقول رسول الله ﷺ (في الركاز الخمس) قالوا المستخرج من الأرض نوعان: أحدهما يسمّى الكنز، وهو المال الذي دفنه بنو آدم في الأرض والثاني يسمّى معدناً، وهو المال الذي خلقه الله تعالى في الأرض يوم خلق الأرض، والركاز اسم يقع على كل واحد منهما لأنّ حقيقته للمعدن واستعماله في الكنز مجاز.

على حين قال مالك والشافعي وفقهاء الحجاز لعامة المعدن ليس بركاز بل هو الكنوز المدفونة في الأرض من عهد الجاهلية بدليل ما رواه الجماعة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «العجماء جرحها جبار والبشر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس».

فقد فرق النبي ﷺ في هذا الحديث بين المعدن والركاز بواو العطف فصحّ أنّه غيره.

ولم يوجد من أهل اللغة من يحسم النزاع بين الفريقين فقد كان في فقهاء العراق راسخون في اللغة كمحمد بن الحسن ومن فقهاء الحجاز راسخون فيها كالشافعي.

واستدلّ الشيخ الطوسي في الخلاف على وجوب الخمس في المعادن كلّها مضافاً إلى آية سورة الانفال بقول النبي ﷺ: «في الركاز الخمس» قال: والمعدن ركاز<sup>(١)</sup>.

واستدلّ أيضاً على وجوب الخمس في الكنز بقوله ﷺ: «في الركاز خمس»<sup>(٢)</sup>.

(١) الخلاف ج ٢ ص ١١٧ ط ج .

(٢) الخلاف ج ٢ ص ١٢٢ .

وفي المبسوط للسرخسي: إنَّ الخمس واجب في المعدن والكثرة وإنَّ قول النبي ﷺ: «في الركاز الخمس» يشملهما<sup>(١)</sup>.

وقال القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن في تفسير الآية ٢٦٧ من سورة البقرة: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ»:

قوله تعالى ومما أخرجنا لكم من الأرض يعني «النبات والمعادن والركاز» وهذه أبواب ثلاثة تضمَّتْها هذه الآية، أمَّا النبات فروى الدارقطني عن عائشة قالت: جرت السنة من رسول الله ﷺ: ليس فيما دون خمسة أوسق زكاة والوسق ستون صاعاً، فذلك ثلاثمائة صاع من الحنطة والشعير والتمر والزبيب، وليس فيما أنبتت الأرض من الخضر زكاة، وقد احتج قوم لابي حنيفة بقول الله تعالى: «وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» وإنَّ ذلك عمومٌ في قليل ما تخرجه وكثيره وفي سائر الأصناف وراوا ظاهر الأمر الوجوب.

وأما المعدن فروى الأئمة عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «العجماء جرحها جبار والبثر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس» قال علماؤنا: لما قال ﷺ وفي الركاز الخمس دلَّ على أنَّ الحكم في المعادن غير الحكم في الركاز لأنه ﷺ قد فصل بين المعادن والركاز بالواو الفاصلة ولو كان الحكم فيهما سواء لقال: والمعدن جبار وفيه الخمس، فلمَّا قال وفي الركاز الخمس علم أنَّ حكم الركاز غير حكم المعدن فيما يؤخذ منه، والله أعلم.

والركاز أصله في اللغة ما ارتكز بالأرض من الذهب والفضة

والجواهر وهو عند سائر الفقهاء كذلك لأنهم يقولون في النّدرَة<sup>(١)</sup> التي توجد في المعدن مرتكزة بالأرض لاتنال بعمل ولا بسعي ولا نصّب، فيها الخمس لأنها ركاز، وقد روي عن مالك أنّ النّدرَة في المعدن حكمها حكم ما يتكلّف فيه العمل ممّا يستخرج من المعدن في الرّكاز، والاول تخصيل مذهبه وعليه فتوى جمهور الفقهاء.

وروى عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن جدّه عن أبي هريرة قال: سئل رسول الله ﷺ عن الرّكاز قال: «الذهب الذي خلق الله في الأرض يوم خلق السماوات والأرض» عبد الله بن سعيد هذا متروك الحديث، ذكر ذلك ابن أبي حاتم وقد روي من طريق آخر عن أبي هريرة ولا يصحّ، ذكره الدارقطني ودفين الجاهليّة لاموالهم عند جماعة العلماء ركاز أيضاً لا يختلفون فيه إذا كان دفنه قبل الإسلام من الاموال العادية، وأمّا ما كان من ضرب الإسلام فحكمه عندهم حكم اللقطة.

ثمّ قال في حكم الرّكاز: واختلفوا في حكم الرّكاز إذا وجد، فقال مالك ما وجد من دفن في أرض العرب أو في فيافي الأرض التي ملكها المسلمون بغير حرب فهو لواجده وفيه الخمس.

وأما ما كان في أرض الإسلام فهو كاللقطة قال: وما وجد من ذلك في أرض العنوة فهو للجماعة الذين افتتحوها دون واجده، وما وجد من ذلك في أرض الصلح فإنّه لأهل تلك البلاد دون الناس ولا شيء للواجد فيه إلا أن يكون من أهل الدار فهو له دونهم، وقيل: بل هو لجملة أهل الصلح. قال اسماعيل: وإنّما حكم للركاز بحكم الغنيمة لأنّه مال كافر وجده مسلم فانزل منزلة من قاتله وأخذ ماله فكان له أربعة أخماسه.

(١) النّدرَة بالفتح القطعة من الذهب والفضة توجد في المعدن.

وقال ابن القاسم : كان مالك يقول في العروض والجواهر والحديد والرصاص ونحوه يوجد ركازاً ان فيه الخمس ، ثم رجع فقال : لا ارى فيه شيئاً ثم آخر ما فارقتاه ان قال فيه الخمس وهو الصحيح لعموم الحديث وعليه جمهور الفقهاء .

وقال أبو حنيفة ومحمد في الركاز يوجد في الدار : أنه لصاحب الدار دون الواجد وفيه الخمس ، وخالفه أبو يوسف فقال : أنه للواجد دون صاحب الدار وهو قول الثوري .

وإن وجد في الفلاة فهو للواجد في قولهم جميعاً وفيه الخمس ولا فرق عندهم بين أرض الصلح وأرض العنوة وسواء عندهم أرض العرب وغيرها ، وجائز عندهم لواجده أن يحتبس الخمس لنفسه إذا كان محتاجاً له وإن يعطيه للمساكين .

ومن أهل المدينة وأصحاب مالك من لا يفرق بين شيء من ذلك وقالوا سواء وجد الركاز في أرض العنوة أو في أرض الصلح أو أرض العرب أو أرض الحرب إذا لم يكن ملكاً لأحد ولم يدعه أحد فهو لواجده وفيه الخمس على عموم ظاهر الحديث ، وهو قول الليث وعبدالله بن نافع والشافعي وأكثر أهل العلم ، ثم تعرض لحكم المعادن وقال : وأما ما يوجد من المعادن ويخرج منها فاختلف فيه فقال مالك وأصحابه : لا شيء فيما يخرج من المعادن من ذهب أو فضة حتى يكون عشرين مثقالاً ذهباً أو خمس أواق فضة ، فإذا بلغنا هذا المقدار وجبت فيهما الزكاة ، وما زاد فبحساب ذلك ما دام في المعدن نيل ، فإن انقطع ثم جاء بعد ذلك نيل آخر فإنه تبتدء فيه الزكاة مكانه ، والركاز عندهم بمنزلة الزرع تؤخذ منه الزكاة في حينه ولا ينتظر به حولاً .

قال سحنون في رجل له معادن: أنه لا يضم ما في واحد منها إلى غيرها ولا يزكي إلا عن ماتي درهم أو عشرين ديناراً في كل واحد.  
وقال محمد بن مسلمة يضم بعضها إلى بعض ويزكي الجميع كالزرع.

وقال أبو حنيفة وأصحابه المعدن كالركاز فما وجد في المعدن من ذهب أو فضة بعد إخراج الخمس اعتبر كل واحد منهما، فمن حصل بيده ما تجب فيه الزكاة، زكاه لتمام الحول أن أتى عليه حول وهو نصاب عنده، هذا إذا لم يكن عنده ذهب أو فضة وجبت فيه الزكاة فإن كان عنده من ذلك ما تجب فيه الزكاة ضمّه إلى ذلك وزكاه وكذلك عندهم كل فائدة تضمّ في الحول إلى النصاب من جنسها وتزكى لحول الأصل وهو قول الثوري.

وذكر المزني عن الشافعي قال: وأما الذي أنا واقف فيه فما يخرج من المعادن قال المزني: الأولى به على أصله أن يكون ما يخرج من المعدن فائدة يزكي بحوله بعد إخراجها.

وقال الليث بن سعد ما يخرج من المعادن من الذهب والفضة فهو بمنزلة الفائدة يستأنف به حوالاً وهو قول الشافعي فيما حصله المزني من مذهبه وقال به داود وأصحابه إذا حال عليها الحول عند مالك صحيح الملك لقوله ﷺ: «من استفاد مالاً فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول» أخرجه الترمذي والدارقطني واحتجوا أيضاً بما رواه عبدالرحمن بن أنعم عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ أعطى قوماً من المؤلفّة قلوبهم ذهبيّة<sup>(١)</sup> في تربتها بعثها عليّ من اليمن قال الشافعي: والمؤلفّة قلوبهم حقهم في الزكاة فتبين بذلك أن المعادن سنتها سنة الزكاة.

(١) هي تصغير ذهب وادخل الهاء فيها لأن الذهب يؤنث والمؤنث الثلاثي إذا صغر الحق في تصغيره الهاء نحو شمسه وقيل هو تصغير على نية القطعة منها فصغرّها على لفظها.

وحجة مالك حديث عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ان النبي ﷺ أقطع بلال بن الحارث المعادن القبليّة<sup>(١)</sup> وهي من ناحية الفرع فتلك المعادن لا يؤخذ منها إلى اليوم إلا الزكاة وهذا حديث منقطع الاستناد لا يحتج بمثله أهل الحديث، ولكنه عمل يعمل به عندهم في المدينة، ورواه الدراوردي عن ربيعة عن الحارث بن بلال المزني عن أبيه ذكره البزار ورواه كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جدّه عن النبي ﷺ أنه أقطع بلال بن الحارث المعادن القبليّة جلسيها وغوريها<sup>(٢)</sup> وحيث يصلح الارض من قدس (القدس بضم القاف وسكون الدال: جبل معروف وقيل هو الموضع المرتفع الذي يصلح للزراعة) ولم يعطه حق مسلم، ذكره البزار أيضاً وكثير مجمع على ضعفه<sup>(٣)</sup>.

قال ابن حزم في المحلى في كتاب الجهاد:

مسألة، ومن وجد كنزاً من دفن كافر غير ذمي جاهلياً كان الدفن او غير جاهلي فاربعة اخماسه له حلال ويقسم الخمس حيث يقسم خمس الغنيمة ولا يعطى للسلطان من كل ذلك شيئاً إلا أن كان إمام عدل فيعطيه الخمس فقط. قال الله عز وجل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ الآية وقال تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالاً طَيِّباً﴾ ومال الكافر غير الذمي غنيمة لمن وجدته.

ورويانا من طرق مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ قال: «وفي الرّكاز الخمس».

(١) القبليّة بالتحريك منسوبة الى قبل موضع من ساحل البحر على خمسة أيام من المدينة والفرع بالضم فالسكون قرية من نواحي الريذة عن يسار السقيا بينها وبين المدينة ثمانية برد على طريق مكة وقيل اربع ليال بها منبر ونخل ومياه كثيرة.

(٢) المجلس بفتح فسكون كل مرتفع من الارض والغور: ما انخفض منها.

(٣) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ج ٢ ص ٣٢١ - ٣٢٥.



ومن حديث رويناه من طرق يحيى بن سعيد القطان حدثنا شعبة  
حدثني إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين إن رجلاً  
قال لها أصبت كثرأ فرفعته إلى السلطان فقالت له عائشة: فيك الكثكث،  
الكثكث التراب.<sup>(١)</sup>

وقولنا هذا قول أبي سليمان ولا يكون وجوده في أرض متملكة لمسلم  
أو ذمي موجباً لملك صاحب الأرض له لأنه غير الأرض فلا يكون ملك  
الأرض ملكاً لما فيها من غيرها من صيد أو لقطة أو دفينة أو غير ذلك، وقال  
الشافعي كقولنا إلا أنه قال إن ادعى صاحب الأرض التي وجده فيها أنه قد  
كان وجده ثم أقره فهو له وهذا ليس بشيء لأنه دعوى لا بينة له عليها فهو  
لمن وجده لأنه في يده وهو غائمه إلا أن يوجد أثر استخراجيه ثم رده فيكون  
حيث قول صاحب الأرض حقاً وأما إذا وجد كما وضع أول مرة فكذب  
مدعيه ظاهر بلا شك، وقال مالك لا يكون لواجده إلا أن يجده في  
صحاري أرض العرب فهو له بعد الخمس فإن وجده في أرض عنوة فهو كله  
لبقايا مفتحي تلك البلاد وفيه الخمس، فإن وجده في أرض صلح فهو كله  
لاهل الصلح ولا خمس فيه، وهذا خطأ ظاهر من وجوه:

أولها، أنه أسقط الخمس عما وجد من ذلك في أرض صلح وهذا  
خلاف قول رسول الله ﷺ «وفي الركاز الخمس» فعم ﷺ ولم يخص أرض  
صلح من غيرها.

وثانيها، إنهم إنما صولحوا على ما يملكونه بأيديهم لا على ما لا  
يملكونه ولا هو بأيديهم ولا يعرفونه.

وثالثها، إنهم لو ملكوا كل ركاز في الأرض التي صالحوا عليها

(١) قال ابن الأثير في النهاية الكثكث بالكسر والفتح دقاق الحصى والتراب.

لوجب ان تملكه ايضاً العرب الذين أسلموا على بلادهم، فيكون ما وجد فيها من ركاك للذين أسلموا على تلك الارض، وهذا خلاف قولهم.

وأما قوله فيما وجد في أرض العنوة أنه لورثة المفتحين فخطأ لأن المفتحين للارض إنما يملكون ما غنموا لا ما لم يغنموا والركاك مما لم يغنموا ولا حصلوا عليه ولا أخذوه فلا حق لهم فيه.

والعجب كله أنهم لا يجعلون الارض حقاً للمفتحين أرض العنوة وهم غنموها ثم يجعلون الركاك الذي فيها حقاً لهم وهم لم يغنموه.

وقال الحنفيون هو لواجده وعليه فيه الخمس وله أن يأخذ الخمس إن كان محتاجاً إلا أن يجده في دار اختطها مسلم أو في دار الحرب فإنه إن وجده في دار اختطها مسلم فهو لصاحب الخطّة وفيه الخمس، وإن وجده في دار حربي وقد دخلها بأمان فهو كله للحربي، وإن وجده في صحراء دار الحرب فهو كله لواجده ولا خمس عليه فيه، وهذا تقسيم في غاية الفساد وخلاف لأمر رسول الله ﷺ بأن في الركاك الخمس فعمدوا ولم يخصّ، ولا يعرف هذا التقسيم عن أحد قبل أبي حنيفة وهو مع ذلك قول بلا برهان، وفيه عن السلف آثار منها ما روينا من طريق ابن عيينة عن اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي إن علياً أتاه رجل بالف وخمسمائة درهم وجدها في خربة بالسواد فقال علي: (إن كنت وجدتها في قرية خربة تحمل خراجها قرية عامرة فهي لهم وإن كانت لا تحمل خراجها فلك أربعة اخماسه ولنا خمسة وساطيه لك جميعاً).

وهذا خلاف قول الحنفيين والمالكين لأن السواد أخذ عنوة لا صلحاً وكان في أيام عليّ دار اسلام.

ثم قال: ٩٤٩ مسألة، يقسم خمس الركاك وخمس الغنيمة على

خمس أسهم، فسهم يضعه الإمام حيث يرى من كل ما فيه صلاح وبرّ للمسلمين، وسهم ثاني لبني هاشم والمطلب بني عبد مناف غنيهم وفقيرهم وذكرهم وانشاهم وصغيرهم وكبيرهم وصالحهم وطالحهم فيه سواء وسهم ثالث لليتامى من المسلمين كذلك أيضاً، وسهم رابع للمساكين من المسلمين، وسهم خامس لابن السبيل من المسلمين.

برهان ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ ولقوله تعالى: ﴿كَثِيلًا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ فلا يسع أحداً الخروج عن قسمة الله التي نصّ عليها...<sup>(١)</sup>

وقال ابن حزم في حكم زكاة المعادن:

٧٠٠ مسألة، قال أبو محمد (وهو كنية ابن حزم) لا شيء في المعادن كلّها وهي فائدة لا خمس فيها ولا زكاة معجلة فإن بقى الذهب والفضة عند مستخرجها حولاً قمرياً وكان ذلك مقدار ما تجب فيه الزكاة زكاه والآ فلا.

وقال أبو حنيفة عليه في معادن الذهب والفضة والنحاس والرصاص والقزوير والحديد الخمس، سواء كان في أرض عشر أو في أرض خراج، سواء أصابه مسلم أو كافر عبد أو حرّ، قال: فإن كان في داره فلا خمس فيه ولا زكاة ولا شيء فيما عدا ذلك من المعادن، واختلف قوله في الزئبق فمرة رأى فيه الخمس ومرة لم ير فيه شيئاً.

وقال مالك في معادن الذهب والفضة الزكاة معجلة في الوقت ان كان مقدار ما فيه الزكاة (وفي نسخة ان كان ما تجب فيه الزكاة) ولا شيء في غيرها.

(١) المحلى لابن حزم ج ٧ ص ٣٢٤ - ٣٢٧.

قال أبو محمد احتج من رأى فيه الخمس بالحديث الثابت وفي الركاز الخمس وذكروا حديثاً من طريق عبدالله بن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن جده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ سئل عن الركاز فقال: (هو الذهب الذي خلقه الله في الأرض يوم خلق السماوات والأرض).

قال أبو محمد: هذا حديث ساقط لأن عبدالله بن سعيد متفق على اطراح روايته.

ثم لو صحّ لكان في الذهب خاصة فإن قالوا قسنا سائر المعادن المذكورة على الذهب قلنا لهم فقيسوا عليه أيضاً معادن الكبريت والكحل والزرنخ وغير ذلك.

فإن قالوا هذه حجارة قلنا فكان ماذا؟ ومعدن الفضة والنحاس أيضاً حجارة ولا فرق.

وأما الركاز فهو دفن الجاهلية فقط لا المعادن لا خلاف بين أهل اللغة في ذلك.

والعجب كله احتجاج بعضهم في هذا بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ في اللقطة: (ما كان منها في الخراب والأرض الميتة ففيه وفي الركاز الخمس) وهم لا يقولون بهذا وهذا كما ترى.

ولو كان المعدن ركازاً لكان الخمس في كل شيء من المعادن كما أن الخمس في كل دفن للجاهلية أي شيء كان فظهر فساد قولهم وتناقضهم.<sup>(١)</sup>

وفي كتاب فقه الزكاة للدكتور يوسف القرضاوي:

المبحث الثاني في المعدن ووجوب حق فيه.

(١) الهلبي لابن حزم ج ٤ ص ١٠٨ - ١٠٩ وفي ذيله قال أبو عبيد: اختلف أهل الحجاز والعراق فقال أهل العراق في الركاز، المعادن كلها وقال أهل الحجاز إنما الركاز كنوز الجاهلية فأما المعدن فليست بركاز وهذا القولان تحتملها اللغة.

في المستخرج من المعدن حق واجب،

بيناً في الفصل الاسبق حكم الزكاة في الثروة الزراعية وهي ما تخرج الارض من زرع وثمر وبقي علينا هنا أن نعرف الحكم في ثروة اخرى تستخرج من باطن الارض وهي الثروة المعدنية وهي تلك الثروة التي ركزها الله في الارض وخلطها بترابها وهدى الإنسان إلى استخراجها بوسائل شتى حتى يصفىها ويميزها ذهباً أو فضةً أو نحاساً أو حديداً أو قصديراً أو زرنجياً أو نفطاً أو قاراً أو ملحاً إلى آخر تلك المعادن السائلة والجامدة ولا شك إن هذه الثروة لها قيمتها وأهميتها في حياة الإنسان وخاصة في عصرنا الحديث الذي تتنافس فيه الشركات العالمية للحصول على امتيازات التنقيب عن هذه المعادن في جوف الارض بل تصطرع حكومات وقد تشتعل حروب من أجل هذه الثروة المذخورة في التراب وخاصة البترول منها.

ما حكم شريعة الإسلام فيما يحصل من هذه المعادن؟ وما الحق الواجب فيها؟ ومتى يجب؟ وفي أي مقدار يجب؟ وما تكليف هذا الحق؟ وأين يصرف؟

أسألة اختلف الفقهاء في الإجابة عنها تبعاً لاختلافهم في تفسير النصوص وفي القياس عليها وان اجمعوا- في الجملة- على وجوب حق يؤخذ مما يستخرج من المعدن مستندين الى عموم قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup>. ولا ريب ان المعدن مما أخرجه الله تعالى من الارض.<sup>(٢)</sup>

والذي يبدو للنظر ان كلمة الركاز تحتل المعنيين ففي القاموس وغيره

(١) البقرة، الآية : ٢٦٧ .

(٢) وفي تفسير مجمع البيان ص ٣٨١ ج ٢ تفسير ومما اخرجنا لكم من الارض بالفلات والثمار مما يجب فيه الزكاة.

من كتب اللغة الركاز ما ركزه الله أي أحدثه في المعادن ودفن أهل الجاهلية وقطع الذهب والفضة من المعدن.

وقال ابن الأثير في النهاية الركاز عند أهل الحجاز كنوز الجاهلية المدفونة في الأرض، وعند أهل العراق المعادن والقولان تحتلها اللغة، لأن كلاهما مركوز في الأرض أي ثابت.

واستدل أبو حنيفة على أن المراد بالركاز المعدن بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عما يوجد في الخرب العادي (القديم) فقال: (فيه وفي الركاز الخمس).

فقال: أخبر بدءاً عن المال المدفون ثم عطف عليه الركاز والمعطوف غير المعطوف عليه في الأصل ويستند فقهاء الإمامية في إيجاب الخمس في المعدن على آية الانفال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾<sup>(١)</sup> وفي الفقه على المذاهب الأربعة، كتاب الزكاة، المعادن والركاز.

الحنفية قالوا: المعدن والركاز بمعنى واحد وهو شرعاً مال وجد تحت الأرض وتنقسم المعادن إلى ثلاثة أقسام:

١ - ما ينطبع بالنار.

٢ - مائع.

٣ - وما ليس بمنطبع ولا مائع.

فالمنطبع كالذهب والفضة والرصاص ونحوها فيجب فيه إخراج الخمس ومصرفه مصرف خمس الغنيمة وما بقي بعد الخمس يكون للواجد، وأنما يجب الخمس إذا كان فيه علامة الجاهلية وأما أن كان من ضرب أهل الإسلام فهو بمنزلة اللقطة ولا يجب فيه الخمس، ومن وجد في داره معدناً

(١) سورة الانفال: ٤١.

أو ركازاً فإنه لا يجب فيه الخمس ويكون ملكاً لصاحب الدار ، وأما المائع كالقار والنفط فلا شيء فيه أصلاً ، ومثله ما ليس بمنطبع ولا مائع كالنورة والجواهر ويستثنى من المائع الزيت فإنه يجب فيه الخمس .

ولا شيء فيما يستخرج من البحر .

المالكية قالوا : المعدن هو ما خلقه الله في الأرض من ذهب أو فضة أو غيرهما فهو غير الركاز وحكمه أنه تجب زكاته إن كان من الذهب أو الفضة . والزكاة الواجبة في المعدن هي ربع العشر ، ومصرفها مصرف الزكاة ويستثنى من ذلك ما يسمى بالندرة وهي القطعة الخالصة من الذهب والفضة فيجب فيها الخمس ويصرف في مصارف الغنائم وهو مصالح المسلمين .

وأما معادن غير الذهب والفضة كالتحاس فلا يجب فيها شيء إلا إذا جعلت عروض تجارة فيجري فيها تفصيل عروض التجارة .

وأما الركاز فهو ما يوجد في الأرض من دفائن أهل الجاهلية ويجب فيه إخراج خمسة ويكون الخمس كالغنائم يصرف في المصالح العامة ، وأما ما يوجد في الركاز مما دفنه المسلمون أو أهل الذمة من الكفار فيكون لهم إن عرف صاحبه ويعطي له والأل يكون كاللقطة .

ولا شيء فيما يلفظه البحر .

الحنابلة قالوا : المعدن كل ما تولد من الأرض وكان من غير جنسها سواء كان جامداً كذهب وفضة وبلور أو مايعاً كزرنخ ونفط فيجب على من استخرجه العشر بعد النصاب .

ومن وجد مسكاً أو زباداً أو استخرج لؤلؤاً أو مرجاناً أو سمكاً أو نحوه من البحر فلا زكاة عليه في ذلك .

وأما الركاز فهو دفين الجاهلية أو من تقدم من الكفار ويلحق بالمدفون

ما وجد على وجه الأرض وكان عليه أو على شيء منه علامة كفر فيجب على واجده اخراج خمسته إلى بيت المال فيصرفه الإمام أو نائبه في المصالح العامة .

وان وجد عليه علامة الإسلام فهو لقطة .

الشافعية قالوا: المعدن ما يستخرج من مكان خلقه الله تعالى فيه وهو خاص هنا بالذهب والفضة فلا يجب شيء فيما يستخرج من المعادن كالحديد والنحاس والرصاص وغير ذلك ويجب فيه ربع العشر كزكاة الذهب والفضة بشروطها المتقدمة، إلا حولان الحول .

وأما الركاز فهو دفين الجاهلية وينجب فيه الخمس حالاً بالشروط المعتبرة في الزكاة، إلا حولان الحول وان وجد عليه علامة تدلّ على أنه إسلامي فحكمه وجوب ردّه إلى مالكه ان عرف والأ فهو لقطة .<sup>(١)</sup>

### نتيجة ما نقلنا من الروايات والاقوال عن الجمهور

ومّا ينبغي أن يعلم في المقام ان المقصود من نقل الروايات الواردة في الكنز والمعدن من طرق الجمهور ونقل أقوالهم في الاستفادة منها هو التنبية بأمر:

الاول : ان قولهم بوجوب الخمس في الكنز والمعدن ليس مستنداً إلى آية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾<sup>(٢)</sup> التي هي مورد البحث في الكتاب بل

(١) الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٦١٢ - ٦١٥ بتلخيص منا .

(٢) لانفال : ٤١ .



هو مستند إلى الروايات الواردة من طرقهم .

الثاني : أنه ليس المراد من قولهم بوجوب الخمس في الكنز والمعدن هو الخمس المصطلح الذي هو مورد البحث في الكتاب ، بل المراد منه الزكاة بمقدار خمس المال .

الثالث : ان مستحق الخمس المصطلح المستفاد من الآية الشريفة غير مستحق الخمس بمقدار الزكاة في الكنز والمعدن عندهم .

وأما وجوب الخمس في الكنز والمعدن عند الإمامية فهو مما يستفاد من لفظ «ماغنمتم» الواقع في الآية فإنه لعموم معناه - على ما قدمنا - يدل على وجوب الخمس في كل فائدة مالية تحصل بالسعي والإكتساب . وما ورد من الروايات التي تدل على وجوب الخمس في الكنز والمعدن من طرفنا فهي من باب بيان المصداق للآية الشريفة .

### اسئلة تحتاج إلى اجوبة

وإذ قد ثبت مما قدمنا ان قوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ يشمل كل فائدة مالية تحصل للإنسان بسعيه وعمله فحيث تقع اسئلة تحتاج إلى اجوبة :

١ - ان الخمس لو كان بمقتضى الآية المتقدمة من حيث المتعلق عاماً لكل فائدة مالية يحصل عليها الإنسان بالسعي والإكتساب من الغنائم الحربية والكنوز والمعادن والغوص والارباح فلاي علة لم ير في الاحاديث والآثار اثر يدل على وجوب الخمس في ارباح المكاسب في زمن النبي ﷺ وبعده إلى زمان الصادقين ؟

٢ - لاي جهة ما كان يؤخذ الخمس في زمن النبي ﷺ من الارباح وانما

كان يؤخذ من الغنائم الحربية فقط ومن الكثر احياناً؟

٣- ولايَ علةَ كان النبي الاكرم ﷺ يُرسل عمالاً لاختد الزكوات وما

كان يُرسل عمالاً لاختد الاخماس من الارباح؟

والجواب عن السؤال الاول :

اماَ اولاً فبأنه بعد ثبوت وجوب الخمس في كلِّ ما يصدق عليه الغنم بما له من المعنى الواسع من طريق الثقلين كتاب الله وعتره النبي الاكرم سلام الله عليهم اجمعين فلو فرضنا عدم الظفر برواية تدلّ على وجوب الخمس في غير الغنائم الحربية عن النبي ﷺ لما كان مضراً في البحث، إذ من المسلّم والواضح انه ما كان كلِّ ما صدر عن النبي ﷺ من الاحاديث يضبط ويكتب وينقل، بل كانت القدرة والسيطرة التي تحكم على الناس في عشرات من السنين بعد النبي ﷺ بل وفي زمانه ﷺ تمنع من ضبط الاحاديث ونقلها، بل كانت تمحوها وتفنيتها وتحرقها كما لا يخفى على المطلع على الاوضاع السياسية التي كانت تحكم الناس إلى زمان عمر بن عبدالعزيز ولم يوجد كاتب للحديث وناقل له في ذلك التاريخ المظلم إلا علي ﷺ وقليل من شيعته<sup>(١)</sup>.

قال عبدالله بن عمرو بن العاص كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله ﷺ فنهتني قريش وقالوا: تكتب كل شيء سمعته من رسول الله ﷺ؟ بشر يتكلم في الغضب والرضا فامسكت عن الكتابة فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فأوماً بإصبعه إلى فيه وقال: اكتب فوالذي نفسي بيده ماخرج منه إلا الحق<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر إلى تفيد العلم للخطيب وتذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ ص ٣ و ٥ وتاريخ الطبري ج ٣ ص ٢٧٣ والعلل ومعرفة الرجال لابن حنبل ج ١ ص ٦٢.

(٢) سنن الدارمي ١٥٢/١ باب من رخص في الكتابة من المقدمة وسنن أبي داود ١٢٦/٢ باب كتابة العلم ومسنند احم ١٢٦/٢، ١٩٢ و ٢٠٧ و ٢١٥ ومستدرک الحاكم ١٠٦-١٠٥/١

وكان الخلفاء بعده ﷺ يمنعون من كتابة الحديث ونشره وروى الذهبي أن أبا بكر جمع الناس بعد وفاة نبيهم فقال: انكم تحدثون عن رسول الله ﷺ أحاديث تختلفون فيها والناس بعدكم أشدَّ اختلافاً فلا تحدثوا عن رسول الله ﷺ شيئاً فمن سألکم فقولوا بيننا وبينكم كتاب الله فاستحلوا حلاله وحرّموا حرامه<sup>(١)</sup>.

وفي كنز العمال وقد كان أبو بكر أجمع أيام خلافته على تدوين الحديث عن رسول الله ﷺ فجمع خمسمائة حديث ليلته يتقلب كثيراً قالت عائشة: فغمّني تقلّبه فلما أصبح قال: (أي بنية هلمّي الأحاديث التي عندك فجئت بها فأحرقها)<sup>(٢)</sup>

وروى عن قرظة بن كعب انه قال لما سیرنا عمر إلى العراق مشى معنا عمر إلى صرار ثم قال: أتدرون لم شيعتكم؟ قلنا: أردت أن تشيعنا وتكرمنا، قال: «إن مع ذلك حاجة انكم تاتون أهل قرية لهم دويّ بالقرآن كدويّ النحل فلا تصدّوهم بالأحاديث عن رسول الله ﷺ وأنا شريككم». قال قرظة: فما حدثت بعده حديثاً عن رسول الله ﷺ.

وفي رواية أخرى: فلما قدم قرظة بن كعب قالوا حدثنا، فقال: نهانا عمر<sup>(٣)</sup>

وفي لفظ الطبري كان عمر يقول: جرّدوا القرآن ولا تفسّروه وأقلّوا

وجامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ٨٥/١ ط الثانية ط العاصمة بالقاهرة سنة ١٣٨٨.

(١) تذكرة الحفاظ للذهبي في ترجمة أبي بكر ٢/١ - ٣.

(٢) النص والإجتهاد ص ١٣٥ قال: وهو الحديث ٤٨٤٥ في ص ٢٣٧ من الجزء الخامس من كنز العمال.

(٣) أخرجه ابن عبد البر بثلاثة أسانيد في جامع بيان العلم باب ذكر من ذم الإكثار من الحديث دون التفهم له ١٤٧/٢ وتذكرة الحفاظ للذهبي ٤/١ - ٥ وسنن الدارمي ١ ص ٨٥ سنن ابن ماجه ١ ص ١٦ ومستدرک الحاكم ١ ص ١٠٢.

عن رسول الله ﷺ وأنا شريككم<sup>(١)</sup>.

وأخرج الطبراني عن ابراهيم بن عبد الرحمن أن عمر حبس ثلاثة: ابن مسعود ابا الدرداء و ابا مسعود الانصاري فقال: قد اكثرت الحديث عن رسول الله ﷺ حبسهم بالمدينة حتى استشهد<sup>(٢)</sup>.

وفي طبقات ابن سعد: ان الاحاديث كثر على عهد عمر بن الخطاب فانشد الناس ان يأتوه بها فلما أتوه بها أمر بتحريقها<sup>(٣)</sup>.

وعن عروة: ان عمر بن الخطاب أراد ان يكتب السنن فاستفتى اصحاب رسول الله ﷺ في ذلك فاشاروا عليه ان يكتبها ففطق عمر يستخير الله فيها مشيراً ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له فقال: «اني كنت اريد ان اكتب السنن واتي ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا كتاباً فاكبوا عليها وتركوا كتاب الله واني والله لا اشوب كتاب الله بشيء أبداً»<sup>(٤)</sup>.

ولما وصل الدور إلى عثمان أقر ذلك حيث قال على المنبر لا احلّ لاحد يروي حديثاً لم يسمع به على عهد ابي بكر ولا على عهد عمر<sup>(٥)</sup>.  
وبالجملة: ان الخلفاء بهذه الآراء أحدثوا سياسة غاشمة وسدوا على الأمة أبواب العلوم ومنعوا شديداً من كتابة الحديث ونشره.

وعليه فإذا دلّ الكتاب العزيز على وجوب الخمس في كل ما يغنم - بالمعنى الذي ذكرنا - سواء كان من غنائم الحرب أو من المواد المستخرجة من

(١) شرح ابن ابي الحديد ج ٣ ص ١٢٠ .

(٢) تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٧ ومجمع الزوائد ج ١ ص ١٤٩ وصححه محشي الكتاب فقال: هذا صحيح عن عمر من وجوه كثيرة، وكان عمر شديداً في الحديث.

(٣) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ١٤٠ بترجمة القاسم بن محمد بن ابي بكر.

(٤) طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٢٠٦ .

مختصر جامع بيان العلم ص ٣٣ .

(٥) منتخب الكثر بهامش مسند أحمد ج ٤ ص ٦٤ .

المعادن أو ما حصل بالغوص في البحار والانهار أو بوجدان الكنوز من اعماق الارض أو بالارباح في المكاسب، فليس لنا الإنكار أو التّرديد من جهة عدم ورود حديث يدلّ عليه عن النبيّ الاكرم ﷺ مع الإلتفات إلى ما جرى على السنّة النبويّة، هذا أولاً.

وأما ثانياً فإنّ الذي تدلّ عليه الآثار الإسلاميّة من الاحاديث والتاريخ - وإن كان ما وصل إلينا قليلاً بالنسبة إلى ما لم يصل للعلة التي ذكرناها - أنّ النبيّ ﷺ ما كان يخصّ الخمس بالغنائم الحربية والكنوز والمعادن التي قدّمتها البحث عنها.

بل هو ﷺ كان يأمر بدفع الخمس من كلّ ما يُغنم - بما ذكرنا له من المعنى العام الشّامل لارباح المكاسب أيضاً.

وتفصيل ذلك أنّا نجد في الآثار الإسلاميّة أنّ النبيّ الاكرم ﷺ كان يذكرُ الخمس في عداد الصلاة والزكاة في كتبه وعهوده للوافدين إليه بعد ظهور الإسلام وانتشاره وكذلك نجد ذكره في عداد الصلاة والزكاة أيضاً في الكتب التي كتبها لبعض القبائل والملوك للدعوة إلى الإسلام ولبين معاملة وأحكامه.

وسياتي التوضيح في أنّ المراد من الخمس في هذه العهود والكتب لشهادة القرائن القاطعة هو الخمس من كلّ ما يُغنم بالمعنى الواسع الذي ذكرناه لا الغنائم الحربيّة فقط.

وقد اتفق المؤلّفون في سيرة الرّسول الاكرم ﷺ انه ﷺ بعد أن رجع من غزوة تبوك توالى عليه الوفود من جميع الجهات لتعتنق الإسلام ولذلك سمّيت هذه السنّة وهي سنة تسع من الهجرة سنة الوفود.

والنبيّ ﷺ يستقبل كلّ وفد منها ويرحبّ بهم ويعلمهم الإسلام أحياناً

بنفسه ﷺ وأحياناً يأمر واحداً من أصحابه ليتولى هذه المهمة ويكتب لهم كتاباً تتضمن أكثر أحكام الإسلام وكان لغزوة تبوك هذا الاثر السريع حيث تأكد العرب أن تلك الحشود الهائلة التي تزيد على مائتي ألف مقاتل قد دبّ فيها الخوف والرعب وانسحبت عن حدود الحجاز بعد أن كان هرقل قد أعدها للهجوم على المسلمين في بلادهم وحتى في عاصمتهم إذا اقتضى الأمر ولكنها بدلاً من ذلك تراجعت إلى معاقلها وحصونها في أواسط البلاد تاركة حدود بلادها المتاخمة لحدود الحجاز فريسة للمسلمين يفرضون عليها سلطتهم وسطانهم من غير أن يكلفهم ذلك قطرة من الدّم.

كما ترك هذا الإنسحاب نفس الاثر في نفوس قبائل الجنوب باليمن وحضرموت وعمان وغيرها فاقبلوا على الإسلام وأخذوا يتوافدون على المدينة ليعلنوا عن طاعتهم واسلامهم ويتنظموا في وحدة اسلامية شاملة تستظل بعلم الإسلام وتخلصهم من تحكّم الفرس والروم ومن جملة ما نرى في تلك الكتب التي كتبها ﷺ لبيان أحكام الإسلام انه قد ذكر إعطاء الخمس من المغنم في عداد ذكر الصلاة والزكاة وغيرهما.

وإليك عدّة منها :

١ - قدم وفد عبد القيس في هذه السنّة (سنة تسع من الهجرة وهي سنة الوفود كما ذكرنا) وكان فيهم الأشجّ - واسمه المنذر بن الحارث - الذي قال له النبي ﷺ انّ فيك خصلتين يحبهما الله ورسوله : الحلم والناة وكان ممّن فيهم الجارود بن خشن سيّد عبد القيس ولم تزل رئاسة عبد القيس بعد ذلك في بيته ...

ثم كتب لهم كتاباً هكذا :

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لعبد القيس

وحاشيتها من البحرين وماحولها .

وفي صحيح البخاري ومسلم وسنن النسائي ومسنند أحمد (واللفظ للأول) أنّ وفد عبد القيس لما قالوا لرسول الله ﷺ أنّ بيننا وبينك المشركين من مضر وإنّا لانصل إليك إلّا في أشهر حرم فمرنا بجمل الامر إن عملنا به دخلنا الجنة وندعو إليه من ورائنا .

قال ﷺ : آمركم بأربع :

«أمركم بالإيمان بالله وهل تدرون ما الإيمان بالله؟ شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وتعطوا الخمس من المغنم»<sup>(١)</sup>.

٢ - وقد إليه ﷺ بنو البكاء وهم بطن من بني عامر من العدنانية وفيهم جميع بن عبد الله (وهو رئيسهم) فكتب ﷺ هذا الكتاب :  
«هذا كتاب من محمد النبي ﷺ للفجيع ومن تبعه :

... ومن أسلم وأقام الصلاة وأتى الزكاة وأطاع الله ورسوله وأعطى

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ٢٢ وص ٣٢ وص ١٣٩ وج ٢ ص ١٣١ وج ٤ ص ٢٠٥ وج ٥

ص ٢١٢ وج ٩ ص ١١٢ .

صحيح مسلم ج ١ ص ٢٥ وص ٣٦ .

سنن النسائي ج ٢ ص ٢٣٣ .

مسنند أحمد ج ١ ص ٢٢٨ وص ٢٦١ وج ٣ ص ٣١٨ وج ٥ ص ٣٦ .

سنن أبي داود ج ٣ ص ٣٣٠ وج ٤ ص ٢١٩ .

الترمذي باب الإيمان .

والاموال لأبي عبيد ص ٢٠ .

فتح الباري ج ١ ص ١٢٠ كنز العمال ج ١ ص ٢٠ و ص ١٩ رقم الحديث ٦ وفي سنن النسائي وفي صحيح مسلم ج ١ ص ٣٦ الحديث ٢٣ والاموال لأبي عبيد وان تؤدوا خمس ما غنمتم وأدرجه جعفر مرتضى العاملي في الصحيح من سيرة النبي الأعظم ﷺ ج ٣ ص ٢٠٨ .

من المغنم خمس الله ونصر نبي الله وأشهد على اسلامه وفارق المشركين فإنه آمن بأمان الله وأمان محمد<sup>(١)</sup>.

٣ - وفسد إلى النبي ﷺ في سنة الوفود وهي سنة تسع وافسد من بني زهير واسمه النمر بن تولب وبنو زهير حي خاص من عكل وعُكْل على وزن قفل أبو قبيلة وهم كانوا من مضر.

فكتب النبي ﷺ كتاباً لبني زهير العُكْلِيِّين :

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي لبني زهير بن أقيش حي من عكل أنهم إن شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وفارقوا المشركين وأقروا بالخمسة في غنائمهم وسهم النبي وصفيه فإنهم آمنون بأمان الله ورسوله<sup>(٢)</sup>.

٤ - لما خرج رسول الله ﷺ إلى تبوك سنة تسع سمع بذلك مالك

(١) طبقات ابن سعد ج ١ ص ٢٧٤

اسد الغابة ج ٤ ص ١٧٥ .

الإصابة ج ٤ رقم ٦٩٦٠

وذكر أسد الغابة والإصابة وفادة فجيع إلى الرسول بترجمة بشرين معاوية بن ثور البكائي والفجيع مصغرا ابن عبد الله بن جندع والبكاء بالفتح والمد بطن من بني عامر بن صعصعة من العدنانية.

(٢) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٩ واللفظ له .

كتر العمال ج ٢ ص ٢٧١ .

وسنن أبي داود في كتاب الخراج في الباب ٢٠ في ج ٢ ص ٥٥ .

وسنن البيهقي ج ٦ ص ٣٠٣ و ج ٧ ص ٥٨ و ج ٩ ص ١٣ .

ومسند أحمد ج ٥ ص ٧٧ و ٧٨ و ص ٢٨٣ .

والاموال ص ١٢ .

واسد الغابة ج ٥ ص ٤٠ و ص ٣٨٩ .

وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٦٨ .

وصبح الاعشى ج ١٣ ص ٣٢٩ .

والاغاني ج ١٩ ص ١٥٨ .

ونصب الراية للزيلعي، رقم ٥ .

وسنن النسائي ج ٢ ص ١٧٩ .



بن أحمر فوفد إليه ﷺ واسلم فقبل إسلامه وسأله أن يكتب له كتاباً يدعو قومه به إلى الإسلام فكتب في رقعة ادم عرضها أربعة أصابع وطولها قدر شبر - ومالك بن أحم الجذامي كان من جذام بن عدي بطن من كهلان - والكتاب هذا :

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لمالك بن أحمر ولبن تبعه من المسلمين أماناً لهم ما أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة واتبعوا المسلمين وجانبوا المشركين وأدّوا الخمس من المغنم وسهم الغارمين وسهم كذا وكذا فهم آمنون بأمان الله عز وجل وأمان محمد رسول الله <sup>(١)</sup> .

٥ - وفد صيفي بن عامر وهو سيد بني ثعلبة على رسول الله ﷺ وكتب له كتاباً هكذا :

«بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لصيفي بن عامر على بني ثعلبة بن عامر ، من أسلم منهم وأقام الصلاة وآتى الزكاة وأعطى خمس المغنم وسهم النبي والصفى فهو آمن بأمان الله <sup>(٢)</sup> .

٦ - وقد الحارث بن زهير بن أقيس العكلي إلى رسول الله ﷺ فكتب له ولقومه هذا الكتاب :

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي لبني قيس بن أقيش : أما بعد فانتم إن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأعطيتهم سهم الله عز وجل والصفى فانتم

(١) اسد الغابة ج ٤ ص ٢٧١ .

الإصابة ج ٣ رقم ٧٥٩٣ وأوعز إليه في الاستيعاب هامش الإصابة في ترجمة مالك بن أحمر الجذامي وفي لسان الميزان لابن حجر ج ٣ ص ٢٠ وكانت مساكن بنو جذام بين مدين إلى تبوك .

(٢) الإصابة ج ٢ رقم ٤١١١ .

وأوعز إليه في اسد الغابة ج ٣ ص ٢٤ .

آمنون بأمان الله عز وجل<sup>(١)</sup>.

## ٧- كتابه ﷺ إلى أهل اليمن

قال البلاذري في فتوح البلدان: «لما بلغ أهل اليمن ظهور رسول الله ﷺ وعلو حقه أنه وفودهم فكتب لهم كتاباً بإقرارهم على ما أسلموا عليه من أموالهم وأراضيهم وركازهم فأسلموا، ووجه إليهم رسله وعماله لتعريفهم شرائع الإسلام وسننه وقبض صدقاتهم وجزي رؤوس من أقام على النصرانية واليهودية والمجوسية».

وذكر هو (أي البلاذري) وابن هشام والطبري وابن كثير أنه ﷺ كتب لعمر بن حزم حين بعثه إلى اليمن (واللفظ للبلاذري):

بسم الله الرحمن الرحيم هذا بيان من الله ورسوله «يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود»<sup>(٢)</sup> عهد من محمد النبي رسول الله لعمر بن حزم حين بعثه إلى اليمن:

أمره بتقوى الله في أمره كله وإن يأخذ من المغنم خمس الله وما كتب على المؤمنين من الصدقة من العقار عشر ما سقى البعل وسقت السماء ونصف العشر مما سقى الغرب»<sup>(٣)</sup>.

(١) اسد الغابة ج ١ ص ٣٢٨ وأوعز إليه في الإصابة في ترجمة الحارث بن زهير وأقيش على وزن زبير وعُكِّل على وزن قفل وقد تقدّم.

(٢) سورة المائدة، الآية: ١.

(٣) فتوح البلدان ج ١ ص ٨٤ باب اليمن

وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٥٩٥.

والطبري ج ١٧٢٧ - ١٧٢٩.

وتاريخ ابن كثير ج ٥ ص ٧٦.

وكتاب الخراج لأبي يوسف ص ٨٥.

وهناك رواية أخرى أوردها الحاكم في المستدرک ج ١ ص ٣٥٩ و ٣٩٦ وفي كنز العمال ج ٥

ص ٥١٧.

وفي سيرة ابن هشام:

بعث رسول الله ﷺ إليهم (أي إلى أهل اليمن) عمرو بن حزم ليفقههم في الدين ويعلمهم السنة ومعالم الإسلام ويأخذ منهم صدقاتهم وكتب له كتاباً عهد إليه فيه عهده وأمره فيه بأمره:

بسم الله الرحمن الرحيم هذا بيان من الله ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ عهد من محمد النبي رسول الله لعمر بن حزم حين بعثه إلى اليمن أمره بتقوى الله في أمره كله فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وأمره أن يأخذ بالحق كما أمره إليه وأن يبشّر الناس بالخير ويأمرهم ويعلم الناس القرآن ويفقههم فيه وينهى الناس فلا يمس القرآن انسان إلا وهو طاهر ويلين للناس في الحق ويشتدّ عليهم في الظلم، فإن الله كره الظلم ونهى عنه فقال: **اللعنة الله على الظالمين ...** ويعلم الناس معالم الحجّ وسنته وفريضته ... ويأمر الناس بإسباغ الوضوء وجوههم وأيديهم إلى المرافق وأرجلهم إلى الكعبين ويمسحون برؤوسهم كما أمرهم الله.

وأمره أن يأخذ من المغنم خمس الله وما كتب على المؤمنين في الصدقة من العقار عشر ما سقت العين وسقت السماء وعلى ما سقى الغرب نصف العشر وفي كلّ عشر من الإبل شاتان الخ<sup>(١)</sup>.

وذكر اليعقوبي في تاريخه أنّ رسول الله ﷺ أرسل إلى أهل اليمن كتاباً مع معاذ بن جبل:

«بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله إلى أهل اليمن فأني أحمد الله إليكم الذي لا إله إلا هو، وقع بنا رسولكم مقدماً من

→ وعمر بن حزم أنصاري خزرجي شهد الخندق وما بعدها توفي سنة إحدى أو ثلاث أو أربع وخمسين هـ بالمدينة، اسد الغابة ج ٤ ص ٩٩.  
(١) سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٥٩٤.

أَرْضِ الرُّومِ فَلَقَيْنَا بِالْمَدِينَةِ فَبَلَّغْنَا مَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ وَاخْبَرْنَا مَا كَانَ قَبْلَكُمْ وَنَبَّأَنَا بِإِسْلَامِكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ هَدَاكُمْ إِنْ أَصْلَحْتُمْ وَأَطَعْتُمُ اللَّهَ وَأَطَعْتُمْ رَسُولَهُ وَأَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَأَعْطَيْتُمُ مِنَ الْغَنَائِمِ خُمْسَ اللَّهِ وَسَهْمَ النَّبِيِّ وَالصَّغِيِّ وَمَا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الصَّدَقَةِ عَشْرَ مَا سَقَى الْبَعْلَ وَسَقَتِ السَّمَاءُ وَمَا سَقَى بِالْغَرْبِ نِصْفَ الْعَشْرِ إِلَى آخِرِ الْكِتَابِ»<sup>(١)</sup>.

ولا منافاة بين هذه الكتب التي كتبها لاهل اليمن لإمكان أن يكون قد كتب لهم كتباً متعددة والذي يهمنّا في مورد البحث أنّه ﷺ قد ذكر الخمس في جميعها في عداد الصلّاة والزكاة وغيرها وليس المراد منه خمس الغنائم الحربية.

#### ٨- وفد حمير وكتاب رسول الله ﷺ إليهم

والذي يظهر من التواريخ الإسلامية أنّ رسول الله ﷺ كتب كتباً إلى جميع أذواء اليمن وأقيالهم<sup>(٢)</sup> ودعاهم إلى الإسلام فلبّوه وأجابوه ووفدت إليه وفودهم وكتب لكلّ من الوافدين كتاباً بإسلامهم وأمنهم على دورهم وزروعهم وأموالهم وأنفسهم.

ومن تلك الكتب الكتاب الذي كتبه إلى ملوك حمير من ملوك اليمن وهو هذا:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٦٤ وأوعز إليه ابن سعد في الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٤ والبلاذري في فتوح البلدان ص ٨٣. وكثر العمال ج ٥ ص ٣١٨.

وترتيب مسند الإمام الشافعي ج ٢ ص ١٢٩ عن عمر بن عبدالعزيز.

(٢) كانت اليمن تقسم إلى محافد جمع محفد والمحفد إلى قصور أو قلعة يحيط به سور ويسمى صاحبه بذو وجمعه أذواء بمعنى أمير أو صاحب ويتولّى شؤون عدّة من المحافد أمير واحد يسمى قبل بفتح القاف وجمعه أقيال.

من محمد النبي رسول الله ﷺ إلى الحارث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال والنعمان قبل ذي رعين وهمدان ومغافر .

...وإن الله قد هداكم بهدايته إن أصلحتكم وأطعتم الله ورسوله وأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأعطيتكم من المغنم خمس الله وسهم نبيه وصفيّه<sup>(١)</sup>.

ومن المعلوم أنه ليس المراد من المغنم أو ما غنمتكم في هذه الكتب هي الغنائم الحربية؛ إذ قد ثبت لنا بما ذكرناه سابقاً أن لهذه المادة (مادة الغنم) معنى واسعاً - لغة وعرفاً - وشاملاً لكل ما يفوز به الإنسان، ويكتسبه في حياته من الأموال فالألزام حينئذ، هو حمل ماورد في هذه الكتب على هذا المعنى الواسع وحملها على أحد مصاديقه بالخصوص يحتاج إلى القرينة .

هذا مضافاً إلى أن هذه الكتب إنما كتبت لقبائل متفرقة كان كل منها يعيش في ناحية من البلاد، وكانوا غالباً قبائل ضعيفة - مثل قبيلة عبدالقيس - حتى لايجرؤون على الخروج من ديارهم إلا في مثل الأشهر الحرم - كما تقدم ذكره - فهم كانوا لا يستطيعون حرباً ولا قتالاً ليقاتلوا ويأخذوا الغنائم في الحرب مع الكفار مع أنه لو كان المراد في هذه الكتب إعطاء الخمس من المغنم

(١) الطبري ج ٢ ص ٣٨١ .

البداية والنهاية ج ٥ ص ٧٥

فتوح البلدان للبلاذري ص ٨٢ .

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٥٨ .

سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٥٨ و ص ٢٦٠ .

سيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٣٠ .

الجمهرة ج ١ ص ٥٥ .

وكان ملوك حمير المعروفون حين ظهور الإسلام أبناء عبد كلال الحارث ونعيم ويعدّ مهاجرين أبي أمية إلى ملوك حمير كما في تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٦٢ وسيرة ابن هشام

ج ٤ ص ٢٧٩ واسد الغابة ج ٤ ص ٤٢٢ .

بعد الحرب وأخذ المغنم من الكفّار لكان الانسب بل اللازم أن يذكر ﷺ في هذه الكتب الجهاد في عداد الصلاة والزكاة دون إعطاء الخمس من الغنائم الحربية؛ لأنّ أداء الخمس من الغنائم الحربية من متصرّعات الجهاد الذي هو ذروة سنام الإسلام وتوابعه.

فالمقصود في هذه الكتب ليس إلاّ بيان الوظائف الفردية للمسلمين وأنّ اللازم لكلّ فرد منهم أن يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويؤدّي الخمس من ماله الذي يكتسبه ويفوز به.

وأما المغنم التي تؤخذ في الجهاد من أموال الكفّار، فلها شأن وراء ذلك، فإنّ أمرها بيد من بيده أمر الجهاد ضدّ أعداء الدين - وهو إمام المسلمين وزعيمهم وحاكمهم - فهو يأمر بالجهاد إذا اقتضت المصلحة ذلك، وينظّم الجنود، ويأمر بالحركة والخروج، فإذا وقع الجهاد، وحصلت الغلبة للمسلمين في معركة الجهاد، ووقعت الغنائم بأيدي المجاهدين، يأمر بجمعها بأجمعها وتحت سيطرته وحفظه فيأخذ منها صفوها - وهو ما يصطفيه من الغنائم - ثمّ يأخذ منها قطائع الملوك لو كانت فيها ثمّ يأخذ الخمس منها ليقسّمه في أهله ويقسّم الباقي - وهو أربعة أخماسها - بين المجاهدين.

هذا إذا كان الجهاد بأمر الإمام ﷺ ونظره وإذا لم يكن بنظره وأمره كان كلّ ما غنموه من الانفال، والانفال كلّها للإمام ﷺ وليس لغيره منها شيء.

وهذا ممّا تدلّ عليه الروايات المتعدّدة الواردة من طرقنا.

ففي الكافي عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن حمّاد بن عيسى عن بعض أصحابنا عن العبد الصالح (في حديث) قال: «وللإمام صفو المال إن يأخذ من هذه الأموال، صفوها: الجارية الفارغة والدابة الفارغة والثوب

والمُتاع بما يحبّ أو يشتهي فذلك له قبل القسمة وقبل إخراج الخمس وله أن يسدّ بذلك المال جميع ما ينوبه من مثل إعطاء المؤلفة قلوبهم وغير ذلك بما ينوبه، فإن بقي بعد ذلك شيء أخرج الخمس منه فقسّمه في أهله وقسّم الباقي على من ولي ذلك<sup>(١)</sup>.

وفي التهذيب بإسناده عن سعد بن عبد الله عن أبي جعفر عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن داود بن فرق قال: قال أبو عبد الله ﷺ: «قطائع الملوك كلّها للإمام وليس للناس فيها شيء»<sup>(٢)</sup>.

وفي الكافي أيضاً عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن محبوب عن معاوية بن وهب قال: قال أبو عبد الله ﷺ: «... أن قاتلوا عليها مع أمير أمره الإمام عليهم أخرج منها الخمس لله وللرسول وقسّم بينهم أربعة أخماس وإن لم يكونوا قاتلوا عليها المشركين (مع أمر الإمام) كان كلّ ما غنموا للإمام»<sup>(٣)</sup>.

## كتب النبي ﷺ إلى القبائل والملوك

هذه كلّها كتبه وعهوده ﷺ التي صدرت منه بمناسبة وفد الوافدين إليه وأما ما كتبه إلى بعض القبائل والملوك للدعوة إلى الإسلام، وبيان معالمة وأحكامه، وإعطائه الأمان لهم، وذكر فيه الخمس في عداد سائر الفرائض فكثير.

منها: ما ذكره ابن سعد في طبقاته وغيره:

(١) الوسائل ج ٦ ص ٣٦٥ الحديث ٤ من الباب ١ من أبواب الإنفال.  
(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٦٦ الحديث ٦ من الباب ١ من أبواب الإنفال والسند صحيح.  
(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٦٥ الحديث ٣ من الباب ١ من أبواب الإنفال والسند صحيح.

وكتب ﷺ إلى بعض قبائل العرب: «إِنَّ لَكُمْ بطون الارض وسهولها وتلاع الاودية وظهورها على أن ترعوا نباتها وتشربوا ماءها على أن تؤدّوا الخمس»<sup>(١)</sup>.

وسياق الكلام ظاهر ظهوراً تاماً في أن المراد ليس خمس غنائم الحرب؛ إذ لا مناسبة بين جعل بطون الارض وسهولها وتلاع الاودية وظهورها لهم. وبين رعي نباتها وشرب مائها وبين الخمس إلا أن يكون خمس ما يحصلون عليه من ذلك الذي جعله لهم ويؤيد ذلك ويؤكد أنه قد ذكر بعد الخمس هنا زكاة الغنم.

وفي مجموعة الوثائق السياسية هذا الكتاب بهذه العبارة:  
كتابه ﷺ للجهينة: «بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله العزيز على لسان رسوله بحق صادق وكتاب ناطق مع عمرو بن مرة لجهينة ابن زيد إن لكم بطون الارض وسهولها وتلاع الاودية وظهورها على أن ترعوا نباتها وتشربوا ماءها على أن تؤدّوا الخمس وفي التبعة والصريمة شاتان وليس على أهل المثير صدقة.» الكتاب<sup>(٢)</sup>.

(١) طبقات ابن سعد ج ٤ قسم ٢ ص ١٦٧.

وعن مجموعة الوثائق السياسية ص ٢١٩.

ورسالات نبوية ص ٢٢٨.

وكنز العمال ج ٧ ص ٦٥.

وجمع الجوامع مسند عمرو بن مرة ونقله في مقدمة امرأة العقول ج ١ عن نهاية ابن الاثير وعن ابن منظور في لسان العرب في كلمة صرم.

(٢) مجموعة الوثائق السياسية ص ١٤٢ رقم ١٥٧ عن جمع الجوامع للسيوطي.

وبنو جهينة بضم الجيم وفتح الهاء وسكون الياء وفتح النون بعدها من قضاة من القحطانية وفيهم بطون كثيرة كانت منازلهم ومساكنهم ما بين ينبع ويثرب في متسع برية الحجاز على العدو الشرقية من بحر القلزم. وذكر في معجم القبائل ديارهم ومياهم.



كلامه ﷺ: «إِنَّ لَكُمْ بَطُونَ الْأَرْضِ»، قال الراغب في مفرداته: «البطن، خلاف الظهر في كل شيء ويقال للجهة السفلى: بطن وللجهة العليا ظهر. والمراد أَنَّ لَكُمْ الوهدة من الأرض.

و«سهولها»، السهل ضدَّ الحَزَن فسهل الأرض غير الحشن منها، القابل للحرث والغرس والمعنى لكم ما يجري عليها من الأرض وما يحرث ويغرس.

و«تلاع الاودية»، مسائل الماء من العلو إلى السفلى فتلاعها ما انحدر من الاودية.

و«على أن تؤدّوا الخمس» قد ذكر الخمس في هذا الكتاب مطلقاً وبدون قيد وينصرف إلى ما كان معهوداً في ذلك العصر وهو الَّذِي يدلّ عليه الكتاب العزيز والآثار النبوية وقد قدّمناه.

و«التبعة» قال ابن الاثير في نهاية اللّغة: التبعة، اسم لادنى ما يجب فيه الزكاة.

و«الصريمية»: القطيعة من الإبل والغنم وقال: المراد بها أي بالصريمية في الحديث في مائة وإحدى وعشرين شاة إلى المائتين إذا اجتمعت ففيها شاتان وإن كانت لرجلين وفرق بينهما ففي كل واحدة منهما شاة، انتهى. ولا يخفي أَنَّ هذا التفسير لا يتأتّى على فقه الإمامية).

و«أهل المشير»، أهل بقر الحرث الَّذِي يثير الأرض وليس عليهم فيه صدقة.

ومنها: كتابه ﷺ لبني جوين الطائيين:

«لَمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَفَارَقَ الْمُشْرِكِينَ وَأَطَاعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَعْطَى مِنَ الْمَغَانِمِ خُمُسَ اللَّهِ وَسَهْمَ النَّبِيِّ وَشَهِدَ عَلَى إِسْلَامِهِ

فَإِنَّ لَهُ أَمَانَ اللَّهِ وَمُحَمَّدِينَ عَبْدَ اللَّهِ ... « الكتاب <sup>(١)</sup> .

ومنها : كتابه ﷺ لجنادة الأزدي وقومه ومن تبعه :

«بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لجنادة وقومه ومن تبعه ... ما اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطاعوا الله وأعطوا من المغنم خمس الله وسهم النبي وفارقوا المشركين فإن لهم ذمة الله وذمة محمد بن عبد الله» <sup>(٢)</sup> .

قد أوجب ﷺ الخمس في ستة عشر رسالة أخرى بل أكثر منه إلى القبائل ورؤسائها وهي :

قبيلة بكاء، وقبيلة بني زهير وحُدس ولخم، وبني جديس وللاسبذيين وبني معاوية، وبني حرقة وبني قيل، وبني قيس، وبني جرزم وقومه وقيس وقومه والمالك بن أحمر ولصيفي بن عامر، شيخ بني ثعلبة والفجيع ومن تبعه ونهشل بن مالك رئيس بني عامر ولجهينة بن زيد وفي رسالة لليمن والملوك حمير والملوك عمان <sup>(٣)</sup> .

(١) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٩ .

(٢) طبقات ابن سعد ج ١ ص ٢٧٠ باب ذكر بعثة الرسول بكته .

كتر العمال ج ٥ ص ٣٢٠ رقم ٥٧٨٥ .

وجمع الجوامع للسيوطي في مسند عمرو بن حزم .

ونثر الدر المكنون للأهمل ص ٦٣ .

وجنادة الأزدي له ذكر في الصحابة راجع أسد الغابة والإصابة وغيرهما قال القلقشندي في نهاية الأرب ص ٣٢٠ إن جنادة من بني عبيد من الأزدي من القحطانية .

(٣) الصحيح من سيرة النبي ﷺ تأليف العلامة البهائي جعفر مرتضى العاملي ج ٣ ص ٣١٠

وقال راجع هذه النصوص في المصادر التالية :

أسد الغابة ج ٤ ص ١٧٥ و ٢٧١ و ٣٢٨ و ج ٥ ص ٤٠ و ص ٢٨٩ و ج ١ ص ٣٠٠ .

والإصابة ج ٣ ص ٣٢٨ و ص ١٩٩ و ص ٥٧٣ و ج ١ ص ٥٣ و ص ٢٤٧ و ص ٢٧٨ و ج ٢

ص ١٩٧ .

فالبحث المهم في المقام هو أن المقصود من هذه الكلمة

هل هي غنائم الحرب أو معناها اللغوي العام؟

وقد ظهر - بعد التأمل في تلك الكتب التي أرسلها للوافدين إليه بعد ظهور الإسلام وقدرته والكتب التي كتبها لقبائل العرب وبعض الملوك للدعوة إلى الإسلام وبيان أحكامه ومعاله - أن له ﷺ عناية خاصة بالخمس وأنه عنده ﷺ من معالم الدين وفرائض الإسلام كالصلاة والزكاة وأنه ﷺ يعبر عنه في قبال الزكاة بتعبيرات تدل على أهميته .

وحينئذ فالبحث المهم في المقام هو أن المقصود من هذه الكلمة (كلمة الغنائم أو المغنم أو المغنم) التي وقعت في تلك الكتب هل هي غنائم الحرب أو أريد منها معناها اللغوي العام؟

والظاهر أن المراد منها الثاني لوجوه :

الاول : أنه قد اثبتنا بما لا مزيد عليه أن معنى هذه المادة لغة وعرفاً عام

وطبقات ابن سعد ج ١ ص ٢٧٤ و ص ٢٧٩ و ص ٦٦ و ص ٢٦٩ و ص ٢٧١ و ص ٢٦٨ و ص ٢٧٠ و ص ٢٨٤ و ج ٧ فسم ١ ص ٢٦ و ج ٥ ص ٣٨٥ .

ورسالات نبوية ص ٢٣٧ و ص ١٠٢ - ١٠٣ و ص ١٣١ و ص ٢٥٣ و ص ١٢٨ و ص ١٨٨ و ص ١٢٤ .

ومجموعة الوثائق السياسية ص ١٢١ و ص ٢٦٤ و ص ٢٧٣ عن أعلام السائلين و ص ٩٨-٩٩ و ص ٢٥٢ و ص ٢٥٠ و ص ٢١٦ و ص ١٩٦ و ص ١٣٨ و ص ٢٣٢ و ص ٢٤٥ و ص ١٨٠ .

وكنز العمال ج ٢ ص ٢٧١ و ج ٥ ص ٣٢٠ و ج ٧ ص ٦٤ عن الروياني وابن عساكر وأبي داود وكتاب الخراج .

وسنن البيهقي ج ٦ ص ٣٠٣ و ج ٧ ص ٥٨ و ج ٩ ص ١٣ و مسند أحمد ج ٤ ص ٧٨٧ و ص ٣٦٢ .

وسنن النسائي ج ٧ ص ١٣٤ والأموال لأبي عبيد ص ١٢ و ص ١٩ و ص ٢٠ والاستيعاب ترجمة

عمر بن توبل و ج ٣ ص ٢٨١ وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٥٥ و ص ٦٨ عن شرح المواهب

للزرقاني ج ٣ ص ٢٨٢ وصحيح الاعشى ج ١٢ ص ٣٢٩ و مجموعة الوثائق عن أعلام السائلين

ونصب الرابة ومغازي ابن اسحاق ومصنف ابن أبي شيبة ومعجم الصحابة والمتقى وميزان الاعتدال

ولسان الميزان واليعقوبي وصحيح الاعشى وأموال ابن زنجويه ...

يشمل جميع الاموال التي تظفر بها بالسعي والعمل وعليه فلا موجب للحمل على بعض المصاديق وهي الغنائم الحربية.

والثاني : أنه لاشك في أن الجهاد الذي ندب إليه الإسلام وجعله من أركانه وعرفه بأنه عز للإسلام وذروة سنامه لم يكن كالحروب التي كانت تقع في القبائل العربية ، فإنه كان لكل قبيلة أو فرد مقتدر منهم الاختيار في الإغارة على غير أفراد قبيلته وغير حلفائها لنهب أموالهم كيف اتفق وإهراق دمائهم كيف شاء ولكن الجهاد في الإسلام كان موكولاً في عصر النبي ﷺ إلى نظره ﷺ وكان يقع بأمره وإرادته وإشرافه ونظارته ولم يكن لاحد من المسلمين ولا لاي جماعة من جماعاتهم شن الحرب من تلقاء أنفسهم وإنما الامر إلى الزعيم الإسلامي وكان هو الذي يشن الحرب إذا اقتضته المصلحة ويقدره ويقرره وفق قوانين الشرع الاقدس وكان المسلمون كلهم تابعين له .

وكان بعد ان وقع الجهاد بأمره ﷺ وقيادته وتديبره وحصلت الغلبة للمسلمين وفازوا بغنائم الحرب يأمر بجمع الغنائم وحفظها ثم يوزعها بنفسه بين المجاهدين بعد اخذ الخمس . وما كان لاحد من الغزاة اخذ شيء من غنائم الحرب بدون إذن الحاكم الإسلامي أو نائبه وإلا كان من الغلول الذي يكون لاهله في الدنيا عاراً وشتاراً وفي الآخرة ناراً .

فالحاكم الإسلامي هو الذي يصطفي من الغنيمة الحربية ماشاء أولاً وياخذ منها قطائع الملوك ثانياً ، ويرضخ منها لمن يشاء ثالثاً ويخرج منها الخمس ويضعه في بيت ماله المخصوص ليصرفه في مصارفه اللازمة رابعاً ويقسم الباقي بين المجاهدين خامساً . وكل ذلك من شؤون الحاكم الإسلامي ولم ير في التاريخ الإسلامي مورد واحد أقدم فيه المسلمون على الحرب من تلقاء أنفسهم بدون إذن النبي ﷺ ونظره بل كان في عهده جميع الأمور

الإجتماعية من قبيل نصب القضاة والأمراء وبعث العمال لجباية الصدقات وغيرها كلها بأمره وإذنه ونظره ﷺ، وليس هذا مخصوصاً بالإسلام، فإنّ الامر في جميع الأمم الراقية أيضاً كذلك، فإذا كان الحرب والجهاد بجميع خصوصياته بنظره وكل ماينغم فيه تحت سلطته ويأشرفه فلا معنى لطلبه ﷺ الخمس من غنائم الحرب من الناس وتأكيد على ذلك في كتاب بعد كتاب وعهد بعد عهد في طي الكتب التي كتبها أماناً لهم او دعوة لهم إلى الإسلام وحينئذ فحمل الخمس في هذه الكتب والعهود على طلبه ﷺ من الناس أن يدفعوا الخمس من الغنائم الحربية إليه ﷺ أو إلى عماله ﷺ غير صحيح جداً؛ لأن الغنائم الحربية لم تكن بإشرافهم واختيارهم حتى يدفعوا عنها شيئاً فلامناص حينئذ إلا من حمل خمس المغنم أو المغائم أو الغنائم الواقع في هذه الكتب على مقتضى معناها اللغوي العام الشامل للأرباح والكنوز والفوص والمعادن. فلو كان المراد من الغنائم في هذه الكتب والعهود هي غنائم الحرب كان مقتضاها ترخيص المسلمين بأن يشنوا الحروب ضد أعدائهم من تلقاء انفسهم في كل مكان وزمان، وهل هذا إلا الهرج والمرج والفوضى حاشا ثم حاشا، والإسلام منه بريء، لأنه لا يصدر مثل هذا التشريع عن عاقل مدبر حكيم مضافاً إلى أننا لانجد في التاريخ شيئاً من هذه الفوضى المسببة عن مثل هذا التشريع.

والثالث : أن غالب الكتب والعهود قد كتبت لقبائل كانت متفرقة في جزيرة العرب واليمن والشام والبحرين وعمان ولم يكن لهم غالباً قدرة وسيطرة بل كان بعضهم قليل العدد وضعيف العدد والقوة، فكيف يمكنهم حينئذ إيقاع الحروب حتى يطلب ﷺ منهم خمس الغنائم الحربية، فإنّ وقد عبد القيس - كما مضى في الكتاب الاول من الكتب للوافدين - لما قالوا له إنّ

بيننا وبين المشركين من مُضَرٍّ وَإِنَّا لَانْصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي أَشْهَرِ حَرُمٍ فَمَرْنَا بِجُمَلِ  
الامر إن عملنا به دخلنا الجنة وندعوا إليه من وراثنا فأمرهم في ضمن أوامره  
بإيتاء الزكاة وإعطاء الخمس من المغنم ومن المعلوم أن الكتاب الذي كتبه ﷺ  
إلى قوم لا يستطيعون الخروج من حبيهم في غير الأشهر الحرم من خوف  
المشركين من مضر لا يمكن أن يكون المراد منه طلب الخمس من غنائم الحرب  
بل لابد من حمله على خمس الغنائم بمعناها اللغوي العام الشامل للأرباح  
وغيرها .

والرابع : أن ما ذكر في هذه الكتب - من الإيمان بالله ورسوله  
والصلاة والزكاة والصوم - كلها وظائف فردية، ندب إليها الإسلام جميع  
المسلمين، وإعطاء الخمس من المغنم أيضاً، قد جعل في عدادها فيفهم منه  
بحكم اتحاد السياق الموجب للظهور العرفي أن كل مكلف موظف بأداء  
الخمس من ماله كأداء الزكاة (مع مراعاة الشرائط اللازمة فيهما)، وحينئذ  
فحمله على خمس غنائم الحرب خلاف الظاهر لأنه من متفرعات الجهاد،  
فلو كان المراد، أداء خمس غنائم الحرب لكان الأنسب أن يذكر الجهاد في  
سبيل الله مكان خمس الغنائم الذي هو كالصلاة والزكاة من الأركان؛ لأن  
أداء الخمس من غنائم الحرب من توابع الجهاد ولوازمه .

والخامس : أن من جملة كتبه ﷺ ما كتبه ﷺ إلى ملوك حمير على ما  
رواه البيهقي في «سننه» وابن عساكر في «تهذيب تاريخه» وأبو عبيد في  
«الأموال» وعلاء الدين في «كنز العمال» والحاكم في «المستدرک» .

والكتاب هكذا :

«بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي إلى شرحبيل<sup>(١)</sup> بن

(١) في تنقيح المقال ج ١ ص ١٠٨ : شرحبيل بالشين المعجمة المضمومة أو المفتوحة والراء  
المهملة الساكنة والحاء المهملة المفتوحة والباء الموحدة المكسورة والياء المثناة الساكنة واللام

عبد كلال والحارث بن عبد كلال، قيل ذي رعين ومعاقر وهمدان.

أما بعد فقد رجع رسولكم، وأعطيتكم من الغنائم خمس الله (عز وجل) وما كتب على المؤمنين من العشر في العقار ماسقت السماء أو كان سيحاً أو كان بعلأ ففيه العشر إذا بلغ خمسة أوسق، وماسقي بالرشاء والدالية ففيه نصف العشر إذا بلغ خمسة أوسق<sup>(١)</sup>.

والمراد من كلامه ﷺ: «فقد رجع رسولكم وأعطيتكم من الغنائم خمس الله وما كتب على المؤمنين من العشر في العقار ...» هو الخمس والزكاة، ومن المعلوم أنه ليس المراد من الغنائم فيه غنائم الحرب لما قد ذكرنا أن جميع الحروب الواقعة بين المسلمين والكفار في زمانه ﷺ كانت تقع بإذنه وإشرافه وكان إخراج الخمس من غنائم الحرب أيضاً بيده ﷺ وعليه فلم يكن للمسلمين من أهل اليمن كسائر المسلمين أن يشنوا الحرب من تلقاء أنفسهم حتى تقع الغنائم في أيديهم، ولم ينقل في شيء من كتب التاريخ أيضاً وقوع الحرب بين الذين أسلموا من أهل اليمن، وبين الكفار في زمانه ﷺ فهم قد امتثلوا أمره ﷺ الذي أرسله إليهم مع عمرو بن حزم، وأرسلوا إليه الخمس

من أسماء الرجال الشايعة في اليعانيين وقد عُدَّ في القاموس والتاج جماعة مسميين بذلك.

(١) سنن الكبرى للبيهقي ج ٤ ص ٨٩ بطرقه وأسانيده.

وتهذيب تاريخ ابن عساکر ج ٦ ص ٢٧٣ و ص ٢٧٤.  
والأموال لأبي عبيد.

وكثر العمال ج ٣ ص ١٨٦ و ص ١٨٧.

والحاكم في المستدرک ج ١ ص ٣٩٥ و ص ٣٩٦.

وجمهرة رسائل العرب ص ٨٩ عن المواهب اللدنية شرح الزرقاني ج ٣ ص ٣٨١.

وأوغز إليه السيوطي في تنوير الحوالك ج ٢ ص ١٨١ وابن الأثير في اسد الغابة ج ٢ ص ٢٩٢.

وهو يشكرهم على ذلك، وواضح أننا لم نجد في التاريخ أن حروباً قد جرت بينهم وبين غيرهم بعد إسلامهم، وأنهم غنموا من تلك الحروب وخمسوها وأرسلوها مع عمرو بن حزم.

فليس المراد من الغنائم في كلامه ﷺ: «فقد رجع رسولكم وأعطيتكم من الغنائم خمس الله» هي غنائم الحرب قطعاً فلا مناص إلا من حملها على الأرباح بواسطة القرائن التي ذكرناها.

وقد اتضح بما قدمناه الجواب عن السؤال الثاني أيضاً وأنه كما كانت تؤخذ في زمانه ﷺ الزكاة كان يؤخذ الخمس أيضاً من أرباح المكاسب.

### هل كان النبي ﷺ يبعث عمالاً لآخذ الأخماس أيضاً

وأما الجواب عن السؤال الثالث، وهو أنه لاي جهة كان النبي ﷺ يبعث عمالاً لآخذ الزكوات ولا يبعث عمالاً لآخذ الأخماس من الأرباح؟ فتفصيله أنه لا ريب في أن بعد شيوخ الإسلام وانتشاره كان يبعث العمال لآخذ الصدقات عملاً بقوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾<sup>(١)</sup> وقد اشتهر ذلك في التواريخ الإسلامية واشتهر جم غفير من العمال بأسمائهم والقابهم وأعمالهم، وأما بعثه ﷺ العمال لآخذ الأخماس فقد توهّم أنه أمر لم يقع في زمانه ﷺ وأنه لو وقع لكان اللازم أن يشتهر كما اشتهر الأول ولكنه توهّم لا أساس له لأنه قد ظهر مما ذكرنا أن دفع الخمس وأخذه ﷺ إياه أيضاً كان شائعاً في زمانه ﷺ عملاً بقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ



وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ﴿١١﴾ والتاريخ كما ضبط بعثه ﷺ العمال لآخذ الصدقات ضبط بعثه ﷺ العمال لآخذ الاخماس أيضاً وإن كان الثاني بالنسبة إلى الاول قليلاً، لأن أكثر ثروة سكّان شبه الجزيرة العربية كانت يومذاك من الانعام الثلاثة والنخل وقليل من الزرع، ومن المعلوم أنّ الانعام الثلاثة والنخل وكذلك الزرع إذا كان حنطة وشعيراً وكُرماً كان مما تتعلّق به الزكاة.

وأما التجارة فكانت يومذاك منحصرة بأهل مكة وبعض القبائل دون أغلبها ووجوب خمس الارباح حيث كان مشروطاً بزيادتها عن مؤنة السنة لم يكن هذا الشرط حيثئذ متحققاً بالنسبة إلى أغلب الناس.

وأما المعادن فلم يكن معرفتها واستخراجها يومذاك شائعاً ومعمولاً في تلك الجزيرة.

وأما الغوص والكنوز فهما أمران قد يتفقان نادراً فلاجل ذلك كلّ لم يكن آخذ الاخماس ودفعها كآخذ الزكوات ودفعها محتاجاً إلى نصب العمال وبعضهم مستقلاً ولعلّ المأمورين بأخذ الزكوات كانوا مأمورين بأخذ الاخماس أيضاً في مواردّها كما يظهر ذلك من كلامه: «فقد رجع رسولكم وأعطيتكم من الغنائم خمس الله عزّ وجلّ وما كتب على المؤمنين من العشر...» في كتابه ﷺ إلى ملوك حمير<sup>(١)</sup>.

ويحتمل أنّه قد كان له ﷺ عمالاً مأمورين بأخذ الاخماس مستقلاً وقد أخذوها في مواردّها ودفعوها إلى رسول الله ﷺ غير أنّ سياسة الخلفاء بالنسبة إلى أخذ الخمس لما لم تكن كسياستهم في أخذ الزكوات وأنهم

(١) سورة الانفال ، الآية : ٤١.

(٢) تقدّم هذا الكتاب في ص ١٠٤.

أسقطوه بعد رسول الله ﷺ - كما سيأتي البحث فيه تفصيلاً في باب مستحق الخمس - صار عملهم وسياستهم الغاشمة موجباً لإهمال الرواة والمؤرخين ذكر بعثه ﷺ العمال لاخذ الاخماس لمخالفته لسياسة الخلفاء في أدوار الخلافة الإسلامية الحاكمة على الناس في طي القرون والاعصار .

### بعث النبي ﷺ عمالاً لاخذ الاخماس

ومع ذلك فقد ظفرنا بموارد تحكي عن بعثه ﷺ العمال لاخذ الاخماس إما مستقلاً أو مع أخذ الصدقات أيضاً ولعل المتتبع يجد أزيد من ذلك وإليك هذه الموارد :

١ - أنه ﷺ بعث إلى أهل اليمن عمرو بن حزم ، ليفقههم في الدين ، ويعلمهم السنة ومعالم الإسلام ، ويأخذ منهم صدقاتهم وأخماسهم وكتب له كتاباً وبعض مضمون الكتاب هكذا :

«بسم الله الرحمن الرحيم هذا بيان من الله ورسوله عهد من محمد النبي رسول الله لعمر بن حزم حين بعثه إلى اليمن وأمره بتقوى الله في أمره كله فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ... وأمره أن يأخذ من المغنم خمس الله وما كتب على المؤمنين في الصدقة من العقار عشر ماسقت العين وسقت السماء وعلى ما سقى الغرب نصف العشر»<sup>(١)</sup>.

(١) فتوح البلدان ج ١ ص ٨٤ باب اليمن .

سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٥٩٥ .

الطبري ج ١ ص ١٧٢٧ - ١٧٢٩ .

تاريخ ابن كثير ج ٥ ص ٧٦ .

كتاب الحراج لابي يوسف ص ٨٥ واللفظ وهناك رواية أخرى أوردها الحاكم في المستدرک

وقد تقدّم هذا الكتاب في رقم ٧ من كتبه ﷺ للوافدين وقد بيّنا في آخر بحث الكتب والعهود أنّ المغام في مثل هذه الكتب تشمل جميع الفوائد المكتسبة من الارباح وغيرها على حسب مقتضى اللغة والعرف العام في ذلك الزمان .

٢ - أنّه ﷺ كتب إلى سعد هذيم من قضاة وإلى جذام كتاباً واحداً - تعلمهم فرائض الصدقة - وأمرهم أن يدفعوا الصدقة والخمس إلى رسولي أبيّ وعنبسة أو من أرسلاه<sup>(١)</sup> (وسعد هذيم من بطون قضاة ينسبون إلى قحطان نسبهم بجمهرة ابن حزم ص ٤٤٧ وجذام حيّ كبير من القحطانية نسبهم بجمهرة ابن حزم ص ٤٢٠-٤٢١) .

٣ - قال ابن قيم الجوزية في كتاب زاد المعاد في هديّ خير العباد في فصل أمرائه ﷺ : «وولّى عليّ بن أبي طالب الاخماس باليمن والقضاء بها<sup>(٢)</sup> وذكر في فصل كتبه ورسله ﷺ إلى الملوك : وبعث ﷺ أبا موسى

ج ١ ص ٣٥٩ و ص ٣٩٦ وفي كنز العمال ج ٥ ص ٥١٧ .

وعمر بن حزم انصاري خزرجي شهد الخندق ومابعدھا توفي سنة ٥١ او ٥٢ او ٥٤ بالمدينة . أسد الغابة ج ٤ ص ٩٩ .

والبلع : ما سقى بعروقه والغرب : الدلو العظيمة .

(١) طبقات ابن سعد ج ١ قسم ٢ ص ٢٣ - ٢٤ ومجموعة الوثائق السياسية ص ٢٢٤ ومقدمة مرآة العقول ج ١ ص ١٠٢ - ١٠٣ والصحيح من سيرة النبي الاعظم ج ٣ ص ٣١٠ وأبيّ وعنبسة كانا من الصحابة .

(٢) ج ١ ص ٣٢ طبع الحلبي بمصر ١٣٩٠ وراجع سنن أبي داود ج ٣ ص ١٢٧ باب كيف القضاء . وفي الكنى والالقب للمحدث القمي ج ١ ص ٣٨٦ : ابن قيم الجوزية محدّد بن أبي بكر الحلبي المتوفى ٧٥١ صاحب زاد المعاد في هديّ خير العباد تفقّه على ابن تيمية نقل عن صاحب الدرر الكامنة أنّه قال : غلب على ابن قيم حبّ ابن تيمية حتّى كان لا يخرج عن شيء من أقواله بل يقتصر له في جميع ذلك وهو الذي هذب كتبه ونشر علمه وكان له حظ عند الأمراء المصريين واعتقل مع ابن تيمية بالقلعة بعد أن أقرّ وطيف به على جمل

الاشعري ومعاذبن جبل إلى اليمن عند انصرافه ﷺ من تبوك، وقيل بل سنة عشر من ربيع الاول داعيين إلى الإسلام فأسلم عامة أهلها طوعاً من غير قتال ثم بعث ﷺ بعد ذلك علي بن أبي طالب إليهم ووافاهم بمكة في حجة الوداع.

وإذا كانوا أسلموا طوعاً ولم يكن بينهم وبين غيرهم حرب، تكون الاخماس لغير غنائم الحرب.

وفي عدة من الكتب كعمدة القاري في شرح صحيح البخاري ومجمع الزوائد للهيتمي، ونصب الراية للزيلعي أن رسول الله ﷺ بعث علياً عاملاً فأتى بركاز فأخذ منه الخمس ودفع بقيته إلى صاحبه فبلغ ذلك النبي ﷺ فاعجبه<sup>(١)</sup>.

ومن المعلوم أنه ﷺ ما كان يستعمل هاشمياً على الصدقات قط كما في صحيح مسلم ومسند أحمد بن حنبل<sup>(٢)</sup> كما أنه من الواضح أن بعثه ﷺ إياه ﷺ عاملاً لم يكن لاخذ الخمس من الركاز وحده لأن الركاز - بمعنى الكثر - أمر قد يتفق فلا يصلح للبعث لاخذ الخمس منه فقط.

وإن قلنا أن الركاز بمعنى المعدن كما ذهب إليه بعض الجمهور فاستخراج المعدن لم يكن معمولاً ومتداولاً في ذلك اليوم في مثل اليمن

مضروباً بالدرة فلما مات ابن تيمية أخرج عنه وامتنع مرة أخرى بسبب فتاوى ابن تيمية وكان ينال من علماء عصره وينالون منه.

(١) عمدة القاري ج ٩ ص ١٠٢ ومجمع الزوائد ج ٣ ص ٧٨ ونصب الراية ج ٢ ص ٣٨٢ ومصنف عبدالرزاق ج ٤ ص ١١٦.

(٢) صحيح مسلم ج ٢ كتاب الزكاة الباب ٥١ ومسند أحمد بن حنبل ج ٤ ص ١٦٦ ومن طرقنا أيضاً في الوسائل ج ٦ ص ١٨٥ في الباب ٢٩ من ابواب المستحقين للزكاة رواية تدل على ذلك.

فكان بعثه ﷺ عملاً لاخذ الاخماس مطلقاً<sup>(١)</sup>.

٤ - وفي الصحيح من سيرة النبي الأعظم ﷺ : « كان رجل من بني زبيد اسمه محمية بعثه رسول الله ﷺ لاخذ الاخماس »<sup>(٢)</sup>.

ومن الواضح في المقام أن بعثه ﷺ علياً ﷺ وعمرو بن حزم وأبي وعنسة ومحمية لاخذ الاخماس لم يكن للاخذ من الغنائم الحربية لأن أمور الحرب وما يتفرع عليها قد كانت كلها بأمره وإشرافه ﷺ وهو ﷺ بنفسه كان يأخذ الخمس من الغنائم الحربية ويقسم البقية بين المجاهدين فهذه البعوث كلها قد كانت لاخذ الخمس من كل ما يكتسبه المسلمون ومن جملة ارباح المكاسب بل كانت هي العمدة .

وقد ظهر بما ذكرنا ما كان عليه امر الخمس في ارباح المكاسب أيضاً في زمن النبي الأكرم ﷺ من كل الجهات وتبين بما قلنا الجواب عن كل الإشكالات المتصورة في المقام .

(١) في البحار ج ٢١ ص ٣٦٠ - ٣٦٣ أنه ﷺ كان بعث امير المؤمنين ﷺ إلى اليمن لدعوتهم إلى الإسلام وأنه ﷺ قد بعث خالد بن الوليد ليدعوهم إلى الإسلام واخذ معه جماعة من المسلمين فهم البراء بن عازب واقام خالد على القوم ستة اشهر يدعوهم فلم يجبه أحد منهم فسأ ذلك رسول الله ﷺ فدعا امير المؤمنين ﷺ وأمره ان يقفل خالداً ومن معه (يرجعهم) فتقدم علي بن ابي طالب ﷺ إليهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قرأ على القوم كتاب رسول الله ﷺ فاسلمت همدان كلها في يوم واحد وكتب بذلك امير المؤمنين ﷺ إلى رسول الله ﷺ فلما قرأ كتابه استبشر وابتهج وخرّ ساجداً شكراً لله تعالى ثم رفع رأسه وجلس وقال : السلام على همدان ثم تابع بعد إسلام همدان اهل اليمن على الإسلام .

(٢) الصحيح من السيرة ج ٣ ص ٣١٢ نقلاً من كتاب الاموال لابي عبيد ص ٤٦١ وفي صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٥٤ الحديث ١٦٨ : محمية بن جزء وهو رجل من بني أسد كان

رسول الله ﷺ استعمله على الاخماس .

## كلام الفقيه المعظم الآية الخوئي في المقام

وللفقيه المعظم الآية الخوئي قدس الله سره كلام يناسب في المقام ذكره  
والجواب عنه قال (تغمّده الله برضوانه) في باب خمس الارباح :

نعم هنا إشكال معروف قد تداول على اللسان ولاسيما في الاونة  
الاخيرة وحاصله ان الآية (اي آية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ  
خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ الخ) لو كانت مطلقة وكان هذا النوع من  
الخمس (خمس أرباح المكاسب) ثابتاً في الشريعة المقدسة فلماذا لم يعهد  
أخذه من صاحب الشرع حيث لم ينقل لا في كتب الحديث ولا التاريخ أنّ  
النبي الأعظم ﷺ، أو أحداً من المتصدين بعده حتّى وصيّ المعظم في زمن  
خلافته الظاهرية تصدّى لأخذ الخماس من الأرباح والتجارات كما كانوا  
يعشون العمّال لجباية الزكوات بل قد جعل سهم خاصّ للعاملين عليها فإنّه  
لو كان ذلك متداولاً كالزكاة لنقل إلينا بطبيعة الحال وإن تعجب فعجب أنّه  
لم يوجد لهذا القسم من الخمس عين ولا أثر في صدر الإسلام إلى عهد  
الصادقين عليه السلام حيث أنّ الروايات القليلة الواردة في المقام كلّها برزت  
وصدرت منذ هذا العصر أمّا قبله فلم يكن منه اسم ولا رسم بتاتاً حسبما  
عرفت .

والجواب أمّا بناء على ما سلكناه من تدريجية الأحكام وجواز تأخير  
التبليغ عن عصر التشريع بأيداع بيانه من النبي ﷺ إلى الإمام ليظهره في  
ظرفه المناسب له حسب المصالح الوقتية الباعثة على ذلك، بل قد يظهر من  
بعض النصوص أنّ جملة من الأحكام لم ينتشر لحدّ الآن وأنها مودعة عند  
وليّ العصر (عجل الله تعالى فرجه) وهو المأمور بتبليغها متى ماظهر وملا

الارض قسطاً وعدلاً فالامر على هذا المبنى الحاسم لمادة الاشكال ظاهر لاسترة عليه وأما مع الغض عن ذلك فبإبداء الفرق بين الزكاة والخمس نظراً إلى أن الأول ملك الفقراء وحقّ يصرف في مصالح المسلمين وهو عليه السلام مأمور بالاخذ قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً...﴾ الخ، فمقدمة للاخذ الواجب عليه لامحيص له عليه السلام من بعث العمال لجباية الزكوات وأما الخمس فهو حقّ له عليه السلام ولا قربانه فيشبه الملك الشخصي حيث لاتعود فائدته لعامة المسلمين ومن ثمّ لم يؤمر في مورده إلا بمجرد التبليغ كما في سائر الاحكام من الصلاة والصيام دون الاخذ فلم يكن ثمة باعث على جبايته بل قد لايناسب ذلك شأنه وجلالته كما لا يخفى فلا مجال لقياس الخمس على الزكاة فإنّه مع الفارق الواضح حسبما عرفت. وبالجمله فعلى تقدير تسليم عدم بعث العمال لاخذ الاخماس فهذا لا يكشف عن عدم الوجوب بوجه كيف ووجوب الخمس في الركاز ممّا أصفقت عليه العامة ورووا فيه روايات كثيرة<sup>(١)</sup> ومع ذلك لم ينقل ولا في مورد واحد أنّ النبي عليه السلام أو من بعده بعث أحداً لجبايته فعدم البعث والحثّ والاخذ لازم أعم لعدم الوجوب فلا يكشف عنه أبداً، على أنّ العامة قد رووا هذا الخمس عن النبي عليه السلام فقد ورد في صحيح البخاري والترمذي أنّ رجلاً من بني عبدقيس جاء إلى النبي عليه السلام فلما أراد الإنصراف أمره عليه السلام بالصلاة والصيام والزكاة وإعطاء الخمس ممّا غنم فإنّ من الواضح عدم إرادة الخمس من غنائم دارالحرب لعدم فرض قتال أو غزو بل المراد خمس الارباح والمتاجر كما لا يخفى. والإنصاف أنّه لم يتّضح لدينا بعدُ ماذا كانت الحالة عليه في عصره عليه السلام بالإضافة إلى اخذ هذا النوع من

(١) راجع عمدة القاري في شرح البخاري ج ٩ ص ٩٩ باب مايجب فيه الخمس الركاز.

الخمس وعدمه كيف والعهد بعيد والفصل طويل وقد تخلّل بيننا عصر الامويين الذين بدّلوا الحكومة الإسلامية حكومة جاهلية ومحقّقوا احكام الدين حتّى أنّ كثيراً من الناس لم يعرفوا وجوب الزكاة الثابت بنصّ القرآن كما يحكيه لنا التاريخ والحديث بل في صحيح أبي داود وسنن النسائي إنّ أكثر أهل الشام لم يكونوا يعرفون اعداد الفرائض وعن ابن سعد في الطبقات إنّ كثيراً من الناس لم يعرفوا مناسك حجّهم وروى ابن حزم عن ابن عباس أنّه خطب في البصرة وذكر زكاة الفطرة وصدقة الصيام فلم يعرفوها حتّى امر من معه أن يُعلم الناس فإذا كان الحال بالإضافة إلى مثل هذه الاحكام التي هي من ضروريات الإسلام ومتعلّقة بجميع الانام فما ظنّك بمثل الخمس الذي هو حقّ خاصّ له ﷺ ولقربائه ولم يكن من الحقوق العامة كما في الزكاة، بل لخصوص بني هاشم (زادهم الله عزّاً وشرفاً) فلا غرابة إذا في جهلنا بما كان عليه أمر الخمس في عصره ﷺ اخذاً وصرفاً إلاّ أنّ هذا كلّه لا يكشف عن عدم الوجوب، وعدم الوصول لا يلازم عدم التشريع بعد أن نطق به الكتاب العزيز والسنة المتواترة ولو إجمالاً حسبما عرفت وتعرف انتهى<sup>(١)</sup>.

(١) مستند العروة للآية الخوئي كتاب الخمس ص ١٩٥ - ١٩٧.



## الإيرادات على كلام السيّد الخوئي أعلى الله مقامه

وفي كلامه (قدس الله سرّه) مواقع للنظر.

أما أولاً، فلأنّ ما ذكره من عدم النقل في كتب التاريخ والحديث لتصدّي النبي الأكرم ﷺ لاخذ الاخماس من ارباح المكاسب غير سديد وقد ذكرنا فيما تقدّم دلالة عشرات من كتب التاريخ والحديث على أنّه ﷺ كان يبيّن لزوم أداء الخمس من مطلق ما يغنم الشامل بحسب معناه اللغوي للارباح - وهو (قدس سرّه) ايضاً معترف بعمومية معنى الغنم والغنيمة الشامل للارباح - في عداد ذكر الصلاة والزكاة وغيرهما من الفرائض وأنه ﷺ كان يتصدّى لاخذ الاخماس من الارباح وكان يبعث عمالاً لاخذها كبعثه ﷺ عمالاً لاخذ الزكوات وكان المسلمون في عصره يرسلون إليه ﷺ اخماسهم من الارباح واحياناً من الركاز ايضاً وكان ﷺ يقبضها ويشي عليهم بعد القبض.

ومنه يظهر أنّ قوله (قدس سرّه): «وإن تعجب فعجب إنه لم يوجد لهذا القسم من الخمس (الخمس من الارباح) عين ولا اثر في صدر الإسلام إلى عهد الصادقين ﷺ حيث أنّ الروايات القليلة الواردة في المقام كلّها برزت وصدرت منذ هذا العصر أمّا قبله فلم يكن منها اسم ولا رسم بتاتاً» ضعيف غاية.

وأما ثانياً، فلأنّ ما ذكره من الجواب الحاسم لمادّة الإشكال - على زعمه قدس سرّه - «بأنّ الاحكام تدريجيّة ويجوز تاخير التبليغ من عصر التشريع بإيداع بيانه من النبي ﷺ إلى الإمام ليظهره في ظرفه المناسب له» الخ - ولازمه

عدم التبليغ بالنسبة إلى خمس الأرباح في زمن النبي الأكرم ﷺ - مردود أيضاً؛ لأنّ عمدة الدليل على وجوب الخمس في مطلق ما يغنم بمعناه الشامل للأرباح أيضاً لغة كما بيّناه مفصلاً هي الآية ٤١ من سورة الأنفال ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الخ ومن الواضح عدم الفرق في شمولها بين زمان وزمان فهي كما تشمل عصرنا وتحكم بوجود الخمس في مطلق ما يفوز به الإنسان ويكتسبه من الأموال تشمل زمان نزولها أيضاً وحيثُذ فما معنى التأخير في تبليغ أمر الخمس في الأرباح. وتأخير التبليغ عن عصر التشريع بإيداع بيانه إلى الإمام ﷺ ليظهره في ظرفه المناسب له إنّما يصحّ في الأحكام التي لم يصدر عنه ﷺ في موردها بيان أصلاً كما في مثل أحكام عرق الجنب من الحرام حيث لم يصدر عن النبي ﷺ والائمة ﷺ إلى زمان الهادي ﷺ بالنسبة إليه بيان. وأمّا فيما نحن فيه حيث نزلت الآية الشريفة الدالة على وجوب الخمس في عصره ﷺ فلا معنى لما ذكره من تأخير التبليغ.

وأمّا ثالثاً، فلأنّ ما ذكره من الفرق بين الزكاة والخمس «بأنّ الأوّل ملك للفقراء وحقّ ليصرف في مصالح المسلمين فهو ﷺ مأمور بأخذها وأمّا الثاني فيشبه الملك الشخصي حيث لا تعود فائدته لعامة المسلمين ومن ثمّ لم يؤمر في مورده إلا بمجرّد التبليغ دون الأخذ بل قد لا يناسب ذلك شأنه» غير مستقيم أيضاً؛ إذ ليس معنى الأمر بالأخذ في باب الزكاة نفي ماعداها وقد ذكرنا أنّه ﷺ كان يبعث العمّال لأخذ الخماس أيضاً وكان يأخذها ويصرفها في محالّها ولا نرى في ذلك نقصاً في جلالته وعظمته شأنه ولم يظهر لنا معنى قوله (قدس سره) «أنّ الخمس يشبه الملك الشخصي حيث لا تعود فائدته لعامة المسلمين» فإنّ الخمس ملك لمقام الزعامة للمسلمين (ولا

أقلّ أن يكون نصفه كذلك) بمعنى أنّ له ولاية التصرف والصرف فيما تقتضيه مصالح الإسلام والمسلمين وتعود فائدته لعامة المسلمين، الا ترى أنّ تأسيس مراكز العلوم والمدارس العلمية وإدارة الحوزات المقدّسة وتربية طلاب العلوم وتأسيس المكاتب والمستشفيات وطبع الكتب ورفع احتياجات المحتاجين وتعمير المساجد والمعابد وتبليغ أحكام الإسلام وعشرات من أمثالها لم تزل ولا تزال إنّما كانت وتكون في ظلّ الخمس وبالجملّة الفائدة التي تعود إلى المسلمين في ظلّ الخمس ليست بأقلّ من فائدة الزكاة.

وأما رابعاً فلانّ قوله (قدس سره) «أنّ النبيّ الأكرم ﷺ لم يبعث أحداً لجباية خمس الركاز» ضعيف أيضاً، لأنّا قد ذكرنا أنّ العمّال الذين كانوا مبعوثين من جانبه ﷺ لاخذ الاخماس من الارباح كانوا يأخذون خمس الركاز أيضاً على ما يشهد به التاريخ والآثار.

وأما خامساً فلانّ قوله في آخر كلامه: «والإنصاف أنّه لم يتّضح لدينا بعد ماذا كانت الحالة عليه في عصره ﷺ بالإضافة إلى أخذ هذا النوع من الخمس وعدمه كيف والعهد بعيد والفصل طويل ...» فمنظور فيه أيضاً فإنّه قد اتّضح بما ذكرنا وبرهناً عليه ما كان عليه أمر الخمس في عصره ﷺ ولكنّ الشان كلّ الشان والبحث كلّ البحث فيما جرى على مسألة الخمس بعد ارتحاله ﷺ إلى دارالقدس والمسألة ذات شجون وقد لعبت بها أيدي المتأمرين.

## تلاعب أيدي المتأمرين بمسألة الخمس

فمسألة الخمس حيث كان لها ارتباط خاصّ بالعترة الطاهرة النبوية ﷺ عرضت لها بليّة لم تعرض لماسواها من المسائل الفقهيّة وابتليت بكارثة لم يتل بها ماعداها وذلك من جهة سياسة المتأمرين الغاشمة التي كانت مبتنية على اغتصاب حقّ العترة الطاهرة ﷺ وسيأتي التفصيل .

وعلى ما ذهبوا إليه

يلزم حرمان بني هاشم من الخمس والزكاة معاً

ومما يؤيد ما ذكرنا - من ثبوت الخمس وتشريعه في الارباح المكتسبة - بل يدلّ عليه ، أنّه لاختلاف بيننا وبين الجمهور في حرمة الزكاة على بني هاشم وقد وردت روايات متواترة من طريقنا في عدم جواز دفع الزكاة إلى بني هاشم وفي صحيح البخاري ومسلم ، وسنن أبي داود ، والدارمي وغيرها أيضاً روايات تدلّ على ذلك .

وروى مسلم وأحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وغيرهم روايات تدلّ على عدم جواز استعمال بني هاشم على الصدقات ليتنفعوا من سهم العاملين عليها وبعض الروايات من طريقنا أيضاً يدلّ على ذلك .

وفي بعض الروايات الواردة من طريقنا وطريقهم ما يدلّ على أنّ الله تعالى أكرمهم ونزّههم عن أوساخ ما في أيدي الناس وعوضهم عنها الخمس .

وفي صحيح مسلم أنّ الفضل بن عباس ورجلاً آخر من بني هاشم كانا

محتاجين إلى الزواج ولم يكن لديهما مهر فاشتريا ذلك إلى رسول الله ﷺ وطلبا منه أن يستعملهما على الزكاة ليحصل لهما القدرة على المهر من سهم العاملين فأبى رسول الله ﷺ ذلك بل أمر شخصين أن يزوجا ابنتيهما منهما وقال ﷺ لمحبة - وقد ذكرنا سابقاً أن محبة كان من جانبہ ﷺ عاملاً على الخمس -: أَصَدَقَ عَنْهُمَا مِنَ الْخُمْسِ كَذَا وَكَذَا<sup>(١)</sup>.

ومن الواضح أن النبي ﷺ الذي أعطاه الله (تعالى) الكوثر وحكم بأن شأنه هو الأبر قد تكاثرت ذريته يوماً فيوماً منذ صدر الإسلام إلى يومنا هذا وتبلغ الآن إلى ملايين، وهكذا تتكاثر إلى يوم القيامة . فهم بقية السيف وبقية السيف أبى عدداً وأكثر ولداً<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٥٢ رقم الحديث ١٦٧ من كتاب الزكاة ١٠٧٢ من أصل الكتاب.

(٢) نهج البلاغة من قصار الحكم رقم ٨٠ .

وقال في منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة : قال المعتزلة في شرحه قال شيخنا أبو عثمان : ليه لما ذكر الحكم ذكر علته .

وقال ابن ميثم رحمه الله : لا أرى ذلك إلا للعناية الإلهية ببقاء النوع وحفظ إقامته الخ . أقول : هذا حكم يعلل نفسه ومن القضايا التي برهانها معها ولكن لم يلتفت إليه هذا الشيخ ولم يوضحه ابن ميثم واكتفى بكونه من عناية الله ونحن نعتقد بأن كل شيء من عنايته ولكن الكلام في شرح هذه العناية .

وكان نظره ﷺ في هذه الحكمة إلى أصل انتخاب الأحسن الأصل الرابع من أصول فلسفة النشوء والارتقاء الذي بحث فيه العلماء المعاصرون في أوروبا منذ قرون وافتخروا بكشفه كأنه أصل علمي لم يهتد إليه الأوائل . وحاصله أن مواليد المادة بأجمعها في تنازع مستمر لعل لا يقتضي المقام ذكرها وهذا التنازع يؤدي إلى فناء الأزل وبقاء الأحسن . وهذا هو سر التطور الدائم في الكائنات والأحسن الباقي هو بقية السيف التي وقعت في كلامه ﷺ . ومعنى كونها أبى عدداً وأكثر ولداً ، أن هذا الخارج من معركة التنازع أشد وأبقى ويتولد منه أكثر مما فنى في التنازع وهنا بحث طويل لا يسع المقام الخوض فيه والعاقلة يكفيه الإشارة، انتهى .

فهذه الذرية الطيبة الكثيرة التي قد انتشرت في شرق الارض وغربها مع حرمة الزكاة عليها وتحقق الفقر في كثير من افرادها تحتاج في إعاشتها إلى معاش يسدّ خلّتها ويرفع حاجتها ومن الواضح الضروري أنّ الحرب ليست قائمة بين المسلمين والكفار في كلّ زمان ومكان ليتحقق بذلك موضوع الخمس من غنائم الحرب فتدفع إليهم حتّى يرتفع بذلك فقرهم .

وذلك (عدم قيام الحرب دائماً) إمّا لاستيلاء الكفار وقدرتهم كما في هذه الاعصار وما تقدّمها بكثير حيث أنّ كثيراً من المسلمين في أكثر أنحاء العالم أصبحوا مستضعفين وليس لهم القدرة لمبارزة الكفار ومقاتلتهم وإلى الله المشتكى ، وإمّا لاستيلاء الإسلام على الكفر بحيث يتوقّف الحرب كما في عهد الإمام المنتظر (عجل الله تعالى فرجه) وجعلنا من أعوانه وانصاره مع أنّ وقوع الحرب بين المسلمين والكفار لو فرضنا وقوعها في كلّ عصر ومكان لا يوجب توقّف الغنائم الحربية دائماً بحيث يرتفع الفقر عن جميع بني هاشم ويسدّون به خلّتهم .

فلو كان وجوب الخمس مقصوراً على الغنائم الحربية وبه فسروا آية الخمس ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الخ فكيف يعيش الفقراء من هذه الذرية الطيبة مع كثرتها في طول الأزمان والاعصار .

وحينئذ فلا مناص من الالتزام بتعلّقه كالزكاة بما له دوام واستمرار وثبات وقرار في جميع الادوار والاعصار وجميع الامكنة وهو ليس إلاّ الارباح المكتسبة بالتجارات والزراعات والصناعات وغيرها لتستقيم العوضية وتمّ البدلية ولا يكون الهاشمي أقلّ حظاً من غيره .

هذا مع أنّ ما ذكر من الوجه المقتضى لوجوب الخمس في أرباح المكاسب ليس من جهة إعاشة الفقراء من الذرية الطيبة الهاشمية فقط ، بل

الكثير من مصالح الإسلام والمسلمين كتأسيس الحوزات العلمية ومراكز العلوم الإسلامية وإدارتها وتأسيس المكاتب وتربية طلاب العلوم وطبع الكتب الإسلامية ونشر الإسلام ومعارفه وتثقيف المجتمع وعشرات من الأمور المهمة المفيدة لم تزل ولا تزال يتكفلها الخمس الحاصل من الأرباح وقد شرّعه الله تعالى لمصلحة الإسلام والمسلمين وجعل فيه بركة كمثّل شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كلّ حين بإذن ربّها.

### قول الجمهور في باب الخمس مخالف للغة والعرف العام

وقد ثبت من أوّل البحث إلى هنا أنّ الخمس بمقتضى الآية المباركة ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَكَذِبِ الْقُرْبَىٰ﴾<sup>(١)</sup> الخ، والسنة النبوية، والأخبار الواردة عن الائمة الهداة (سلام الله عليهم أجمعين) يتعلّق بجميع الفوائد المالية المكتسبة الحاصلة من أرباح المكاسب، وغنائم الحرب، والغوص في البحار والأنهار، واستخراج المعادن، ووجدان الكنوز وغيرها، وأنّ قول الجمهور باختصاص الآية بغنائم الحرب مخالف للغة والعرف العام الجاري في عصر نزول القرآن العزيز.

وثبت أيضاً أنّ النبي الأكرم ﷺ كان يؤكّد في عصره على أداء الخمس من كلّ ما يصدق عليه الغنم الشامل للأرباح كتأكيده على إقامة الصلاة، وأداء الزكاة وغيرهما من الفرائض، وأنّه ﷺ كان يبعث عمالاً لآخذ الأخماس، كبعثه ﷺ العمال لآخذ الزكوات، وآخذه من الأرباح كأخذه ﷺ من غيرها.

(١) سورة الأنفال، الآية : ٤١ .

## ظهور الاهواء والسياسات الغاشمة بعد النبي الاكرم ﷺ

هذا ما جرى عليه أمر الخمس في زمانه ﷺ.

ولكنه مع الاسف بمجرد ارتحال النبي الاكرم ﷺ إلى جوار ربه الاقدس وتقمص ابن أبي قحافة للخلافة مع علمه بأن محلّ أمير المؤمنين ﷺ منها، محلّ القطب من الرحي، ينحدر عنه السيل، ولا يرقى إليه الطير، قد ظهرت الاهواء والسياسات الغاشمة المبنيّة عليها المقتضية لاغتصاب حقّ العترة الطاهرة (سلام الله عليهم) فقصدوا إبعاد جبهة عترة الرسول الاكرم ﷺ عن جميع الإمتيازات المعنوية والمادية.

وأما الإمتيازات المعنوية فباستيلائهم على الإمارة ومنعهم بني هاشم من أن يجتمع فيهم النبوة والخلافة.

وأما الامتيازات المادية فعمدوا إلى إهدارها والقضاء عليها بوضع اليد على فذك والميراث ومنع أهل البيت من الخمس وأرادوا بذلك تضعيف بني هاشم وابتعادهم عن التدخّل في السياسة والمنازعة في الخلافة.

## الخمس في زمن خلافة أبي بكر وعمر

بعد أن كان الخمس على الوضع الذي ذكرنا من أوّل البحث إلى هنا من جهة سعة متعلّقه ومن جهة تقسيمه على مقتضى كتاب الله تعالى بإشراف النبي الاكرم ﷺ قد أوجدوا التغيير فيها من جهات ﷺ

١ - من جهة تخصيصهم الخمس بالغنائم الحربية مع أن آية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ إلخ تقتضي ثبوته لكل ما يصدق عليه الغنم على ما تقدّم مبسوطاً.

٢ - من جهة قولهم بعدم سهم لله تعالى في الخمس وأن ذكر اسمه



تعالى في الآية ليس إلا تبركاً وافتتاحاً للمسألة.

٣- من جهة مقاتلتهم بسقوط سهم النبي ﷺ في الخمس بموته، أو صرف سهمه في الكراع والسلاح<sup>(١)</sup> ومصالح المسلمين، والاكثر على الاول.

وقال أبو يوسف في كتاب الخراج وأبو عبيد في كتاب الاموال والجصاص في أحكام القرآن وأبو قدامة في المغني أن أبابكر وعمر وعثمان كانوا يقسمون الخمس على ثلاثة أسهم لليتامى، والمساكين، وابن السبيل (مع إسقاط سهم النبي ﷺ) وسهم ذي القربى<sup>(٢)</sup>.

وفي تفسير الكشاف عن ابن عباس: أن الخمس كان على ستة أسهم لله وللرسول سهمان وسهم لاقاربه حتى قبض ﷺ فاجرى أبو بكر الخمس على ثلاثة، وكذلك روي عن عمر ومن بعده من الخلفاء<sup>(٣)</sup>.

وفي تفسير الدر المنثور: واختلفوا بعد رسول الله ﷺ في هذين السهمين (سهم رسول الله ﷺ وسهم ذي القربى)، قال قائل: سهم ذوي القربى لقربة الخليفة، وقال قائل: سهم النبي ﷺ للخليفة من بعده واجتمع رأي أصحاب رسول الله ﷺ على أن يجعلوا هذين السهمين في

(١) الكراع كغراب: جماعة الخيل.

(٢) الخراج ص ٢٣.

الاموال ص ٢٣٢.

أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٦٣.

المغني ج ٧ ص ٣٠١.

(٣) تفسير الكشاف ج ٢ ص ١٥٩.

تفسير النسفي ج ٢ ص ٦١٦.

تفسير المنار ج ١٠ ص ١٥.

شرح النهج للمعتزلي ج ٣ ص ١٥٣ ط قديم مصر.

الخيل والعدة في سبيل الله (تعالى) فكان كذلك في خلافة أبي بكر وعمر<sup>(١)</sup>.

٤ - من جهة قولهم بسقوط سهم ذي القربى بموت النبي ﷺ أو كون المراد منه أقرباء الخليفة والحاكم أي شخص كان لا أقرباء النبي ﷺ.

٥ - من جهة قول جمع بأن الخمس بأجمعه، لحاكم المسلمين، ويصنع فيه ما يشاء.

قال القرطبي في تفسيره المسمى بالجامع لأحكام القرآن : واختلف العلماء في كيفية قسم الخمس على أقوال ستة ... إلى أن قال : الخامس، قال أبو حنيفة : يقسم على ثلاثة : اليتامى، والمساكين، وابن السبيل، وارتفع عنده حكم قرابة رسول الله ﷺ بموته كما ارتفع حكم سهمه ﷺ . السادس، قال مالك : هو موكول إلى نظر الإمام واجتهاده، فيأخذ منه من غير تقدير، ويعطي منه القرابة باجتهاد، ويصرف الباقي في مصالح المسلمين، وبه قال الخلفاء الأربعة وبه عملوا<sup>(٢)</sup>.

ومثله في تفسير المنار<sup>(٣)</sup>.

٦ - من جهة قولهم بأن المراد من اليتامى والمساكين وابن السبيل في آية الخمس مطلق اليتامى والمساكين وابن السبيل مع أن المراد منهم، يتامى بني هاشم ومساكينهم وأبناء سبيلهم وسيأتي التفصيل.

قال في كتاب النص والاجتهاد : قد أجمع أهل القبلة كافة، على أن رسول الله ﷺ كان يختصّ بسهم من الخمس، ويخصّ أقاربه بسهم آخر

(١) تفسير الدر المنثور ج ٣ ص ١٨٥ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٠ .

(٣) تفسير المنار ج ١٠ ص ١٧ .

منه ، وأنه لم يعهد بتغيير ذلك إلى أحد حتى دعاه الله إليه واختار الله الرفيق الأعلى ، فلماً ولّى أبو بكر تأول الآية فأسقط سهم النبيّ وسهم ذي القربى بموته ومنع - كما في الكشّاف وغيره بني هاشم من الخمس وجعلهم كغيرهم من يتامى المسلمين ، ومساكينهم ، وأبناء السبيل منهم<sup>(١)</sup> .

وبعد ان تمت الخلافة لأبي بكر ؛ اتجهت سياستهم نحو إرسال جيوش ؛ لإخضاع الفئات المعارضة للإسلام والفئات لم تقبلوا خلافة أبي بكر فوضع الخمس حينئذ ، وسهم ذوي القربى في الكراع .

وذكر عدة من المؤلفين أنّ الصحابة بعد وفاته ﷺ قد اختلفوا فقالت طائفة : سهم الرسول للخليفة بعده ، وقالت طائفة : سهم ذوي القربى لقراءة الرسول ، وقال آخرون سهم ذوي القربى لقراءة الخليفة ، فأجمعوا على ان يجعلوا هذين السهمين في الكراع والسلاح .

وفي سنن النسائي والاموال لأبي عبيد فكانا في ذلك خلافة أبي بكر وعمر<sup>(٢)</sup> .

وفي تفسير النيشابوري بهامش تفسير الطبري : وروي أنّ أبا بكر منع

(١) النصّ والاجتهاد ص ٨٠ .

(٢) راجع في ذلك كله : سنن النسائي ج ٢ ص ١٧٩ .

وكتاب الخراج ص ٢٤ - ٢٥ .

والاموال لأبي عبيد ص ٤٦٣ .

وتفسير الطبري ج ١٠ ص ٦ .

وأحكام القرآن للحصّاص ج ٣ ص ٦٢ و ص ٦٠ .

وسنن البيهقي ج ٦ ص ٢٤٣ .

وسنن أبي داود ج ٣ ص ١٤٥ .

ومسند أحمد ج ٤ ص ٨٣ .

ومجمع الزوائد ج ٣٤١ .

بني هاشم الخمس<sup>(١)</sup>.

وفي مسند أحمد وسنن البيهقي: كان أبو بكر يقسم الخمس نحو قسم رسول الله غير أنه لم يكن يعطي قربي رسول الله ﷺ ما كان النبي يعطيهم منه<sup>(٢)</sup>.

وفي سنن البيهقي عن أبي الطفيل قال: جاءت فاطمة إلى أبي بكر قالت: «فما بال الخمس؟» فقال: «إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا أطعم الله نبياً طعمة ثم قبضه كانت للذي يلي بعده» فلما وليت رايت أن أردّه على المسلمين<sup>(٣)</sup>.

وفي تفسير الطبري عن قتادة أنه سئل عن سهم ذي القربى فقال: كان طعمة لرسول الله ﷺ فلما توفي حمل عليه أبو بكر وعمر في سبيل الله صدقة عن رسول الله ﷺ. وفي رواية أخرى عنه: كان طعمة لرسول الله ﷺ ما كان حياً فلما توفي جعل لولي الأمر من بعده<sup>(٤)</sup>.

وفي تفسير الكشاف في تفسير آية ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ إلخ: وروي أن أبا بكر منع بني هاشم الخمس وقال: إنما لكم أن يعطي فقيركم ويزوج أيتكم ويخدم من لا خادم له

(١) تفسير الطبري ج ١٠ ص ٤.

(٢) مسند أحمد ج ٤ ص ٨٣.

وسنن البيهقي ج ٦ ص ٣٤٢.

(٣) سنن البيهقي ج ٦ ص ٣٠٣.

ورواه الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٥ ص ٣٤١ وقال رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

وفي صحيح أبي داود ج ٣ ص ١٤٥ باب أن أبا بكر لم يكن يعطي قربي رسول الله من

الخمس ما فرض الله لهم.

(٤) تفسير الطبري ج ١٠ ص ٦.

منكم فأمّا الغنيّ منكم ؛ فهو بمنزلة ابن سبيل غني لا يعطى من الصدقة شيئاً ولا يتيم موسر<sup>(١)</sup>.

وفي سنن أبي داود عن يزيد بن هرمز أنّ نجدة الحروري حين حجّ في فتنه ابن الزبير أرسل إلى ابن عباس يسأله عن سهم ذي القربى ويقول : لمن تراه؟ قال ابن عباس : لقربى رسول الله ﷺ قسّمه لهم رسول الله ﷺ وقد كان عمر عرض علينا من ذلك عرضاً رأيناه دون حقّنا فرددناه عليه وأبينّا أن نقبله<sup>(٢)</sup>.

وفي سنن البيهقي أيضاً باب سهم ذي القربى : عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال : لقيت عليّاً عليه السلام عند أحجار الزيت فقلت له : بأبي وأمي ما فعل أبو بكر وعمر في حقّكم أهل البيت الخمس ؛ قال عليه السلام : « إنّ عمر قال : لكم حقّ ولا يبلغ علمي إذا كثر أن يكون لكم كلّهُ ، فإن شئتم ، أعطيتكم منه بقدر ما أرى لكم فابينا عليه إلّا كلّهُ ، فأبى أن يعطينا كلّهُ »<sup>(٣)</sup>.

وفي كتاب الخراج لأبي يوسف طبعة السلفية : استمرّ تقسيم الخمس زمان الرسول ﷺ كما في كتابه تعالى فلما جاء أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ قسّموا الخمس على ثلاثة أسهم فأسقطوا سهم الرسول وذوي القربى

(١) تفسير الكشاف ج ٢ ص ١٥٩ .

(٢) سنن أبي داود ج ٣ ص ١٤٦ رقم الحديث ٢٩٨٢ .

ورواه في جامع الأصول ج ٣ ص ٢٩٨ أيضاً .

ورواه أحمد بن حنبل في مسنده ج ١ ص ٣٢٠ .

ورواه في تفسير الدر المنثور ج ٣ ص ١٨٦ .

ورواه البيهقي أيضاً ج ٦ ص ٣٤٤ و ص ٣٤٥ بطريقتين باختلاف في اللفظ .

(٣) سنن البيهقي ج ٦ ص ٣٤٤ قال : ورواه الإمام الشافعي أيضاً في مسنده في كتاب قسم

الفيء ص ١٨٧ .

وقسموها على ثلاثة : اليتامى والمساكين وابن السبيل<sup>(١)</sup> .

وفي كتاب الخراج ليحيى بن آدم : وجعلوا السهمين الباقيين - سهم الرسول وسهم ذي القربى - في الكراع والسلاح<sup>(٢)</sup> .

وفي صحيح مسلم عن يزيد بن هرمز قال : كتب نجدة بن عامر الحروري إلى ابن عباس يسأله عن ذوي القربى فكتب إليه : وكتبت تسألني عن ذوي القربى من هم ؟ وإننا زعمنا أننا هم فأبى ذلك علينا قومنا<sup>(٣)</sup> .

### أوّل من منع الخمس من أهل البيت ﷺ هو أبو بكر

وقد ظهر ممّا ذكرنا أنّ أوّل من منع ذوي القربى الخمس هو أبو بكر وتبعه عليه عمر في هذا الظلم والروايات الواردة من طريق الشيعة أيضاً تدلّ على ذلك .

ففي الوسائل في الباب الأوّل من أبواب قسمة الخمس

عن محمد بن مسعود العياشي في تفسيره عن أبي جميلة عن بعض أصحابه عن أحدهما ﷺ قال : « فرض الله في الخمس نصيباً لآل محمد فأبى أبو بكر أن يعطيهم نصيبهم » الحديث<sup>(٤)</sup> .

وفيه أيضاً عن الشيخ بإسناده عن عليّ بن الحسن بن فضال عن جعفر بن محمد بن حكيم عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي عن الحارث بن

(١) كتاب الخراج ص ٢٢ .

(٢) كتاب الخراج ص ١٨ .

(٣) صحيح مسلم ج ٣ كتاب الجهاد والسير ص ١٤٤٥ .

(٤) الوسائل ج ٦ ص ٣٦١ الحديث ١٦ من الباب ١ من أبواب قسمة الخمس .

المغيرة النصري قال: دخلت على أبي جعفر ﷺ، فجلست عنده، فإذا نجية قد استأذن عليه فأذن له فدخل فجثا على ركبتيه، ثم قال: جعلت فداك إني أريد أن أسألك عن مسألة واللّه ما أريد بها إلا فكاك رقبتي من النار فكأنه رقّ له فاستوى جالساً فقال: «يا نجية سلني فلا تسألني عن شيء إلا أخبرتك به» قال: جعلت فداك ما تقول في فلان وفلان قال: «يا نجية إن لنا الخمس في كتاب الله، ولنا الأنفال، ولنا صفو المال، وهما والله أوّل من ظلمنا حقنا في كتاب الله»<sup>(١)</sup>

وفي الوسائل أيضاً عن تفسير العياشي عن أبي جعفر الاحول قال، قال أبو عبد الله ﷺ «ما تقول قريش في الخمس؟» قال، قلت: تزعم أنه لها قال: «ما أنصفونا والله لو كان مباهلة لتباهلنّ بنا ولئن كان مبارزة لتبارزنّ بنا ثم يكون هم وعليّ ﷺ سواء»<sup>(٢)</sup>.

وقد تبين ممّا نقلنا من طريق الجمهور، وكلمات علمائهم، وممّا نقلنا من طريقنا من أهل البيت ﷺ أنّ منع أهل البيت خمسهم كان من زمن أبي بكر وهو الذي فتح هذا الباب وتبعه عليه عمر. فما في التجريد للمحقق الطوسي وشرحه للعلامة الحلّي تغمدهما الله

(١) الوسائل ج ٦ ص ٢٨٣ الحديث ١٤ من الباب ٤ من أبواب الأنفال.

وإسناد الشيخ إلى عليّ بن الحسن بن فضال فيه عليّ بن محمد بن الزبير وهو مجهول الحال وجعفر بن محمد بن حكيم لم يوثق.

وعبد الكريم بن عمرو الخثعمي كان ثقة ثقة عيناً جث صه وهو من الطبقة الخامسة.

والحارث بن المغيرة النصري ثقة ثقة جث من الطبقة الرابعة.

وفي تنقيح المقال ج ٢ ص ٢٦٧ وروى الكشي عن حمدويه قال: محمد بن عيسى نجية بن الحارث شيخ صادق كوفي صديق عليّ بن يقطين.

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٢٦١ الحديث ١٥ من الباب ١ من أبواب قسمة الخمس.

برحمته وغفرانه من عدّ ذلك من مطاعن عمر غير سديد قال في تجريد الإعتقاد في مطاعن عمر: وأعطى أزواج النبي ﷺ واقترض ومنع أهل البيت خمسهم. وقال في كشف المراد في شرح تجريد الإعتقاد:

أقول: هذا طعن آخر وهو أنّ عمر كان يعطي أزواج النبي ﷺ بيت المال حتّى كان يعطي عائشة وحفصة عشرة آلاف درهم كلّ سنة واحدة وأخذ من بيت المال ثمانين ألف درهم فانكر عليه ذلك فقال أخذته على جهة القرض ومنع أهل البيت الخمس الذي أوجه الله لهم في الكتاب<sup>(١)</sup>.

نهضة الصديقة الطاهرة سلام الله عليها

ثم إنّ أوّل من قام في قبال هذه السياسة الغاشمة وفاجعة منع أهل البيت ﷺ خمسهم، هي الصديقة الكبرى فاطمة الزهراء ﷺ فهي قد أثبتت اسمها المقدّس في صدر ديوان المكافحين مع الظلم من جهات عديدة كما نعلم والقيام لإحقاق الحقّ في مسألة الخمس إحدى هذه الجهات.

قال ابن أبي الحديد:

واعلم أنّ الناس يظنون أنّ نزاع فاطمة ﷺ أبابكر كان في أمرين: في الميراث، والنحلة، وقد وجدت في الحديث أنّها نازعت في أمر ثالث ومنعها أبوبكر إياه أيضاً وهو سهم ذوي القربى. قال أبوبكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري: أخبرني أبو زيد عمر بن شبّة قال: حدّثني هارون بن عمير قال: حدّثني الوليد بن مسلم قال: حدّثني صدقة أبو معاوية عن محمد بن عبد الله عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك: أنّ فاطمة ﷺ أتت أبابكر فقالت: «لقد علمت الذي ظلمتنا عنه أهل البيت من الصدقات وما آفأ الله علينا من الغنائم في القرآن من سهم ذوي القربى» ثم قرأت عليه قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ

(١) شرح التجريد المسألة السادسة، في الأدلة الدالة على عدم إمامة غير عليّ ﷺ.



وَكَلِّرَسُولُوكَ الَّذِي الْقُرْبَى... ﴿الآية﴾<sup>(١)</sup> فقال لها أبو بكر: بابي أنت وأمي ووالد ولدك! السمع والطاعة لكتاب الله ولحق رسول الله ﷺ وحق قرابته، وأنا أقرأ من كتاب الله الذي تقرئين منه ولم يبلغ علمي منه أن هذا السهم من الخمس يسلم إليكم كاملاً قالت: «أفلك هو ولا قربائك؟» قال: «لا بل أنفق عليكم منه وأصرف الباقي في مصالح المسلمين» قالت: «ليس هذا حكم الله تعالى» قال: «هذا حكم الله فإن كان رسول الله عهد إليك في هذا عهداً أو أوجب لك حقاً صدقتك وسلمته كله إليك وإلى اهلك» قالت: «إن رسول الله ﷺ لم يعهد إلي في ذلك بشيء إلا أنني سمعته يقول لما أنزلت هذه الآية: «ابشروا آل محمد فقد جاءكم الغنى» قال أبو بكر: «لم يبلغ علمي من هذه الآية أن أسلم إليكم هذا السهم كله كاملاً ولكن لكم الغنى الذي يغنيكم ويفضل عليكم وهذا عمر بن الخطاب وأبو عبيدة الجراح فاسألهم عن ذلك وانظري هل يوافقك على ما طلبت أحد منهم؟» فانصرفت إلى عمر فقالت له مثل ما قالت لامي بكر فقال لها مثل ما قاله لها أبو بكر فعجبت فاطمة ﷺ من ذلك وتظنت أنهما كانا قد تذاكرا ذلك واجتمعا عليه. قال أبو بكر (أحمد بن عبدالعزيز الجوهري)، وأخبرنا أبو زيد قال: حدثنا هارون بن عمير قال: حدثنا الوليد عن ابن أبي لهبة عن أبي الأسود عن عروة قال: أرادت فاطمة أبا بكر على فذك، وسهم ذوي القربى فأبى عليها وجعلهما في مال الله تعالى، قال أبو بكر (أحمد بن عبدالعزيز الجوهري): وأخبرنا أبو زيد قال: حدثنا أحمد بن معاوية عن هيثم عن جوير عن أبي الضحاك عن الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب ﷺ أن أبا بكر منع فاطمة وبني هاشم سهم ذوي القربى وجعله في سبيل الله في السلاح والكراع<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة الانفال، الآية: ٤١.

(٢) شرح ابن أبي الحديد: ج ١٦ ص ٢٣٠ - ٢٣١.

والكراع كغراب اسم لجماعة الخيل خاصة.

## كلام أبي بكر

### عقيب الخطبة التي خطبها الصديقة الطاهرة سلام الله عليها

قال ابن بى الحديد في البحث عن أمر فذك، وسهم ذي القربى :  
 إنما نورد في هذا الفصل، ما ورد من الاخبار والسير المنقولة من أفواه  
 أهل الحديث وكتبهم لا من كتب الشيعة ورجالهم ... وجميع ما نورد في  
 هذا الفصل من كتاب أبي بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في السقيفة،  
 وفذك، وما وقع من الاختلاف والاضطراب عقب وفاة النبي ﷺ وأبو بكر  
 الجوهري هذا عالم محدث كثير الادب ثقة ورع اثنى عليه المحدثون ورووا عنه  
 مصنفاته ثم ذكر في هذا الفصل الخطبة التي أنشأها الصديقة الكبرى (سلام  
 الله عليها) بملا من المهاجرين والانصار. ثم قال، قال أبو بكر: وحدثني  
 محمد بن زكريا قال: حدثنا جعفر بن محمد بن عمارة بالإسناد الأول قال:  
 فلما سمع أبو بكر خطبتها شق عليه مقالاتها فصعد المنبر وقال: أيها الناس ما  
 هذه الرعة إلى كل قاله! أين كانت هذه الاماني في عهد رسول الله ﷺ الا  
 من سمع فليقل ومن شهد فليتكلم، إنما هو ثعالة شهيد ذنبه مرب لكل فتنة  
 هو الذي يقول: كروها جذعة بعدما هرمت، يستعينون بالضعفة  
 ويستنصرون بالنساء كأما طحال احب اهلها إليها البغي. الا إني لو اشاء ان  
 اقول لقلت، ولو قلت لبحت إني ساكت ما تركت ثم التفت إلى الانصار  
 فقال: قد بلغني يا معشر الانصار مقالة سفهاكم وأحق من لزم عهد  
 رسول الله ﷺ انتم، فقد جاءكم فأويتم ونصرتم الا إني لست بأسطأ يدا ولا

لساناً على من لم يستحق ذلك ممّا. ثمّ نزل، فانصرفت فاطمة عليها السلام إلى منزلها قلت قرات هذا الكلام على النقيب أبي يحيى جعفر بن يحيى بن أبي زيد البصريّ وقلت له بمن يعرض؟ فقال: بل يصرح، قلت: لو صرح لم أسالك، فضحك، وقال: بعلي بن أبي طالب عليه السلام قلت: هذا الكلام كلّه لعليّ يقوله؟! قال: نعم، إنّهُ الملك يابني، قلت: فما مقالة الانصار؟ قال: هتفوا بذكر عليّ عليه السلام فخاف من اضطراب الامر عليهم فنهاهم فسألته عن غريبه فقال: أمّا الرعة بالتخفيف أي الإستماع والإصغاء. والقالة: القول. وتُعالة: اسم الثعلب علم غير مصروف ومثل ذؤالة للذئب. وشهيد ذنبه أي لا شاهد له على ما يدّعي إلاّ بعضه وجزء منه وأصله مثل قالوا: «إنّ الثعلب أراد أن يغري الأسد بالذئب فقال: إنّهُ قد أكل الشاة التي كنت قد أعددتها لنفسك وكنت حاضراً قال: فمن يشهد لك بذلك؟ فرفع ذنبه وعليه دم وكان الأسد قد افتقد الشاة فقبل شهادته وقتل الذئب. ومربّ: ملازم أربّ بالمكان. وكروها جدّة أعيدوها إلى الحال الأولى يعني الفتنة والهرج. وأمّ طحال امرأة بغية في الجاهلية ويضرب بها المثل فيقال: أزنّى من أمّ طحال<sup>(١)</sup>.

## ما كان قصد أبي بكر وعمر إلا استضعاف عليّ بن أبي طالب ﷺ

ثمّ قال أيضاً ابن أبي الحديد بعد ذكر كلمات في هذا الموضوع :  
واعلم أنا إنّما نذكر في هذا الفصل ما رواه رجال الحديث وثقاتهم وما  
أودعه أحمد بن عبد العزيز الجوهريّ في كتابه وهو من الثقات الأمانة عند  
أصحاب الحديث ... وقال لي علويّ في الحلة يعرف بعليّ بن مهتّا ذكيّ  
ذو فضائل : ما تظنّ قصد أبي بكر وعمر بمنع فاطمة فذك ؟ قلت : ما قصدا ؟  
قال أرادا ألاّ يظهرها لعليّ - وقد اغتصباه الخلافة - رقةً وليناً وخذلاناً ولا يرى  
عندهما خوراً<sup>(١)</sup> فاتبعوا القرع بالقرع . وقلت لمتكلّم من متكلّمي الإماميّة  
يعرف بعليّ بن تقيّ من بلدة النيل<sup>(٢)</sup> : وهل كانت فذك إلا نخلاً يسيراً  
وعقاراً ليس بذلك الخطير ؟! فقال لي : ليس الامر كذلك بل كانت جليلة  
جداً وكان فيها من النخل نحو ما بالكوفة الآن من النخل وما قصد أبو بكر  
وعمر بمنع فاطمة عنها إلا ألاّ يتقوى عليّ بحاصلها وغلّتها على المنازعة في  
الخلافة ولهذا اتبعوا ذلك بمنع فاطمة وعليّ وسائر بني هاشم وبني المطلب  
حقّهم في الخمس فإنّ الفقير الذي لا مال له تضعف همّته ويتصاغر عند نفسه  
ويكون مشغولاً بالاحتراف والاكتساب عن طلب الملك والرئاسة<sup>(٣)</sup> .

(١) أي انقياداً .

(٢) النيل هنا : بليدة في سواد الكوفة ، قرب حلة بني مزيد .

(٣) شرح ابن أبي الحديد ج ١٦ ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .

لو اعطى أبوبكر اليوم فذكاً لفاطمة ﷺ

لجاءت غداً وأدعت لزوجها الخلافة

وقال ابن أبي الحديد في موضع آخر:

وسألت علي بن الفارقي مدرّس المدرسة الغربية ببغداد فقلت له:   
 أكانت فاطمة صادقة؟ قال: نعم، قلت: فلم لم يدفع إليها أبوبكر فذك وهي   
 عنده صادقة؟ فتبسّم ثم قال: كلاماً لطيفاً مستحسنًا مع ناموسه وحرمة وقلة   
 دعابته، قال: لو أعطاه اليوم فذك بمجرد دعواها لجاءت إليه غداً وأدعت   
 لزوجها الخلافة وزحزحته عن مقامه ولم يكن يمكن الاعتذار والموافقة بشيء   
 لأنه يكون قد أسجل على نفسه أنها صادقة فيما تدّعي كائنًا ما كان من غير   
 حاجة إلى بينة ولا شهود وهذا كلام صحيح وإن كان أخرجه مخرج الدعابة   
 والهزل<sup>(١)</sup>.

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ١٦ ص ٢٨٤ .

## أن فاطمة بنت النبي صلى الله عليها أرسلت إلى أبي بكر تساله الميراث وفدك والخمس

وفي الجزء الخامس من صحيح البخاري في باب غزوة خيبر عن عائشة أن فاطمة بنت النبي ﷺ أرسلت إلى أبي بكر تساله ميراثها من رسول الله ﷺ مما آفأ الله بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر فقال أبو بكر: إن رسول الله ﷺ قال: «لأنورث ما تركناه صدقة إنما يأكل آل محمد ﷺ في هذا المال وإني والله لأغبر شيئاً من صدقة رسول الله عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله ولا عملن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ فابى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً فوجدت<sup>(١)</sup> فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها عليّ ليلاً ولم يؤذن بها أبابكر وصلى عليها<sup>(٢)</sup>.

وفي تفسير البرهان عن عبد الله بن عباس أنه قال: إن رسول الله ﷺ أخذ عليهم الميثاق مرتين لأمير المؤمنين ﷺ: الأولى حين قال «أتدرون من وليكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «صالح المؤمنين وأشار بيده إلى علي بن أبي طالب ﷺ»، وقال: هذا وليكم بعدي والثانية يوم غدیر خم يقول: «من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه» وكانوا قد أسروا في أنفسهم وتعاقدوا أن لا ترجع إلى أهل هذا البيت ولا تعطيه الخمس<sup>(٣)</sup>.

(١) أي غضبت.

(٢) صحيح البخاري ج ٥ ص ٧٧.

وصحيح مسلم ج ٣ ص ١٣٨٠ رقم الحديث ١٧٥٩.

ومسند أحمد ج ٢ ص ٢٤٢ و ص ٣٧٦ و ص ٤٦٣ و ص ٤٦٤.

(٣) تفسير البرهان ج ٤ ص ١٥٥.

## قال عمر إمّنع عن عليّ الخمس والفيء وفدكاً

وفي الكشكول فيما جرى لآل الرسول عن المفضّل بن عمر قال، قال مولاي الصادق عليه السلام : «لما ولى أبوبكر قال له عمر : إنّ الناس عبيد هذه الدنيا لا يريدون غيرها فامنع عن عليّ الخمس والفيء وفدكاً، فإنّ شيعة إذا علموا بذلك تركوا عليّاً رغبة في الدنيا وإيثاراً ومحابة عليها ففعل ذلك وصرف عنهم جميع ذلك - إلى أن قال - : قال عليّ عليه السلام لفاطمة عليها السلام : «سيرني إلى أبي بكر وذكره فدكاً مع الخمس والفيء» فصارت فاطمة عليها السلام إليه وذكّرت فدكاً مع الخمس والفيء فقال لها : هاتي بيّنة يابنت رسول الله فقالت له : «أما فدك فإنّ الله (عز وجل) أنزل على نبيّه صلى الله عليه وآله قرآناً يأمره فيه بأن يؤتيني ووُلدي حقّي قال الله تعالى : ﴿فَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾<sup>(١)</sup> فكنت أنا ووُلدي أقرب الخلائق إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فنحلني ووُلدي فدكاً فلمّا تلا عليه جبرئيل ﴿وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ﴾<sup>(٢)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ماحقّ المسكين وابن السبيل؟ فانزل الله ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾<sup>(٣)</sup> فقسّم الخمس خمسة أقسام فقال تعالى : ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا تَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾<sup>(٤)</sup> فما كان لله فهو لرسوله، وما كان لرسوله فهو لذي القربى ونحن

(١) سورة الروم ، الآية : ٣٨ . في تفسير الصافي ج ٢ ص ٣٠١ : في الجمع عنهما عليهما السلام أنّه لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وآله أعطى فاطمة فدكاً وسلّمه إليها .

(٢) سورة الروم ، الآية : ٣٨ .

(٣) سورة الانفال ، الآية : ٤١ .

(٤) الحشر ، الآية : ٧ . وفي مجمع البيان ج ٩ ص ٢٦٠ : وما افاء الله على رسوله منهم ...

ذوالقربى قال الله تعالى ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾<sup>(١)</sup> فنظر أبو بكر إلى عمر فقال: ماتقول؟ فقال عمر: مَنْ ذِي الْقُرْبَى وَمَنِ الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ؟ ... قال عمر: ... مَا أَحْسَبُ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَرْضُونَ بِهَذَا قَالَتْ فَاطِمَةُ (عليها السلام): «فَإِنَّ اللَّهَ رَضِيَ بِذَلِكَ وَرَسُولُهُ رَضِيَ لَهُ»<sup>(٢)</sup>.

### مجيء الصديقة الطاهرة (عليها السلام)

إلى أبي بكر تطلب الخمس وامتناعه عن الاداء

وفي سنن البيهقي عن أبي الطفيل قال: جاءت فاطمة إلى أبي بكر قالت: «فَمَا بَالُ الْخُمْسِ؟» فقال: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا أَطْعَمَ اللَّهُ نَبِيًّا طَعْمَةً ثُمَّ قَبَضَهُ كَانَتْ لِلَّذِي يَلِي بَعْدَهُ» فَلَمَّا وَلَّيْتُ رَأَيْتُ أَنْ أَرَدَهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ»<sup>(٣)</sup>.

أي من اليهود الذين أجلاهم (وهم قريظة وبني النضير) وإن كان الحكم سارياً في جميع الكفار الذين حكمهم حكمهم فما أوجفتهم عليه من خيل ولا ركاب والمعنى لم تسيروا إليها على خيل ولا إبل.

(١) سورة الشورى، الآية: ٢٣.

(٢) المستدرک ج ٧ ص ٢٩٠. ط ج.

والكشكول فيما جرى لآل الرسول والجمهور بعد الرسول وهو كما في الذريعة إلى تصانيف الشيعة للسيد حيدر بن علي الحسيني الأملي كتبه في سنة وفور الفتنة العظيمة بين الشيعة والسنة وهي في ٧٣٥ كتبه في جواب سؤال أعز الناس إليه عن وجه مباينة الشيعة وأهل السنة ومنشأتها (الذريعة ج ١٨ ص ٨٢ وعد في هذا المجلد ستين كتاباً باسم الكشكول).

(٣) سنن البيهقي ج ٦ ص ٣٠٣.



وفي تفسير البرهان : علي بن ابراهيم قال : حدثنا محمد بن القاسم عن عبيد الكندي قال : حدثنا عبد الله بن الفارس عن محمد بن علي عن أبي عبد الله ﷺ في قوله تعالى ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup> وهو ما افترض على خلقه من ولاية امير المؤمنين ﷺ سنطيعكم في بعض الامر قال دعوا بني أمية إلى ميثاقهم لا يصيروا الامر لنا بعد النبي ﷺ ولا يعطونا من الخمس شيئاً وقالوا إن أعطيناهم الخمس استغنوا به فقالوا : سنطيعكم في بعض الامر أي لا نعطوهم من الخمس شيئاً<sup>(٢)</sup>.

### مطالبة الصديقة الطاهرة ﷺ فداً وميراثها والخمس

وفي دلائل الصدق للعلامة البهائي الشيخ محمد حسن المظفر في شرح كتاب كشف الحق ونهج الصدق لآية الله العلامة الحلبي اعلى الله تعالى مقامهما قد عنون في المقام بحثين<sup>(٣)</sup> :

(١) سورة محمد ، الآية : ٢٦ .

(٢) تفسير البرهاني ج ٤ ص ١٨٧ .

(٣) الشيخ محمد حسن المظفر مؤلف كتاب دلائل الصدق ، ومن مؤلفاته القيمة كتاب الإفصاح عن احوال رجال الصحاح وصفه السيد الامين صاحب اعيان الشيعة (ج ٤٦ ص ٢٢٣) بأنه وحيد في بابيه ويقوم الكتاب على ذكر قسم من رجال كتب الصحاح الستة الذين طعن فيهم علماء الجرح والتعديل عند اهل السنة وقد حرص شيخنا المؤلف على ان يضمّن كتابه دلائل الصدق قسماً من مباحث ذلك الكتاب كمقدمة الدلائل ويمكن الرجوع إليها لتعرف مقدار الجهد والعناء الذي بذله شيخنا في هذا الكتاب وفي مقدمته : مقدمة العلامة الحلبي سبب تأليف الكتاب - مقدمة - ابن روزبهان للكتاب ونهاجهم و ردّ الشيخ المظفر عليه ...

## مقدمة الحلبي :

بعد الحمد والصلاة وبعد فإن الله تعالى حيث حرّم في كتابه العزيز كتمان بيّناته وآياته وحظر إخفاء براهينه ودلالاته . فقال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ وقال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيُسْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ وقال رسول الله ﷺ : «من علم علماً وكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من النار فضلاً منه على بريته وطلباً لإدراجهم في رحمته فيرجع الجاهل عن زلله ويستوجب الثواب على عمله» فحينئذ وجب على كلّ مجتهد وعارف إظهار ماوجب الله تعالى إظهاره من الدين وكشف الحق وإرشاد الضالين لئلا يدخل تحت الملعونين على لسان ربّ العالمين وجميع الخلائق أجمعين بمقتضى الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وقد قال رسول الله ﷺ : «إذا ظهرت البدع في أمتي فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله» ولما كان أبناء هذا الزمان ممن استغواهم الشيطان إلا الشاذّ القليل الفائز بالتحصيل حتّى أنكروا كثيراً من الضروريات وأخطأوا في معظم المحسوسات وجب بيان خطائهم لئلا يقتبدي غيرهم بهم فنعمّ البليّة جميع الخلق ويتركون نهج الصدق وقد وضعنا هذا الكتاب الموسوم بكشف الحق ونهج الصدق طالبين فيه الاختصار وترك الإستكثار ... وإنّما وضعنا هذا الكتاب حبة لله ورجاء لثوابه وطلباً للخلاص من اليم عقابه بكتمان الحق وترك إرشاد الخلق .

## مقدمة الفضل (الفضل بن رزبهان)

الحمد لله المتعزّز بالكبرياء والرفعة والمناعة المتفرد بإبداع الكون في اكمل نظام وأجمل بدعة ... أحمدته على ما تفضّل بمنح كرائم الأجور على أهل الطاعة وفضّل على فرق الإسلام الفرقة الناجية من أهل السنّة والجماعة حتّى كشف نقاب الارتباب عن وجوه مناقبهم صاحب المقام المحمود والعظمى من الشفاعة بقوله ﷺ «لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرّهم من خذلهم حتّى تقوم الساعة» صلى الله وسلّم وبارك على سيّدنا ونبينا محمّد الذي فرض الله على كافّة الناس اتّباعه وجعل شيعة الحقّ وأئمة الهدى أشياعه وهدى إلى انتقاد نهج الحقّ وإيضاح كشف الصدق اتّباعه، ثمّ السلام والتحيّة والرضوان على عترته أهل بيته وكرام صحبه أرباب النجدة والجدود والشجاعة ... أمّا بعد فإنّ الله بعث

## الاول : في أنّ فدكاً كانت خالصة لرسول الله ﷺ لأنه لم يوجف عليها

نبية محمداً ﷺ حين تراكم الاهواء الباطلة ... ووضح للملّة منارها وأعلم آثارها وأنس قواعد الدين على رغم الكفرة الماردين ... فندب ﷺ لنصرة الدين وإعانة الحقّ عصبة من صحبه الصادقين فانتدبوا ونصروا ونصحووا وأوذوا في سبيل الله ثمّ هاجروا واغتربوا، هم كانوا لرسول الله ﷺ الكرش والعبية حين كذّبه عبّة وشيبة فاثني الله عليهم في مجيد كتابه ورضي عنهم وتاب عليهم وجعل مناط أمور الدين مرجوعة إليهم ثمّ وثب فرقة بعد القرون المتطاولة والدول المتداولة يلعنونهم ويشتمونهم وكلّ قبّح ينسبونهم فويل لهذه الفتنة الباغية التي يسخطون العصبة الرضيّة يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية شامت الوجوه ونالت كلّ مكروه . ثمّ إنّ زماننا قد أبدى من الغرائب ما لو رآه محتلم في رؤياه لطار من وكر الجفن نومه ولو شاهده يقظان في يومه لاعتكر من ظلام الهموم يومه ومما شاع فيه أنّ فتنة من أصحاب البدعة استولوا على البلاد وأشاعوا الرفض والابتداع بين العباد فاضطرتني حوادث الزمان إلى المهاجرة عن الاوطان وإيثار الاغتراب وتوديع الاحبة والحلّان وازمعت الشخوص من وطني اصغهان حتّى حططت الرحل بقاشان عازماً على ان لاياخذ جفني القرار ولاتضاجعني الارض بقرار حتّى استوكر مربعاً من مرايع الإسلام لم يسمعي فيه الزمان صيت هؤلاء اللثام واستوطن مدينة اتّخذها دار هجرتي ومستقرّ رحلتي تكون فيها السنّة والجماعة فاشية ولم يكن فيها شيء من البدعة والإلحاد فاشية واتمّسك بسنّة النبي وآله وصحبه المرضيين واعبد ربّي حتّى ياتيني اليقين، فإنّ التمسك عند فساد الأمة طريق رشيد وأمر سديد وقد قال رسول الله ﷺ «من تمسك بسنّتي عند فساد أمتي فله اجر مائة شهيد» فلما استقرّ ركابي بمدينة قاشان واتفق لي مطالعة كتاب من مؤلفات المولى الفاضل جمال الدين بن المطهر الحليّ - غفر الله ذنوبه - وقد سمّاه بكتاب نهج الحقّ وكشف الصدق قد آلفه في أيام دولة السلطان غياث الدين الجايو محمد خدابنده وذكر أنّه صنّفه بإشارته وقد كان ذلك الزمان أوان فشو البدعة ونيع نابعة الفرقة الموسومة بالإماميّة من فرق الشيعة فإنّ عمّامة الناس ياخذون المذاهب من السلاطين وسلوكهم والناس على دين ملوكهم إلّا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم، وقد ذكر في مفتتح ذلك الكتاب أنّه حاول بتأليفه إظهار الحقّ وبيان خطأ الفرقة الناجية من أهل السنّة والجماعة لئلاّ يقدّمهم المسلمون ولئلاّ يقتدوا بهم فإنّ الإقتداء بهم ضلالة، وذكر أنّه أراد بهذا إقامة مراسم الدين وحوز الأخيرة واقتناء ثواب الذين يخون الحقّ ولايكتمونونه ومع ذلك فإنّ جلّ كتابه مشتمل على مطاعن الخلفاء الراشدين والائمة المرضيين وذكر مثالب العلماء المجتهدين فهو في هذا

بخيل ولا ركاب فإنّ أهل فدك صالحوا رسول الله ﷺ على نصف أراضيهم فقبل منهم ذلك فصارت ملكاً له ﷺ ونقل ذلك عن تاريخ الطبري والكمال لابن الاثير<sup>(١)</sup> وإنّ الصديقة فاطمة الزهراء ﷺ، إنّما جاءت يطالبها؛ لأنّ النبي ﷺ نحلها لها في حياته ﷺ.

ثمّ روى عن البخاري ومسلم أنّ فاطمة بنت رسول الله ﷺ، أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ ممّا أفاء الله عليه بالمدينة، وفدك، وما بقي من خمس خيبر، فقال أبو بكر: إنّ رسول الله ﷺ قال: «لأنورث، ما تركناه صدقة» إنّما يأكل آل محمد في هذا المال وإني والله لأغيّر شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ ولا عملنّ فيها بما عمل به رسول الله ﷺ فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة شيئاً<sup>(٢)</sup> الحديث -.

---

كما ذكر بعض الظرفاء على ما يضعونه على السنة البهائم إنّ الجمال سال جملاً من أين تخرج؟ قال الجمال: من الحماّم قال: صدقت. ظاهر من رجلك النظيف وخفك اللطيف فنقول نعم ظاهر عليّ بن المطهر أنّه من دنس الباطل ودرن التعصّب مطهر وهو خايض في مزابل المطاعن وغريق في حشوش الضغائن فنعوذ بالله من تليس إبليس وتدليس ذلك الحيس كيف سؤل له وأملى له وكثر في إفشاء الباطل على رغم الحقّ إملائه.

(١) تاريخ الطبري ج ٣ ص ٩٧ والكمال لابن الاثير ج ٢ ص ١٠٦ و ص ١٠٧.

(٢) صحيح البخاري في غزوة خيبر.

صحيح مسلم في باب قول النبي ﷺ لأنورث ما تركناه صدقة من كتاب الجهاد.

## جواب العلامة عن احتجاج أبي بكر

فقال: إن فذكاً إن كانت من الصدقات في أيام النبي ﷺ، لم يكن محلّ لرواية أبي بكر «إن الأنبياء لا يورثون»؛ إذ لاميراث حتى يحتاج لرواية الحديث وإن كانت ملكاً لرسول الله فلا وقع لقوله «إني والله لأغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ» عن حالها «لأنّ عمل النبيّ حيث وقع كان بنحو الملك فتناقض كلام أبي بكر ظاهر<sup>(١)</sup>».

ثمّ إنه مضافاً إلى ما ذكر - من أنّ هذا الحديث بهذه الالفاظ التي رواها البخاري ومسلم لا يصلح أن يكون حجة على الصديقة الطاهرة سلام الله عليها إلا أن يكون لفظة صدقة مرفوعاً على الإخبار به عن «ما» الموصولة في قوله «ما تركنا» والحال أنّه لا سبيل إلى إثبات ذلك؛ إذ لعلّ «ما» هذه في محلّ النصب على المفعوليّة لتركنا وتكون «صدقة» حالاً من «ما» فيكون المعنى أنّ ما تركه في أيدينا من الصدقات لاحقاً لوارثنا فيه - لا يمكن قبوله من جهة أخرى وهي أنّه كيف يمكن أنّ الرسول ﷺ - مع تكريمها وتجليلها لبضعته الزهراء ﷺ وإشفاقه عليها وقوله فيها «فداها أبوها، فداها أبوها، فداها أبوها» ثلاث مرّات في حديث أخرجه الإمام أحمد بن حنبل -، أن يكتّم عليها أمراً يرجع إلى تكليفها الشرعي حاشا لله وكيف يمكن أن يعرضها بسبب الكتمان لكلّ ما أصابها من بعده في سبيل الميراث من الامتهان بل يعرض الأمة للفتنة التي ترتبت على منع إرثها وما بال بعلمها خليل النبوة

(١) دلائل الصدق ج ٣ ص ٤٧ - ٥٠ .

والمخصوص بالأخوة بجهل حديث «لأنورث» مع ما آتاه الله من العلم والحكمة والسبق والصهر والقربة والكرامة والمنزلة والخصيصة والولاية والوصاية والنجوى وما بال رسول الله ﷺ يكتُم ذلك عنه وهو حافظ سره وكاشف سره وباب مدينة علمه وباب دار حكمته وأقضى أمته وباب حطتها وسفينة نجاتها وأمانها من الاختلاف وما بال ابي الفضل العباس وهو صنو ابيه وبقية السلف من اهله لم يسمع بذلك الحديث؟ وما بال الهاشميين كافة وهم عيبته وبيضته التي تفقات عنه لم يبلغهم الحديث؟ وما بال أمهات المؤمنين يجهلنهم فيرسلن عثمان يسألن ميراثهن من رسول الله ﷺ وكيف يجوز على رسول الله ﷺ أن يبين هذا الحكم لغير الوارث ويدع بيانه للوارث؟<sup>(١)</sup>

الثاني<sup>(٢)</sup> : أن لسيدة النساء دعوى ثلاثة تتعلق بحقها من خمس خبير الذي ملكته في حياة النبي ﷺ وهو سهمها من الخمس الذي قسمه الله سبحانه بقوله ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ...﴾ الآية وهو الذي عينه رسول الله ﷺ له ولذويه وميزه عن سهام المحاربين - وهو حصن الكتيبة كما سبق في رواية الطبري - فملكوه بأشخاصهم، فللزهاء سلام الله عليها في خمس خبير حقان: حق من حيث أنها شريكة رسول الله ﷺ وحق من جهة ميراثها لحقه وقد استولى أبوبكر على خمس خبير كله فمنعها الحقين ونحن إن صححنا له روايته «أن الانبياء لا تورث» وسوغنا له الاستيلاء على حق رسول الله ﷺ فما المسوغ له الاستيلاء على حق غيره وقد ملكوه في حياة النبي ﷺ وعينه لهم وليس للحاكم أن يتولاه كالصدقات إذا قبضها الفقراء ولكن أبابكر روى في ذلك

(١) النص والاجتهاد ص ٨٩ . .

(٢) الثاني مما ذكره دلائل الصدق .

رواية أخرى جعلها حجة لاستيلائه عليه فقد نقل في الكنز<sup>(١)</sup> عن احمد وابن جرير والبيهقي وغيرهم عن أبي الطفيل قال، جاءت فاطمة إلى أبي بكر فقالت «انت ورثت رسول الله ﷺ أم أهله؟» قال: بل أهله قالت: «فما بال الخمس؟» فقال إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا أطعم الله نبياً طعمة ثم قبضه كانت للذي بعده» فلما وليت رأيت أن أردّه على المسلمين ... الحديث ونقل أيضاً في كنز العمال ١٢٥/٣ عن ابن سعد عن أم هاني: أن فاطمة ﷺ قالت: «يا أبا بكر من يرثك إذا مت؟» قال: ولدي، قالت: «فما شأنك ورثت رسول الله ﷺ دوننا» قال: يا ابنة رسول الله ما ورثته ذهباً ولا فضة ولا شاة ولا بعيراً ولا داراً ولا عقاراً ولا غلاماً ولا مالا قالت: «فسيهم الله الذي جعله لنا وصافيتنا التي بيدك» فقال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنما هي طعمة أطعمنيها الله فإذا مت كانت بين المسلمين» ونحو الحديثين في شرح النهج (ابن أبي الحديد ٨١/٤ الطبعة الاولى بمصر) عن كتاب السقيفة للجوهري وهما ظاهران في أن الخمس المعين في زمن النبي ﷺ كخمس خيبر قد زعم أبو بكر أنه بعد النبي ﷺ للمسلمين أو أنه له وردّه على المسلمين وهو خطأ فإن هذا الخمس ليس طعمة لرسول الله ﷺ خاصة حتى يشمل ما رواه هنا.

## وللزهرء سلام الله عليها دعوى رابعة تتعلق بخمس الغنائم الحادثة بعد النبي ﷺ

هذا وللزهرء سلام الله عليها دعوى رابعة تتعلق بخمس الغنائم الحادثة بعد النبي ﷺ فإن أبا بكر قبض الخمس الذي كان لاهل البيت في حياة النبي ﷺ كخمس خيبر ومنعهم خمس الغنائم الحادثة بعده فنازعته الزهرء في ذلك ايضاً والاخبار به كثيرة وذكر ابن ابي الحديد<sup>(١)</sup> عدة اخبار في ذلك وقد اشتهر النزاع بين الشيعة والسنة في امر هذا الخمس ومستحقه وللقوم فيه اقوال ليس هذا محل ذكرها كما اشتهر أن أبا بكر ومن لحقه منعوا بني هاشم خمسهم وأنهم عملوا بخلاف ماعمله رسول الله ﷺ حتى روى احمد في مسنده<sup>(٢)</sup> أن نجدة الحروري سال ابن عباس عن سهم ذي القربى فقال هو لقربى رسول الله ﷺ وكان عمر عرض علينا منه شيئاً دون حقنا فرددناه عليه<sup>(٣)</sup>.

(١) شرح النهج ج ٤ ص ٨٦ .

(٢) المسند لاحمد ج ١ ص ٣٢٠ .

(٣) دلائل الصدق ج ٣ ص ٧٥ - ٧٧ .



## وقوع فعل أبي بكر وعمر مورداً لاعتراض بعض علماء الجمهور أيضاً

وقد وقع فعل أبي بكر وعمر في مسألة الخمس مورداً لاعتراض بعض علماء الجمهور أيضاً.

قال أبو قدامة في المغني - بعد أن ذكر أن أصحاب الرأي قالوا: يقسم الخمس على ثلاثة: اليتامى، والمساكين، وابن السبيل وأسقطوا سهم رسول الله ﷺ بموته، وسهم قرابته أيضاً: - إن ذلك مخالف لنص الكتاب وقال إن أبا بكر وعمر لما توفي رسول الله ﷺ حملاً سهم ذي القربى في سبيل الله فقد ذكر لأحمد فسكت وحرّك رأسه ولم يذهب إليه ورأى أن قول ابن عباس ومن وافقه أولى لموافقة كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ فإن ابن عباس لما سئل عن سهم ذي القربى فقال: «إنا كنا نزعم أنه لنا فأبى ذلك علينا قومنا» ولعله أراد بقوله: «أبى ذلك علينا قومنا» فعل أبي بكر وعمر في حملهما عليه في سبيل الله ومن تبعهما على ذلك ومتى اختلف الصحابة وكان قول بعضهم يوافق الكتاب والسنة كان أولى وقول ابن عباس موافق للكتاب والسنة<sup>(١)</sup>.

(١) المغني ج ٧ ص ٣٠١.

## مسألة الخمس في زمن عثمان

انتخاب عثمان خليفة للمسلمين بعد عمر بن الخطاب أوجد فرصة لبني أمية طلع فيها فجر ليلهم، وبرقت فيها آمالهم فساسوا الأمة وتلاعبوا بالإمرة وأصبح مروان بن الحكم - الذي طرد رسول الله ﷺ أباه إلى الطائف وهو طفل - أميناً وعاماً ووزيراً خاصاً للخليفة وصهرأ له .

أعاد عثمان الحكم بن العاص إلى المدينة وأكرمه مع أن رسول الله ﷺ قال: «ويل لأمتي مما في صلب هذا» وقالت عائشة يوماً لمروان: «أما أنت يامروان فاشهد أن رسول الله ﷺ لعن أباك وأنت في صلب وطرده النبي ونفاه إلى الطائف»<sup>(١)</sup>.

ونظر إليه عليّ ﷺ فقال: «ويلك وويل أمة محمد منك ومن بنيك»<sup>(٢)</sup>.

وكان مروان يجبي بالاموال من جانب الخليفة، ويخصّص بالخمس نفسه وكذا سائر أقربائه وقد نقل المؤرخون أن عثمان في زمان خلافته غزا إفريقيا مرتين ففي المرة الأولى أعطى جميع الخمس لعبد الله بن سعد بن أبي سرح وهو أخوه من الرضاعة وفي المرة الثانية أعطى جميع الخمس لصهره مروان بن الحكم .

ففي تاريخ الذهبي إن عثمان قد أعطى خمس فتوح إفريقيا مرة

(١) الإصابة ج ١ ص ٣٤٦ .

(٢) ابن عبد البر ج ٣ ص ٤٢٨ بهامش الإصابة ط الأولى سنة ١٣٢٨ .

لعبدالله بن سعد بن أبي سرح وأخرى لمروان بن الحكم<sup>(١)</sup>.  
وقال ابن الاثير في تاريخه اعطى عثمان عبدالله خمس الغزوة الأولى  
واعطى مروان خمس الغزوة الثانية التي افتتحت فيها جميع إفريقيا<sup>(٢)</sup>.  
والتاريخ يعرفنا عبدالله بن سعد بن أبي سرح ومروان بن الحكم<sup>(٣)</sup>.

(١) تاريخ الذهبي ج ٢ ص ٧٩ - ٨٠ .

(٢) التاريخ الكامل لابن الاثير ج ٣ ص ٧١ ط اروبا .

(٣) في البحار ج ٢١ ص ١٠٥ امر رسول الله ﷺ الجيش عند دخولهم لفتح مكة أن يقتلوا  
اربعة نفر منهم عبدالله بن سعد بن أبي سرح .

وفي المجلد ١٧ ص ١٧٩ من البحار : وارتد عبدالله بن سعد بن أبي سرح عن الإسلام وهدر  
رسول الله ﷺ دمه فلما كان يوم الفتح جاء به عثمان وقد اخذ بيده ورسول الله ﷺ في  
المسجد فقال : يا رسول الله اعف عنه فسكت رسول الله ، ثم أعاد فسكت ، ثم أعاد فقال  
هو لك فلما مر قال رسول الله ﷺ لأصحابه : «الم اقل : من رآه فليقتله؟» فقال عباد بن  
بشر : كانت عيني إليك يا رسول الله أن تشير إلي فاقته ، فقال ﷺ : «الانبياء لا يقتلون  
بالإشارة» نقلًا عن مجمع البيان ج ٤ ص ٢٣٥ في تفسير قوله تعالى : ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ  
مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ الانعام الآية ٩٣ .

وفي البحار ج ٢٢ ص ٩٨ : ذكر ما نزل في عبدالله بن سعد بن أبي سرح في تفسير القمي  
في تفسير قوله تعالى : ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا﴾ فهر عبدالله بن سعد بن أبي سرح  
يقول الله تعالى ﴿فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ  
الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ خَتَمَ عَلَى سَمْعِهِمْ  
وَأَبْصَارِهِمْ وَقُلُوبِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ﴾ سورة  
النمل الآية ١٠٦ - هذا كله في عبدالله بن سعد بن أبي سرح كان عاملاً لعثمان بن عفان  
على مصر .

وأما مروان بن الحكم فابوه الحكم كان طريد رسول الله ﷺ وقال النبي ﷺ فيه : «لعنك الله  
ولعن ما في صلبك» وجاء مروان للبيعة يوم البصرة فقال امير المؤمنين ﷺ : «لا حاجة لي  
فيها إنها كف يهودية لو باعني بيده عشرين مرة لنكت بإسته» (سفينة البحار ج ٨ ط ج ص

وذكر ابن أبي الحديد: أنَّ عثمان أعطى عبدالله بن أبي سرح جميع ما أفاء الله عليه من فتح إفريقية بالمغرب، وهي من طرابلس الغرب إلى طنجة من غير أن يشركه فيه أحد من المسلمين، وقال: وافتتحت إفريقية في أيامه فاخذ الخمس كله فوهبه لمروان فقال عبدالرحمن بن حنبل الجمحي:

وأعطيت مروان خمس البلاد فهيئات سعيك تمن سعي<sup>(١)</sup>

وروي عن عبدالله بن الزبير أنه قال: «أغزانا عثمان سنة سبع وعشرين إفريقية فأصاب عبدالله بن سعد بن أبي سرح غنائم جليلة فاعطى عثمان مروان بن الحكم خمس الغنائم<sup>(٢)</sup>».

(٦١).

وفي نهج البلاغة :

ومن كلام له (٧٣) قاله لمروان بن الحكم بالبصرة، قالوا: أخذ مروان بن الحكم أسيراً يوم الجمل فاستشفع الحسن والحسين (عليهما السلام) إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فكلماه فيه فخلّى سبيله فقالا له: «يايعك يا أمير المؤمنين؟» فقال (عليه السلام): «أو لم يبايعني بعد قتل عثمان؟ لا حاجة لي في بيعته! إنما كف يهودية، لو بايعني بيده لعدّرت بسببه أما إن له إمرة كلّمعة الكلب أنفه، وهو أبو الكلبش الأربعة وستلقى الأمة منه ومن ولده يوماً أحمر»، وقال بعض إن المراد بالاكبش الأربعة أبناء ابنه عبدالملك وهم يزيد وسليمان ووليد وهشام.

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ١ ص ١٩٨ - ١٩٩.

(٢) الأنساب للبلاذري ج ٥ ص ٢٧.

## أوطاء عثمان بن أمية رقاب الناس وولاهم الولايات وأقطعهم القطائع

قال العلامة الخوئي في شرحه لنهج البلاغة :

قال الشارح المعتزلي : وصحّت فيه فراسة عمر ، فإنّه أوطأ بني أمية رقاب الناس ، وولاهم الولايات ، وأقطعهم القطائع وافتتحت أرمينية في أيامه فآخذ الخمس كلّه فوهبه لمروان ، وطلب إليه عبدالله بن خلد بن أسيد صلة فأعطاه أربعمئة ألف درهم وأعاد الحكم بن أبي العاص بعد أن رسول الله ﷺ قد سيّره ، ثمّ لم يرده أبويكر ولا عمر وأعطاه مائة ألف درهم ... وحمى المراعي حول المدينة كلّها عن مواشي المسلمين كلّهم إلّا عن بني أمية . وأعطى عبدالله بن أبي سرح جميع ما آفاه الله عليه من فتح إفريقية بالمغرب وهي من طرابلس الغرب إلى طنجة من غير أن يشركه فيه أحد من المسلمين . وأعطى أباسفيان بن حرب مائتي ألف من بيت المال في اليوم الذي أمر فيه لمروان بن الحكم بمائة ألف من بيت المال وقد كان زوجه ابنته أمّ أبان فجاء زيد بن أرقم صاحب بيت المال بالمفاتيح فوضعها بين يدي عثمان وبكى ، فقال عثمان : أتبكي إن وصلت رحمي ؟ قال : لا ولكن أبكي لأنّي أظنّك أخذت هذا المال عوضاً ممّا كنت أنفقتّه في سبيل الله في حياة رسول الله ﷺ والله لو أعطيت مروان مائة درهم لكان كثيراً فقال : « ألق المفاتيح فإنّا سنجد غيرك » وأتاه أبو موسى بأموال من العراق جلييلة فقسمها كلّها في بني أمية وأنكح الحرث بن الحكم ابنته عائشة فأعطاه مائة ألف من

بيت المال أيضاً بعد أن صرفه زيد بن أرقم عن خزنته<sup>(١)</sup>، انتهى.

وبالجملة كان شأن عثمان في مسألة الخمس، ما وصفه أمير المؤمنين ﷺ في الخطبة الثالثة من نهج البلاغة المسماة بالشقشقية: «إلى أن قام ثالث القوم نافجاً حصنَيْهِ بَيْنَ نَـثِيلِهِ وَمُعْتَلَفِهِ وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ يَخْضَمُونَ مَالَ اللَّهِ خَضَمَ الْإِبِلَ نَبْتَةَ الرَّبِيعِ».

### مسألة الخمس في زمن خلافة أمير المؤمنين ﷺ

وما ذكرناه هي البلية التي ابتليت بها مسألة الخمس في زمن الخلفاء الثلاث وأما إذا وصلت نوبة الخلافة إلى أمير المؤمنين ﷺ فهو أيضاً على ما يدلّ عليه التاريخ ويشهد به الأحاديث والآثار جرى فيها على ما جرى عليه ولم يخرجها عن جادة الانحراف والخطأ إلى طريق الحق والصواب الذي نطق به القرآن العظيم.

ففي كتاب الخراج لأبي يوسف عن ابن عباس: ثمّ قسمه (أي الخمس) عليّ بن أبي طالب على ما قسمه أبوبكر وعمر وعثمان<sup>(٢)</sup>.

وفي الكتاب المذكور وكتاب الأموال لأبي عبيد وأحكام القرآن للجصاص: سئل أبو جعفر الباقر ﷺ ما كان رأي عليّ في الخمس؟ قال ﷺ: «كان رأيي فيه رأي أهل بيته ولكنه كره أن يخالف أبابكر وعمر<sup>(٣)</sup>». وعن محمد بن إسحاق قال سألت أبا جعفر محمد بن عليّ ﷺ

(١) شرح الخوئي لنهج البلاغة ج ٣ ص ٩٨.

(٢) الخراج ص ٢٣.

(٣) الخراج ص ٢٣ والأموال ص ٢٢٢ وأحكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٦٣.

فقلت: علي بن أبي طالب عليه السلام حيث ولي من أمر الناس ما ولي كيف صنع في سهم ذي القربى؟ قال: «سلك به سبيل أبي بكر وعمر» قلت: «كيف وأنتم تقولون ما تقولون؟» فقال عليه السلام: «ما كان أهله يصدرون إلا عن رايه عليه السلام» قلت: «فما منعه؟» قال: «كره والله أن يدعى عليه خلاف أبي بكر وعمر<sup>(١)</sup>».

وفي رواية أخرى في سنن البيهقي قال أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام ولكن كره أن يتعلّق عليه خلاف أبي بكر وعمر<sup>(٢)</sup>.

### لماذا لم يستطع أمير المؤمنين عليه السلام أن يغير أمر الخمس؟

لعلك تستبعد ما ذكرناه وتسال عن أن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام مع كونه حاكماً وأميراً كيف لم يغير ما عملوا به في أمر الخمس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ولكنك لو تأملت فيما كان يجري على الأوضاع في عصر خلافته عليه السلام الذي كان عقيب جريان الأمور على طخية عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير ويكدح فيها مؤمن حتى يلقى ربه<sup>(٣)</sup> لزال استبعادك حيث أن الوضع المظلم الذي ظهر بعد ارتحال النبي الأكرم صلى الله عليه وآله وامتد إلى ربع القرن قد أثر في الناس أثراً عميقاً ولم يكن تغييره ممكناً بسهولة. ومن تأمل في كلمات أمير المؤمنين عليه السلام الحاكية لوضع ذلك الزمان الكنود يدرك الوضع.

(١) الخراج ص ٢٣ والاموال ص ٢٢٢ واحكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٦٣.

(٢) سنن البيهقي ج ٦ ص ٢٤٣.

(٣) هذه العبارة من نهج البلاغة - في الخطبة الشقشقية - يصف عليه السلام فيها جريان الأمور بعد ارتحال رسول الله صلى الله عليه وآله.

فهو عليه السلام تارة يشكو ويتأسف ويقول: «وقد أصبحتم في زمن لا يزداد الخير فيه إلا إدباراً والشر فيه إلا إقبالاً والشيطان في هلاك الناس إلا طمعاً فهذا أوان قويت عدته، وعمت مكيدته، وامكنت فريسته، واضرب بطرفك حيث شئت من الناس، فهل تبصر إلا فقيراً يكابد فقراً، أو غنياً بدّل نعمة الله كفراً، أو بخيلاً اتخذ البخل بحق الله وفراً أو متمرداً كان بأذنه عن سمع المواعظ وقرأ أين أخياركم وصلحاًؤكم وأين أحراركم وسمحاًؤكم؟ وأين المتورعون في مكاسبهم والمتنزهون في مذاهبهم»<sup>(١)</sup>.

وأخرى يصف عليه السلام أهل عصر خلافته ويقول: «ولقد أصبحنا في زمان قد اتخذ أكثر أهله الغدر كيساً»<sup>(٢)</sup>.

وثالثة يقول عليه السلام للأشتر حين يولّيه مصر: «إن هذا الدين قد كان أسيراً في أيدي الأشرار يعمل فيه بالهوى وتطلب به الدنيا»<sup>(٣)</sup>.

وبالجملة من تقسيمه عليه السلام الناس في عصر خلافته إلى طوائف وبيان أنّ الطائفة التابعة للحق قليل، وأنهم في معرض البلايا والمصائب الشديدة، يظهر ما كان جارياً على الأوضاع والاحوال في ذلك العصر وهذا كلامه عليه السلام:

«أيّها الناس إنّنا قد أصبحنا في دهر عنود وزمن كنود يعدّ فيه المحسن مسيئاً ويزداد الظالم فيه عتواً لانتفع بما علمنا ولانسال عما جهلنا ولانتخوف قارعة حتّى تحلّ بنا والناس على أربعة أصناف:

١ - منهم لا يمنعهم الفساد في الأرض إلا مهانة نفسه وكلاله حدّه

(١) نهج البلاغة الخطبة ١٢٩.

(٢) نهج البلاغة الخطبة ٤١.

(٣) نهج البلاغة الكتاب ٥٣.



ونضيض وفره .

٢ - ومنهم المصلت بسيفه والمعلن بشره والمجلب بخيله ورجله قد أشرط نفسه وأوقى دينه لحطام ينتهزه ، أو مقنب يقوده أو منبر يفرعه ولبئس المتجر أن ترى الدنيا لنفسك ثمناً ومأ لك عند الله عوضاً .

٣ - ومنهم من يطلب الدنيا بعمل الآخرة ولا يطلب الآخرة بعمل الدنيا قد طامن من شخصه وقارب من خطوه وشمر من ثوبه وزخرف من نفسه للامانة واتخذ ستر الله ذريعة إلى المعصية .

٤ - ومنهم من أقعده عن طلب الملك ضؤولة نفسه وانقطاع سببه فقصرته الحال على حاله فتحلى باسم القناعة وتزين بلباس أهل الزهادة وليس من ذلك في مراح ولا مغدى<sup>(١)</sup> .

٥ - وبقي رجال غض أبصارهم ذكر المرجع ، وأراق دموعهم خوف المحشر ، فهم بين شريد ناد ، وخائف مقموع وساكت مكعوم ، وداع مخلص ، ونكلان موجع ، قد أخملتهم النقية ، وشملتهم الذلة ، فهم في بحر أجاج ، أفواهم ضامزة ، وقلوبهم قرحة ، قد وعظوا حتى ملؤا ، وقهروا حتى ذلوا ، وقتلوا حتى قلوا<sup>(٢)</sup> .

هذا وضع زمان خلافته عليه السلام ، وذاك زمان قبل خلافته ، ولم يكن له عليه السلام حيلة إلا الصبر وكان - بابي هو وأمّي يقول : « وصبرت وفي العين

(١) المقنب : مابين الثلاثين والاربعين من الخيل ، ويفرعه : يعلوه ، طامن ظهره : حناه وخفضه ، ضؤولة النفس : حقارتها ، الناذ : المنفرد ، المقموع : المغلوب ، كعم البعير : شدّه لئلا يأكل ، الضامزة بالراء المعجمة : الساكنة .

(٢) نهج البلاغة الخطبة ٢٢ وقال العلامة الخوئي في شرحها : ورواها المحدث المجلسي في البحار من كتاب مطالب السؤل لمحمد بن طلحة قال ، قال عليه السلام يوماً في مسجد الكوفة وعنده وجوه الناس ثم ذكر الخطبة .

قذى وفي الحلق شجى» ويتمثل لآخيه عقيل في الجواب عن كتاب كتبه إليه بهذا البيت:

فإن تسألني كيف أنت؟ فأنتني صبور على ريب الزمان صليب  
يعز علي أن تُرى بي كآبة فيشمت عاد أو يُساء حبيب<sup>(١)</sup>

وبالجملة تغيير الأوضاع الفاسدة، وتقويم الحكم عن جادة الانحراف إلى الصواب يحتاج إلى القدرة ومساعدة أوضاع الزمان، وأعوان مخلصين ومتراطين، فما ترى في جو يكون الصلحاء ورجال الحق فيه مشردين عن الديار والاطوان، منفردين عن الاعوان والإخوان، خائفين، مغلوبين، ذليلين، مغمورين في بحر أجاج، أفواههم مقلّة، وقلوبهم قرحة، ملؤا من الوعظ والإرشاد، لعدم التفات المتمردين إلى كلامهم، وعدم تأثيره فيهم، وصاروا بيد أعدائهم مقهورين، وقتلهم سيوف الجبارين والسفّاكين، ولم يبق منهم إلا قليل يعيشون في الانعزال والانفراد، وبقي هو ﷺ وحده وفريداً ويطلع رأسه في البئر ويخاطبه ويقول لميثم:

وفي الصدر بُبانات إذا ضاق لها صدري  
نكت الأرض بالكف وأبدت لها سري  
فمنها تنبت الأرض فذاك النبت من بذري<sup>(٢)</sup>

وقد روى ثقة الإسلام الشيخ الأجلّ محمّدين يعقوب الكليني عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن حمّاد بن عيسى عن إبراهيم بن عمر عن سليم بن قيس الهلالي قال: خطب أمير المؤمنين ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم صلى

(١) نهج البلاغة الكتاب ٣٦ .

(٢) نفس المهموم ص ٧٩ .

على النبي ﷺ ثم قال (١):

(١) رجال السند كلهم إلى سليم بن قيس الهلالي ثقات بلا كلام وحمّادين عيسى وإن كان من الطبقة الخامسة ولكن روى عنه إبراهيم بن هاشم الذي هو من الطبقة السابعة أيضاً لأنه عمّر عمراً طويلاً فأدركه الطبقتان: السابعة والسادسة قال العبيدي قال حمّادين عيسى: دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام فقلت له جعلت فداك ادع الله لي أن يرزقني داراً وزوجة وولداً وخادماً والحج في كل سنة فقال عليه السلام اللهم صل على محمد وآل محمد وارزقه داراً وزوجة وولداً وخادماً والحج خمسين سنة قال حمّاد فلما اشترط خمسين سنة علمت أنني لا أحج أكثر من خمسين سنة قال حمّاد: حججت ثماني وأربعين سنة هذه دارني قد رزقتها وهذه زوجتي وراء الستر تسمع كلامي وهذا ابني وهذا خادمي قد رزقت كل ذلك فحج بعد هذا الكلام حجّتين تمام الخمسين ثم خرج بعد الخمسين، حاجباً فزامل أبا العباس النوفلي القصير فلما صار في موضع الإحرام دخل يفتسل فجاء الوادي فحمّله فغرقه الماء قبل أن يحجّ زيادة على الخمسين عاش إلى وقت الرضا عليه السلام وتوفي سنة تسع ومائتين وكان من جبهة (معجم رجال الحديث ج ٦ ص ٢٢٧).

وإبراهيم بن عمر اليماني الصنعاني وثقه النجاشي وقال في حقه شيخ من أصحابنا ثقة ومثله قال العلامة في الخلاصة وهو من الطبقة الرابعة كزارة ومحمّدين مسلم وفي نسخة الكافي هنا إبراهيم بن عثمان مكان إبراهيم بن عمر وقال أستاذنا الراحل الآية البروجردي أعلى الله مقامه في الدرس في بحث الخمس بمناسبة ذكر هذا الحديث أن إبراهيم بن عثمان هنا اشتباه من النسخ والصحيح إبراهيم بن عمر وسليم بن قيس الهلالي وفي رجال الشيخ بضم السين يظهر وثاقته من جامع الرواة وفي معجم رجال الحديث ج ٨ ص ٢٢٠ إن سليم بن قيس في نفسه ثقة جليل القدر عظيم الشأن وكان أستاذنا العلامة الراحل الآية البروجردي قدس سره يقول إن سليم بن قيس من الطبقة الثالثة ومن أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ولاجل اشتهاره بذلك هرب من الحجاج بن يوسف خائفاً منه حين قدم العراق فاختفى في دار إبان بن أبي عبيّاش إلى أن حضرته الوفاة فدعاه واعطاه كتابه واجاز له نقل ما أودعه فيه ثمأ رواه عن أمير المؤمنين عليه السلام وكان هذا هو السبب في رواية إبان بن أبي عبيّاش عن سليم.

الا إن أخوف ما أخاف عليكم خلّتان<sup>(١)</sup>: اتّباع الهوى، وطول  
الامل، أمّا اتّباع الهوى فيصدّ عن الحقّ، وأمّا طول الامل فينسي الآخرة.  
الا إن الدنيا قد ترحّلت مدبرة، وإن الآخرة قد ترحّلت مقبلة، ولكلّ  
واحد بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإنّ اليوم  
عمل ولا حساب وإن غدًا حساب ولا عمل، وإنّما بدء وقوع الفتن من أهواء  
تتبع واحكام تبتدع، يخالف فيها حكم الله يتولّى فيها رجال رجالاً.  
الا إن الحقّ لو خلص لم يكن اختلاف، ولو أنّ الباطل خلص لم  
يخف على ذي حجب<sup>(٢)</sup> لكنّه يؤخذ من هذا ضعف<sup>(٣)</sup> ومن هذا ضعف  
فيمرجان فيجلّان<sup>(٤)</sup> معاً فهناك يستولي الشيطان على أوليائه ونجى الذين  
سبقت لهم من الله الحسنى إنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كيف أنتم إذا  
لبستكم فتنة يربو<sup>(٥)</sup> فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير، يجري الناس عليها،  
ويتخذونها سنة فإذا غيّر منها شيء قيل قد غيّرت السنة، وقد أتى الناس  
منكراً ثم تشدّ البلية وتسبى الذرية وتدقّهم الفتنة كما تدقّ النار الحطب وكما  
تدقّ الرحي بئفّالها<sup>(٦)</sup> ويتفقّهون لغير الله، ويتعلّمون لغير العمل، ويطلبون  
الدنيا بأعمال الآخرة.

ثم أقبل بوجهه وحوله ناس من أهل بيته وخاصّته وشيعته فقال: «قد

(١) خلّتان أي خصلتان.

(٢) الحجب بالكسر: العقل.

(٣) الضعف بالكسر، قبضة من حشيش مخالطة الرطب باليابس.

(٤) جلّلت الشيء، إذا غطيته وفي بعض النسخ فيجتمعان.

(٥) أي يكبر وهو كناية عن امتدادها.

(٦) بالثلثة والفاء، وفي النهاية: في حديث علي عليه السلام وتدقّهم الفتنة دقّ الرحي بئفّالها الثفال

بالكسر جلدة تبط تحت راح اليد ليقع عليها الدقيق ويسمّى الحجر الاسفل: ثفالاً بها

والعنى انها تدقّهم دقّ الرحا للحبّ إذا كانت مثقلة ولا تنفل إلا عند الطحن.

عملت الولاية قبلي أعمالاً خالفوا فيها رسول الله صلى الله عليه وآله متعمدين لخلافه، ناقضين لعهد، مغيرين لسنّته، ولو حملت الناس على تركها، وحولتها إلى مواضعها وإلى ما كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله لتفرّق عني جندي حتّى أبقي وحدي أو قليل من شيعتي الذين عرفوا فضلي وفضل إمامتي من كتاب الله (عزّ وجلّ) وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله. أرايتم لو أمرت بمقام إبراهيم عليه السلام <sup>(١)</sup> فرددته إلى الموضع الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله عليه وآله، ورددت فذلك إلى ورثة فاطمة عليها السلام، ورددت صاع رسول الله صلى الله عليه وآله كما كان، وأمضيت قطائع أقطعها رسول الله صلى الله عليه وآله لأقوام لم تمض لهم ولم تنفذ، ورددت دار جعفر إلى ورثته وهدمتها من المسجد، ورددت قضايا من الجور قضى بها <sup>(٢)</sup>. ونزعت نساءً تحت رجال بغير حقّ فرددتهنّ إلى أزواجهنّ، واستقبلت بهنّ الحكم في الفروج والاحكام، وسبيت ذراري بني تغلب، ورددت ما قسم من أرض خيبر، ومحوت دواوين العطايا، وأعطيت كما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يعطي بالسوية، ولم أجعلها دولة بين الاغنياء، والقيت المساحة، وسويت بين المناكح، وأنفذت خمس الرسول كما أنزل الله (عزّ وجلّ) وفرضه، ورددت مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله إلى ما كان عليه، وسددت ما فتح فيه من الابواب، وفتحت ما سدّ منه، وحرّمت المسح على الخفّين، وحددت على النبيذ،

(١) إشارة إلى ما فعله عمر من تغيير المقام عن الموضع الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى موضع كان فيه في الجاهلية رواه الخاصة والجمهور راجع كتاب النصّ والإجتihad للعلامة الجليل سماحة السيّد شرف الدين العاملي.

(٢) ذلك كقضاء عمر بالمول والتعصيب في الإرث وكقضائه بقطع السارق من معصم الكفّ ومفصل ساق الرجل خلافاً لما أمر به النبي صلى الله عليه وآله من ترك الكفّ والعقب وإنفاذه في الطلاق الثالث المرسلة ومنعه من بيع أمهات الاولاد وإن مات الولد قال: هذا رأي رأيته فامضاه على الناس إلى غير ذلك من قضاياء وقضايا الآخرين (الوافي).

وأمرت بإحلال المتعنين، وأمرت بالتكبير على الجنائز خمس تكبيرات<sup>(١)</sup>، وألزمت الناس الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم<sup>(٢)</sup>، وأخرجت من أدخل مع رسول الله ﷺ في مسجده ممن كان رسول الله ﷺ أخرجه، وأدخلت من أخرج بعد رسول الله ﷺ ممن كان رسول الله ﷺ أدخله، وحملت الناس على حكم القرآن وعلى الطلاق على السنة، وأخذت الصدقات على أصنافها وحدودها، ورددت الوضوء والغسل والصلاة إلى مواقيتها وشرائعها ومواضعها، ورددت أهل نجران إلى مواضعهم، ورددت سبايا فارس وسائر الأمم إلى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ. إذا تفرقوا عني والله لقد أمرت الناس أن لا يجتمعوا في شهر رمضان إلا في فريضة، واعلمتهم أن اجتماعهم في النوافل بدعة، فتنادى بعض أهل عسكري ممن يقاتل معي يا أهل الإسلام غيرت سنة عمر ينهانا عن الصلاة في شهر رمضان تطوعاً، ولقد خفت أن يشوروا في ناحية جانب عسكري مالقيت من هذه الأمة من الفرقة وطاعة أئمة الضلالة والدعاة إلى النار<sup>(٣)</sup> وأعطيت من ذلك سهم ذي القربى الذي قال الله (عز وجل) ﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾<sup>(٤)</sup> فنحن والله عنى بذي القربى الذي قرننا الله بنفسه وبرسوله ﷺ فقال تعالى: ﴿قُلِّلْ وَلِرَسُولٍ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ «فينا خاصة» كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما

(١) وذلك أن النبي ﷺ كان يكبر على الجنائز خمساً لكن الخليفة الثاني رافعه أن يكون التكبير في الصلاة عليها أربعاً فجمع الناس على الأربع راجع إلى كتاب النص والاجتهاد للعلامة السيد شرف الدين.

(٢) وذلك أنهم يتخافتون بها أو يسقطونها في الصلاة (الوافي).

(٣) قوله ﷺ ما لقيت من هذه الأمة إلى قوله إلى النار كلام مستأنف وقع في البين.

(٤) الانفال، الآية : ٤١ .

آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخَذُّوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿١﴾ فِي ظِلْمِ آلِ مُحَمَّدٍ ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لَمَن ظَلَمَهُمْ، رَحْمَةً مِنْهُ لَنَا وَغْنَى أَغْنَانَا اللَّهَ، وَوَصَّى بِهِ نَبِيِّهِ، وَلَمْ يَجْعَلْ لَنَا فِي سَهْمِ الصَّدَقَةِ نَصِيباً وَأَكْرَمَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ وَأَكْرَمَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَنْ يَطْعَمَنَا مِنْ أَوْسَاخِ النَّاسِ فَكَذَّبُوا اللَّهَ وَكَذَّبُوا رَسُولَهُ، وَجَحَدُوا كِتَابَ اللَّهِ النَّاطِقَ بِحَقِّنَا، وَمَنْعُونَا فَرَضاً فَرَضَهُ اللَّهُ لَنَا، مَالَقِي أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّ مَنْ أُمِّتَ مَالَقِينَا بَعْدَ نَبِينَا ﷺ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر فيه اثنين وثلاثين مورداً مما غيّر بعد رسول الله ﷺ وهو ﷺ لم يستطع أن يردّها إلى ما كان في عهده ﷺ وتوضيح كل واحد من هذه الموارد يحتاج إلى بسط في الكلام ونحن نذكر واحداً منها ليكون نموذجاً عما جرى بعد ارتحال النبي الأقدس ﷺ وهي مسألة التراويح.

## صلاة التراويح

والتفصيل: أنّه قد وقع الاتفاق من المسلمين على استحباب نافلة شهر رمضان زيادة على النوافل من الصلاة في غيره من الشهور ولكنه وقع الاختلاف بين الجمهور في عدد ركعاتها.

فقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي وأحمد أنّها ستمائة ركعة في كلّ ليلة عشرون وقال مالك أنّها ألف وثمانون ركعة في كلّ ليلة ست وثلاثون.

(١) الروضة من الكافي ص ٥٨ - ٦٣ وروي قطعة منه في الوسائل ج ٥ ص ١٩٣ ورواه العلامة الحوئي في شرح نهج البلاغة ج ٤ ص ٢٩٥.

ولاحلاف بيننا في كونها ألف ركعة وأنه يصلي في كل ليلة عشرون ركعة من أول الشهر إلى ليلة عشرين منه وفي كل ليلة من العشر الاواخر ثلاثين ركعة وأنه يصلي في ليلة تاسعة عشرة وإحدى وعشرين وثلاثة وعشرين ثلاثمائة ركعة في كل ليلة مائة ركعة زائدة على ما وظف وهذا الترتيب قول أكثر فقهاءنا<sup>(١)</sup>.

### الجماعة في صلاة التراويح بدعة

وأجمع فقهاء الإمامية قاطبة على أن نوافل شهر رمضان تصلى منفرداً والجماعة فيها بدعة.

قال السيد المرتضى في الانتصار - بعد ما ذكر أن المنع من الاجتماع في صلاة نوافل شهر رمضان من متفردات الإمامية وعليه إجماعهم -: ويمكن أن يعارضوا في ذلك بما يروونه عن عمر بن الخطاب من قوله «وقد رأى اجتماع الناس في صلاة نوافل شهر رمضان بدعة ونعمت البدعة هي» فاعترف بأنها بدعة وخلاف السنة وهم يروون عن النبي ﷺ أنه قال: «كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»<sup>(٢)</sup>.

قال الشيخ في الخلاف<sup>(٣)</sup>: نوافل شهر رمضان تصلى منفرداً والجماعة فيها بدعة... دليلنا إجماع الفرقة فإنهم لا يختلفون في أن ذلك بدعة وروي عن عمر أنه أمر أن تصلى التراويح جماعة وأمر بإخراج القناديل ثم قال

(١) المنتهى ج ١ ص ٣٥٧-٣٥٨.

(٢) الانتصار : ص ٥٥.

(٣) الخلاف ج ١ ص ٥٢٨ المسألة ٢٦٨.



«هي بدعة ونعمت البدعة هي» فصرح عمر بأنها بدعة والنبى ﷺ قال «كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»<sup>(١)</sup>.

وقال العلامة في التذكرة في المسألة ٥٣٧ من كتاب الصلاة: ومحل الجماعة الفرض دون النفل إلا في الاستسقاء، والعديد مع اختلال بعض الشرائط عند علمائنا خلافاً للجمهور لأن زيد بن ثابت قال: جاء رجال يصلون بصلاة رسول الله ﷺ فخرج مغضباً وأمرهم أن يصلوا النوافل في بيوتهم<sup>(٢)</sup>.

ومن طريقنا رواية عبد الله بن سنان وسماعة بن مهران جميعاً عن أبي عبد الله ﷺ واسحاق بن عمار عن الرضا ﷺ قال هؤلاء جميعاً: «سالنا عن الصلاة في شهر رمضان كيف هي؟ وكيف فعل رسول الله ﷺ فقالوا جميعاً أنه لما دخلت أول ليلة من شهر رمضان صلى رسول الله ﷺ المغرب ثم صلى أربع ركعات التي كان يصلين بعد المغرب في كل ليلة ثم صلى ثمان ركعات فلما صلى العشاء الآخرة وصلى الركعتين اللتين كان يصليهما بعد العشاء الآخرة وهو جالس في كل ليلة، قام فصلى اثنتي عشرة ركعة ثم دخل بيته فلما رأى ذلك الناس ونظروا إلى رسول الله ﷺ وقد زاد في الصلاة حين دخل شهر رمضان سألوه عن ذلك فاخبرهم أن هذه الصلاة صليتها لفضل شهر رمضان عن الشهور فلما كان من الليل قام يصلي فاصطف الناس خلفه فانصرف إليهم فقال «أيها الناس إن هذه الصلاة نافلة ولن تجتمع النافلة

(١) سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٥ و ١٨ الحديث ٤٢ و ٤٦.

سنن أبي داود ج ٤ ص ٢٠٠ الحديث ٤٦٠٧.

سنن الدارمي ج ١ ص ٤٤ و ٦٩.

والكافي ج ١ ص ٥٦ باب البدع والراي والمقاييس الحديث ١٢.

(٢) سنن البيهقي ج ٢ ص ٤٩٤.

فليصل كل رجل منكم وحده وليقل ما علمه الله من كتابه واعلموا أنه لاجتماع في نافلة فافترق الناس فصلّى كل واحد منهم على حياله نفسه<sup>(١)</sup>.

وقال المحقق في المعبر مسألة : ولا تجتمع في نافلة عدا ما استثنى وهي صلاة الإستسقاء والعديد مع اختلال شرائط الوجوب وهو اتفاق علمائنا وقال أحمد وجماعة منهم يجوز الاجتماع في النوافل وسن في الاستسقاء، والكسوف، والتراويح، لنا ما روه عن زيد بن ثابت قال جاء رجال يصلون بصلاة رسول الله ﷺ فخرج مغضباً وأمرهم أن يصلوا النوافل في بيوتهم<sup>(٢)</sup>. وقال في الجواهر في شرح هذه العبارة من الشرائع : «ولا تجوز الجماعة في شيء من النوافل» على المشهور بين الأصحاب نقلاً وتحصيلاً بل في الذكرى نسبته إلى ظاهر المتأخرين بل في المنتهى والتذكرة وعن كنز العرفان الإجماع عليه بل يظهر من السرائر في صلاة العيد أنه من المسلمات للنصوص المستفيضة منها صحيح زرارة ومحمد بن مسلم والفضيل الذي هو في أعلى درجات الصحة سألوا أبا جعفر الباقر وأبا عبد الله الصادق (عليه السلام) عن الصلاة في شهر رمضان نافلة بالليل في جماعة فقالا : «إن رسول الله ﷺ كان إذا صلى العشاء الآخرة انصرف إلى منزله ثم يخرج من آخر الليل إلى المسجد فيقوم فيصلّي فخرج في أوّل ليلة من شهر رمضان ليصلّي كما كان يصلّي فاصطف الناس خلفه فهرب منهم إلى بتيه وتركهم ففعلوا ذلك ثلاث

(١) تذكرة الفقهاء ج ٤ ص ٢٣٥ ورواية عبد الله بن سنان وسماعة بن مهران وإسحاق بن عمار. رواها الوسائل ج ٥ ص ١٨١ الحديث ٦ من الباب ٧ من أبواب نافلة شهر رمضان.  
(٢) المعبر ج ٢ ص ٤١٥ في باب صلاة الجماعة ورواية زيد بن ثابت مروية في سنن البيهقي ج ٢ ص ٤٩٤.

ليال فقام في اليوم الرابع على منبره فحمد الله وأثنى عليه ثم قال «أيها الناس إن الصلاة بالليل في شهر رمضان من النافلة في جماعة بدعة وصلاة الضحى بدعة ألا فلا تجتمعوا ليلاً في شهر رمضان لصلاة الليل، ولا تصلّوا صلاة الضحى فإن تلك معصية إلا وإن كلّ بدعة ضلالة وكلّ ضلالة سبيها إلى النار ثم هو نزل وهو يقول: قليل في سنة خير من كثير في بدعة»<sup>(١)</sup>.

وقد تبين مما ذكرنا أنه لا يجوز إتيان نوافل شهر رمضان بالجماعة عند الإمامية وإن إتيانها جماعة بدعة، ولكن الجمهور - وتسمى عندهم بصلاة التراويح<sup>(٢)</sup> - قد ذهبوا إلى استحباب مشروعيتها جماعة وقيمونها كذلك ويهتمون بها.

ففي بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد القرطبي الأندلسي: الباب الخامس في قيام رمضان واجمعوا على أن قيام شهر رمضان مرغّب فيه أكثر من سائر الأشهر؛ لقوله عليه الصلاة والسلام «من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه» وإن التراويح التي جمع عليها عمر بن

(١) الجواهر ج ١٣ ص ١٤٠ وروى هذا الخبر الوسائل في ج ٥ ص ١٩٢ وهو الخبر ١ من الباب ١٠ من أبواب نافلة شهر رمضان.

(٢) وفي المصباح المنير: الراحة زوال المشقة والتعب وصلاة التراويح مشتقة من ذلك لأن الترويح أربع ركعات فالمصلي يستريح بعدها وقال الجزري في النهاية سميت صلاة التراويح لأنهم كانوا يستريحون بين كلّ تسليمين.

وفي مجمع البحرين وصلاة التراويح المخترة من هذا الباب (أي باب الراحة) لأن المصلي يستريح بعد كلّ أربع ركعات.

وفي النص والإجتهاد: التراويح هي النافلة جماعة في ليالي شهر رمضان وإنما سميت تراويح للاستراحة فيها بعد كلّ أربع ركعات. ونحن الإمامية لانفتونا والحمد لله نؤدّيها كما كان يؤدّيها رسول الله ﷺ كما وكيفاً عملاً بقوله ﷺ «صلّوا كما رايتموني أصلي».

الخطّاب الناس رغب فيها<sup>(١)</sup>.

وفي المغني لابن قدامة: صلاة التراويح عشرون ركعة وبهذا قال الثوري وأبو حنيفة والشافعي والجماعة فيها أفضل.

وفي الفقه على المذاهب الأربعة في فصل صلاة التراويح: وتسَنّ فيها الجماعة عيناً بحيث لو صلّتها جماعة لا تسقط الجماعة عن الباقي<sup>(٢)</sup>.

## مسألة التراويح من مخترعات الخليفة الثاني

هذه هي مسألة التراويح ولا بحث ولا ريب أنّها بهذه الصورة من مخترعات عمر بن الخطاب قال الإمام السيّد شرف الدين قدّس الله نفسه في كتابه القيم النصّ والاجتهاد في المورد السادس والعشرين من الموارد التي اجتهدوا فيها في قبال النصّ:

وذلك أنّ صلاة التراويح ما جاء بها رسول الله ﷺ ولا كانت على عهده بل لم تكن على عهد أبي بكر ولا شرع الله الاجتماع لأداء نافلة من السنن غير صلاة الاستسقاء وإنّما شرعه في الصلوات الواجبة كالفرائض الخمس اليومية وصلاة الطواف والعيدين والآيات وعلى الجنائز وكان رسول الله ﷺ يقيم ليالي رمضان بأداء سننها في غير جماعة وكان يحضّ على قيامها فكان الناس يقيمونها على نحو ما راوه ﷺ يقيمها وهكذا كان الأمر على عهد أبي بكر حتّى مضى لسبيله سنة ثلاثة عشرة للهجرة<sup>(٣)</sup> وقام

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد ج ١ ص ٢٠٢.

(٢) الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٣٤٠.

(٣) وكان ذلك ليلة الأربعاء لثمان بقين من جمادى الآخرة وكانت خلافته ستين وثلاثة أشهر

بالامر بعده عمر بن الخطاب فصام شهر رمضان من تلك السنة لا يغير من قيام الشهر شيئاً فلما كان شهر رمضان سنة أربع عشرة أتى المسجد ومعه بعض أصحابه فرأى الناس يقيمون النوافل وهم ما بين قائم وقاعد وراكع وساجد وقارئ ومسبح ومحرم بالتكبير ومحلّ بالتسليم في مظهر لم يرقه ورأى من واجبه إصلاحه فسنّ لهم التراويح أوائل الليل من الشهر وجمع الناس عليها حكماً مبرماً وكتب بذلك إلى البلدان ونصب للناس في المدينة إمامين يصلّيان بهم التراويح إماماً للرجال وإماماً للنساء وفي هذا كله أخبار متواترة وحسبك منها ما أخرجه الشيخان في صحيحهما<sup>(١)</sup> من أنّ رسول الله ﷺ قال «من قام رمضان - أي باداء سنته إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدّم من ذنبه» وأنه توفي والامر كذلك - أي وأمر القيام في شهر رمضان

وعشرة أيام.

(١) فراجع من صحيح البخاري كتاب صلاة التراويح ص ٢٢٣ من جزئه الأول وراجع من صحيح مسلم باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح من كتاب صلاة المسافرين وقصرها ص ٢٨٢ والتي بعدها من جزئه الأول وأورده مالك في الموطأ ج ١ ص ١١٤ في باب ما جاء في قيام رمضان.

وروى مسلم في صحيحه عن زيد بن ثابت قال احتجر رسول الله ﷺ حجرة بخصفة أو حصير فخرج رسول الله ﷺ فيها فتتبع الرجال وجاؤوا يصلّون بصلاته قال ثم جاؤوا ليلة فحضرُوا وأبوا رسول الله ﷺ عنهم فلم يخرج إليهم فرفعوا أصواتهم وحصبوا الباب فخرج إليهم رسول الله ﷺ مغضباً فقال «ما زال بكم صنعكم حتى ظننت أنه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة» صحيح مسلم ج ١ ص ٥٤٠ والحجيرة تصغير حجرة والخصفة أو الحصير بمعنى ومعنى احتجر حجرة أي حوط موضعاً من المسجد بحصيرة ليستره ليصلّي فيه ولا يمرّ بين يديه ماراً ويتوفر خشوعه وفراغ قلبه فتتبع رجال أي طلبوا موضعه واجتمعوا إليه وحصبوا الباب أي رموه بالحصاء تنبيهاً له (ص).

لم يتغير عما كان عليه قبل وفاته ﷺ ثم كان الامر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدر من خلافة عمر. واخرج البخاري في كتاب التراويح أيضاً من الصحيح عن عبدالرحمن عبدالقاري قال خرجت مع عمر ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس اوزاع متفرقون إلى أن قال، فقال عمر «إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارىء واحد كان أمثل» ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر «نعمت البدعة هذه...» الحديث. قال العلامة القسطلاني في أول الصفحة الرابعة من الجزء الخامس في إرشاد الساري في شرح صحيح البخاري عند بلوغه إلى قول عمر في هذا الحديث «نعمت البدعة هذه» ما هذا لفظه: سماها بدعة لأن رسول الله ﷺ لم يسن لهم الاجتماع لها ولا كانت في زمن الصديق ولا أول الليل ولا هذا العدد الخ. وقال العلامة أبو الوليد محمد بن الشحنة حيث ذكر وفاة عمر في حوادث سنة ٢٣ من تاريخه - روضة المناظر -: هو أول من نهى عن بيع أمهات الاولاد وجمع الناس على أربع تكبيرات في صلاة الجنائز وأول من جمع الناس على إمام يصلي بهم التراويح ... الخ. ولما ذكر السيوطي في كتابه تاريخ الخلفاء - أوليات عمر نقلاً عن العسكري<sup>(١)</sup> قال هو أول من سمى أمير المؤمنين وأول من سن قيام شهر رمضان بالتراويح، وأول من حرّم المتعة، وأول من جمع الناس في صلاة الجنائز على أربع تكبيرات ... الخ. وقال محمد بن سعيد - حيث ترجم عمر في الجزء الثالث من الطبقات -: وهو أول من سن قيام شهر رمضان بالتراويح وجمع الناس على ذلك وكتب به إلى البلدان وذلك

(١) العسكري هو الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى مكى أباهلال اللغوي له كتاب الاوائل فرغ من تأليفه يوم الاربعاء لعشر خلت من شعبان سنة ٣٩٥.

في شهر رمضان سنة أربع عشرة وجعل للناس بالمدينة قارئين قارئاً يصلي التراويح بالرجال وقارئاً يصلي بالنساء... الخ انتهى كلام النص والاجتهاد<sup>(١)</sup>.

وقال ابن سعد في الطبقات الكبرى في ترجمة عمر: هو أول من سن قيام شهر رمضان بالتراويح، وجمع الناس على ذلك وكتب به إلى البلدان. وقد اتضح مما ذكرناه أن أول من سن الاجتماع لنوافل شهر رمضان - المسماة بالتراويح - هو عمر ولم يسن الاجتماع لها رسول الله ﷺ ولا كانت في زمن أبي بكر فهو من اجتهاد قبالة النص من رسول الله ﷺ الواصل إلينا من طريقنا وطريق الجمهور وقد سماها نفسه هذه بدعة.

### أراد أمير المؤمنين ﷺ إزالة هذه البدعة

#### وصاح الناس واعمراه واعمراه

وإذا وصلت نوبة الخلافة الظاهرية إلى أمير المؤمنين ﷺ أراد إزالة هذه البدعة ففي خبر عمّار عن أبي عبد الله ﷺ قال سألته عن الصلاة في رمضان في المساجد فقال: «لما قدم أمير المؤمنين ﷺ الكوفة أمر الحسن بن عليّ ﷺ أن ينادي في الناس لاصلاة في شهر رمضان في المساجد جماعة فنادى في الناس الحسن بن عليّ ﷺ بما أمر به أمير المؤمنين ﷺ فلما سمع الناس مقالة الحسن بن عليّ ﷺ صاحوا واعمراه واعمراه فلما رجع الحسن إلى أمير المؤمنين ﷺ قال له «ما هذا الصوت؟» قال «يا أمير المؤمنين الناس

يصيحون: واعمره واعمره فقال أمير المؤمنين عليه السلام «قل لهم صلّوا»<sup>(١)</sup>.  
وعن محمد بن إدريس في آخر السرائر نقلاً من كتاب أبي القاسم  
جعفر بن محمد بن قولويه عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قال «لما كان  
أمير المؤمنين عليه السلام بالكوفة أتاه الناس فقالوا له: اجعل لنا إماماً يؤمنا في  
رمضان فقال عليه السلام لهم «لا» ونهاهم أن يجتمعوا فيه، فلما أمسوا جعلوا  
يقولون ابكوا رمضان، وارمضاناه، فأتى الحارث الأعور في أناس فقال  
«يا أمير المؤمنين ضجّ الناس وكرهوا قولك قال، فقال عليه السلام عند ذلك:  
«دعوه وما يريدون ليصلّ بهم من شأؤوا»<sup>(٢)</sup>.

### كلام الفقه على المذاهب الأربعة في المقام عجيب

ثم إن عبد الرحمن الجزيري في كتابه الفقه على المذاهب الأربعة - مع  
ما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما وتصريح جمع من الأعلام منهم  
كالعلامة القسطلاني والسيوطي وقد تقدّم بأن النبي صلى الله عليه وآله لم يسنّ التراويح  
والجماعة فيها ولا كانت زمن خلافة أبي بكر قال إن النبي صلى الله عليه وآله سنّ التراويح  
والجماعة فيها وحاول إثبات ذلك<sup>(٣)</sup> وهو عجيب.

(١) الوسائل ج ٥ ص ١٩٢ الحديث ٢ من الباب ١٠ من أبواب نافلة شهر رمضان.

(٢) نفس المصدر ص ١٩٣ الحديث ٥.

(٣) الفقه على المذاهب الأربعة ج ٤ ص ٣٤١.



## ما هي صلاة الضحى؟

ثم إنه قد مضى في أثناء البحث عن صلاة التراويح الخبر الذي رواه جمع من فضلاء أصحاب أبي جعفر الباقر وأبي عبد الله الصادق عليهما السلام كزرارة ومحمد بن مسلم والفضيل بن يسار عنهما عليهما السلام عن النبي الأكرم عليه السلام الدال على كون صلاة الضحى أيضاً بدعة كصلاة التراويح فاللزام حينئذ هو التعرض لحكم هذه الصلاة أيضاً باختصار:

قال الشيخ في الخلاف: صلاة الضحى بدعة، لا يجوز فعلها وخالف جميع الفقهاء في ذلك وقالوا: إنها سنة دليلنا إجماع الفرقة؛ ... وإيضاً روى عن النبي عليه السلام أنه قال «صلاة الضحى بدعة»<sup>(١)</sup>.

وفي صحيح مسلم عن مجاهد قال: «دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة والناس يصلون الضحى في المسجد فسالناه عن صلاتهم فقال «بدعة»<sup>(٢)</sup>.

وفي المغني: صلاة الضحى مستحبة لما روى أبو هريرة قال «أوصاني خليلي بثلاث: صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، وأن أوتر قبل أن أرقد... وأقلها ركعتان، وأكثرها ثمان في قول أصحابنا، ووقتها إذا

(١) الخلاف ج ١ ص ٥٤٣ المسألة ٢٨١ من كتاب الصلاة والرواية التي أشار إليها مروية في من لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ٨٧ رقم الحديث ٣٩٤ والتهذيب ج ٣ ص ٦٩ رقم الحديث ٢٢٦ والاستبصار ج ١ ص ٤٦٧ رقم الحديث ١٨٠٧ والوسائل ج ٥ ص ١٩٢.

ومستند أحمد ج ٢ ص ١٢٩ و ص ١٥٥.

(٢) صحيح مسلم ج ٢ ص ٩١٧ الحديث ٢٢٠ من كتاب الحج.

علت الشمس واشتدَّ حرُّها ... ثم روى أنه قالت عائشة: «مارأيت النبي ﷺ يصلي الضحى قط متفق عليه»<sup>(١)</sup>.

وفي الفقه على المذاهب الأربعة: صلاة الضحى سنة عند ثلاثة من الأئمة، وخالف المالكية، وقالوا «إن صلاة الضحى مندوبة ندباً أكيداً وليست سنة»<sup>(٢)</sup>.

وفي روضة المتقين للعلامة المجلسي الأول: إن الجماعة التي شرعوا صلاة الضحى قالوا «إنه ينبغي أن يكون وقت الضحى أيضاً صلاة كما في وقت العصر» ولم يعلموا أن العلة التي كانت باعثة لعدم وضعها الشارع أنه لما كان هذا الوقت وقت اشتغال الناس بالتجارات، والصناعات غالباً، فلو كلفوا ندباً في هذا الوقت بصلاة، لضاعت تجارتهم، وملأوا من الصلاة، والغافلون الذين لا يعرفون علل الأحكام يتبعون آرائهم ويشرعون ما يخطر ببالهم<sup>(٣)</sup>.

(١) المغني ج ١ ص ٧٦٧ .

(٢) الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٣٣٢ .

(٣) روضة المتقين ج ٢ ص ٨٣٠ .

## تلاعب أيدي المتأمرين بمسألة الخمس كتلاعبها بمسألة فداء الميراث والخلافة

وبالجملة فمسألة التراويح مع كونها مسألة عبادية، إذا كانت بهذه المثابة ولم يمكن لامير المؤمنين (عليه السلام) في زمان خلافته التغيير فيها وإزالة هذه البدعة، فكيف بمسألة الخمس التي هي مسألة مالية وسياسية قد تلاعبت بها أيدي المتأمرين الذين تلاعبوا بمسألة فداء الميراث وأهمّ منهما بمسألة الخلافة الإسلامية.

### كلام الإمام الهادي (عليه السلام)

في انه أشبهت محنة أمير المؤمنين (عليه السلام) محن الانبياء

ويكفي في المقام ما ورد عن الإمام الهادي (عليه السلام) في زيارة أمير المؤمنين (عليه السلام) في يوم الغدير... صلى الله عليكم، وقد أعلّى الله تعالى على الأمة درجاتكم، ورفع منزلتكم، وأبان فضلكم، وشرفكم على العالمين، فأذهب عنكم الرجس، وطهركم تطهيراً قال الله (عز وجل) ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً﴾ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴿فَاسْتَنْىِ اللَّهَ (تعالى) نبيّه المصطفى وأنت ياسيد الاوصياء من جميع الخلق فما أعمّه من ظلمك عن الحق ثم أقرضوك<sup>(١)</sup> سهم ذوي القربى

(١) أقرضوك : قطعوك.

مكراً واحادوه عن اهل جوراً، فلماً آل الامر إليك أجريتهم على ما أجرياً  
 رغبة عنهما بما عند الله لك فأشبهت محنتك بهما محن الانبياء ﷺ عند  
 الوحدة وعدم الانصار<sup>(١)</sup>.

قال ابن ابي الحديد: إن شريح بن الحارث استعمله عمر بن الخطاب  
 على القضاء بالكوفة فلم يزل قاضياً ستين سنة وأقر عليّ ﷺ شريحاً على  
 القضاء مع مخالفته له في مسائل كثيرة من الفقه المذكورة في كتب  
 الفقهاء<sup>(٢)</sup>.

وهذا ايضاً نموذج آخر يدل على عدم الإمكان لامير المؤمنين ﷺ في  
 زمن خلافته للتغيير فيما يشاء.

## مسألة الخمس

### في زمن معاوية إلى زمان عبدالعزیز

بعد استشهاد امير المؤمنين ﷺ، ونسلط معاوية على حوزة الإسلام  
 والمسلمين، قد انفتح باب الظلم والجور على بني هاشم وشيعة امير المؤمنين ﷺ  
 علانية فهو قد رفع مذكرة إلى جميع عماله وولاته جاء فيها: انظروا من  
 قامت عليه البيّنة أنه يحبّ علياً وأهل بيته فامحوه من الديوان وأسقطوا عنه  
 عطائه ورزقه ثم يشفع ذلك بنسخة أخرى جاء فيها: ومن اتهمتموه بموالاة

(١) البحار ج ١٠٠ ص ٣٦٦ قال المفيد «إن الهادي ﷺ زار بها امير المؤمنين ﷺ في يوم الغدير  
 في السنة التي أشخصه المعتصم.

(٢) شرح ابن ابي الحديد لنهج البلاغة ج ١٤ ص ٢٨ - ٢٩.

هؤلاء القوم (يعني اهل البيت عليه السلام) فنكلوا به وأهدموا داره<sup>(١)</sup>.  
وتحدث الإمام الباقر عليه السلام عن الحن والخطوب التي صبها الظالمون على  
شيعتهم فقال «وقلت شيعتنا بكل بلدة وقطعت الايدي والارجل على الظنة  
وكان من يذكر بحبنا والانقطاع إلينا سجن او نهب ماله او هدمت داره»<sup>(٢)</sup>.  
ففي ذلك العصر عصر الظلم والظلمة ما رأت الشيعة إلا الجور  
والاعتساف والاضطهاد واضطر أبو محمد الحسن المجتبى عليه السلام لموادعة معاوية  
إذ خذلته الناس واجتهد معاوية في سب أمير المؤمنين عليه السلام وكتب إلى عماله أن  
يسبوه على المنابر ودبر كل صلاة وكتب أيضاً لعماله برئت الذمة ممن روى  
حديثاً في فضل أبي تراب<sup>(٣)</sup>.

### قتل معاوية شيعة أمير المؤمنين عليه السلام تحت كل حجر ومدر

وتتبع أثر شيعة أمير المؤمنين عليه السلام، حتى انتهك منهم كل حرمة،  
وارتكب كل محرّم، فقتلهم تحت كل حجر ومدر، وأخافهم، وقطع الايدي  
والارجل، وسمل العيون، وصلبهم على جذوع النخل، وطردهم  
وشردهم، وولّى عليهم جلاوزته الجلادين أمثال سمرة بن جندب وبسر بن  
أرطاة وزياذين أبيه فعمدوا إلى إرهابهم والتكيل بهم، فكان لايجهر أحد  
بالولاية لأبي الحسن ولآل محمد عليه السلام إلا حمل خشبة الصليب على عاتقه  
وسنّ الحسام لعنقه بيده وما وقف معاوية عند هذا الحد من شقائه حتى قتل

(١) حياة الحسن بن علي عليه السلام ج ٢ ص ٣٦٠-٣٠٧.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ج ٣ ص ١٥.

(٣) نفس المصدر.

ابامحمد الحسن المجتبى عليه السلام بدس السم على يدي زوجته جملة بنت الاشعث<sup>(١)</sup>.

وكتب إلى عماله في جميع الآفاق أن لا يجيزوا لاحد من شيعة علي عليه السلام واهل بيته شهادة، وكتب إليهم أن انظروا من قبلكم من شيعة عثمان، ومحبيه، واهل ولايته، والذين يرددون فضائله، فادنوا مجالسهم، وكرمهم، واكتبوا إلى كل ما يروي رجلاً منهم اسمه واسم أبيه ففعلوا حتى اكثروا في فضائل عثمان لما كان يبعث إليهم معاوية من المال والحباء والقطائع ويقبضه العرب والموالي فكثر ذلك في كل مصر وتنافسوا في المنازل والدنيا ولبثوا بذلك ثم كتب معاوية إلى عماله أن الحديث في عثمان قد كثر في كل مصر وفي كل وجه وناحية فإذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء ولا تتركوا خبراً يرويه احد في أبي تراب إلا وآتوني بمناقض له في الصحابة مفتعلة فإن هذا أحب إلي وأقر لعيني<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو جعفر الإسكافي المعتزلي: إن معاوية وضع قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في علي عليه السلام، تقتضي الطعن فيه والبراءة منه، وجعل لهم على ذلك جعلاً يرغب في مثله فاختلفوا ما أَرْضاه، منهم أبوهريرة وعمر بن العاص والمغيرة بن شعبة ومن التابعين عروة بن الزبير<sup>(٣)</sup>.

وفي ظل هذه السياسة المشؤومة قتل مآت من الاحرار والمجاهدين كحجر بن عدي ورشيد الهجري وجويرية بن مسهر وعمر بن الحمق الخزاعي

(١) تاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٨٣ ومروج الذهب ج ٢ ص ٣٦.

(٢) الشيعة والحاكمون ص ٧٥ نقلاً عن ابن أبي الحديد.

(٣) الإمام الصادق والمذاهب الاربعة ج ٣ ص ٢٧ نقلاً عن شرح النهج ج ١ ص ١٥٨.

وكان يغصّ سجونه بالشيعية رجالاً ونساء ومن المعلوم ممنوعة أهل البيت عليهم السلام في مثل ذلك العصر المظلم من جميع حقوقهم التي منها الخمس وأنه كان في منعه بني هاشم من الخمس مشابهاً للخلفاء الثلاثة قبله مضافاً إلى أنه يتصرف فيه كيف يشاء .

فَمَنْعُهُ بني هاشم من الخمس قد علم مما ذكرناه، وأما تصرفه فيه كيف يشاء فقد روى الحاكم في مستدركه والذهبي في تلخيصه وابن سعد في طبقاته وابن عبد البر في الاستيعاب وابن الاثير في أسد الغابة في ترجمة الحكم بن عمر الذي كان عاملاً من جانب زياد بن أبيه على خراسان في حكومة معاوية .

قال الحاكم : بعث زياد ، الحكم بن عمرو الغفاري ، على خراسان فاصابوا غنائم كثيرة فكتب إليه زياد : أما بعد فإن أمير المؤمنين كتب أن يصطفى له البيضاء والصفراء ولا تقسم بين المسلمين ذهباً ولا فضة<sup>(١)</sup> .

وقد روى ذلك كل من الطبري وابن الاثير وابن كثير أيضاً<sup>(٢)</sup> .

وفي تاريخ الطبري : وكتب إليه زياد : أن أمير المؤمنين كتب إلي : أن يصطفى له كل صفراء وبيضاء والروائع فلا تحركن شيئاً حتى تخرج ذلك ، فكتب إليه الحكم : أما بعد فإن كتابك ورد تذكر أن أمير المؤمنين كتب إلي أن اصطفى له كل صفراء وبيضاء والروائع ولا تحركن شيئاً فإن كتاب الله قبل كتاب أمير المؤمنين وأنه والله لو كانت السماوات والارض رتقاً على عبد

(١) مستدرك الحاكم وتلخيصه بهامشه ج ٣ ص ٤٤٢ وطبقات ابن سعد ط اروپا ج ٢ ص ١١١

وتلخيص الذهبي ج ٢ ص ٢٢٠ وراجع إلى ترجمة الحكم بن عمر في الاستيعاب واسد الغابة .

(٢) كامل ابن الاثير ط مصر ج ٣ ص ٢٣٣ وتاريخ ابن كثير ج ٨ ص ٤٧ .

فَاتَّقَى اللَّهَ لَجْعَلْ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَخْرَجاً وَقَالَ لِلنَّاسِ : اغْدُوا عَلَى غَنَائِمِكُمْ فَعَدَا النَّاسُ وَقَدْ عَزَلَ الْخُمْسَ فَقَسَمَ بَيْنَهُمْ مَلِكُ الْغَنَائِمِ . قَالَ كُتِبَ إِلَيْهِ زِيَادٌ : وَاللَّهِ إِنْ بَقِيتَ لَكَ لَا قُطْعَنَ مِنْكَ طَائِقاً سَحْتاً انْتَهَتْ رَوَايَةُ الطَّبْرِيِّ <sup>(١)</sup> .

وَقَالَ الْحَاكِمُ : إِنَّ مَعَاوِيَةَ لَمَّا فَعَلَ الْحَكْمَ فِي قِسْمَةِ الْفِيءِ مَا فَعَلَ وَجَّهَ إِلَيْهِ مِنْ قِيْدِهِ وَجَبَسَهُ فَمَاتَ فِي قِيُوْدِهِ وَدُفِنَ فِيهَا وَقَالَ إِنِّي مُخَاصِمٌ .

وَفِي تَرْجُمَتِهِ بِتَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ : فَارْسَلَ مَعَاوِيَةَ عَامِلاً غَيْرَهُ فَحَبَسَ الْحَكْمَ وَقِيْدَهُ فَمَاتَ فِي قِيُوْدِهِ <sup>(٢)</sup> .

### شان الخمس في زمن يزيد بن معاوية

هَذَا مَا كَانَ مِنْ شَأْنِ الْخُمْسِ عِنْدَ مَعَاوِيَةَ وَعَلَى عَهْدِهِ .

وَأَمَّا الطَّاعِيَةُ يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ ، الْمَوْجِدُ لِفَاجِعَةِ عَاشُورَاءَ وَحَادِثَةِ كَرْبِلَا ، وَمُخْرَبُ مَكَّةِ الْمُعْظَمَةِ ، وَصَاحِبُ وَقْعَةِ الْحَرَّةِ ؛ فَلَا يَتَوَقَّعُ مِنْهُ الْعَمَلُ بِمَا جَاءَ بِهِ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ فِي مَسْأَلَةِ الْخُمْسِ وَغَيْرِهَا .

قَالَ الْمُسَعَوْدِيُّ فِي مَرْوَجِ الذَّهَبِ : وَكَانَ يَزِيدُ صَاحِبَ طَرْبٍ ، وَجَوَارِحٍ ، وَكِلَابٍ ، وَقُرُودٍ ، وَفُهُودٍ ، وَمَنَادِمَةٍ عَلَى شَرَابٍ ، وَجَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى شَرَابِهِ وَعَلَى يَمِينِهِ ابْنُ زِيَادٍ ، وَذَلِكَ بَعْدَ قَتْلِ الْحُسَيْنِ (ع) فَأَقْبَلَ عَلَى سَاقِيهِ فَقَالَ :

اسْقِنِي شَرْبَةَ تَرْوِي مَشَاشِي      ثُمَّ صِلْ فَاسْقِ مِثْلَهَا ابْنَ زِيَادٍ

(١) تاريخ الطبري حوادث سنة خمسين وقال فقال الحكم اللهم إن كان لي عندك خير فاقبضني فمات بخراسان بمرو .

(٢) تهذيب التهذيب ج ٢ ص ٤٣٧ .



صاحب السرّ والأمانة عندي      وتسديد مغنمي وجهادي  
ثم أمر المغنّين فغنّوا.

ونقل السبط في التذكرة: أن يزيد استدعى ابن زياد وأعطاه أموالاً كثيرة، وتحفاً عظيمة، وقرب مجلسه، ورفع منزله، وأدخله على نسائه، وجعله نديمه، وسكر ليلة، فقال للمغنّي غنّ، ثم قال يزيد (لعنه الله) بديهاً: اسقني شربة... الايات بزيادة هذا الشعر.

قاتل الخارجى اعنى حسيناً      ومبىد الاعداء والحساد<sup>(١)</sup>

وفي عصره وفي قبالة وإن وقعت التضحية الكبرى، التضحية التي أحى الحق بعد الدثور، وأظهر الدين بعد الأفول، وبقيت خالدة أبد الدهر، وهي تضحية الإمام أبي عبد الله سيد الشهداء (عليه السلام) فهو بنهضته وتضحيته بنفسه الكريمة ونفوس أبنائه، وأنصاره المجاهدين، وباستقباله لأسر بنات الرسالة، وعقائل بني هاشم سقى شجرة الإسلام وأنماها، وأعلن للعالم أن معاوية وابنه يزيد هما اللذان ضلّوا وأضلّوا العباد، وأفسدوا الناس والبلاد، ولعمري لولا هذه التضحية لما قام للدين عمود، ولا أخضر له عود، ولكن الامويين بعد ذلك أيضاً قد سعوا في التشديد على الشيعة، وتضييق الامر عليهم، واتخذوا جميع التدابير ضدّ أهل البيت (عليهم السلام) ومن يحبّهم أو يذكرهم بخير.

## قيام مروان بن الحكم طريد رسول الله ﷺ بالخلافة

وبعد أن هلك يزيد بن معاوية وعزل معاوية بن يزيد نفسه عن الخلافة وتزلزلت حكومة بني سفيان قام مروان بن الحكم طريد رسول الله ﷺ بأمر الخلافة وحفظها عن السقوط ورتب أمور الخلافة في مدة تسعة أشهر ومات .  
وبعده قام بأمر الخلافة ابنه عبد الملك وسعى في الضغط على بني هاشم وأعطى الإمارة للسفك الغشوم حجاج بن يوسف الثقفي ، الذي له قلب قذ من حديد ، لا يعرف الرقة واللين أصلاً ، وهو الذي سودّ صحائف من التاريخ بظلمه وعداوته لاهل البيت .

وقد أخبر الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام عن عيان ومشاهدة عما كان من الحجاج مع الشيعة كما يحكيه ابن أبي الحديد شارح نهج البلاغة يقول عليه السلام : «ثم جاء الحجاج ، فقتلهم يعني الشيعة كل قتل ، واخذهم بكل ظنة وتهمة حتى أن الرجل ليقال له : زنديق ، أو كافر أحب إليه من أن يقال له : شيعة علي بن أبي طالب فتقرب الناس إلى عبد الملك وواليه الحجاج بن يوسف يبغض علي عليه السلام وموالاة أعدائه وموالاة من يدعي قوم من الناس أنهم أيضاً أعدائه فأكثروا في الرواية في فضلهم وسوابقهم ومناقبهم ، واكثروا من الغض من علي عليه السلام وعيبه والطعن فيه والشتان له <sup>(١)</sup> ولما شعر عبد الملك بهلاكه قال لاولاده أوصيكم بتقوى الله وإكرام الحجاج فإنه الذي وطّد لكم

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ٣ ص ١٥ .

المنابر ودوخ البلاد واذلّ الاعداء<sup>(١)</sup>.

وكان الحجاج سفكاً بطبعه يقتل الناس حتى الشيوخ والصبيان لالشيء إلا حباً بالقتل وإراقة الدماء وكانت تهمة التشيع المبرر الوحيد لضرب الاعناق وفي عهده كان أحب إلى الرجل أن يقال: له زنديق وكافر من أن يقال له: شيعة وقتل بيده قنبر وكميل بن زياد وأمثالهم من الاحرار الابطال.

وفي روضات الجنّات: إنّ الحجاج قتل مائة وعشرين ألف رجل صبراً ولما مات وجد في سجنه ثمانون ألف رجل وثلاثون ألف امرأة منهم ثلاثة وثلاثون ألفاً بلا تقصير. قال الراغب في محاضراته: خرج الحجاج يوماً إلى الجامع فسمع ضجّة شديدة فقال: ما هذا؟ قالوا: أهل السجون يضجون من شدة الحرّ فقال: قولوا لهم: «اخسأوا فيها ولا تكلمون» ووجد في حبسه مائة ألف وأربعة آلاف رجل وعشرين ألف امرأة منهم أربعة آلاف امرأة مجرّدات، وكان حبس الرجال والنساء في مكان واحد ولم يكن في حبسه سقف ولا ظلّ من الشمس ومن يتقي بيده من الحرّ فيرميه الحرس من فوقه بالأجر وكان أكثرهم مقرنين في السلاسل وكان يُسقون الزّعاق<sup>(٢)</sup> ويطعمون الشعير المخلوط بالرماد... وقد كان أحرص على قتل الاخيار وخصوصاً الفاطميّين الاطهار بحيث نقل أنّه أتى بصاع خبز من طحن دمانهم فكان يصوم ويفطر به وأمر بنش ثلاثة آلاف من قبور النجف الاشرف في طلب جثة أمير المؤمنين (عليه السلام) فلم يظفر بذلك. وكان أيضاً يتحسّر دائماً ويظهر الاسف على أنّه لم يحضر وقعة الطفّ فيكون معيناً على قتل الشهداء المظلومين<sup>(٣)</sup>.

(١) الشيعة والحاكمون ص ٩٩.

(٢) الزّعاق: الماء المرّ الذي لا يطاق شربه.

(٣) روضات الجنّات ج ٢ ص ٥٤.

## حرمان أهل البيت عليهم السلام في مثل هذا الجوّ من جميع حقوقهم ومنها الخمس

ومن البواضح حرمان أهل البيت عليهم السلام من جميع حقوقهم في مثل هذا الجوّ - جوّ الحقد والعداوة - ومنها الخمس ولذلك كلّهُ لم يتمكّن الإمام عليّ ابن الحسين عليهما السلام أيضاً من بيان الحقّ وكان في عصره الفقهاء السبعة في المدينة وإليهم يرجع الناس في الفقه وكانوا يفتون على آراء أهل السنّة وأصولهم ولم يكن الرجوع إلى الإمام السجّاد عليه السلام إلّا في ستار التقيّة الشديدة .

## منع عبدالمملك والحجّاج الناس أن يقولوا إنّ أهل البيت عليهم السلام ولّد رسول الله صلى الله عليه وآله

ويظهر ممّا فعله الحجّاج وعبدالمملك أنّهما منعّا الناس أن يقولوا : إنّ ولد فاطمة ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وكان ذلك أساساً لسياسته المشؤومة وقد روى في البحار عن عامر الشعبي أنّه قال : بعث إليّ الحجّاج ذات ليلة فخشيت فقمّت فتوضّأت وأوصيت ثم دخلت عليه فنظرت فإذا نطع منشور والسيف مسلول فسلمت عليه فردّ عليّ السلام فقال : لاتخف فقد أمتك الليلة وغدا إلى الظهر واجلسه عنده ثم أشار فأتي برجل مقيّد بالكبول والاغلال فوضعه بين يديه فقال : إنّ هذا الشيخ يقول : إنّ الحسن والحسين كانا ابني رسول الله ليأتيني بحجّة من القرآن وإلّا لأضربن عنقه .

فقلت: يجب ان تحلّ قيده فإنه إذا احتجّ فإنه لا محالة يذهب وإن لم يحتجّ فإنّ السيف لا يقطع هذا الحديد فحلّوا قيوده وكبّله فنظرت فإذا هو سعيد بن جبير فحزنت بذلك وقلت: كيف يجد حجّة على ذلك من القرآن، فقال له الحجّاج: اتّني بحجّة من القرآن على ما ادّعت وإلا اضرب عنقك، فقال له انتظر فسكت ساعة ثمّ قال له مثل ذلك فقال انتظر فسكت ساعة ثمّ قال له مثل ذلك فقال: اعوذ باللّٰه من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ثمّ قال: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(١)</sup> ثمّ سكت وقال للحجّاج اقرء ما بعده فقرا وزكريّا ويحيى وعيسى فقال سعيد: كيف يليق ههنا عيسى؟ قال: أنّه كان من ذريّته قال: إن كان عيسى من ذريّة إبراهيم ولم يكن له أب بل كان ابن ابنته فنسب إليه مع بعده فالحسن والحسين أولى أن ينسبا إلى رسول الله ﷺ مع قربهما منه فأمر له بعشرة آلاف دينار وأمر بأن يحملوها معه إلى داره وأذن له في الرجوع.

قال الشعبي: فلمّا أصبحت قلت في نفسي: قد وجب عليّ أن آتي هذا الشيخ فاتعلّم منه معاني القرآن لأنني كنت اظنّ اني اعرفها فإذا أنا لا اعرفها فاتيتّه فإذا هو في المسجد وتلك الدنانير بين يديه يفرقها عشراً عشراً ويتصدّق بها ثمّ قال: هذا كلّه ببركة الحسن والحسين لئن كنّا اغممنا واحداً لقد افرحتنا الفأ وارضيّا الله ورسوله ﷺ<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة الانعام الآية ٨٤ .

(٢) الجارح ٤٣ ص ٣٢٩ .

## عمر بن عبدالعزيز ردّ فداً وبعث الخمس إلى أهل البيت

والذي يظهر من كتب التواريخ والآثار أنّ خلفاء بني أمية بعد معاوية كانوا يمنعون أهل البيت من الخمس، ويتصرفون فيه تصرف المرء فيما يملكه، يهبونه تارة لمن يشاؤون كما يشاؤون، وأخرى يكتزونهم في كنوزهم، وثالثة يصرفونه في أي مصرف شاؤوا إلى أن وصلت نوبة الخلافة إلى عمر بن عبدالعزيز، فآزال سبب أمير المؤمنين من بين الناس وردّ فداً على أولاد فاطمة وسلمها إلى الإمام محمد الباقر وحينئذ فاجتمع عنده قریش ومشايخ السوء من أهل الشام وقالوا لقد طعنت بفعلك هذا على أبي بكر وعمر اللذين منعا فاطمة فداً ونسبتهما إلى الظلم والغصب قال: صحّ عندي أنّ فاطمة ادّعت فداً وكانت في يدها وما كانت لتكذب على رسول الله وهي سيّدة نساء أهل الجنّة وأنّي بفعلتي هذا أتقرّب إلى الله ورسوله وأرجو شفاعة فاطمة والحسن والحسين ولو كنت مكان أبي بكر لصدّقت فاطمة ولم أكذبها في دعواها<sup>(١)</sup>.

وبعث الخمس إلى أهل البيت وروى أبو يوسف في كتاب الخراج أنّ عمر بن عبدالعزيز بعث بسهم الرسول وسهم ذوي القربى إلى بني هاشم<sup>(٢)</sup>.

(١) سفينة البحار ج ٢ ص ٢٧٢.

(٢) الخراج ص ٢٥.

وفي طبقات ابن سعد : أنه روى عن جعفر بن محمد عليه السلام أن عمر بن عبدالعزيز قسم سهم ذي القربى بين بني عبدالمطلب ولم يعط نسايتهم اللاتي كنّ من غير بني عبدالمطلب <sup>(١)</sup>.

وفي طبقات ابن سعد أيضاً : أن فاطمة بنت الحسين عليه السلام كتبت إلى عمر بن عبدالعزيز تشكر له ما صنع وتقول «لقد أخدمت من كان لا خادم له واكتسيت من كان عارياً فسرّ بذلك عمر وقال عمر بن عبدالعزيز : إن بقيت أعطيتكم جميع حقوقكم» <sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً : اجتمع نفر من بني هاشم فكتبوا كتاباً وبعثوا به مع رسول إلى عمر بن عبدالعزيز يشكرون له ما فعل بهم من صلة أرحامهم وأنهم لم يزالوا مجفّين منذ كان معاوية <sup>(٣)</sup>.

وفيه أيضاً : إن علي بن عبد الله بن عباس وأبا جعفر محمد بن علي عليه السلام قالوا «ما قسم علينا خمس منذ زمن معاوية إلى اليوم» <sup>(٤)</sup>.

وكان من نتيجة هذه الأمور أن دسّ الأمويون السمّ لعمر بن عبدالعزيز كما فعلوا قبل بمعاوية الثاني لأنهم لا يطيقون أن يكون بينهم من يناصر الحقّ وأهله وقام مكانه يزيد بن عبد الملك وافتتح عهده بكتاب أرسله إلى عمّاله أن أعيّدوا الناس إلى طبقتهم الأولى وانتزع فِدْكَأ من أبناء فاطمة عليها السلام.

(١) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٨٧ - ٢٨٩ .

(٢) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٨٩ .

(٣) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٨٩ .

(٤) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٨٨ .

## مسألة الخمس بعد عمر بن عبدالعزيز وإعادة السياسة المشؤمة

وجريان أمر الخمس بعد عمر بن عبدالعزيز في زمن حكومة طواغيت الامويين بعده الذين لم يكن شيمتهم إلا الظلم الفاحش والاستهانة بحق الأمة والاستبداد والاستثثار بثرواتها وبيت مالها وبذلها فيما حرم الله، ومطاردة الاحرار والمجاهدين وفي طليعتهم أهل البيت عليهم السلام أيضاً واضح؛ إذ من المظاهر البارزة لسياساتهم المشؤمة أنهم كانوا وجهوا جميع أجهزتهم الإدارية والسياسية والاقتصادية إلى اضطهاد أهل البيت عليهم السلام ومنعهم حقوقهم ومن المعلوم أن الخمس من أبرز الحقوق لهم.

وبعد أن قتل عمر بن عبدالعزيز قام مكانه - كما قلنا - يزيد بن عبد الملك واشتهر في اللهو، والخلاعة، والفجور، والسكر، والغناء، وأثنى يوماً على أبي لهب فقيل إنه مات كافراً وكان يؤذي رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: قد علمت ذلك ولكن دخلتني رقة له لأنه كان يجيد الغناء! <sup>(١)</sup> وحينئذ فما كان ظنك برجل لا يعد الكفر بالله والرسول ذنباً إذا كان يجيد الغناء.

وقام بعده هشامهم وقتل يزيد بن علي بن الحسين عليهما السلام الذي غضب لله وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فوضع رأسه في مجلسه وأمر جميع من يدخل عليه بأن يطأ بحذائه وجهه وكتب إلى والي الكوفة أن يبقّي زياداً مصلوباً ولا ينزله عن خشبته وقد بقي جسده الطاهر مصلوباً أربع سنين تصهره الشمس وتذروه الرياح وكتب بعد ذلك بإحراق جثمانه العظيم وذره



في الهواء .

ووليدهم قد قتل يحيى بن زيد الثائر العظيم وصلب جسده وأرسل رأسه الشريف المطهر إلى أمها المظلومة المضطهدة .  
وبالجملة لقد واجهت الشيعة سيما الاحرار والمجاهدين في عصر الامويين من العناء والإرهاق ما لا سبيل إلى تصوّره وفي مقدمهم العلويون والسادات من آل هاشم ومن المعلوم حرمان أهل البيت عليهم السلام خمسهم في مثل هذا الجور المظلم .

### فقهاء مدرسة الخلفاء وافتائهم طبقاً لمقاصد الخلفاء

وبلغ من حرص الامويين على طمس آثار أهل البيت عليهم السلام وفقههم ان رفعوا من شأن بعض الفقهاء وتركوا لهم أمر الإفتاء وبيان الاحكام كسليمان بن موسى الأشدق المتوفى ١١٩ وعبدالله بن ذكوان المتوفى ١٣٠ أحد مواليتهم وراوي احاديث أبي هريرة ونافع مولى ابن عمر وسليمان بن يسار الذي كان ملازماً لقصورهم وقد فرضوه على المدينة ومكحول مولى بني هذيل وأبي حازم سلمة بن دينار الاعرج وسليمان بن طرخان، وإسماعيل بن خالد البجلي وعكرمة مولى ابن عباس وابن شهاب الزهري وغير هؤلاء من فقهاءهم الذين قربوهم وفتحوا لهم صدورهم وخزائنتهم ولم يسمحوا لاحد أن يحدث لأهل البيت عليهم السلام أو يسند لعليّ ولغيره من وكلاءهم رأياً في الفقه أو في غيره من المواضيع الإسلامية في قبال مدرسة الخلفاء وأوجب ذلك ضيقاً وإحراجاً لفقهاء مدرسة أهل البيت عليهم السلام الذين لا يرون لفقه أهل البيت عليهم السلام بديلاً ولكنهم كانوا لا يجرأون على الإفتاء وبيان الاحكام خوفاً من سياط الامويين وسيوفهم المسلولة على الرقاب .

## مسألة الخمس في خلافة بني العباس

وبعد ان تحققت الثورة ضدّ الامويّين فثلّت عروشهم وأزالت دولتهم ظهرت دولة بني العباس فهم وإن كانوا في ابتداء الامر يتكلّمون عن الحقّ والعدالة، ويتظاهرون بالدفاع عن كيان الإسلام ولكن - مع الاسف الشديد - حينما صفى الملك لهم، ساسوا المسلمين بسياسة نكراء، لا ظلّ فيها للعدل والحقّ، فقد مثلت سياستهم بجميع مخططاتها السياسة الاموية سيّما من جهة الضغط على أهل البيت (عليه السلام) وشيعتهم، وكان عصر حكومتهم من العصور المظلمة لتاريخ الإسلام، لانفصالهم عن مفاهيم الإسلام وأهدافه، وتحويل الخلافة الإسلامية إلى مسارح الفجور والفساد، ولم يكن شيمتهم إلاّ الظلم الفاحش والاستئثار بثروات الأمة الإسلامية، وصرفها في مطاعمهم ومنافعهم، ومطاردة الاحرار والمجاهدين الذين كانوا يطلبون منهم العدل والحقّ وأذاقتهم التنكيل والآلام فقتل وصلب وضغط وإماتة بطيئة في السجون والمطامير بحرمانهم من النور والهواء والاكل والماء وكان ما حلّ بأهل البيت (عليه السلام) وشيعتهم من التنكيل في عصرهم أضعاف ما واجهوه أيام حكومة الامويّين حتّى قيل في ذلك :

تألّه ما فعلت أمة فيهم معشار ما فعلت بنو العباس

فمنصورهم الذي يعدّ المؤسس الحقيقي لتلك الدولة ومشيد مجدها قد عمد إلى قتل الابرياء، وهتك الاعراض، وسلب الاموال، وإلقاء الاحرار في ظلمات السجون، وجمع منهم كانوا من بني الحسن (عليه السلام) من العلويّين في اعماق سجنه المظلم الذي لا يعرفون فيه نهارة من ليل وكان في اعناقهم

وأرجلهم القيود والسلاسل ومحنة العلويين في عهد هذه الطاغية من أقسى المحن وأفجعها فقد صبّ عليهم ألوان العذاب، وقابلهم بمزيد من العنف والجور فأباد شيوخهم وشبانهم، ولم يرحم أحداً منهم حتى أمر بجمع منهم فكانوا يوضعون في البناء في أوساط الأساطين والجدران أحياءً وبنى على أربعين منهم في ليلة واحدة.

وفي العقد الفريد: إنَّ المنصور كان يجلس ويُجلس إلى جنبه واعظاً، ثمَّ تأتي الجللاوزة - أي الشرط - في أيديهم السيوف، يضربون أعناق الناس، فإذا جرت الدماء حتى تصل إلى ثيابه يلتفت إلى الواعظ ويقول له «عظني» فإذا ذكره الواعظ بالله، أطرق المنصور كما للكنكر، ثمَّ يعود الجللاوزة إلى ضرب الأعناق فإذا أصابت الدماء ثياب المنصور ثانية قال لواعظ: «عظني»<sup>(١)</sup>

## قتل الأبرياء وهتك الأعراض

### وإلقاء الأحرار في ظلمات السجون

وكان يريق دماء أبناء رسول الله ﷺ ويملا السجون منهم بينما نراه يحتفظ بحصيرة بالية قد مرّت عليها السنون يقال «إنّها كانت لرسول الله ﷺ» فيتبرك بها إمام الناس، وجعل لها موضعاً وخادماً يحتفظ بها، أوقات الصلاة إمام الناس ليظهر لهم أنّه محافظ على آثار النبي ﷺ تمويهاً وخداعاً<sup>(٢)</sup>.

(١) العقد الفريد ج ١ ص ٤١ .

(٢) الامام الصادق والمذاهب الأربعة ج ٢ ص ١٩٥ .

وقال منصور: قتلت من ذرية فاطمة بنت محمد ﷺ ألفاً أو يزيدون وتركت سيدهم ومولا هم يريد به أبا عبد الله جعفر الصادق عليه السلام.

وفي الشيعة والحاكمون كتب المنصور إلى عامله: أن يحرق على الإمام الصادق داره ثم دس إليه السم فمات مسموماً<sup>(١)</sup>.

وهذا مهديمهم قام بالخلافة بعد أن مات أبوه المنصور واشتغل في أيام حكمته باللهو والمجون، ولم يكن له إلا أشباع شهواته، والإسراف في البذخ والترف، وورث العداوة للعلويين من أبيه المنصور الذي كان يعتقد أن لا بقاء له في الحكم والسلطان إلا بالقضاء على العلويين وشيعتهم وكان المهدي حين موت المنصور غائباً، وكان سافر إلى الري، فدعى المنصور «ربطة» امرأة المهدي فاوصاها بما أراد، ودفع إليها مفاتيح الخزان، وأحلفها أن لا تفتح تلك الخزان، ولا تطلع عليها أحداً إلا المهدي فلما قدم المهدي من الري إلى مدينة السلام، دفعت إليه المفاتيح ففتح الباب، ومعه ربطة، فإذا أزج كبير<sup>(٢)</sup> فيه جماعة من قتلى الطالبين وفي آذانهم رقع فيها انسابهم، وإذا فيهم أطفال ورجال شباب ومشايخ عدة كثيرة فأمر المهدي فحفرت حفرة فدفنوا فيها<sup>(٣)</sup>.

(١) الشيعة والحاكمون ص ١٤٩ - ١٥٠ .

(٢) الأزج جمع أزاج وآزوج: البيت بيني طولاً.

(٣) التاريخ للطبري ج ٩ ص ٣٢٠ .

## إعلان الإمام الكاظم عليه السلام

أن جميع أقاليم المملكة الإسلامية أخذت منهم ظلماً

وأعلن المهدي يوماً لردّ المظالم إلى أهلها فدخل عليه الإمام الكاظم عليه السلام فرآه مشغولاً بذلك فالتفت إليه قائلاً: «ما بال مظلمتنا لا ترد؟».

قال: «وما ذاك يا أبا الحسن؟».

قال عليه السلام: «فدك».

قال: «حدّهما لي».

قال عليه السلام: «حدّ منها جبل أحد، وحدّ منها عريش مصر، وحدّ منها سيف البحر، وحدّ منها دومة الجندل».

قال: «كلّ هذه حدود فدك؟».

قال عليه السلام: «نعم».

فتغيّر المهدي وبدا الغضب على معالم وجهه - فقد أعلن الإمام عليه السلام، أن جميع أقاليم المملكة الإسلامية قد أخذت منهم - فانطلق المهدي قائلاً: «هذا كثير انظر فيه»<sup>(١)</sup>.

## شنشنة اعرفها من اخزم

وهاديهم مثل مهديهم بل افتك واظلم، قام بالخلافة بعد ابيه المهدي، وكان قاسي القلب شريس الاخلاق، وولى على المدينة رجلاً من ولد عمر بن الخطاب، اسمه عبد العزيز فتحامل على الطالبين واساء إليهم، وسامهم صنوف العذاب، فقام الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب (ع)، صاحب فخ<sup>(١)</sup> مع جماعة كثيرة من العلويين بالمدينة وقاتلوا مع جند الهادي في فخ وقاتلوا بأجمعهم وجاء الجند برؤوسهم والاسرى إلى الهادي فأمر بقتلهم<sup>(٢)</sup>.

وعن ابي جعفر الجواد (ع) قال: «لم يكن لنا بعد الطف مصرع اعظم من فخ»<sup>(٣)</sup>.

إلى أن وصلت النوبة بهارون فمد إحدى يديه إلى بيت اموال المسلمين وصرفها في البذخ، وبناء القصور المشيدة، وشراء الجواري المغنيات، ويده الأخرى إلى قتل العلويين وشيعتهم المجاهدين وأرسل طائفة كبيرة منهم إلى ساحات الإعدام، ودفن قسماً منهم وهم احياء، وأودع الكثيرين منهم في ظلمات السجون وقد أقسم على استئصالهم وقتلهم فقال: واللّه لاقتلهم - أي العلويين - ولاقتلن شيعتهم<sup>(٤)</sup>.

(١) هو بفتح الفاء وتشديد الحاء بتر بينه وبين مكة فرسخ تقريباً.

(٢) سفينة البحار ج ٢ ط ج ص ٢٤١ .

(٣) سفينة البحار ج ٢ ص ٢٤١ .

(٤) الاغانى ج ٥ ص ٢٢٥ .

## الأئمة في طليعة المكافحين

وائمة أهل البيت لكونهم ملجأ الأمة وملأها وأسوة الشيعة وإمامها كانوا في طليعة المكافحين والمجاهدين وكان الإمام موسى بن جعفر أسوتهم في ذلك العصر وفي مقدمتهم، وهو قد قال لصفوان بن مهران الجمال الذي أكرى جماله لهارون في سفره إلى الحج ناهياً له عن هذا الفعل بقوله: «كل شيء منك حسن جميل ما خلا شيئاً واحداً وهو إكراءك جمالك من هذا الرجل إلى أن قال: من أحب بقائهم فهو منهم ومن كان منهم فهو كان ورد النار<sup>(١)</sup>».

(١) رجال الكشي.

## قول الكاظم عليه السلام لهارون الرشيد إن فداك والخمس لنا

وفي المناقب: قال هارون الرشيد لموسى بن جعفر عليه السلام بين فداك حتى أردّها إليك.

فقال عليه السلام: «إن حددتها لم تردّها» فاصرّ هارون أن يبيّنها لي بحق جدك عليه السلام.

قال: «أما الحدّ الأوّل فعَدَن». فلما سمع الرشيد تغيّر وجهه. واستمر الإمام عليه السلام: الحدّ الثاني سمرقند. فارتدّ وجه الطاغية. وقال عليه السلام: والحدّ الثالث إفريقية. واسودّ وجه هارون. قال: والحدّ الرابع سيف البحر مما يلي الخزر وأرمينية. فشار الرشيد ولم يملك أعصابه دون أن يقول «لم يبق لنا شيء». فقال عليه السلام: «قد علمت أنّك لم تردّها. فعزم (أي هارون) حينئذ على التنكيل به<sup>(١)</sup>».

وفي المستدرک نقلًا عن البحار عن التلعكبري بإسناده عن الكاظم عليه السلام قال، قال لي هارون: «أقولون إنّ الخمس لكم؟» قال: «نعم». قال: «إنّه لكثير». قال: «قلت: إنّ الذي أعطانا علم أنّه لنا غير كثير»<sup>(٢)</sup>.

(١) المناقب ج ٢ ص ٣٨١ والبحار ج ٤٨ ص ١٤٤ وأعيان الشيعة ج ٢ ط بيروت ص ٨.

(٢) المستدرک ج ٧ ط ص ٢٨٩.



## سياسة هارون المشؤمة

ويكفي في سياسة هارون المشؤومة ما روي في البحار عن عيون أخبار  
 الرضا عليه السلام عن حميد بن قحطبة الطوسي قال حميد بن قحطبة «أنفذ  
 إليّ هارون الرشيد وقت كونه بطوس في بعض الليل أن أجيّب فلماً دخلت  
 عليه رأيت بين يديه شمعة تنقد وسيفاً أخضر مسلولاً وبين يديه خادم واقف  
 فلماً قمت بين يديه رفع رأسه إليّ فقال: «كيف طاعتك لامير المؤمنين؟»  
 فقلت: «بالنفس والمال» فاطرق ثم أذن لي في الانصراف فلم البث في  
 منزلي حتى عاد الرسول إليّ وقال: «أجب امير المؤمنين» فقلت في نفسي:  
 إنّ الله أخاف أن يكون قد عزم على قتلي وأنه لما رأي استحياء مني فعدت إلى  
 بين يديه فرفع رأسه إليّ فقال: «كيف طاعتك لامير المؤمنين» فقلت:  
 «بالنفس والمال والاهل والولد» فتبسّم ضاحكاً ثم أذن لي في الانصراف فلماً  
 دخلت منزلي لم البث أن عاد الرسول إليّ فقال: «أجب أمير المؤمنين»  
 فحضرت بين يديه وهو على حاله فرفع رأسه إليّ فقال: «كيف طاعتك  
 لامير المؤمنين؟» فقلت: «بالنفس والمال والاهل والولد والدين» فضحك ثم  
 قال لي «خذ هذا السيف وامتل ما يأمر بك به هذا الخادم» قال: «فتناول الخادم  
 السيف وناولنيه وجاء بي إلى بيت باب مغلّق ففتحه فإذا فيه بئر في وسطه،  
 وثلاثة بيوت، أبوابها مغلقة ففتح باب بيت منها فإذا فيه عشرون نفساً عليهم  
 الشعور والذوائب شيوخ، وكهول وشبان مقيدون فقال لي: «إنّ أمير  
 المؤمنين يأمر بك بقتل هؤلاء» وكانوا كلّهم علوية من ولد علي وفاطمة عليهما السلام،

فجعل يخرج إليّ واحداً بعد واحد فاضرب عنقه حتى أتيت على آخرهم ثم رمى بأجسادهم ورؤوسهم في تلك البئر ثم فتح باب بيت آخر، فإذا فيه عشرون نفساً من العلوية من ولد عليّ وفاطمة عليهما السلام مقيّدون، فقال لي: «إنّ أمير المؤمنين يأمرك بقتل هؤلاء» فجعل يخرج إليّ واحداً بعد واحد فاضرب عنقه ويرمي به في تلك البئر حتى أتيت على آخرهم ثم فتح باب البيت الثالث، فإذا فيه مثلهم عشرون نفساً من ولد عليّ وفاطمة عليهما السلام مقيّدون، عليهم الشعور والذوائب، فقال لي: «إنّ أمير المؤمنين يأمرك أن تقتل هؤلاء أيضاً» فجعل يخرج إليّ واحداً بعد واحد فاضرب عنقه فيرمي به في تلك البئر حتى أتيت على تسعة عشر نفساً منهم وبقي شيخ منهم عليه شعر، فقال لي: «تبّاً لك يا مشؤوم، أيّ عذر لك يوم القيامة إذا قدمت على جدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وقد قتلت من أولاده ستين نفساً قد ولد لهم عليّ وفاطمة عليهما السلام» فارتعشت يدي وارتعدت فرائصي فنظر إليّ الخادم مغضباً وزبرني فاتيت على ذلك الشيخ أيضاً فقتلته ورمي به في تلك البئر<sup>(١)</sup>.

(١) بحار الانوار ج ٤٨ ص ١٧٧ نقلاً عن عيون اخبار الرضا عليه السلام ج ١ ص ١٠٨.

## سياسة بني العباس كسياسة بنى أمية إبعاد جبهة أهل البيت عليهم السلام عن الامتيازات المعنوية والمادية

وبالجملة إن السياسة المشؤومة لبني عباس كبنى أمية هي استئصال أهل البيت عليهم السلام وذريتهم وشيعتهم، وإبعاد جبهتهم عليهم السلام عن جميع الامتيازات المعنوية والمادية بالاستيلاء على الإمارة والحكومة، وبوضع اليد على الخمس والفيء، وما أرادوا منها إلا إنزواء أهل البيت عليهم السلام وتضعيفهم، وابتعادهم عن السياسة وإدارة أمور الملة.

ففي عيون اخبار الرضا عليه السلام عن سفیان بن نزار قال: «كنت يوماً على رأس المأمون» فقال: «اتدرون من علّمني التشيع؟» فقال القوم جميعاً: «لا والله ما نعلم» قال: «علّمني الرشيد» قيل له: «وكيف ذلك؟» والرشيد كان يقتل أهل هذا البيت؟ قال: «كان يقتلهم على الملك لأن الملك عقيم ولقد حججت معه سنة فلماً صار إلى المدينة تقدّم إلى حجّابه، وقال: «لا يدخلن عليّ رجل من أهل المدينة ومكة من أبناء المهاجرين والانصار وبني هاشم وسائر بطون قريش إلاّ نسب نفسه» فكان الرجل إذا دخل عليه قال: انا فلان بن فلان حتّى ينتهي إلى جدّه من هاشميّ أو قرشيّ أو مهاجريّ أو انصاريّ فيصله من المائة بخمسة آلاف درهم وما دونها إلى مائتي دينار على قدر شرفه وهجرة آبائه، فانا ذات يوم واقف إذ دخل الفضل بن الربيع فقال: يا أمير المؤمنين! على الباب رجل» زعم أنّه موسى بن جعفر بن محمد بن عليّ بن أبي طالب عليهم السلام فاقبل علينا ونحن قيام على رأسه والامين والمؤمن وسائر القوادر فقال: «احفظوا على أنفسكم» ثمّ قال: «لأذنه، ائذن له، ولا

ينزل إلا على بساطي» فانا كذلك إذ دخل شيخ مسخّد قد انهكته العبادة، كأنه شَنّ بال قد كلم السجود<sup>(١)</sup> وجهه وانفه فلماً رأى الرشيد رمى بنفسه عن حمار كان راكبه، فصاح الرشيد لا والله إلا على بساطي فمنعه الحجاب من الترجّل، ونظرنا إليه باجمعنا بالإجلال والإعظام فما زال يسير على حمارة حتّى صار إلى البساط، والحجاب والقوَاد محدقون به فنزل فقام إليه الرشيد واستقبله إلى آخر البساط وقبّل وجهه، وعينه، وأخذ بيده حتّى صيّره في صدر المجلس وأجلسه معه فيه وجعل يحدثه ويقبل بوجهه عليه ويسأله عن أحواله ثمّ قال: «يا أبا الحسن ما عليك من العيال؟» فقال: «يزيدون على الخمسمائة» قال: «أولاد كلّهم؟» قال: «لا، أكثرهم موالى وحشم، فأمّا الولد فلي نيّف وثلاثون، الذكوران منهم كذا، والنسوان منهم كذا» قال: «فلم لا تزوّج الناس من بني عمومتهنّ وأكفائهنّ؟» قال ﷺ: «اليد تقصر عن ذلك» قال: «فما حال الضيعة؟» قال: «تعطى في وقت وتمنح في آخر» قال: «فهل عليك دين؟» قال: «نعم» قال: «كم؟» نحو من عشرة آلاف دينار فقال الرشيد: «يا ابن عمّ أنا أعطيك من المال ما تزوّج به الذكوران والنسوان وتعمّر الضياع...» ثمّ قام، فقام الرشيد لقيامه، وقبّل عينيه ووجهه، ثمّ أقبل عليّ وعلى الأمين والمؤمن فقال: «يا عبد الله، ويا محمّد، ويا إبراهيم بين يدي عمّكم وسيّدكم خذوا بركابه، وسوّوا عليه ثيابه وشيّعوه إلى منزله...» فلماً خلا المجلس قلت: «يا أمير المؤمنين من هذا الرجل الذي قد عظّمته، وأجلّته، وقمت من مجلسك إليه فاستقبلته، وأقعدته في صدر المجلس، وجلست دونه ثمّ أمرتنا بأخذ الركاب له؟» قال: «هذا إمام الناس وحجّة الله على خلقه وخليفته على عباده» فقلت: «يا أمير

(١) كلم : جَرَحَ .

المؤمنين أوليست هذه الصفات كلها لك وفيك؟» فقال: «أنا إمام الجماعة في الظاهر بالغلبة والقهر وموسى بن جعفر إمام حقّ والله يا بنيّ إنه لاحق بمقام رسول الله ﷺ منّي، ومن الخلق جميعاً والله لو نازعتني هذا الأمر لآخذت الذي فيه عينك فإنّ الملك عقيم، فلماً أراد الرحيل من المدينة إلى مكة أمر بصرة سوداء فيها مائتا دينار ثمّ أقبل على الفضل بن الربيع فقال له: اذهب بهذه إلى موسى بن جعفر وقل له: يقول لك أمير المؤمنين «نحن في ضيقة وسياتيك برّنا بعد هذا الوقت» فقمّت في صدره فقلت: «يا أمير المؤمنين تعطي أبناء المهاجرين والانصار وسائر قریش وبني هاشم ومن لا يعرف حسبه ونسبه خمسة آلاف دينار إلى ما دونها وتعطي موسى بن جعفر - وقد أعظمته وأجللته - مائتي دينار؟ أخسّ عطية أعطيتها أحداً من الناس؟» فقال: «اسكت لا أمّ لك فإنّي لو أعطيت هذا ما ضمنته له ما كنت آمنه أن يضرب وجهي غداً بمائة ألف سيف من شيعة ومواليه وفقر هذا وأهل بيته اسلم لي ولكم من بسط أيديهم وغناهم فلماً نظر إلى ذلك مخارق المغنيّ دخله في ذلك غيظ فقام إلى الرشيد فقال: «يا أمير المؤمنين قد دخلت المدينة وأكثر أهلها يطلبون منّي شيئاً وإن خرجت ولم أقسم فيهم شيئاً لم يتبين لهم تفضّل أمير المؤمنين عليّ ومنزلتي عنده فأمر له بعشرة آلاف دينار فقال له: «يا أمير المؤمنين هذا لأهل المدينة وعليّ دين احتاج أن أقضيه» فأمر له بعشرة آلاف دينار أخرى فقال له: «يا أمير المؤمنين بناتي أريد أن أزواجهنّ وأنا محتاج إلى جهازهنّ فأمر له بعشرة آلاف دينار أخرى فقال له: «يا أمير المؤمنين لا بدّ من غلة تعطينها ترد عليّ وعلى عيالي وبناتي أزواجهنّ القوت فأمر له باقطاع ما يبلغ غلّته في السنة عشرة آلاف دينار وأمر أن يعجل ذلك له من ساعته ثمّ قام مخارق من فوره وقصد موسى بن جعفر ﷺ وقال له:

«قد وقفت على ما عاملك به هذا الملعون وما أمر لك به وقد احتلت عليه لك واخذت منه صلوات ثلاثين ألف دينار وأقطاعاً تغلّ في السنة عشرة آلاف دينار ولا والله يا سيدي ما احتاج إلى شيء من ذلك وما أخذته إلا لك وأنا أشهد لك بهذه الاقطاع وقد حملت المال إليك. فقال ﷺ: «بارك الله لك في مالك وأحسن جزاك ما كنت لآخذ منه درهماً واحداً ولا من هذه الاقطاع شيئاً وقد قبلت صلتك وبرّك فانصرف راشداً ولا تراجعني في ذلك» فقبل يده وانصرف<sup>(١)</sup>.

### كانت الشيعة تعتقد بوجوب مكافحة بني العباس

كان للعبّاسيين عداً شديداً لأهل البيت ﷺ وشيعتهم، ولاجله كانوا يصبّون على الشيعة أنواع الكوارث والبلايا الشديدة ولم يكن لهم ذنب إلا أنّهم شيعة أهل البيت ﷺ، وأنهم يعتقدون تبعاً لائمتهم ﷺ أن خلفاء بني أمية كخلفاء بني العباس كلّهم طواغيت، تحب المكافحة لهم، ويحرم معاونتهم والدخول في سلطانهم<sup>(٢)</sup> ويحرم تسويد الاسم في ديوانهم، ويحرم حبّهم وحبّ بقائهم، ويحرم مدحهم والتخضوع لهم، ويحرم صحبتهم والتقرب منهم، ويحرم التصديّ للأموال من قبلهم، ويحرم الدعاء لهم.

فكما أنّ الإمام السجّاد ﷺ قال لمحمد بن شهاب الزهري الذي كان متصلاً بجبابرة بني مروان: «أما ترى ما أنت فيه من الجهل والغرّة وما الناس

(١) رواه في البحار ج ٤٨ ط بيروت ص ١٢٩ وقد أسقطنا منه يسيراً ممّا ليس له دخل في

المطلوب ورواه أيضاً في أعيان الشيعة ج ٢ ط بيروت ص ٨.

(٢) إلا في أمثال علي بن يقطين.

فيه من البلاء والفتنة جعلوك قطباً أداروا بك رحي مظلهم وجسراً يعبرون عليك إلى بلاياهم وسلماً إلى ضلالتهم فانظر أي رجل تكون غداً إذا وقفت بين يدي الله ولا تحسبن الله قابلاً منك بالتعذير ولا راضياً منك بالتقصير هيهات هيهات ليس كذلك اخذ على العلماء في كتابه إذ قال ﴿لَتَبَيَّنَنَّ لِلنَّاسِ هِيَاتُ تَكْتُمُونَهُ﴾<sup>(١)</sup>. قال أبو جعفر الباقر عليه السلام لا بي بصير في جواب السؤال عن الدخول في أعمال بني العباس: «لا ولا مدة قلم إن أحدكم لا يصيد من دنياه شيئاً إلا أصابوا من دينه مثله»<sup>(٢)</sup>.

والإمام الصادق عليه السلام أيضاً باعتبار معاصرته لمثل المنصور الطاغية الكبيرة من بني العباس وبحسب مركزه الاجتماعي وكونه مأوى الرعية وولي الأمة كان يعلن بصراحة قاطعة بالمقاومة معهم ويقول عليه السلام: «إن في ولاية والي الجائر دروس الحق كله وإحياء الباطل كله والظلم والجور والفساد وإبطال الكتب وقتل الأبرياء والمؤمنين وهدم المساجد وتبديل سنة الله وشرايعه فلذلك حرّم العمل معهم ومعاونتهم والكسب معهم إلا بجهة الضرورة»<sup>(٣)</sup>.

ويقول عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد أين أعوان الظلمة ومن لاق لهم دواة، أو ربط كيساً أو مدّ لهم مدّة قلم فاحشروهم معهم»<sup>(٤)</sup>.

وعن ابن أبي يعفور قال كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من أصحابنا فقال له: «جعلت فداك إنّه ربّما أصاب الرجل منّا الضيق أو

(١) سورة إبراهيم الآية ٧ . والحديث في تحف العقول ص ١٩٨ .

(٢) وسائل الشيعة ج ١٢ ص ٢٩٩ .

(٣) تحف العقول ص ٣٣٣ .

(٤) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٠ .

الشدة فيُدعى إلى البناء بينه أو النهر يكرهه أو المُسَنَّة يُصلحها فما تقول في ذلك؟» فقال أبو عبد الله عليه السلام: «ما أحبَّ أني عقدت لهم عقدة أو وكيت لهم وكاء وأنَّ لي ما بين لابتئها<sup>(١)</sup> لا ولا مدَّة بقلم؛ إنَّ أعوان الظلمة يوم القيامة في سراق من نار حتَّى يحكم الله بين العباد»<sup>(٢)</sup>.

وقال عليه السلام ليونس بن يعقوب: «ولا تُعينهم على بناء مسجد»<sup>(٣)</sup>.

وقال عليه السلام: «من سوّد اسمه في ديوان وُلد سابع»<sup>(٤)</sup> حشره الله يوم القيامة خنزيراً»<sup>(٥)</sup>.

والإمام أبو الحسن الرضا عليه السلام وإن دعتَه الضرورة الشديدة إلى قبول ولاية العهد للمأمون<sup>(٦)</sup> ولكنّه كان يعلن صريحاً حرمة الدخول في أعمال الجبابة من العباسيين، وقد روى سليمان الجعفري قال، قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: ما تقول في أعمال السلطان؟ فقال: «يا سليمان الدخول في أعمالهم والعون لهم والسعي في حوائجهم عديل الكفر، والنظر إليهم على العمد من الكبائر التي يستحقّ بها النار»<sup>(٧)</sup>.

(١) لابتئها: نقطتان مرتفعتان في شرق مدينة وغربها.

(٢) الوسائل ج ١٢ ص ١٢٩.

(٣) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٠.

(٤) وُلد العباس.

(٥) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٠.

(٦) وقد بحثنا في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كيفيّة قبوله عليه السلام لولاية العهد.

(٧) الوسائل ج ١٢ ص ٣٨.



## الاحتجاج على المأمون في باب الخمس

وقد روى في البحار في باب أسباب شهادة الرضا عليه السلام عن محمد بن سنان قال: كنت عند مولاي الرضا عليه السلام بخراسان وكان المأمون يقعده على يمينه إذا قعد للناس يوم الإثنين ويوم الخميس، فرفع إلى المأمون أن رجلاً من الصوفية سرق، فأمر بإحضاره فلماً نظر إليه وجده متقشفاً، بين عينيه اثر السجود فقال: «سواة لهذه الآثار الجميلة ولهذا الفعل القبيح، أنتسب إلى السرقة مع ما أرى من جميل آثارك وظاهرِكَ؟» قال: «فعلت ذلك اضطراراً لا اختياراً حين منعني حقِّي من الخمس والفِيء» فقال المأمون: «وأي حق لك في الخمس والفِيء؟» قال: «إن الله عزَّ وجلَّ قسم الخمس ستة أقسام وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾<sup>(١)</sup>، وقسم الفِيء على ستة أقسام فقال (عزَّ وجلَّ): ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> قال بما منعني وأنا ابن السبيل منقطع بي ومسكين لا أرجع إلى شيء ومن حملة القرآن. فقال المأمون: «أعطلَ حدّاً من حدود الله وحكماً من أحكامه في السارق من أساطيرك هذه؟» فقال الصوفي: «أبداً بنفسك فطهرها، ثم طهر غيرك وأقم حدَّ الله عليها ثم على غيرك» فالتفت المأمون إلى أبي الحسن عليه السلام فقال: «ما تقول؟» فقال عليه السلام: «إنه يقول: سرت فسرق»

(١) الانفال الآية ٤١ .

(٢) الحشر الآية ٧ .

فغضب المأمون غضباً شديداً، ثم قال للصوفي: «والله لا قطعنك» فقال الصوفي: «أقطعني وانت عبد لي؟» فقال المأمون: «ويلك ومن أين صرت عبداً لك؟» قال: «لأن إنك اشتريت من مال المسلمين فانت عبد لمن في المشرق والمغرب حتى يعتقدوك، وأنا لم أعتقك ثم بلغت الخمس بعد ذلك فلا أعطيت آل الرسول حقاً ولا أعطيتني نظرائي حقاً والأخرى إن الخبيث لا يظهر خبيثاً مثله إنما يظهره طاهر ومن في جنبه الحد لا يقيم الحدود على غيره حتى يبدأ بنفسه أما سمعت الله عز وجل يقول: ﴿أَنَامُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنَسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَنتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾<sup>(١)</sup>» فالتفت المأمون إلى الرضا عليه السلام فقال: «ما ترى في أمره» فقال عليه السلام: «إن الله جل جلاله قال لمحمد عليه السلام: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾<sup>(٢)</sup> وهي التي تبلغ الجاهل فيعلمها بجهله كما يعلمها العالم بعلمه والدنيا والآخرة قائمتان بالحجة وقد احتج الرجل فامر المأمون عند ذلك بإطلاق الصوفي واحتجب عن الناس واشتغل بالرضا عليه السلام حتى سَمِهَ فقتله وقد كان قتل الفضل بن سهل وجماعة من الشيعة<sup>(٣)</sup>.

وعن أبي سعيد الخراساني قال: «دخل رجلان على أبي الحسن الرضا عليه السلام بخراسان فسألاه عن التقصر فقال لاحدهما وجب عليك التقصر لأنك قصدتني وقال للآخر وجب عليك التمام لأنك قصدت السلطان»<sup>(٤)</sup>.

(١) البقرة الآية ٤٤ .

(٢) الانعام الآية ١٤٩ .

(٣) بحار الانوار ج ٤٩ ص ٢٨٨ - ٢٩٠ .

(٤) وسائل الشيعة ج ٥ ص ٥١٠ .

## لم تكن سياسة بني العباس إلا الظلم على أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم

وكان أمينهم كما موثقهم، ومأمونهم كهارونهم، ومعتصمهم كأمينهم، ومتوكلهم مثل معتصمهم، ومعتصمهم كمعتزهم، ومعتزهم كمعتصمهم، وآخرهم - وهو المستعصم - كأولهم، ولا حقهم كسابقهم، وكانت سياستهم المشؤومة باجمعهم، هي الظلم على أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم، وكان المتوكل أخبث بني العباس وأقساهم قلباً وأشدّهم عتوّاً وعناداً.

قال أبو الفرج في مقاتل الطالبين: كان المتوكل شديد الوطأة على آل أبي طالب، غليظاً على جماعتهم، شديد الحقد عليهم، فبلغ بهم ما لم يبلغه أحد من خلفاء بني العباس قبله وكان من ذلك أنه كرب قبر الحسين عليه السلام وعفى آثاره ووضع على سائر طرق الزوار مسالحي لا يجدون أحداً زاره إلا أتوه به فقتله أو أنهكه عقوبة واستعمل على المدينة ومكة عمر بن الفرج الزحجي فمنع الناس من برّ آل أبي طالب وكان لا يبلغه إن أحداً برّ أحداً منهم بشيء وإن قلّ إلا أنهكه عقوبة وأثقله غمّاً حتى يكون القميص بين جماعة من العلويّات يصلّين فيه واحدة بعد واحدة ثم يزرعنه ويجلسن على مغازلهنّ عواري حواسر<sup>(١)</sup>.

وقد تضمّنت كتب السير والأخبار أنّه أرسل إبراهيم الديزج إلى المدينة فقطع كلّ نخلة في فدان وكان فيه بضع عشرة نخلة ممّا غرسه رسول الله صلى الله عليه وآله بيده لئلا يتنفع بثمر ثمرها العلويّون وأنّه استقدم أبا الحسن

الهادي عليه السلام من المدينة إلى سرّ من رأى فبلغ به من الحبس والاذلال والاستهانة بقدره ما شاء ولم يتمكّن من قتله عليه السلام حتى هلك قبله .

### سبب هلاكة المتوكل

وكان السبب في هلاكه أنّه كان يحضر في مجلس لهوه وشربه «عبادة» الخنث وهو رجل مضحك غريب الشكل ويرقصه مشبهاً له بأمير المؤمنين عليه السلام وهو يقول : «الانزع البطين خليفة المسلمين» وكان ولده المنتصر ينكر عليه ذلك فلم يرتدع وقال :

غار الفتى لابن عمّه      رأس الفتى في حر أمّه

فغضب المنتصر ودخل عليه ليلاً مع جمع من الاتراك وهو في مجلس الشراب ومعه وزيره الفتح بن خاقان فقتلوهما معاً حتى اختلط لحم أحدهما بالآخر<sup>(١)</sup>.

### الاشعار المنسوبة إلى بعض أئمة الشيعة عليهم السلام

وبالجملة ما كان يصبّ من البلايا والشدائد والكوارث على أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم مما يعجز الأقلام عن كتابته والاسماع عن استماعه وقد نسب إلى بعض أئمة الشيعة هذه الاشعار :

نحن بنو المصطفى ذوو محن      يجرعها في الانام كاظمنا  
عظيمة في الانام محتتنا      أولنا مبتلى وخاتمنا

(١) تنقيح المقال ج ١ ص ٢٢٧ .

يفرح هذا الوري بعيدهم      نحن أعيادنا مآتمنا  
وقال الطغرائي :

حبّ اليهود لآل موسى ظاهر      وولائهم لبني أخيه باديء  
وإمامهم من نسل هارون الأولى      بهم اهتدوا ولكلّ قوم هاديء  
وكذا النصراني يكرمون محبة      لنبيهم نجرا من الاعواد  
ومتى تولّى آل احمد مسلم      قتلوه او وصموه بالإلحاد  
هذا هو الداء العضال لثله      ضلّت عقول حواضر وبواد  
لم يحفظوا حقّ النبيّ محمد      في آلّه وآله بالمرصاد  
وفي الغدير :

وهم سلام الله عليهم فضلاً عن شيعتهم،  
مشرّدون نفّوا عن عقرب دارهم      كأنهم جتّوا ما ليس يُغتفر

\* \* \*

إنّ اليهود بحبّها لنبيّها      أمّنت معرة دهره الخوآن  
وذو الصليب بحبّ عيسى أصبحوا      يمشون زهوا في قرى نجران  
والمؤمنون بحبّ آل محمّد      يرمون في الآفاق بالنيران<sup>(١)</sup>  
هذه هي أوضاع الاجتماع في حكومة طواغيت العباسيين ومن المعلوم  
حرمان أهل البيت (عليهم السلام) في مثل ذلك الجور المظلم والاحتقار عن حقوقهم التي  
منها الخمس .

فإذا كانوا هم (عليهم السلام) وشيعتهم محرومين من الحرية والحياة أفلا يكونون  
محرومين ومنوعين من الخمس والفيء؟

## هتكوا منكم الستور وابتاعوا بخمسكم الخمر

ويكفي في المقام هذه الفقرات من زيارة أئمة المؤمنين عليهم السلام وقد رواها السيد في المصباح ومؤلف المزار الكبير في مزاره ورواها العلامة المجلسي عنهما في البحار وقال: «إنهما قالَا: هي مرويّة عن الأئمة عليهم السلام».

يا سادتي، يا آل رسول الله، إني بكم اتقرب إلى الله جلّ وعلا بالخلاف على الذين غدروا بكم، ونكثوا بيعتكم، وجحدوا ولايتكم، وانكروا منزلتكم وخلعوا ربة طاعتكم، وهجروا أسباب مودّتكم، وتقربوا إلى فراعنتهم بالبرائة منكم والإعراض عنكم، ومنعوكم من إقامة الحدود واستئصال الجحود وشعب الصدق ولمّ الشعث، وسدّ الخلل، وتشقيف الأود، وإمضاء الأحكام، وتهذيب الإسلام وقمع الآثام وارهجوا عليكم نفع الحروب والفتن، وانحو عليكم سيوف الاحقاد وهتكوا منكم الستور وابتاعوا بخمسكم الخمر وصرفوا صدقات المساكين إلى المضحكين والساخرين<sup>(١)</sup>.

وفي عبارات هذه الزيارة - كما رأيت - قد عدّ محرومية أهل البيت عليهم السلام من الخمس ووقوعه في أيدي التأمّرين الجبّارين وصرفه في البذخ والاهداف المشؤومة من البلايا، ومصائب أهل البيت عليهم السلام وفي رديف نكث بيعتهم وجحد ولايتهم وإنكار منزلتهم وسلّ سيوف الاحقاد عليهم وهتك ستورهم عليهم السلام.

وهم عليهم السلام أيضاً كانوا يتأسّفون من ذلك ويعدّون هذه الممنوعة والمحرومية من جملة مصائبهم، وقد قال موسى بن جعفر عليهما السلام في طيّ

مناظراته مع هارون على ما رواه في البحار: «وَأَمَّا الْغَنَائِمُ وَالْخُمْسُ فَقَدْ مَنَعُونَا ذَلِكَ»<sup>(١)</sup>.

وقال (عليه السلام) أيضاً في طيِّ مناظراته: «وَقَدْ عَلِمَ ضَيْقَ مَا نَحْنُ فِيهِ وَكَثْرَةَ عَدُوِّنَا وَمَا مَنَعَنَا السَّلَفُ مِنَ الْخُمْسِ الَّذِي نَطْقُ بِهِ لَنَا الْكِتَابُ فَضَاقَ بِنَا الْأَمْرُ وَحَرَمَتْ عَلَيْنَا الصَّدَقَةَ وَعَوَّضَنَا اللَّهُ (عَزَّ وَجَلَّ) عَنْهَا الْخُمْسُ»<sup>(٢)</sup>.

قال الباقر (عليه السلام): علي بن أبي طالب وذريته الائمة (عليهم السلام) هم المحرومون عن حقهم وهو الخمس

وفي البحار عن كتاب تأويل الآيات الظاهرة عن أبي الحسن موسى عن أبيه (عليه السلام): «إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ أَبَاهُ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ (عليه السلام) عَنْ قَوْلِ اللَّهِ (عَزَّ وَجَلَّ): «وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ»<sup>(٣)</sup> فَقَالَ أَبِي: «أَحْفَظُ هَذَا وَأَنْظُرُ كَيْفَ تَرَوِي عَنِّي؟» إِنَّ السَّائِلَ وَالْمَحْرُومَ شَانَهُمَا عَظِيمٌ، أَمَّا السَّائِلُ فَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِي مَسْأَلَتِهِ اللَّهُ حَقَّهُ وَالْمَحْرُومُ هُوَ مَنْ حُرِمَ الْخُمْسُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (عليه السلام) وَذُرِّيَّتُهُ الْإِئِمَّةُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هَلْ سَمِعْتَ وَفَهِمْتَ؟ لَيْسَ هُوَ كَمَا يَقُولُ النَّاسُ»<sup>(٤)</sup>.

وفي المناقب: وسئل علي (عليه السلام) عن الخمس فقال: «الْخُمْسُ لَنَا فَمَنْعُنَا وَصَبَرْنَا» ثُمَّ قَالَ: «وَكَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَدَّهُ إِلَى مُحَمَّدٍ الْبَاقِرِ (عليه السلام) وَرَدَّهُ

(١) البحار ج ٤٨ ط بيروت ص ١٤٧ في باب مناظرة الإمام موسى بن جعفر (عليه السلام) مع خلفاء الجور.

(٢) البحار ج ٤٨ ط بيروت ص ١٢٢.

(٣) سورة المعارج الآية ٢٤.

(٤) البحار ج ٩٣ ص ١٨٨ ط بيروت.

ايضاً المامون فمن حرمت عليه الصدقة وفرضت له الكرامة والمجبة يتكفون صبراً، ويهلكون فقراً، يرهن أحدهم سيفه، ويبيع آخر ثوبه، وينظر إلى فيته بعين مريضة، ويتشدد على دهره بنفس ضعيفة، ليس له ذنب إلا أن جدّه النبي وأباه الوصي<sup>(١)</sup>.

## قيام جمع من الشعراء في الدفاع عن أهل البيت

وكان في الدولة العباسية - كما في الدولة الاموية - جم غفير من المؤمنين المخلصين الذين عرفوا الحق وأتبعوه، وذادوا عنه، وناصروه، ورفضوا الباطل، وقاوموه، واستهدفوا للمخاوف والاحطار، وجعلوا انفسهم غرضاً للنبال والسيوف في سبيل الدفاع عن كيان الإسلام والتشيع، وكان بينهم جمع من الشعراء يدافعون عن أهل البيت، ويثبّون فضائلهم، ويكثرون مدائحهم، ويثبّون مساوي أعدائهم بأشعارهم، وكانوا يذكرون في ضمن المصائب التي وردت على أهل البيت حرمانهم عن الخمس الذي جعل الله لهم فبقي لهم ذكرى خالدة في التاريخ.

ونحن نذكر هنا ثلاثة منهم:

١- دعل بن علي الخزاعي:

وهو أجزاً شاعر عرفه التاريخ في قول الحق ومجابهة المبطلين، وله مواقف في الدفاع عن أهل البيت، وكلّ من تلك المواقف شاهد صدق

(١) مناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٥٢ أورده في البحار في ج ٢٧ ص ٢١٠ في باب شدة محنتهم وأنهم اعظم الناس مصيبة.



على خالص ولائه، وقوة إيمانه، وصفاء نيته، وحسن عقيدته وإباء نفسه، وعلو همته، وثباته في مبدئه، وقف في قبال الرشيد، والمأمون، والمعتصم، والواثق، وقوادهم، ووزرائهم، ووجه إليهم أعنف الضربات وأقساها وهو الذي يوسع له الرضا عليه السلام في مجلسه، ويجلسه إلى جانبه، ويقول له: «مرحباً بك يا دعبل مرحباً بناصرنا بيده ولسانه»<sup>(١)</sup>.

قال حين مات المعتصم وقام الواثق:

خليفة مات لم يحزن له أحد      وآخر قام لم يفرح به أحد  
وقال يصف طغيان بني العباس وإسرافهم في القتل والأسر والنهب  
والسلب والحرق:

من ذي يمان، ولا بكر، ولا مضر	لم يبق حي من الأحياء نعلمه
كما تشارك أيسار على جزر	إلا وهم شركاء في دمائهم
فعل الفزاة بارض الروم والخزر	قتلاً وأسراً وتخويفاً ومنهبة
ولا أرى لبني العباس من عذر	أرى أمية معذورين إن قتلوا
حتى إذا استمكنوا جازوا على الكفر	قوم قتلتم على الإسلام أولهم
بنو معيط ولالة الحقد والزعر	أبناء حرب ومروان وأسرتهم
وقبر شرهم هذا من العبر	قبران في طوس خير الناس كلهم
على الزكي بقرب الرجس من ضرر	ما ينفع الرجس من قبر الزكي ولا
له يدها فخذ ما شئت أو فذر	ميهات كل امرئ رهن بما كسبت

وكان يقول: «أنا أحمل خشبتي على كتفي منذ خمسين سنة، لست أجد من يصلبني عليها»<sup>(٢)</sup>.

وبلغ السعادة العظمى واستشهد سنة ٢٤٦. ومن تلك المواقف تائية

(١) سفينة البحار ج ١ ص ٤٤٥.

(٢) الشيعة والحاكمون ص ١٧٩.

دعبل .

وقال أبو الفرج في الاغانى : هذه القصيدة من أحسن الشعر وفاخر المدائح المقولة في أهل البيت (١) .

وقال ياقوت الحموي في معجم الأدباء : قصيدته التائية في أهل البيت (٢) من أحسن الشعر ، وأسنى المدائح قصد بها علي بن موسى الرضا (٣) بخراسان ويقال : إنه كتب القصيدة في ثوب واحرم فيه وأوصى بأن يكون في أكفانه (٤) .

### أرى فيثهم في غيرهم متقسماً

دخل على أبي الحسن علي بن موسى الرضا (٥) بمرور ، فقال له : «يا بن رسول الله : إني قد قلت فيك قصيدة وآليت على نفسي أن لا أنشدها أحداً قبلك» فقال (٦) : «هاتها» .

وهي مائة وواحدة وعشرون بيتاً ونحن نذكر قطعة منها :

مدارس آيات خلت من تلاوة	ومنزله وحى مقفر العرصات
لآل رسول الله بالخيف من منى	وبالبيت والتعريف والجمرات
ديار علي والحسين وجعفر	وحمزة والسجاد ذي الشفقات
ديار عفاه جور كل معاند	ولم تعف بالأيام والسنوات
ديار لعبد الله والفضل صنوه	سليل رسول الله ذي الدعوات
منازل كانت للصلاة وللتقى	وللصوم والتطهير والحسنات

(١) الاغانى ج ١٨ ص ٢٩ .

(٢) معجم الأدباء ج ٤ ص ١٩٦ وسفينة البحار ج ١ ص ٤٤٥ .

منازل جبريل الأمين يحلها  
 منازل وحي الله معدن علمه  
 منازل وحي الله ينزل حولها  
 فإني الأولى شطت بهم غربة النوى  
 هم آل ميراث النبي إذا انتموا  
 إذا لم نناج الله في صلواتنا  
 أئمة عدل يهندي بفعالهم  
 ألم تر للأيام ما جرّ جورها  
 ومن دول المستهزئين ومن غدا  
 فكيف ومن أتى بطالب زلفه  
 سوى حبّ أبناء النبي ورهطه  
 هم نقضوا عهد الكتاب وفرضه  
 تراث بلا قسري وملك بلا هدى  
 رزايا أرتنا خضرة الأفق حمرة  
 وما سهلت تلك المذاهب فيهم  
 وما قيل أصحاب السقيفة جهرة  
 ولو قلّدوا الموصى إليه أمورها  
 أخي خاتم الرسل المصطفى من القذى  
 فإن جحدوا كان الغدير شهيدة  
 وآي من القرآن تتلى بفضله  
 وغرّ خلال أدركته بسبقها  
 ألم تر أنّي منذ ثلاثين حجة

من الله بالتسليم والزكوات  
 سبيل رشاد واضح الطرقات  
 على أحمد الروحات والغدوات  
 أفانين في الاقطار مختلفات  
 وهم خير سادات وخير حماة  
 بذكرهم لم يقبل الصلوات  
 ونؤمن منهم زلة العثرات  
 على الناس من نقص وطول شتات  
 بهم طالباً للنور في الظلمات  
 إلى الله بعد الصوم والصلوات  
 وبغض بني الزرقاء والمبيلات  
 ومحكمه بالزور والشبهات  
 وحكم بلا شوري بغير هدات  
 وردت أجاجاً طعم كل فرات  
 على الناس إلا بيعة الفلتات  
 بدعوى تراث في الضلال نثات  
 لزمت بمامون عن العثرات  
 ومفترس الابطال في الغمرات  
 وبدر وأحد شامخ النصبات  
 وإشاره بالقوت في اللزيات  
 مناقب كانت فيه مؤتفات  
 أروح واغدوا دائم الحسرات

ارى فيثهم<sup>(١)</sup> في غيرهم متقسماً وايديهم من فيثهم صفرات  
فلماً بلغ إلى قوله هذا، بكى أبو الحسن الرضا عليه السلام وقال له صدقت يا  
خزاعي:

إذا وتروا مدّوا إلى واتريهم اكفّوا عن الأوتار منقبضات  
فلماً قال هذا، جعل أبو الحسن عليه السلام يقلّب كفيه ويقول: «أجل والله  
منقبضات».

فلماً بلغ إلى قوله:  
لقد خفت في الدنيا وآيام سعيها وإني لأرجو الامن بعد وفاتي  
قال الرضا عليه السلام: «آمنك الله يوم الفزع الاكبر».  
فلماً بلغ إلى قوله:

خروج إمام لا محالة لازم يقوم على اسم الله والبركات  
يميز فسينا كلّ حقّ وباطل ويجزي على النعماء والنقمات  
وضع الرضا عليه السلام يده على رأسه وتواضع قائماً ودعى له عليه السلام بالفرج<sup>(٢)</sup>  
وبكى بكاء شديداً - قال دعبل -: «ثمّ رفع عليه السلام رأسه إليّ فقال لي: يا خزاعي  
نطق روح القدس على لسانك بهذين البيتين أتعرف من هذا الإمام؟ قلت:  
«لا إلاّ أنّي سمعت خروج إمام منكم يملا الارض قسطاً وعدلاً» فقال عليه السلام:  
«إنّ الإمام بعدي ابني محمّد وبعد محمّد ابنه عليّ وبعد عليّ ابنه الحسن  
وبعد الحسن ابنه الحجة القائم عليه السلام وهو المنتظر في غيبته المطاع في ظهوره  
فيملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ولو لم يبق من الدنيا إلاّ  
يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتّى يخرج فيملأها عدلاً كما ملئت جوراً

(١) الظاهر أنّ المراد من الفيه المعنى الاعمّ من الخمس والفيه.

(٢) الغدير ج ٢ ص ٣٦١.

وأما متى يقوم فإخبار عن الوقت لقد حدثني أبي عن آبائه عن رسول الله ﷺ قال: «مثله كمثل الساعة لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت في السماوات والأرض لا تأتيكم إلا بغتة»<sup>(١)</sup>.

ففي هذه القصيدة - كما ترى - قد عدّ محروميتهم ﷺ عن الخمس في قوله:

أرى فيهم في غيرهم متقسماً      وأيديهم من فيهم صفرات  
من مصائبهم ﷺ.

وفي عيون أخبار الرضا ﷺ: ثم نهض الرضا ﷺ بعد فراغ دعبل من إنشاد القصيدة وأمره أن لا يبرح من موضعه ودخل الدار فلما كان بعد ساعة خرج الخادم إليه بمائة دينار رضوية فقال له، يقول لك مولاي: اجعلها في نفقتك فقال دعبل: «والله ما لهذا جئت ولا قلت هذه القصيدة طمعاً في شيء يصل إليّ وردّ الصرة وسأل ثوباً من ثياب الرضا ﷺ ليتبرك به ويتشرف به فانفذ إليه الرضا ﷺ جبة خز مع الصرة»<sup>(٢)</sup>.

وفي البحار وخاتماً فصّة عقيق وقال الرضا ﷺ له: «احتفظ بهذا القميص فقد صليت فيه ألف ليلة ألف ركعة وختمت فيه القرآن ألف ختمة»<sup>(٣)</sup>.

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٦٥ والبحار ج ٤٩ ط بيروت ص ٢٣٦ والغدير ج ٢ ص ٣٥٢.

(٢) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢٦٥-٢٦٦.

(٣) البحار ج ٤٩ ط بيروت ص ٢٣٨.

## ٢- الأمير أبو فراس الحمداني

الحارث بن أبي العلاء سعيد بن حمدان فارس ميدان العقل، والفراسة والشجاعة، والرئاسة كان ابن عم السلطان ناصر الدولة وسيف الدولة ابني عبد الله بن حمدان.

وفي أعيان الشيعة هو أمير السيف والقلم كان شاعراً مجيداً وبطلاً مقداماً<sup>(١)</sup>.

وقال الثعالبي في يتيمة الدهر: كان فرد دهره، وشمس عصره أدباً وفضلاً، وكرماً، ونبلاً، ومجداً، وبلاغة، وبراعة، وفروسية، وشجاعة، وشعره مشهور، سائر بين الحسن والجودة والسهولة والجزالة والعذوبة والفخامة والحلاوة والمتانة، ومعه رواء الطبع وسمه الظرف وعزة الملك ولم تجتمع هذه الخلال قبله إلا في شعر عبد الله بن المعتز وأبو فراس يعدّ أشعر منه عند أهل الصنعة ونقدة الكلام وكان صاحب يقول: بدئ الشعر بملك، وختم بملك يعني امرؤ القيس وأبا فراس وكان المتنبي يشهد له بالتقدم والتبريز ويتحامي جانبه فلا يتبرّى لمباراته ولا يجترئ على مجاراته<sup>(٢)</sup>.

وقال العلامة الأميني: ربّما يرجح القول في المترجم وأمثاله فلا يدري القائل ماذا يصف، أيطريه عند صياغة القول؟ أو يصفه عند قيادة العسكر؟ وهل هو عند ذلك أبرع؟ أم عند هذا أشجع؟ وهل هو لجمل القوا في أسبك؟ أم لازمة الجيوش أملك؟ والخلاصة إنّ الرجل بارع في الصفتين ومتقدّم في المقامين جمع بين هيبة الملوك وظروف الأدباء وضمّ إلى جلاله الأمراء لطف مفاكهة الشعراء وجمع له بين السيف والقلم فهو حين ما ينطق

(١) أعيان الشيعة ج ٤ ص ٣١٠ وقال أبو فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء من أسماء الأسد.

(٢) يتيمة الدهر ج ١ ص ٢٧.

بهم كما هو عند ثباته على قدم فلا الحرب تردعه، ولا القافية تعصيه، ولا  
الروع يهزمه، ولا روعة البيان تعدوه، فلقد كان المقدم بين شعراء عصره كما  
أنه كان المتقدم على أمرائه<sup>(١)</sup>.

وكان موالياً لاهل البيت عليهم السلام ومتهاكاً في حبهم وباذلاً للنفس  
والنفس دونهم ومدافعاً عنهم عليهم السلام في أشعاره الرائقة.

### وفيء آل رسول الله مقتسم

دخل أبو فراس بغداد وأمر أن يشهر خمسمائة سيف خلفه وقيل أكثر  
ووقف في العسكر وأنشد قصيدة الميمية التي تعرف بالشافية وخرج من باب  
آخر<sup>(٢)</sup> ونحن نذكر بعضها منها:

الحق مهتضم والذين مخترم	وفيء آل رسول الله مقتسم
يا للرجال أما لله منتصر	من الطفأة؟ أما لله متقم
بنو علي رعايا في ديارهم	والأمر تملكه النسوان والخدم
فالارض إلا على ملاكها سعة	والمال إلا على أربابه ديم
فما السعيد بها إلا الذي ظلموا	وما الشقي بها إلا الذي ظلموا
اتفخرون عليهم لا ابا لكم	حتى كان رسول الله جدكم؟!
قام النبي بها يوم الغدير لهم	والله يشهد والأملك والأئم
حتى إذا أصبحت في غير صاحبها	بانت تنازعها الذوبان والرخم
وصيروا أمرهم شوري كأنهم	لا يعرفون ولا الحق أيهم

(١) الغدير ج ٣ ص ٤٠٥ .

(٢) الكنى والالقب ج ١ ص ١٣٤ .

تالله ما جهل الاقوام موضعها      لكنهم ستروا وجه الذي علموا  
ثم ادّعا بنو العباس ملكهم      ولا لهم قدم فيها ولا قدم  
بش الجزاء جزيتهم في بني حسن      اباهم العلم الهادي وأتهم  
كم عذرة لكم في الدين واضحة      وكم دم لرسول الله عندكم  
باؤا بقتل الرضا من بعد بيعته      وابصروا بعض يوم رشدهم وعموا  
يا باعة الخمر كفوا عن مفاخركم      لمعشر بيعهم يوم الهياج دم  
تنشئ التلاوة في ابياتهم سحرا      وفي بيوتكم الاوتار والنغم  
منكم عليّة أم منهم؟ وكان لكم      شيخ المغنّين إبراهيم أم لهم<sup>(١)</sup>  
ما في بيوتهم للخمر معتصر      ولا بيوتكم للسوء معتصم  
الركن والبيت والاستار منزلهم      وزمزم والصفاء والحجر والحرم  
وليس من قسم في الذكر نعرفه      إلا وهم غير شك ذلك القسم

قال العلامة الاميني في كتابه القيم الغدير: مجموع هذه القصيدة يبلغ ٥٨ بيتاً. وخمّس منها العلامة الشيخ إبراهيم يحيى العاملي ٥٤ بيتاً وذكر تخميسه في سنن الرحمان ج ١ ص ١٤٣ مستهلّه:

يا للرجال الجرح ليس يلتئم      عمر الزمان وداء ليس ينحسم  
حتى متى أيها الاقوام والأمم      الحق مهتضم والدين مخترم  
وفي آك رسول الله مقتسم<sup>(٢)</sup>

وعده في «شهداء الفضيلة» من المستشهدين لتشيّعه وقال استشهد سنة ٣٥٧ وعمره ٣٧ سنة<sup>(٣)</sup>.

(١) عليّة بنت المهدي بن المنصور كانت عوادة وإبراهيم أخوها كان مغنياً عوآداً.

(٢) الغدير ج ٣ ص ٤٠٢.

(٣) شهداء الفضيلة ص ٢٢.



وقال المحدث القمّي: وبقيت جثته مطروحة في التربة إلى أن جاء بعض الاعراب فكفّته ودفنه قال ابن خلكان: وقلعت أمه سخينة عينها لما بلغها وفاته، وقيل إنّها لطمت وجهها فقلعت عينها<sup>(١)</sup>.

٣- الناشي الصغير أبو الحسن عليّ بن عبد الله بن الوصيف الناشي الصغير البغداديّ

والناشي كما قال السمعاني في الانساب يقال لمن نشأ في فنّ من فنون الشعر

فهذا الشاعر العظيم كان ممّن تضلّع في النظر في علم الكلام، وبرع في الفقه، ونبغ في الحديث، وتقدّم في الادب وكان في القرن الرابع في الطليعة من علماء الشيعة ومتكلميهما ومحدثيهما وفقهائها وشعرائها روى عنه الشيخ المفيد وفي رياض العلماء: ولعلّه الذي كان من مشايخ الصدوق وفي تاريخ ابن خلكان أنّ له تصانيف كثيرة وعدّه ابن شهر آشوب في معالم العلماء من مجاهري شعراء أهل البيت عليه السلام. وفي معجم الأدباء قال الخالغ كان «الناشي» يعتقد الإمامة وينظر عليها بأجود عبارة فاستنفذ عمره في مديح أهل البيت عليهم السلام حتّى عرف بهم وأشعاره فيهم لا تحصى كثرة<sup>(٢)</sup>.

ومن أشعاره المعروفة:

بآل محمد عرف الصواب	وفي أبياتهم نزل الكتاب
وهم حجج الإله على البرايا	بهم وبحكمهم لا يستراب
ذراري أحمد وبنو عليّ	خليفته فهم لبّ لباب
تناهوا في نهاية كلّ مجد	فطهر خلقهم وزكوا وطابوا

(١) الكنى واللقاب ج ١ ص ١٣٤ .

(٢) الغدير ج ٤ ص ٢٨ - ٢٩ .

محبتهم صراط مستقيم      ولكن في مسالكه عقاب  
 ولا سيما أبو حسن عليّ      له في الحرب مرتبة تهاب  
 وصارمه كبيمنه بخمّ      معاقدها من القوم الرقاب  
 عليّ الدرّ والذهب المصقّى      وباقي الناس كلهم تراب  
 هو البكاء في المحراب ليلاً      هو الضحك إن جدد الضراب  
 ومن لم يبرء من أعداء عليّ      فليس له النجاة ولا ثواب  
 إذا ما اعوز الطلاب علم      ولم يوجد فعندهم يصاب  
 هم النبأ العظيم وملك نوح      وباب الله وانقطع الخطاب

والاصحّ أنّ هذه القصيدة للناشي كما صرح به ابن شهر آشوب في المناقب والحموي في معجم الأدباء<sup>(١)</sup> والياغمي في مرآت الجنان<sup>(٢)</sup>.

فما في بعض الكتب من نسبتها إلى عمرو بن العاص ممّا لا معول عليه كما أنّ نسبتها إلى ابن الفارض - كما في سفينة البحار - غير صحيح وقد صرح بكونها للناشي دون غيره العلامة الآميني<sup>(٣)</sup>.

(١) معجم الأدباء ج ٥ ص ٢٣٥ .

(٢) مرآت الجنان ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٣) الغدير ج ٤ ص ٢٧ .

## ظَلَمْتُمْ وَقَتَلْتُمْ وَقَسَمَ فِيكُمْ

وَأَمَّا أَشْعَارُهُ الْمُتَضَمِّنَةُ لَذِكْرِ خُمْسِ أَهْلِ الْبَيْتِ (ع) وَالتَّاسِفُ عَلَى

وَقُوعِهِ فِي أَيْدِي غَيْرِهِمْ وَكَوْنِ هَذِهِ مِنْ إِحْدَى مَصَائِبِهِمْ فَهِيَ هَذِهِ :

بَنِي أَحْمَدَ قَلْبِي لَكُمْ يَنْقَطِعُ	بِمَثَلِ مَصَائِبِي فِيكُمْ لَيْسَ يُسْمَعُ
فَمَا بَقْعَةٌ فِي الْأَرْضِ شَرْقاً وَمَغْرَباً	وَلَيْسَ لَكُمْ فِيهَا قَتِيلٌ وَمَصْرَعٌ
ظَلَمْتُمْ وَقَتَلْتُمْ وَقَسَمَ فَيُشْكِمُ	وَضَاقَتْ بِكُمْ أَرْضُ فَلَمْ يُحْجَمِ مَوْضِعُ
جَسُومٍ عَلَى الْبُوعَا تَرْمِي وَارْؤُسَ	عَلَى ارْؤُسِ اللَّذْنِ الدَّوَابِلُ تَرْفَعُ
تَوَارُونَ لَمْ تَأَوْ فِسرَاشَا جَنُوبَكُمْ	وَيَسْلَمُنِي طَيْبُ الْهَجُوعِ فَاهْجِعُ <sup>(١)</sup>

## عين الشمس لا تحجب بالغربال والباطل لا يدوم

ما ذكرناه كان ما جرى على الخمس، وعلى أرباب الخمس - أئمة أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم - في ادوار المتأمرين، وأعصار المتغلّين من الامويين والعباسيين، ولكن اللازم أن يعلم أنّ البلايا والمصائب التي كانت تصبّ على الشيعة وأئمتهم، طوال عهود جبايرة الامويين والعباسيين، والتضيقات التي ترد عليهم من جانب هؤلاء الجبارين، وإن كانت كثيرة وشديدة، وكانت السلطات الجائرة تصرف جميع تدابيرها وإمكاناتها لتحطيم الشيعة، واستئصالها، وإبعاد أهل البيت عليهم السلام عن جبهة الاجتماع، ومحو ذكرهم، ولكن على رغم تلك الجهود العظيمة، كان شأنهم عليهم السلام يزداد يوماً فيوماً رفعة، وسناء، وكان تحنّ قلوب الناس إليهم صباحاً ومساءً، ويزداد محبتهم في القلوب ساعة فساعة.

فالائمة عليهم السلام وشيعتهم، وإن كانوا طعمةً لسيوف هؤلاء الطواغيت، وسجونهم، وسمومهم، ويزعم أعدائهم أنّ عين الشمس تحجب بالغربال، والباطل يعلو بالأراجيف والاكاذيب، ولكنه مظلومية أهل البيت عليهم السلام، وشيعتهم، وسيرتهم، وكيفية سلوكهم، كان يوجب ارتفاع ذكرهم، وظهور حقانيّتهم، وانهيار مابناه الجبارون، وكان دماء الشهداء منهم ومن شيعتهم تسقي شجرة التشيع، وتُثمرها، وتُثمرها، وانوار شهادتهم، تضيء الأفق الإسلامي، وتغزق ظلام الاضاليل والباطل. ويظهر كل يوم أكثر من أمس صدق مقالة عقيلة بني هاشم زينب بنت أمير المؤمنين عليها السلام ليزيد في مجلسه: «فاسع سعيك، وكذ كيدك، فوالله لا تمحو ذكرنا، ولا تميت وحيانا، فهل

أيامك إلا عدد وسعبك إلا قَدَد». فما يمضي يوم من الأيام إلا أنه يظهر حقانيتهم أكثر مما كان ظاهراً، ويعلو ذكرهم أكثر من قبل، وكان كثير من المسلمين يترصدون الفرصة للمراجعة، وشَدَّ الرحال إلى باب أهل بيت النبوة، وموضع الرسالة، ومختلف الملائكة، ومهبط الوحي، والتنزيل والإرتواء من مناهلهم الصافية ﷺ اعتقاداً، وعملاً بقول النبي الأكرم ﷺ: «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله، وأهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض»<sup>(١)</sup> يعني حديث الثقلين، المروي في كتب الفريقين، المتواتر سنده من الطرفين، وقد صدع به رسول الله ﷺ في مواقف له شتى، تارة يوم غدِير خُم، وتارة يوم عرفة في حجة الوداع، وتارة بعد انصرافه من الطائف، ومرة على منبره في المدينة، وأخرى في حجراته المباركة في مرضه، والحجرة غاصّة بأصحابه<sup>(٢)</sup>.

والتعابير في هذه المواقف مختلفة، ففي بعضها «إني تركت فيكم ما إن تمسكتم به، لن تضلّوا بعدي، كتاب الله، حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، ولن يفترقا حتى يرد عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»<sup>(٣)</sup>.

وفي بعضها: «إني أوشك أن أدعى فأجيب، وإني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله (عز وجل) وعترتي، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، وإن اللّطيف الخبير أخبرني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه الحاكم في ص ١٨٤ من ج ٣ من المستدرک، ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

(٢) المراجعات للإمام السيّد، شرف الدين ص ٥٣.

(٣) أخرجه الترمذي عن زيد بن أرقم وهو الحديث ٨٧٤ من أحاديث كنز العمال ج ١ ص ٤٤.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل من حديث أبي سعيد الخدري من طريقين أحدهما في ص ١٧

والثاني ص ٢٦ من ج ٣ من مسنده.

والعبارة التي عبّر بها فيما إذا رجع ﷺ من حجة الوداع ونزل غدِير خم هكذا: «كأنّي دعيت فاجبت أنّي قد تركت فيكم الثقلين: أحدهم أكبر من الآخر، كتاب الله، وعترتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما فإنّهما لن يفترقا، حتّى يردا عليّ الحوض» ثمّ قال «إنّ الله (عزّوجلّ) مولاي، وأنا مولى كلّ مؤمن، ثمّ أخذ بيد عليّ ﷺ فقال من كنت مولاه، فهذا وليّ، اللهمّ وال من والاه، وعاد من عاداه» الحديث بطوله<sup>(١)</sup>.

ومضمون ما صدع به في حجرته المباركة في مرضه هكذا: أيّها الناس اوشك أن أقبض قبضاً سريعاً فينطلق بي، وقد قدّمت إليكم القول، معذرة إليكم الا إنّني مخلف فيكم كتاب الله (عزّوجلّ)، وعترتي اهل بيتي، ثمّ اخذ بيد عليّ، فرفعها فقال «هذا عليّ مع القرآن، والقرآن مع عليّ، لا يفترقان حتّى يردا عليّ الحوض»<sup>(٢)</sup>.

وفي حديث الثقلين عند الطبراني: «فلا تقدّموهما فتهلكوا، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلموهم فإنّهم أعلم منكم» قال ابن حجر: وفي قوله ﷺ «فلا تقدّموهما فتهلكوا، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلموهم فإنّهم أعلم منكم» دليل على أنّ من تأهّل منهم للمراتب العلية والوظائف الدينيّة، كان مقدّماً على غيره.

(١) أخرجه الحاكم عن زيد بن أرقم في ص ١٠٩ من ج ٣ من المستدرک ثمّ قال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأخرجه عن طريق آخر عن زيد بن أرقم في ص ٥٢٣ من ج ٣ من المستدرک وقال «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وأورده الذهبي في تلخيصه معترفاً بصحته.

(٢) رواه ابن حجر في الصواعق المحرقة في أواخر الفصل ٢ من الباب ٩ ص ٥٧.

## سَلِّمُوا لِمَاذَا قَدَّمُوا عَلَيْهِمُ الْإِشْعَرِي فِي أَصُولِ الدِّينِ وَالْفُقَهَاءِ الْأَرْبَعَةِ فِي الْفُرُوعِ

وقال العلامة السيّد شرف الدين بعد نقل هذا عن ابن حجر: «فراجعه في باب وصيّة النبي ﷺ بهم ص ١٣٥ من الصواعق، ثمّ سله لماذا قدّم الإشعري عليهم في أصول الدين، والفقهاء الأربعة في الفروع، وكيف قدّم في الحديث عليهم عمران بن حطان وأمّثاله من الخوارج، وقدّم في التفسير عليهم مقاتل بن سليمان المرجيء المجسم، وقدّم في علم الأخلاق والسلوك وأدواء النفس وعلاجها معروفاً وأضرابه، وكيف آخر في الخلافة العامة، والنيابة عن النبي أخاه، ووليه الذي لا يؤدّي عنه سواه، ثمّ قدّم فيها أبناء الوزغ على أبناء رسول الله ﷺ، ومن أعرض عن العترة الطاهرة في كلّ ما ذكرناه من المراتب العلية والوظائف الدينية، واقتفى فيها مخالفيهم، فماعسى أن يصنع بصحاح الثقلين وأمّثالها، وكيف يتسنّى له القول «بأنّه متمسك بالعروة، وراكب سفينتها، وداخل باب خطتها»<sup>(١)</sup>.

وبالجملة حديث الثقلين المسلّم صدره عن النبي ﷺ كان يتردّد في أصول آذانهم من عصر النبي ﷺ، وكان محفوظاً في صدورهم، ومرتكزاً في قلوبهم، ولكنهم لم يتمكنوا منذ ارتحال رسول الله ﷺ إلى زمان الإمام أبي جعفر الباقر ﷺ من المراجعة إلى أهل البيت ﷺ خوفاً من مكائد المتأمرين، وسيوف الجبارين، وجنود الشياطين.

وهم كانوا على يقين أنّ المفهوم من قوله ﷺ «إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلّوا، كتاب الله وعترتي» إنّما هو ضلال من لم يستمسك بهما معاً، وإنّ التمسك بكتاب الله (تعالى) والإعراض عن أهل بيت النبوة ﷺ وعدم المراجعة إليهم كعكسه ضلال، ولكنّ الخوف من أعداء أهل البيت ﷺ كان يمنعهم من المراجعة إليهم.

ومّا يأخذهم بالإعناق إلى أهل البيت ﷺ مضافاً إلى حديث الثقلين قول رسول الله ﷺ «الا إنّ مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق»<sup>(١)</sup>.

وقوله ﷺ «النجوم أمان لأهل الأرض، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف، فإذا خالفتها قبيلة من العرب، اختلفوا فصاروا حزب إبليس»<sup>(٢)</sup>.

وقوله ﷺ: «واجعلوا أهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد، ومكان العينين من الرأس ولا يهتدي الرأس إلّا بالعينين»<sup>(٣)</sup>.

وقوله ﷺ: «فلو أنّ رجلاً صفّن صفّ قدميه بين الركن والمقام فصلّى وصام وهو مبغض لآل محمّد دخل النار»<sup>(٤)</sup>.

واشتهار كون حبّهم ﷺ إيماناً، وبغضهم كفراً كان غنيّاً عن الاستدلال

(١) مستدرك الحاكم ج ٣ ص ١٥١ .

(٢) أخرجه الحاكم في ص ١٤٩ من ج ٣ من المستدرك عن ابن عباس ثمّ قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وفسّره العلامة السيّد شرف الدين في المراجعات ص ٥٥ بالاختلاف في الدين وفي أحكام الله تعالى .

(٣) نقله الإمام الصّبّان في فضائل أهل البيت من كتابه إسعاف الراغبين والشيخ يوسف النبهاني في ص ٣١ من الشرف المؤيّد وغير واحد من الثقات وهو نصّ في وجوب رئاستهم وإنّ الاهتداء إلى الحقّ لا يكون إلّا عن طريقهم .

(٤) أخرجه الطبراني والحاكم كما في أربعين النبهاني وإحياء السيوطي وغيرهما .



وقال فيهم الفرزدق بطلا من الناس :

من معشر حبّهم دين ، وبغضهم كفر ، وقربهم مُنجى ، ومعتصم  
 إن عدّ أهل التقى كانوا ائمتهم أو قيل من خير أهل الأرض قيل هم  
 ودخل جابر بن عبد الله الانصاري على عائشة فقال لها : «ما تقولين في  
 عليّ» فاطرقت رأسها ثم رفعتة فقالت :

إذا ما التبر حكّ عليّ محكّ تبين غشّه من غير شكّ  
 وفيما الغشّ والذهب المصفى عليّ بيتنا شبه المحكّ<sup>(١)</sup>  
 وكفى في إشارهم على من سواهم ، إيثار الله (عزّوجلّ) إيّاهم حتّى  
 جعل الصلاة عليهم جزءاً من الصلاة المفروضة على جميع عباده ، فلا تصحّ  
 بدونها صلاة أحد من العالمين صديقاً كان ، أو فاروقاً ، أو ذانوراً ، أو نورين ،  
 أو أنوار .

قال الشافعي :

يا أهل بيت رسول الله حبّكم فرض من الله في القرآن أنزله  
 كفاكم من عظيم الفضل إنكم من لم يصلّ عليكم لا صلاة له<sup>(٢)</sup>

(١) الفصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي ص ١٩٣ .

(٢) الفدير ج ٢ ص ٢٩٠ .

## عِترَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أِزْمَةُ الْحَقِّ وَاعْلَامُ الدِّينِ وَالسَّنَةِ الصَّدَق

كَمَا أَنَّهُمْ كَانُوا سَمِعُوا بِأَذَانِهِمْ، وَوَعَوَانِي صُدُورِهِمْ مَا كَانَ يَقُولُ  
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) :

«فَإِنْ تَذْهَبُونَ؟ وَأَنْتَى تَوْفَكُونَ، وَالْأَعْلَامُ قَائِمَةٌ، وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ،  
وَالْمَنَارُ مَنْصُوبَةٌ، فَإِنْ يُتَاهِ بِكُمْ، بَلْ كَيْفَ نَعْمَهُونَ وَبَيْنَكُمْ عِترَةُ نَبِيِّكُمْ؟ وَهُمْ  
أِزْمَةُ الْحَقِّ، وَاعْلَامُ الدِّينِ، وَالسَّنَةِ الصَّدَقِ، فَانْزِلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ،  
وَرِدُّوهُمْ وَرُودَ الْهِيمِ الْعِطَاشِ أَيُّهَا النَّاسُ خُذُواهَا عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ (عليهم السلام) إِنَّهُ  
يَمُوتُ مَنْ مَاتَ مِنَّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ، وَيَبْلَى مَنْ بَلِيَ مِنَّا وَلَيْسَ بِبَالٍ، فَلَا تَقُولُوا بِمَا  
لَا تَعْرِفُونَ، فَإِنَّ أَكْثَرَ الْحَقِّ فِيمَا تَنْكُرُونَ، وَاعْذَرُوا مِنْ لَاحِجَةٍ لَكُمْ عَلَيْهِ - وَأَنَا  
هُوَ - أَلَمْ أَعْمَلْ فَيْكُمْ بِالثَّقْلِ الْكَبِيرِ، وَاتْرَكَ فَيْكُمْ الثَّقْلَ الْأَصْغَرَ<sup>(١)</sup>، وَرَكُزْتُ  
فَيْكُمْ رَايَةَ الْإِيمَانِ، وَوَقَفْتُكُمْ عَلَى حُدُودِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، وَابْسُتَكَمَ الْعَافِيَةُ  
مِنْ عَدْلِي، وَفَرَشْتُكُمْ الْمَعْرُوفَ مِنْ قَوْلِي وَفَعْلِي، وَارَيْتَكُمْ كِرَامَةَ الْأَخْلَاقِ مِنْ  
نَفْسِي، فَلَا تَسْتَعْمَلُوا الرَّايَ فِيمَا لَا يَدْرِكُ قَعْرَهُ الْبَصَرُ، وَلَا يَتَغْلَغَلُ إِلَيْهِ  
الْفِكْرُ<sup>(٢)</sup>».

وَقَالَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ فِي شَرْحِ هَذِهِ الْخُطْبَةِ : وَعِترَةُ رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله وسلم)، أَهْلُهُ

(١) عَمِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) بِالثَّقْلِ الْكَبِيرِ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَتَرَكَ الثَّقْلَ الْأَصْغَرَ وَهُوَ وَلَدَاهُ كَذَا قَالَ  
الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ .

(٢) نَهَجُ الْبَلَاغَةِ الْخُطْبَةُ ٨٦ .

الادّثون، وقد بين رسول الله ﷺ عثرته من هي، لما قال «إني تارك فيكم الثقلين» فقال: «عترتي أهل بيتي» وبين في مقام آخر من أهل بيته، حيث طرح عليهم كساء، وقال حين نزلت ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾<sup>(١)</sup>: «اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب الرجس عنهم». فإن قلت: فمن هي العترة التي عناها أمير المؤمنين عليه السلام بهذا الكلام؟ قلت: نفسه وولده والاصل في الحقيقة نفسه، لأن ولديه تابعان له، ونسبتهما إليه مع وجوده، كنسبة الكواكب المضيئة مع طلوع الشمس المشرقة، وقد نبّه النبي ﷺ على ذلك بقوله «وأبوكما خير منكما». وقوله «هم أزمّة الحق» جمع زمام، كأنه جعل الحق دائراً معهم حيثما داروا، وذاهباً معهم حيثما ذهبوا، كما أن الناقة طوع زمامها، وقد نبّه الرسول ﷺ على صدق هذه القضية بقوله «وادر الحق معه حيثما دار»<sup>(٢)</sup>. وقوله «والسنة الصديق» من الالفاظ الشريفة القرآنية قال الله (تعالى) ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾<sup>(٣)</sup> لما كان لا يصدر عنهم قول إلا وهو موافق للحق والصواب جعلهم أنهم السنة صدق، لا يصدر عنها قول كاذب أصلاً، بل هي كالمطبوعة على الصدق. وقوله «فانزلوهم منازل القرآن» تحته سرّ عظيم، وذلك أنه أمر المكلفين بأن يجروا العترة في إجلالها، وإعظامها، والانقياد لها، والطاعة لاوامرها مجرى القرآن. فإن قلت: فهذا القول منه يشعر بأن العترة معصومة، فما قول أصحابكم في ذلك؟ قلت: نصّ أبو محمد بن متّويه (رحمه الله تعالى) في

(١) سورة الاحزاب الآية ٣٣ .

(٢) حديث عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ يدور معه حيثما دار، الصادر عن النبي الاكرم ﷺ قد ورد في عشرات من كتب أهل السنة راجع دلائل الصدق ج ٢ ص ٢٠٣ وأقرأ مصادرها فيه .

(٣) سورة الشعراء الآية ٨٤ .

كتاب «الكفاية» على أنّ علياً عليه السلام معصوم وإن لم يكن واجب العصمة، ولا العصمة شرط في الإمامة<sup>(١)</sup> لكن أدلة النصوص قد دلّت على عصمته والقطع على باطنه ومغيبه وإنّ ذلك امر اختصّ هو به دون غيره من الصحابة، انتهى<sup>(٢)</sup>.

ويقول عليه السلام: «انظروا اهل بيت نبيكم، فالزموا سمتهم، واتبعوا اثرهم، فلن يخرجوكم من هدى، ولن يعيدوكم في ردى، فإن لبدوا فالبدوا، وإن نهضوا فانهضوا، ولا تسبقوهم فتضلّوا، ولا تتأخروا عنهم فتهلكوا»<sup>(٣)</sup>.

وكان يقول أيضاً «نحن الشعار، والاصحاب، والخزنة، والابواب، ولا تنزى البيوت إلا من ابوابها، فمن أتاها من غير ابوابها سمّي سارقاً»<sup>(٤)</sup>.

### هم عيش العلم وموت الجهل

ويقول عليه السلام في وصف اهل البيت عليه السلام «هم عيش العلم وموت الجهل، يخبركم حلمهم عن علمهم، وظاهرهم عن باطنهم، وصمتهم عن حكم منطقهم، لا يخالفون الحقّ، ولا يختلفون فيه، هم دعائم الإسلام، وولائج الاعتصام، بهم عاد الحقّ في نصابه، وانزاح الباطل عن مقامه، وانقطع لسانه عن منبته، عقلوا الدين عقل وعاية ورعاية، لاعقل سماع ورواية، إنّ رُواة العلم كثير، ورُعاة قليل»<sup>(٥)</sup>.

(١) هذا على زعمه ولكنه نحن معاشر الإمامية نقول «بأنّه يجب أن يكون الإمام معصوماً فهي شرط في الإمامة عندنا وما ذكرناه من العبارات يدلّ على العصمة دلالة قاطعة».

(٢) شرح ابن أبي الحديد ج ٦ ص ٣٧٥ - ٣٧٦.

(٣) نهج البلاغة الخطبة ٩٦.

(٤) نهج البلاغة الخطبة ١٥٣.

(٥) نهج البلاغة الخطبة ٢٣٩.

## ان الأئمة بعد النبي ﷺ اثنا عشر

ومن الجدير بالذكر كما أن هنا روايات صريحة وصحيحة من طرق الشيعة، تدلّ دلالة قاطعة، على تعيين الأئمة الاثني عشر بعد النبي ﷺ بأسمائهم، وأوصافهم، وشؤونهم، روايات أيضاً من طرق الجمهور تدلّ على أن الأئمة بعد النبي ﷺ اثنا عشر بعدد نقباء بني إسرائيل، والجمهور حيث لم يوافقوا الشيعة الإمامية في المسير، ولم يعترفوا بإمامة الأئمة الاثنا عشر من أهل البيت ﷺ، حاروا في بيان المقصود من الاثني عشر في الروايات المذكورة وتضاربت أقوالهم. ووقعوا في توجيهها في حيص وييص.

والروايات هذه:

في صحيح البخاري: عن جابر بن سمرة، قال، سمعت النبي ﷺ يقول: «يكون اثنا عشر أميراً» فقال كلمة لم أسمعها فقال أبي إنه قال «كلّهم من قریش»<sup>(١)</sup>.

وفي صحيح مسلم بسنده عن جابر بن سمرة، قال، سمعت النبي ﷺ يقول «لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً» ثم تكلم النبي ﷺ بكلمة خفيت عليّ فسالت أبي ماذا قال رسول الله ﷺ فقال «كلّهم من قریش»<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح البخاري ج ٩ كتاب الاحكام ص ١٠١.

(٢) صحيح مسلم ج ٣ كتاب الإمارة ص ١٤٥٢.

ثم روى بسند آخر عن جابر بن سمرة يقول، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة» ثم قال كلمة لم أفهمها فقلت لأبي: ما قال؟ فقال «كلهم من قریش»<sup>(١)</sup>.

وروى عن عامر بن سعد بن أبي وقاص قال: «كتبت إلى جابر بن سمرة مع غلامي نافع: أن أخبرني بشيء سمعته من رسول الله ﷺ» قال، فكتبت إليّ سمعت رسول الله ﷺ يوم الجمعة عشية رُجم الأسلمي يقول «لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة، أو يكون عليكم اثناعشر خليفة كلهم من قریش»<sup>(٢)</sup>.

وفي مسند أحمد بن حنبل قال رسول الله ﷺ «لا يزال الدين قائماً حتى يكون اثناعشر خليفة من قریش»<sup>(٣)</sup>.

وفيه أيضاً عن مسروق قال كنتاً جلوساً عند عبد الله بن مسعود وهو يقرئنا القرآن فقال له رجل: «يا أبا عبد الرحمن هل سألت رسول الله ﷺ كم تملك هذه الأمة من خليفة؟» فقال عبد الله بن مسعود: «ما سألتني عنها أحد منذ قدمت العراق قبلك» ثم قال: «نعم» ولقد سألنا رسول الله ﷺ قال «اثناعشر كعدة نقيب بني إسرائيل»<sup>(٤)</sup>.

وروى البخاري ومسلم عن ابن عمر قال رسول الله ﷺ «لا يزال هذا الأمر في قریش ما بقي منهم اثنان»<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح مسلم ج ٣ كتاب الإمارة ص ١٤٥٣.

(٢) صحيح مسلم ج ٣ كتاب الإمارة ص ١٤٥٣.

(٣) مسند أحمد ج ٥ ص ٨٧ وج ١ ص ٤٠٦.

(٤) مسند أحمد ج ١ ص ٣٩٨ ودلائل الصدق ج ٢ ص ٤٨٥.

(٥) صحيح البخاري ج ٩ كتاب الأحكام ص ٧٨ وصحيح مسلم ج ٣ كتاب الإمارة ص ١٤٥٢ ونجد مع اختلاف في بعض المضامين عدة من هذه الأحاديث في صحيح أبي داود

وفي مسند الدارمي عن النبي ﷺ: «هذا الامر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كَبِهَ الله على وجهه»<sup>(١)</sup>.

ورواه البخاري أيضاً في كتاب الاحكام في باب الأمراء<sup>(٢)</sup>.  
يستفاد من هذه الروايات أمور:

- ١ - أن عدد الأمراء أو الخلفاء لا يتجاوز الاثني عشر وكلهم من قريش.
- ٢ - أن هؤلاء الأمراء معينون بالنص كما هو مقتضى تشبيههم بنقباء بني إسرائيل لقوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾<sup>(٣)</sup>.

- ٣ - أن هذه الروايات افترضت لهم البقاء ما بقي الدين الإسلامي، أو حتى تقوم الساعة، كما هو مقتضى رواية مسلم السابقة، وأصرح من ذلك روايته الأخرى في نفس الباب: «لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي من الناس اثنان».

- ٤ - تدل هذه الروايات على أن بعد هؤلاء الاثنا عشر يكون قيام الساعة فلا بد أن يكون عمر أحدهم طويلاً خارقاً للعادة.

- ٥ - أنها تدل على وجوب مودتهم وأنه لا يعاديهم أحد إلا كَبِهَ الله على وجهه في النار.

وإذا صحّت هذه الاستفادة فهي لا تلتزم إلا مع مبنى الإمامية في عدد

ومسند الدارمي وصحيح الترمذي ورواها البزار والطبراني أيضاً ومسند الطيالسي وكثر العمال وحلية الأولياء وطرقها في هذه الكتب كثيرة وبخاصة في صحيح مسلم ومسند أحمد.

(١) مسند الدارمي كتاب السير ج ٢ ص ٢٤٢

(٢) صحيح البخاري ج ٩ ص ٧٨ .

(٣) سورة المائدة الآية ١٢ .

الائمة وبقائهم وكونهم من المنصوص عليهم من قبله ﷺ وأن قيامهم ودولتهم تمتد إلى قيام الساعة وهي منسجمة جداً مع حديث الثقلين وبقائهما حتى يردا عليه الحوض - وقد تقدّم ذكره .

وصحة هذه الاستفادة موقوفة على أن يكون المراد من بقاء الامر فيهم ، بقاء الإمامة والخلافة بالاستحقاق لا السلطة الظاهرية ؛ لأن الخليفة الشرعي خليفة يستمد سلطنته من الله ، وهي في حدود السلطنة التشريعية لا التكوينية ؛ لأن هذا النوع من السلطنة ، هو الذي تقتضيه وظيفته كمشرع ولا يتنافى ذلك ذهاب السلطنة منهم في واقعها الخارجي لتسلط الآخرين عليهم .

على أن الروايات تبقى بلا تفسير لو تخلينا عن حملها على هذا المعنى لبداية أن السلطنة الظاهرية قد تولّاها من قریش أضعاف أضعاف هذا العدد ، فضلاً عن انقراض دولتهم وعدم النصّ على أحد منهم - أمويين وعبّاسيين ، فضلاً عن كون مشيهم وسيرتهم مشي الجبابة والطفة وسيرتهم .

واللازم أن يعلم في المقام أيضاً أن هذه الروايات كانت مأثورة في بعض الصحاح والمسانيد قبل أن يكتمل عدد الائمة من أهل البيت ﷺ فلا يحتمل أن يكون من الموضوعات بعد اكتمال العدد المذكور على أن جميع رواتها من أهل السنة ومن الموثوقين لديهم .



## حيرة كثير من علماء الجمهور في توجيه هذه الروايات

ولعل حيرة كثير منهم في توجيه هذه الاحاديث مع ملائمتها للواقع التاريخي كان منشأها عدم تمكنهم من تكذيبها، ومن هنا تضاربت الاقوال في توجيهها حتى اضطر بعضهم إلى الاعتراف بالحق.

قال الشيخ سليمان الحسيني الحنفي النقشبندي القندوزي البلخي في كتابه ينابيع المودة: ذكر يحيى بن الحسن في كتاب العمدة من عشرين طريقاً في أن الخلفاء بعد النبي ﷺ اثنا عشر خليفة كلهم من قريش، في البخاري من ثلاثة طرق، وفي مسلم من تسعة طرق، وفي أبي داود من ثلاثة طرق، وفي الترمذي من طريق واحد، وفي الحميدي من ثلاثة طرق، ثم ذكر بعضاً من الروايات المتقدمة ونقل عن عباية بن ربيعي عن جابر قال، قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد النبيين، وعلي سيد الوصيين، وأن أوصيائي بعدي اثنا عشر، أولهم علي، وآخرهم القائم المهدي» وعن سليم بن قيس الهلالي عن سلمان الفارسي قال: دخلت على النبي ﷺ فإذا الحسين ﷺ على فخذه، وهو يقبل خديه، ويلثم فاه، ويقول: «أنت سيد، ابن سيد، أخو سيد، وأنت امام، ابن امام، أخو امام، وأنت حجة، ابن حجة، أخو حجة، أبو حجج، تاسعهم قائمهم المهدي» أخرجه الحموي وموفق بن أحمد الخوارزمي عن ابن عباس قال، سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون، معصومون» أيضاً أخرجه الحموي ثم قال، قال بعض المحققين: إن الاحاديث الدالة على كون الخلفاء بعده ﷺ اثني عشر قد اشتهرت من طرق

كثيرة، فبشرح الزمان، وتعريف الكون والمكان علم أن مراد رسول الله ﷺ من حديثه هذا الاثنتا عشرة من أهل بيته وعترته إذ لا يمكن أن يحمل هذا الحديث على الخلفاء بعده من أصحابه لقلتهم عن اثني عشر ولا يمكن أن يحمل على الملوك الاموية؛ لزيادتهم على اثني عشر، ولظلمهم الفاحش إلا عمر بن عبد العزيز ولكونهم غير بني هاشم؛ لأن النبي ﷺ قال: «كلهم من بني هاشم» في رواية عبد الملك عن جابر، وإخفاء صوته ﷺ في هذا القول رجح هذه الرواية؛ لأنهم لا يحسنون خلافة بني هاشم، ولا يمكن أن يحمل على الملوك العباسية؛ لزيادتهم على العدد المذكور، ولقلة رعايتهم آية ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾<sup>(١)</sup> وحديث الكساء فلا بد أن يحمل هذا الحديث على الاثنتا عشرة من أهل بيته وعترته ﷺ لأنهم كانوا أعلم أهل زمانهم، وأجلهم، وأورعهم، وأكرمهم عند الله، وكان علومهم عن آبائهم متصلًا بجدهم، وبالوراثة والدنية كذا عرفهم أهل العلم والتحقيق، وأهل الكشف والتوفيق ويؤيد هذا المعنى - أي أن مراد النبي ﷺ الاثنتا عشرة من أهل بيته - ويشهده، ويرجحه حديث الثقلين، والاحاديث المتكثرة، المذكورة في هذا الكتاب، وأما قوله ﷺ: «كلهم تجتمع عليه الأمة» في رواية جابر بن سمرة فمراده ﷺ أن الأمة تجتمع على الإقرار بإمامة كلهم وقت ظهور قائمهم المهدي ﷺ انتهى<sup>(٢)</sup>.

هذا كلام صاحب ينابيع المودة، وهو كما رأيت توجيه حسن، منطبق على مضامين الاحاديث: تمام الانطباق، ولكنه جمع منهم ذهبوا يميناً وشمالاً، ولم يأتوا بشيء يكشف المشكل.

(١) سورة الشورى الآية ٢٣ .

(٢) ينابيع المودة الباب السابع والسبعون في تحقيق حديث بعدي اثنا عشر خليفة

وقال ابن الجوزي في كشف المشكل : قد أطلت البحث عن معنى هذا الحديث وتطلّبت مظانّه وسالت عنه فلم أقع على المقصود<sup>(١)</sup>.

وقال المحقّق البهائي محمود أبو رية في الاضواء على السّنة المحمّديّة : أنّ السيوطي بعد أن أورد ما قاله العلماء في هذه الاحاديث المشكّلة ، خرج برأي غريب نوره هنا تفكّهة للقرّاء وهو : وعلى هذا فقد وجد من الاثني عشر ، الخلفاء الاربعة ، والحسن ، ومعاوية ، وابن الزبير ، وعمر بن عبدالعزيز -وهؤلاء ثمانية ، ويحتمل أن يضمّ إليهم المهدي من العباسيّين لأنّه فيهم كعمر بن عبدالعزيز في بني أميّة ، وكذلك الظاهر لما أوتيّه من العدل ، وبقي الاثنان المنتظران !! أحدهما المهدي ؛ لأنّه من أهل بيت محمّد ، ولم يبيّن المنتظر الثاني -ورحم الله من قال في السيوطي : «إنّه حاطب ليل»<sup>(٢)</sup>.

وبالجمله أنّ الروايات -التي وردت من طرق الجمهور ، وتدلّ دلالة قاطعة على عظيمة أهل البيت ﷺ ، وقد استهم ، ولزوم مودّتهم ، وجوب اتّباعهم ، والتحذير عن مخالفتهم ، ومعاداتهم ، وتكذيب فضلهم ، ومقامهم- كثيرة جدّاً ولسنا بصدد ذكر جميعها .

فعن ابن عبّاس قال ، قال رسول الله ﷺ : «من سرّه أن يحيا حياتي ، ويموت مماتي ، ويسكن جنّة عدن غرسها ربّي ، فليوال عليّاً من بعدي ، وليوال وليّه ، وليقتد بالائمة من بعدي ؛ فإنّهم عترتي ، خلقوا من طيبتي ، رزقوا فهماً وعلماً ، وويل للمكذّبين بفضلهم من أمّتي ، القاطعين فيهم صلتي ، لا أنالهم الله شفاعتي»<sup>(٣)</sup>.

(١) الاضواء على السّنة المحمّديّة ص ١٩٤ .

(٢) الاضواء على السّنة المحمّديّة ص ١٩٥ وراجع إلى ص ١٧٩ - ١٨٣ ج ١٢ من فتح الباري وتاريخ الخلفاء .

(٣) حلية الاولياء لابي نعيم ج ١ ص ٨٦ .

## فما صدر عن النبي الأكرم ﷺ في حق أهل بيته ﷺ لم يكن أمراً مخفياً على أحد

فما صدر عن النبي الأكرم ﷺ في حق أهل بيته، سلام الله عليهم من حديث الثقلين وأمثاله، - مما قدمنا ذكره ويقتضي كونهم مرجعاً في الهداية والولاية، - لم يكن أمراً مخفياً على أحد، ولكن الخطة السياسية التي كانت حاکمة على الناس بعد ارتحاله ﷺ إلى جوار ربّه الكريم، كانت مبتنية على إبعاد جبهة أهل البيت ﷺ عن جميع الامتيازات المعنوية والمادية، واغتصاب حقهم، وسدّ أبوابهم والانتقاص من قدرهم، وإنكار منزلتهم، ومنع الناس عن الرجوع إليهم وكان الجوّ الحاکم ضدّ أهل البيت ﷺ، وصار سبّ عليّ أمير المؤمنين ﷺ سنة تعبد بها الناس، والتزم بها الخطباء وأهل المنابر أكثر من أربعين سنة، فكتمت فضائل أهل البيت ﷺ، ووضعت فضائل لغيرهم، وبالنتيجة أوجبت تلك الخطة المشؤومة انقسام المسلمين إلى فرقتين: فرقة - وهم أكثر الناس - تابعة للخلفاء، وفرقة تابعة لائمة أهل البيت ﷺ، وانتجت مدرستين في اجتماع المسلمين: مدرسة الخلفاء، ومدرسة أهل البيت، ووجدت بينهما بحوث، وأنظار وآراء متفاوتة في كلّ ما يرتبط بالإسلام من هذه الأمور:

- ١- فيما يرتبط بالعقائد والأصول.
- ٢- فيما يرتبط بالإمامة والخلافة.
- ٣- فيما يرتبط بمصادر الشريعة ومآخذ أحكام الله تعالى.

وبالجملة كان هناك اسلامان : اسلام أهل البيت عليهم السلام ، وإسلام الخلفاء ، وصار أتباع مدرسة الخلفاء سبباً لعدم ارتواء المسلمين من مناهل البيت عليهم السلام ، وعدم الاستزادة من معارفهم الإلهية ، فوقع الإنحراف عن سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وصار العمل باجتهد أتباع مدرسة الخلفاء وآرائهم سنة متبعة .

### انصباب المسلمين إلى باب أبي جعفر باقر العلوم عليه السلام

وكانت هذه الخطة حاكمة على المسلمين طوال حكومة الخلفاء الامويين إلى أن وقعت الحروب والمعارك بينهم في أواخر دولتهم ، وبين دعاة الخلفاء العباسيين ، فاشغلهم التضارب ، وارتفع شيء من التضييقات التي كانت تصدر من جانبهم على أهل البيت عليهم السلام وأتباع مدرستهم ، فانصب المسلمون إلى باب أبي جعفر باقر العلوم محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام ووجدوا ما كانوا فقدوه في سنين كثيرة فقام عليه السلام بإحياء مدرسة أهل البيت عليهم السلام ، ونشر معارفها ، فأسس في المدينة حلقة كبيرة لدرسه ، وشد المسلمون الرحال إليه للارتشاف من مناهل معارفه وعلومه ، وضمت مدرسته الآلاف من طلاب العلم وأعيان الفقهاء ، وروى عنه المحدثون الأحاديث والمعارف التي ينتهي إلى الوحي الإلهي ، وتشتمل على فقه أهل البيت عليهم السلام أمثال :

زراعة بن أعين الذي قال فيه الإمام الصادق عليه السلام : «لولا زراعة لظننت أن أحاديث أبي ستذهب»<sup>(١)</sup> .

ومحمد بن مسلم وقد سمع منه ثلاثين ألف حديث<sup>(٢)</sup> .

(١) رجال الكشي ص ٨٨ .

(٢) رجال الكشي ص ١١٢ .

وأبو بصير وقد قال الإمام الصادق ﷺ فيه وفي إخوانه: «لولا هؤلاء، انقطعت آثار النبوة واندرست»<sup>(١)</sup>.

وعبد الملك بن أعين، وقد دعا له الإمام الصادق ﷺ فقال: «اللهم إنَّ أبا الضريس، كنّا عنده خيرتك من خلقك، فصيّره في ثقل محمد صلواتك عليه يوم القيامة»<sup>(٢)</sup> روى عنه جمع من محدثي الجمهور وفقهائهم مثل: عمر بن دينار وهو من رجال الصحاح الستة، والاعرج وأبو جهضم موسى بن سالم، والقاسم بن الفضل، والأوزاعي، وابن جريح، والاعمش وشيبة بن نصاح، وعبد الله بن أبي بكر، وعمر بن حزم، وعبد الله بن عطاء، وبسام الصيرفي، وحرب بن سريج، وحجاج بن أرطاة ومحمد بن سوقة ومكحول بن راشد ومعمّر بن بسام<sup>(٣)</sup>.

وبالجملّة قد نبغ في ظلّ مدرسته مآت من رجال العلم، والفقّه، والحديث، وانتشر الحديث الباقر في كلّ قطر وصوب حتّى أنّ جابر الجعفيّ وهو من اعظم نقلة الحديث روى عنه ﷺ سبعين ألف حديث<sup>(٤)</sup> إلى أن استشهد ﷺ بسم هشام بن عبد الملك على يد عامله بالمدينة في السابع من ذي الحجة عام ١١٤، ولكن الحرب بين الأمويين ودعاة العبّاسيين قائم، والتضارب دائم لم يسكن، والنار مشتعلة لم تخمد.

(١) رجال الكشي ص ١١٣.

(٢) رجال الكشي ص ١١٧.

(٣) تهذيب التهذيب ج ٩ ص ٣٥٠.

(٤) تاريخ الشيعة للعلامة الشيخ محمد حسين المظفر ص ٤٢.

## قيام الإمام الصادق عليه السلام بتتميم ما شرعه أبوه المكرم عليه السلام

والإمام الصادق وهو ينبوع العلم ومعدن الحكمة ولا يستطيع البيان لتوصيف شخصيته الكريمة، وقال مالك بن أنس: «ما رأت عين، ولا سمعت أذن، ولا خطر على قلب بشر أفضل من جعفر بن محمد عليه السلام علماً وعبادة وورعاً»<sup>(١)</sup> قام بتتميم ما شرعه أبوه المكرم عليه السلام.

وقال عبد العزيز سيد الأهل في كتابه: «جعفر بن محمد كان إماماً، مفخرة من مفاخر المسلمين، لم تذهب قط وإنما بقي منها في كل غد قادم حتى القيامة صوت صارخ، يعلم الزهاد زهداً ويكسب العلماء علماً، يهدي المضطرب، ويشجع المقتحم، يهدم الظلم، ويبنى للعدالة، وهو ينادي بالمسلمين جميعاً أن هلموا، واجتمعوا، وأن قوماً لم يختلفوا في ربهم وفي نبيهم لمجموعون مهما اختلفوا في يوم قريب»<sup>(٢)</sup>.

وقال الطبرسي في اعلام الوري: ما حفظ عنه وتلقي منه في أنواع العلوم، وفنون الحكم أكثر من أن تحصى، وإن يحويه كتاب أو يحضره حساب<sup>(٣)</sup>.

وقال الشيخ المفيد في الإرشاد: وكان له عليه السلام من الدلائل الواضحة في إمامته ما بهرت القلوب وأخرست المخالف عن الطعن فيها بالشبهات<sup>(٤)</sup>. وكان العالم الإسلامي يوم قيامه عليه السلام بهذا الأمر يوج بالاضطراب،

(١) الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ج ١ ص ٥٣ نقلاً عن التهذيب ج ٢ ص ١٠٤.

(٢) كتاب جعفر بن محمد ص ٦.

(٣) اعلام الوري ص ٢٩١.

(٤) الإرشاد الجزء الثاني ص ١٧٩.

وقد اشتعلت نار الحرب في جميع حواضره، وأقاليمه بسبب انهيار الإمبراطورية الأموية، وقيام الدولة العباسية، وحينئذ اهتم دعاة العباسيين، وأنصارهم أن يجلبوا الإمام الصادق عليه السلام إلى حزبهم، ولكنه عليه السلام حيث كان يعرف نوايا العباسيين وأهدافهم لم يجب دعوتهم.

### كتاب أبو سلمة إلى الإمام الصادق عليه السلام وعبد الله وعمر

ولما أحسن أبو سلمة الخلال - وهو الذي وطّد الأمور لبني العباس وكان يدعى بوزير آل محمد عليه السلام - بنوايا العباسيين وعزمهم على الاستئثار بالسلطة، كتب إلى ثلاثة من العلويين: الإمام الصادق عليه السلام، وعبد الله المحض، وعمر الأشرف، وأرسل الكتب مع بعض أنصارهم، وقال للرسول: «اقصد أولاً جعفر بن محمد الصادق عليه السلام فإن أجابك فلا تراجع غيره، ومزق الكتابين، وإن لم تجد منه جواباً، فاذهب إلى عبد الله المحض وسلمه الكتاب، فإذا أجابك فلا تراجع غيره، وإلا فاذهب إلى عمرو الأشرف فذهب الرسول إلى الإمام جعفر بن محمد عليه السلام، ودفع إليه كتاب أبي سلمة فقال الإمام عليه السلام: «مالي ولابي سلمة وهو شيعة لغيري؟» ثم قال لحادمه: «ادن مني السراج» فادناه منه فوضع الكتاب على النار حتى احترق بكامله والرسول ينظر إليه فقال له الإمام عليه السلام: «هذا جواب كتابه» فمضى الرسول إلى عبد الله المحض، فدفع إليه الكتاب، فقبله وقراه، وركب من ساعته إلى الإمام الصادق عليه السلام، وقال له: «هذا كتاب أبي سلمة يدعوني فيه إلى الخلافة وقد وصلني مع بعض شيعتنا من أهل خراسان» فقال له الصادق عليه السلام: «ومتى صار أهل خراسان شيعة لك؟، أنت وجهت إليها أبا مسلم؟، وهل تعرف أحداً من



اهلها باسمه، فكيف يكونون شيعةك، وانت لا تعرفهم ولا يعرفونك» فردّ عليه عبد الله بقوله: «هذا الكلام منك لشيء» فقال الصادق (عليه السلام): «لقد علم الله أنّي أوجب النصّح على نفسي لكلّ مسلم، فكيف أدخره عنك، فلا تمنّ نفسك بالخلافة؛ فإنّ هذه الدولة ستتمّ لهؤلاء»<sup>(١)</sup>.

## عدم استجابة الإمام الصادق (عليه السلام) لدعوة أبي سلمة وأبي مسلم الخراساني

وعندما أقبلت الرايات كتب إليه أبو سلمة: إنّ سبعين ألف مقاتل وصل إلينا فانظر أمرك فاجابه (عليه السلام) بالردّ، وأنّ الأمر للسفّاح، وللمنصور من بعده<sup>(٢)</sup>. كما أنّه (عليه السلام) لم يستجب لما دعاه إليه أبو مسلم الخراساني قائد الثورة في بلاد فارس وصاحب السلطان في ذلك الدور؛ فإنّ أبا مسلم كان يدعو الناس إلى الرضا من آل محمّد (عليه السلام) وأعلن غضبه على بني أمية، لأنّهم ظلّموا أهل البيت، وارقوا دماّنهم، وأراد إسناد الأمر لآل علي (عليه السلام)؛ لأنّهم أحقّ بهذه الدعوة من غيرهم، فكتب إلى الإمام الصادق (عليه السلام) وهو زعيم أهل البيت وسيّدهم في عصره وإليه تطلّعت الانظار واتّجهت القلوب، وقال في كتابه للإمام الصادق (عليه السلام): «إنّي قد أظهرت الكلمة، ودعوت الناس عن موالاته بني أمية إلى موالاته أهل البيت فإنّ رغبت فلا مزيد عليك» فاجاب الإمام الصادق (عليه السلام): «ما انت من رجالي، ولا الزمان زمانني»<sup>(٣)</sup>.

(١) سيرة الأئمة الاثني عشر ج ٢ ص ٢٤٣.

(٢) الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ج ١ ص ٤٧-٤٨.

(٣) الملل والنحل ج ١ ص ٢٤١.

## امتحان المنصور للإمام الصادق

حتى أن المنصور بعد أن استقام له أمر الدولة، أراد أن يمتحن الإمام الصادق عليه السلام بأنه هل له التدخل في الأمور السياسية المخالفة لدولة العباسيين، فقال لمحمد بن الأشعث: «يا محمد ابغ لي رجلاً له عقل يؤدي عني» فقال له محمد: «إني أصبته لك هذا ابن المهاجر خالي» قال: «فأنتي به» فلما أتاه قال له أبو جعفر المنصور: «يا ابن المهاجر خذ هذا المال، وأت المدينة، واقصد عبد الله بن الحسن وجعفر بن محمد» وجماعة من العلويين غيرهما، وأمره أن يدفع إليهم المال، ويقول لهم: «بأنه من شيعتهم في خراسان، فإذا قبضوا المال فقل: إني رسول، وأحب أن يكون معي خطوطكم بقبضكم ما قبضتم، فاخذ المال، وذهب إلى المدينة ثم رجع إلى أبي جعفر المنصور فقال له: «ما وراءك؟» قال: «أتيت القوم، وهذه خطوطهم بقبضهم خلا جعفر بن محمد» فإني أتيت وهو يصلي في مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجلست خلفه، وقلت ينصرف فأذكر له ما ذكرت لأصحابه فتعجل، وانصرف فتبعته، والتفت إلي وقال: «يا هذا أتى الله ولا تغرأ أهل بيت محمد صلى الله عليه وآله وسلم فإنهم قريبو العهد بدولة بني مروان، وكلهم محتاج» فقلت: «وما ذاك أصلحك الله؟» فادنى رأسه مني، وأخبرني بجميع ما جرى بيني وبينك حتى كأنه كان ثالثاً، فقال المنصور: «يا ابن مهاجر اعلم أنه ليس من أهل بيت نبوة إلا وفيهم محدث وأن جعفر بن محمد محدثنا اليوم»<sup>(١)</sup>.

## تأسيس الجامعة الكبيرة

### وتبيين معالم مدرسة أهل البيت

وبالجملة أنّ الإمام الصادق عليه السلام اغتنم الفرصة التي وجدت من جهة اشتغال الدولة الأموية التي كانت في حال الانهيار بالحرب مع الدولة العباسية التي كانت تسعى لإزالة الدولة السابقة، وتشديد أركان دولتها، وصرف عليه السلام جميع إمكانياته في نشر الثقافة الإسلامية، وتأسيس الجامعة الكبيرة، وتبيين معالم مدرسة أهل البيت عليه السلام، وبيان زيف الأحكام المخرفة الباقية من مدرسة الخلفاء ودحض الشبهات المثارة حول بعض المعارف الإسلامية، ولذا جعل عليه السلام نفسه بمعزل عن التدخل في أيّ شأن من شؤون الدولة الأموية والعباسية، فلم تراقبه السلطات الحاكمة، ولم تمنعه من نشر علومه، فتتابعت الوفود إليه من شتى الأقطار الإسلامية ووجدوا في حفيد الرسول الأعظم عليه السلام وصادق أهل البيت عليه السلام ما كانوا فقدوه فأقبلوا على مدرسته المباركة يتهللون من غيرها، ونشطت الحركة العلمية.

وتحدث الأستاذ السيد عبد العزيز الأهل عن البعثات العلمية التي التحقت بمدرسة الإمام عليه السلام فقال: «وأرسلت الكوفة، والبصرة، وواسط، والحجاز إلى جعفر بن محمد عليه السلام أفلاذ أكبادها من كل قبيلة، ورحل الجمهور من الأحرار، وأبناء الموالي من أعيان هذه الأمة من العرب، وفارس، ولاسيما مدينة قم»<sup>(١)</sup>.

(١) جعفر بن محمد عليه السلام ص ٥٩.

وكان عددهم فيما ذكر الرواة أربعة آلاف طالب<sup>(١)</sup> وهو عدد ضخم لم يعهد له نظير في أيّ معهد علمي في ذلك العصر، وكان فيهم من كبار العلماء، والمحدثين الذين أصبح بعضهم أئمة، ورؤساء لبعض المذاهب الإسلامية. ومنهم أبو حنيفة فهو كان يتلمذ على الإمام الصادق<sup>(٢)</sup> نحواً من ستين متصليين حينما فرّ من حبس ابن أبي هبيرة والتجأ إلى الحجاز فاقام بها إلى أن ظهر أبو العباس السفاح، وبهذه المناسبة كان أبو حنيفة يقول: «لولا الستتان لهلك النعمان»<sup>(٣)</sup>.

وفي الصواعق المحرقة: وقد نقلوا عن الإمام<sup>(٤)</sup> من العلوم والمعارف ما سارت به الركبان وانتشر ذكره في جميع البلدان<sup>(٥)</sup>.

وقد صنف المحافظ أبو العباس بن عقدة الهمداني الكوفي كتاباً في أسماء الرجال الذين رووا الحديث عن الإمام الصادق<sup>(٦)</sup> فذكر ترجمة أربعة آلاف راو منهم<sup>(٧)</sup>.

وكذا الشيخ الطوسي في كتاب رجاله قد ذكر ترجمة أربعة آلاف راو منهم.

(١) الإرشاد واعلام الورى والمعتبر والذكرى .

(٢) سيرة الانمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٢٤٨ .

(٣) الصواعق المحرقة ص ١٢٠ .

(٤) تاريخ الكوفة ص ٤٠ .

## اربعمئة مُصَنَّف لاربعمئة مُصَنَّف سَمَوها الأصول

وقال المحقق في المعتبر: وفي زمانه رحمه الله انتشر عنه من العلوم الجمة ما بهر به العقول، وروى عنه جماعة من الرجال ما يقارب أربعة آلاف رجل، وبرز بتعليمه من الفقهاء الافاضل جم غفير، حتى جمع من اجوبة مسائله اربعمئة مصنف لاربعمئة مصنف سَمَوها الأصول<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ الشهيد ابو عبد الله محمد بن مكي في كتاب الذكري: وكتب اجوبة مسائل ابي عبد الله الصادق رحمه الله اربعة آلاف رجل من اهل العراق، والحجاز، وخراسان، والشام<sup>(٢)</sup>.

وقال العلامة المظفر في كتابه حياة الصادق رحمه الله: إذا كان الرواة اربعة آلاف او اكثر فما كان عدد الرواية؟، ولقد ذكر ارباب الرجال أنَّ اَبان بن تغلب وحده روى عنه ثلاثين ألف حديث وبمحمد بن مسلم ستة عشر ألف حديث، وعن الباقر ثلاثين ألفاً، ولا تسال عن مقدار ما رواه الجابر الجعفي فهل يحصى إذن عدد الرواية والفنون المروية عنه رحمه الله، ولقد بقي بالايدي- من تلك الرواية بعد ضياع الكثير وإهمال البعض- ما ملاء الصحف والطوامير.

وكانت هذه المدرسة الحافلة بألاف من العلماء تبت النور والهدى والصلاح لجميع المسلمين، وكان المتخرجون منها يرجعون إلى اوطانهم ظافرين بثروة علمية، وحينما يستقرّون في اوطانهم كانوا يقومون بدور مهم

(١) المعتبر ج ١ ص ٢٦ .

(٢) الذكري ص ٦ .

في بسط الثقافة الإسلامية، وتأسيس المعاهد العلمية، والاندية الدينية التي كانت تعمل على تهذيب النفوس، ورفع مستوى الاخلاق.

واعظم تلك المعاهد التي أُسِّست على اثرها هو المعهد الديني الكبير، الذي أُقيم في جامع الكوفة، فقد التحق به كبار المتخرجين منها تسعمائة عالم كما حدَّثنا بذلك الحسن بن علي الوشاء قال: «ادركت في هذا المسجد -يعني مسجد الكوفة- تسعمائة شيخ كل يقول: «حدَّثني جعفر بن محمد عليه السلام»»<sup>(١)</sup>.

(١) الإمام الصادق عليه السلام والمذاهب الاربعة ج ١ ص ٣٩٨.

## مدرسة أهل البيت عليه السلام كانت مبتنية على أصول وضوابط

وكان ما أبدعه أبو جعفر الباقر عليه السلام وسعى لبسطه وتكميله أبو عبد الله الصادق عليه السلام من المدرسة العظيمة التي أسست لنشر الثقافة الإسلامية، وتربية الأمة، وتقويم الانحرافات التي وجدت في أحكام الإسلام بعد ارتحال النبي الأكرم عليه السلام والجواب عن الشبهات المثارة حول بعض المعارف الإسلامية مبتنياً على أصول وضوابط:

الأول: أن علم الكتاب والسنة، والحلال والحرام، وجميع ما يحتاج إليه الناس عندهم وأن مستقى العلم من بيتهم عليهم السلام.

ففي بصائر الدرجات: عن أحمد بن محمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن محمد بن حمران عن سليمان بن خالد قال، سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إنّ عندنا لصحيفة طولها سبعون ذراعاً، أملاً رسول الله عليه السلام، وخطّ عليّ عليه السلام بيده ما من حلال ولا حرام إلا وهو فيها حتى أُرش الخدش»<sup>(١)</sup>.

وعن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال، سمعته يقول: وذكر ابن شبرمة<sup>(٢)</sup> في فتياه، فقال: ابن هو من الجامعة أملى رسول الله عليه السلام، وخطّه

(١) بصائر الدرجات ص ٣٩ والسند كما ترى صحيح ونقل هذه الاخبار في البحار ج ٢٦.

(٢) وابن شبرمة بضم الشين وسكون الباء وضمّ الراء هو عبد الله بن شبرمة عدّه الشيخ في رجاله من أصحاب الإمامين السجّاد والصادق عليهم السلام كان من فقهاء العامة العاملين بالقياس وكان قاضياً للمنصور على سواد الكوفة.

عليه عليه السلام بيده، فيها جميع الحلال والحرام حتى أرش الخدش<sup>(١)</sup>.

وعن بكر بن كرب الصيرفي قال، سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «ما لهم ولكم؟ وما يريدون منكم؟ وما يعيبنكم؟ يقولون الرافضة؟ نعم والله رفضتم الكذب، وأتبعتم الحق أما والله إن عندنا ما لا نحتاج إلى أحد، والناس يحتاجون إلينا، إن عندنا الكتاب بإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وخطه عليه عليه السلام بيده صحيفة طولها سبعون ذراعاً، فيها كل حلال وحرام»<sup>(٢)</sup>.

وعن الحسن بن يحيى قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إننا أهل بيت عندنا معادل العلم، وآثار النبوة، وعلم الكتاب وفصل ما بين الناس»<sup>(٣)</sup>.

وعن مرازم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً ألف باب، يفتح من كل باب ألف باب»<sup>(٤)</sup>.

وعن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له: «إن الشيعة يتحدثون أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علم علياً باباً يفتح منه ألف باب» فقال أبو عبد الله عليه السلام: «يا أبا محمد علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً ألف باب يفتح له من كل باب ألف باب»<sup>(٥)</sup>.

(١) بصائر الدرجات ص ٤٠.

(٢) بصائر الدرجات ص ٤١.

(٣) الاختصاص ص ٣٠٩.

(٤) الاختصاص ص ٢٨٠.

(٥) بصائر الدرجات ص ٨٦.



## عندهم ﷺ الجامعة والجفر ومصحف فاطمة ﷺ

وفي الكافي عن عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد، عن عبد الله الحجال، عن احمد بن عمر الحلبي، عن ابي بصير قال: دخلت على ابي عبد الله ﷺ فقلت له: «جعلت فداك اني اسالك عن مسألة هاهنا احد يسمع كلامي؟» قال: فرفع ابو عبد الله ﷺ سترأ بينه وبين بيت آخر فاطلع فيه، ثم قال: «يا ابا محمد سل عما بدا لك»، قال، قلت: «جعلت فداك ان شيعتك يتحدثون ان رسول الله ﷺ علم علياً ﷺ باباً يفتح منه الف باب قال، فقال: «يا ابا محمد علم رسول الله ﷺ علياً ﷺ الف باب، يفتح من كل باب الف باب» قال، قلت: هذا والله العلم قال: فنكت ساعة في الارض، ثم قال: «إنه لعلم وما هو بذاك» قال، ثم قال: «يا ابا محمد وإن عندنا الجامعة، وما يدرهم ما الجامعة؟» قال، قلت: جعلت فداك وما الجامعة؟ قال: «صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله ﷺ، وإملائه من فلق فيهِ<sup>(١)</sup> وخط عليّ بيمينه، فيها كل حلال وحرام، وكل شيء يحتاج الناس إليه حتى الارش في الخدش» وضرب بيده إليّ فقال: «تأذن لي<sup>(٢)</sup> يا ابا محمد؟» قال، قلت: جعلت فداك إنما انا لك فاصنع ما شئت قال: فغمز بي بيده، وقال حتى أرش هذا - كأنه مغضب - قال، قلت: هذا والله العلم قال: «إنه لعلم وليس بذاك»<sup>(٣)</sup> ثم سكنت ساعة، ثم قال: «وإن عندنا

(١) من فلق فيهِ اي شقّ فمه «الوافي».

(٢) تأذن لي اي في غمزي إياك بيدي حتى تعبد الوجع في بدنك، والارش: الدية، الوافي.

(٣) اي ليس بالعلم الخاص الذي هو اشرف علومنا، الوافي.

الجفر، وما يدرهم ما الجفر؟ قال، قلت: وما الجفر؟ قال: «وعاء من آدم، فيه علم النبيين والوصيين، وعلم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل» قال، قلت: إن هذا هو العلم، قال: «إنه لعلم وليس بذاك» ثم سكت ساعة، ثم قال: «وإن عندنا لمصحف فاطمة ﷺ، وما يدرهم ما مصحف فاطمة ﷺ» قال، قلت: ما مصحف فاطمة ﷺ؟ قال: «مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرآت واللّه ما فيه من قرآنكم حرف واحد» قال، قلت: هذا واللّه العلم، قال: «إنه لعلم وما هو بذاك» ثم سكت ساعة، ثم قال: «إن عندنا علم ما كان، وعلم ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة» قال، قلت: جعلت فداك هذا واللّه هو العلم، قال: «إنه لعلم وليس بذاك» قال، قلت: جعلت فداك فاي شيء العلم؟ قال: «ما يحدث بالليل والنهار، الأمر من بعد الأمر، والشئ بعد الشئ إلى يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

(١) أصول الكافي ج ٢ ص ٢٣٩ - ٢٤٠، والسند صحيح.

## نزل الوحي في منازلهم

### وخرج العلم إلى الناس من عندهم ﷺ

وفي الكافي أيضاً: عُدَّة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابن محبوب، قال: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي الْحَسَنِ صَاحِبُ الدِّيلَمِ <sup>(١)</sup> قَالَ، سَمِعْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام يَقُولُ وَعِنْدَهُ أَنَسٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ: «عَجَباً لِلنَّاسِ إِنَّهُمْ أَخَذُوا عِلْمَهُمْ كُلَّهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَعَمَلُوا بِهِ وَاهْتَدَوْا، وَيُرُونَ أَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ لَمْ يَأْخُذُوا عِلْمَهُ، وَنَحْنُ أَهْلُ بَيْتِهِ وَذُرِّيَّتُهُ، فِي مَنَازِلِنَا نَزَلَ الْوَحْيُ، وَمَنْ عِنْدُنَا خَرَجَ الْعِلْمُ إِلَيْهِمْ أَفَيُرُونَ أَنَّهُمْ عِلْمُوا وَاهْتَدَوْا، وَجَهَلْنَا نَحْنُ وَضَلَلْنَا، إِنَّ هَذَا لِحَالٌ» <sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً عن محمد بن مسلم قال، سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «ليس عند أحد من الناس حقٌّ، ولا صواب ولا أحد من الناس يقضي بقضاء حقٍّ إلا ما خرج منا أهل البيت، وإذا تشعبت بهم الأمور كان الخطأ منهم، والصواب من علي عليه السلام» <sup>(٣)</sup>.

وعن زرارة قال كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له رجل من أهل الكوفة يسأله عن قول أمير المؤمنين عليه السلام: «سلوني عما شئتم، فلا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به» قال: «إنه ليس أحد عنده علم شيء إلا خرج من عند أمير المؤمنين عليه السلام فليذهب الناس حيث شاؤوا، فوالله ليس إلا من هيئنا

(١) الظاهر هو يحيى بن عبد الله بن الحسن كما في كتب الرجال.

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٣٩٨.

(٣) أصول الكافي ج ١ ص ٣٩٩.

وأشار بيده إلى بيته<sup>(١)</sup>.

وعن أبي مريم قال، قال أبو جعفر عليه السلام لسلمة بن كميل والحكم بن عتيبة: «شَرَفًا وَغَرَبًا فَلَا تَجِدَانِ عِلْمًا صَحِيحًا إِلَّا شَيْئًا خَرَجَ مِنْ عِنْدِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ»<sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً عن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن شهادة ولد الزنا تجوز؟ فقال: «لَا» فقلت: إِنَّ الْحَكَمَ بْنَ عَتِيبَةَ يَزْعُمُ أَنَّهَا تَجُوزُ، فَقَالَ: «اللَّهُمَّ لَا تَغْفِرْ ذَنْبَهُ مَا قَالَ اللَّهُ لِلْحَكَمِ ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾»<sup>(٣)</sup> فليذهب الحكم يميناً وشمالاً فوالله لا يؤخذ العلم إلا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل<sup>(٤)</sup>.

## الكتاب الجامع بإملاء رسول الله ﷺ

### وخط عليّ عليه السلام عندهم

وبالجملة اختصاص العلم الصحيح بأهل البيت ﷺ مما يدلّ عليه الاخبار المعتمدة كما أنّ وجود كتاب عندهم ﷺ جامع لجميع الاحكام الإسلامية بإملاء رسول الله ﷺ وخط عليّ عليه السلام مما يشهد به الروايات الكثيرة. وعلة الاختلافات الواقعة في احكام الدين بين المذاهب التي اعتنقها الجمهور تبعاً لمدرسة الخلفاء وكذا بين هذه المذاهب والمذهب الجعفري هي افتراقهم عن

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٣٩٩ .

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٣٩٩ .

(٣) الزخرف : ٤٣ .

(٤) أصول الكافي ج ١ ص ٤٠٠ .

مدرسة أهل البيت عليه السلام ولذلك كانت أئمة أهل البيت عليهم السلام يخرجون هذا الكتاب في كثير من الموارد الخلافية ويرونها للخواص من أصحابهم عليهم السلام.

## عدم جواز الصلاة فيما لا يؤكل لحمه في مدرسة أهل البيت عليه السلام وجوازها في مدرسة الخلفاء

فمن هذه المسائل مثلاً مسألة عدم جواز الصلاة فيما لا يؤكل لحمه في مدرسة أهل البيت عليه السلام وجوازها في مدرسة الخلفاء وقد تعرض لها فقهاؤنا في كتبهم المعدّة للفقّه المقارن.

قال السيّد المرتضى علم الهدى في الانتصار : مسألة - ومّا انفردت به الإمامية القول بأن الصلاة لا تجوز في وبر الارانب والثعالب ، ولا في جلودها وإن ذبحت ودبغت الجلود<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ في الخلاف : كلّ ما لا يؤكل لحمه لا يجوز الصلاة في جلده ، ولا وبره ، ولا شعره ، ذكيّ او لم يذكّ ، دبغ او لم يدبغ ، وما لا يؤكل لحمه إذا مات لا يطهر جلده بالدباغ وخالف جميع الفقهاء في ذلك وقالوا : إذا ذكيّ ودبغ ، جازت الصلاة فيما لا يؤكل لحمه إلا الكلب والخنزير<sup>(٢)</sup>.

وقال المحقّق في المعتبر في كتاب الصلاة : مسألة - وكذا لا يجوز الصلاة في جلد ما لا يؤكل ولو ذكيّ ودبغ ، وقد أجمع أصحابنا على المنع من

(١) الانتصار ص ٣٨ .

(٢) الخلاف ج ١ المسألة ٢٥٦ من كتاب الصلاة ص ٥١١ .

الصلاة في جلد السباع ولو دبغ خلافاً للجمهور، فإن أبا حنيفة طهره وإن لم يدبغ، والشافعي طهره بالدباغ<sup>(١)</sup>.

وقال العلامة في التذكرة: وجلد ما لا يؤكل لحمه لا يجوز الصلاة فيه وإن ذكّي ودبغ، سواء كان هو الساتر أم لا عند علمائنا أجمع.

وقال أبو حنيفة ومالك: يطهر بالذكاة فيصلى فيه، وقال الشافعي يطهر بالدباغ<sup>(٢)</sup>.

ففي الكافي عن ابن بكير قال: سأل زرارة أبا عبد الله عليه السلام عن الصلاة في الثعالب، والفنك، والسنجاب وغيره من الوبير فأخرج كتاباً زعم أنه إملأ رسول الله صلى الله عليه وآله: أن الصلاة في وبر كل شيء حرام أكله، فالصلاة في وبره، وشعره، وجلده، وبوله، وروثه، وكل شيء منه فاسد لا تقبل تلك الصلاة حتى يصلى في غيره مما أحل الله أكله ثم قال: «يا زرارة هذا عن رسول الله صلى الله عليه وآله، فاحفظ ذلك يا زرارة، فإن كان مما يؤكل لحمه، فالصلاة في وبره، وبوله، وشعره، وروثه، والبانة، وكل شيء منه جائز إذا علمت أنه ذكّي، وقد ذكاه الذبح، وإن كان غير ذلك مما قد نهيت عن أكله وحرم عليك أكله الصلاة في كل شيء منه فاسد، ذكاه الذبح أو لم يذكه»<sup>(٣)</sup>.

ويظهر منه - كمال الظهور - أن نظر الإمام الصادق عليه السلام في هذه الرواية إلى ما كان شائعاً من جواز الصلاة في غير مأكول اللحم تبعاً لمدرسة الخلفاء الدائرة في ذلك العصر.

(١) المعبر ج ٢ ص ٧٨.

(٢) التذكرة ج ٢ ص ٤٦٥ المسألة ١١٨ من كتاب الصلاة.

(٣) الكافي ج ١ ص ١١٠، التهذيب ج ١ ص ١٩٥، وسائل الشيعة ج ٣ ص ٢٥٠ والسند في الكافي هكذا علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن بكير، فالسند موثق.

## كان عند أهل البيت عليهم السلام أيضاً

### صحيفة الفرائض بإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخط علي عليه السلام

ويستفاد من الروايات الكثيرة أنه كانت عند أئمة أهل البيت عليهم السلام مضافاً إلى ما ذكر من آثار النبوة صحيفة بإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخط علي عليه السلام تسمى بصحيفة الفرائض وكانوا عليهم السلام يخرجونها، ويرونها لأصحابهم المخصوصين في الموارد التي كان حصل الاختلاف بين مدرسة أهل البيت ومدرسة الخلفاء.

ولعل ذلك من جهة وقوع الاختلاف الشديد بين المدرستين في فرائض الإرث من جهة مسألتي العول والتعصيب اللتين أبدعتهما مدرسة الخلفاء، وهاتان المسألتان قد أثرتا في تفسير مسائل الإرث عما عليه مدرسة أهل البيت عليهم السلام تأثيراً واسعاً وعميقاً.

وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «تعلّموا الفرائض، وعلموها الناس فإنّها نصف العلم، وهو ينسى، وهو أول شيء ينتزع من أمتي».

وروى عبد الله بن مسعود أنّ النبي صلى الله عليه وآله قال: «تعلّموا القرآن، وعلموه الناس، وتعلّموا الفرائض، وعلموها الناس، فإنّي امرؤ مقبوض، وسيقبض العلم، وتظهر الفتن حتّى يختلف الرجلان في فريضة، ولا يجدان من يفصل بينهما»<sup>(١)</sup>.

(١) والحديثان رواهما الشيخ في المبسوط في صدر كتاب الفرائض، ورواهما البيهقي في سننه ج ٦ ص ٢٠٨ - ٢٠٩، وفي الجواهر ج ٣٩ ص ٦: وورد الحديث على تعلّم الفرائض وتعليمها وأنّها نصف العلم، وأنّها أول ما تنتزع من أمتي.

ولذلك كانت ائمة أهل البيت عليهم السلام يتأسفون بوقوع الاختلاف في المسائل من المسائل الفقهية أكثر من المسائل الأخرى، وهما مسالتا الفرائض والطلاق.

## قد وقع الخلاف بيننا وبين الجمهور في ١٥٢ مسألة في الفرائض وفي ١٠٢ مسألة في الطلاق

وقد ذكر الشيخ الطوسي «قدس الله سره» في كتاب الخلاف في مسائل الفرائض - ١٥٢ مسألة - وقع الخلاف فيها بيننا وبين الجمهور، وفي مسائل الطلاق - ١٠٢ مسألة - وقع الخلاف بيننا وبينهم.

فعن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لا يستقيم الناس على الفرائض، والطلاق إلا بالسيف»<sup>(١)</sup>.

وعن يزيد الصائغ قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النساء هل يرثن رباعاً؟ فقال: «لا، ولكن يرثن قيمة البناء» قال، فقلت: فإن الناس لا يرضون بهذا قال، فقال: «إذا وكنا فلم يرض الناس بذلك ضربناهم بالسوط، فإن لم يستقيموا ضربناهم بالسيف»<sup>(٢)</sup>.

(١) الكافي ج ٧ ص ٧٧، ورواهما في الوسائل ج ١٧ ص ٤١٩.

(٢) الكافي ج ٧ ص ٧٧، ورواهما في الوسائل ج ١٧ ص ٤١٩.



## أئمة أهل البيت ؑ كانوا يخرجون صحيفة الفرائض لرّد مسألتي العول والتعصيب اللّتين أبدعتهما مدرسة الخلفاء

وبالجملة إنّ أئمة أهل البيت ؑ كانوا يخرجون صحيفة الفرائض الّتي كانت عندهم، ويرونها لأصحابهم لتبيين موارد الانحراف الّذي أوجده الجمهور التابعين لمدرسة الخلفاء في الفرائض.

وقد روى في الكافي عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير ومحمّد بن عيسى بن عبيد عن يونس جميعاً عن عمر بن أذينة عن زرارة قال: سألت أبا جعفر ؑ عن الجدّ، فقال: «ما أجد أحداً قال فيه إلّا براهيه إلّا أمير المؤمنين ؑ» قلت: أصلحك الله فما قال فيه أمير المؤمنين ؑ؟ قال: «إذا كان غداً فالقني حتّى أقرّئك في كتاب» فأتيته من الغد فلمّا دخلت عليه أقبل عليّ ابنه جعفر ؑ فقال: «أقرّئي زرارة صحيفة الفرائض» ثمّ قام لينام، فبقيت أنا وجعفر ؑ في البيت، فقام فأخرج إليّ صحيفة مثل فخذ البعير، فلمّا ألقى إليّ طرف الصحيفة إذا كتاب غليظ، يعرف أنّه من كتب الأوّلين فنظرت فيها فإذا فيها خلاف ما بأيدي الناس، ثمّ أدرجتها، ودفعتها إليه فلمّا أصبحت لقيت أبا جعفر ؑ فقال لي: «أقرّأت صحيفة الفرائض؟» فقلت: نعم، قال: «فإنّ الّذي رأيت يا زرارة هو الحقّ، الّذي رأيت إملاء رسول الله ﷺ وخطّ عليّ ؑ بيده»<sup>(١)</sup>.

وروى أيضاً بالسند السابق عن عمر بن أذينة عن محمّد بن مسلم أنّ

(١) الكافي ج ٧ ص ٩٤، والتهذيب ج ٩ ص ٢٧١ ونقلنا من الحديث المقدار الّذي نحتاج إليه في المقام وسند الحديث صحيح.

أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام أَقْرَأَ صَحِيفَةَ الْفَرَائِضِ الَّتِي أَمْلَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَطَّ عَلَيَّ عليه السلام بِيَدِهِ فَقَرَأَتْ فِيهَا امْرَأَةٌ تَرَكْتُ زَوْجَهَا وَأَبُويَهَا، فَلِلزَّوْجِ النِّصْفِ ثَلَاثَةُ أَسْهُمٍ، وَلِلْأُمِّ سَهْمَانِ الثَّلَاثُ تَامًّا، وَلِلْأَبِ السِّدْسُ سَهْمٌ <sup>(١)</sup>.

وَرَوَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ قَالَ: جَالَسْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَعَرَضَ ذِكْرَ الْفَرَائِضِ فِي الْمَوَارِيثِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ اتَّيَرُونَ أَنَّ الَّذِي أَحْصَى رَمْلَ عَالِجٍ عَدَدًا جَعَلَ فِي مَالٍ نَصْفًا وَنَصْفًا وَثَلَاثًا، فَهَذَانِ النِّصْفَانِ قَدْ ذَهَبَا بِالْمَالِ، فَأَيْنَ مَوْضِعُ الثَّلَاثِ، فَقَالَ لَهُ زُفْرُ بْنُ أَوْسٍ الْبَصْرِيُّ: يَا أَبَا الْعَبَّاسِ فَمَنْ أَوَّلُ مِنْ أَعْمَالِ الْفَرَائِضِ فَقَالَ: عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَمَّا انْتَفَتَحَتْ عِنْدَهُ الْفَرَائِضُ وَدَفَعَ بَعْضُهَا بَعْضًا قَالَ: وَاللَّهِ مَا أَدْرِي أَيَكُمُ قَدَّمَ اللَّهُ، وَأَيَكُمُ آخَرَ، وَمَا أَجَدَ شَيْئًا هُوَ أَوْسَعُ مِنْ أَنْ أَقْسِمَ عَلَيْكُمُ هَذَا الْمَالُ بِالْحَصَصِ، فَادْخُلْ عَلَى كُلِّ ذِي حَقٍّ مَا دَخَلَ عَلَيْهِ مِنْ عَوْلِ الْفَرِيضَةِ، وَإِيمَ اللَّهُ أَنْ لَوْ قَدَّمَ مِنْ قَدَّمَ اللَّهُ، وَآخَرَ مِنْ آخَرَ مَا عَالَتْ فَرِيضَةٌ، إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ <sup>(٢)</sup>.

وَفِي التَّهْذِيبِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: أَقْرَأَنِي أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام صَحِيفَةَ كِتَابِ الْفَرَائِضِ الَّتِي هِيَ إِمْلَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَطَّ عَلَيَّ عليه السلام بِيَدِهِ <sup>(٣)</sup>.

وَفِي الْجَوَاهِرِ فِي كِتَابِ الْفَرَائِضِ بَعْدَ ذِكْرِ مَسْأَلَةِ الْعَوْلِ وَالتَّعْصِيبِ: كَفَى بَوُضُوحَ بَطْلَانِهَا شَنْعَةً لَهُ، وَهَذَا غَصْنٌ مِنْ شَجَرَةِ إِنْكَارِ الْإِمَامَةِ، وَالضَّلَالِ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَفْهُومِ قَوْلِهِ: «مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمُ بِهِمَا لَنْ تَضَلُّوْا أَبَدًا» <sup>(٤)</sup>.

(١) الكافي ج ٧ ص ٩٨، والسند صحيح، ورواه في من لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ٢٦٨.

(٢) الكافي ج ٧ ص ٨٠.

(٣) التهذيب ج ٩ ص ٢٧٠.

(٤) الجواهر ج ٣٩ ص ١١٠.

## الطلاق بين المدرستين

وأما الطلاق فقد تبين من كلامي الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام أن المسائل المرتبطة به من جهة وقوع الاختلاف الكثير بين مدرسة أهل البيت عليهم السلام، ومدرسة الخلفاء مثل مسائل الفرائض، وأنهما عليهما السلام كانا يظهران التأسف من هذا الاختلاف كثيراً، وكانوا يقولون «إن تابعي مدرسة الخلفاء لا يستقيمون في هاتين المسألتين إلا بالسيف»<sup>(١)</sup>.

ونحن نذكر هنا شطراً من مسائل الطلاق ليتبين الضلال الذي حذر عنه النبي الأكرم عليه السلام في حديث الثقلين بقوله عليه السلام «ما إن تمسكتم بهما لن تضلّوا». قال السيد علم الهدى في الانتصار<sup>(٢)</sup>:

١- مسألة: ومّا انفردت به الإمامية القول: بأن الطلاق لا يقع مشروطاً وإن وجد شرطه، وخالف باقي الفقهاء في ذلك، والدليل على صحة ما ذهبنا إليه أن ثبوت الزوجية متيقن، فلا ينتقل عنه إلى التحريم إلا بيقين، ولا يقين في الطلاق المشروط.

٢- ومّا انفردت به الإمامية القول: بأن شهادة العدلين شرط في وقوع الطلاق، وخالف باقي الفقهاء في ذلك، والحجة لنا قوله (جلّ ثنائه): «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ» إلى قوله: «فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ

(١) قد روي الروايات المرتبطة بهما في الوسائل ج ١٧ ص ٤١٩ في كتاب الفرائض وفي ج ١٥

ص ٢٧٢ في كتاب الطلاق.

(٢) نحن نذكر كلماته باختصار.

بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ»<sup>(١)</sup>.

٣- ومما انفردت الإمامية به أن الطلاق لا يقع إلا بلفظ واحد، وهو قوله «أنت طالق» واختلف الفقهاء في الفاظ الطلاق.

٤- ومما انفردت الإمامية به اعتبارهم في اللفظ بالطلاق النية، وأن المتلفظ بذلك إذا لم ينو الطلاق بعينه، فلا حكم في الشريعة لكلامه، وباقي الفقهاء يخالفون في ذلك، فالشافعي، ومالك، والاوزاعي يوافقوننا في أنه لا يقع طلاق المكره، ويخالف فيه أبو حنيفة وأصحابه ونحن نقول: طلاق السكران لا يقع، وخالف باقي الفقهاء، وقالوا: إن طلاق السكران يقع ونحن نقول: إن طلاق الغضبان الذي لا يملك اختياره لا يقع، وخالف باقي الفقهاء في ذلك.

٥- ومما انفردت به الإمامية القول: بأن الطلاق في المحيض لا يقع، وخالف باقي الفقهاء في ذلك، والحجة قوله تعالى «فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ» وفسر ذلك بالطهر الذي لا جماع فيه، وأن ابن عمر طلق امرأته وهي حائض فسأل عمر، النبي ﷺ عن ذلك فردّها النبي فلم يره شيئاً.

٦- ومما انفردت به الإمامية القول: بأن الطلاق الثلاث بلفظ واحد لا يقع، وباقي الفقهاء يخالفون في ذلك، والحجة لنا قوله تعالى «الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ»<sup>(٢)</sup> فكانه قال: طلقوا مرتين، ومن جمع في كلمة واحدة لا يكون مطلقاً مرتين.

٧- ومما انفردت به الإمامية القول: بأن الطلاق بعد الطلاق وإن كان في طهرين أو طهر واحد لا يقع إلا بعد تخلل المراجعة، والفقهاء كلهم يخالفون

(١) سورة الطلاق الآية ١-٢.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٢٩.

في ذلك .

٨ - ومما انفردت به الإمامية قولهم : إنَّ الطلاق لا يقع إلا بالتعيين والتمييز ، فإذا قال الرجل : لأربع نسوة إحداكن طالق ، فكلامه لغو ، لا حكم له . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري وعثمان البستي : إذا لم ينو واحدة بعينها حين قال ، فإنه يختار أيتهن شاء ، فيوقع الطلاق عليها ، والباقيات نسائه ، وقال الشافعي : إذا قال لامرأته « طالق إحداكما طالق ثلاثاً » ، منع منهما حتى يبين ، فإن قال : لم أرد هذه ، كان إقراراً منه بالأخرى ، والحجة لنا أنَّ الطلاق حكم شرعيّ وقد ثبت وقوعه مع التعيين ، ولا دليل على وقوعه مع الجهالة .

٩ - ومما انفردت به الإمامية أنَّ تعليق الطلاق بجزء من أجزاء المرأة أي جزء كان لا يقع فيه الطلاق ، وخالف باقي الفقهاء في ذلك ، فقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا علّق الطلاق بما يعبر به عن جملة البدن مثل الرأس والجسد يقع الطلاق ، وقال الشافعي : إذا علّقه بكلّ بعض من أعضائها مثل يدك ، أو رجلك ، أو شعرك وقع الطلاق ، ووافقه على ذلك ابن أبي ليلى ، وزفر ، ومالك .

دليلنا ، أنَّ تعليق الطلاق ببعضها ليس من الألفاظ المشروطة في الطلاق فيجب أن لا يقع انتهى .<sup>(١)</sup>

وهذه المسائل التسعة التي أبدعتها مدرسة الخلفاء في باب الطلاق في قبال مدرسة أهل البيت عليه السلام هي الأصول من هذا الباب ، وأمّا الفروع التي تشعب منها فتبلغ مائة مسألة تقريباً ، وقد ذكرها الشيخ « رحمه الله » في كتاب الطلاق من الخلاف .

## أئمة أهل البيت عليهم السلام

### كانوا يتأسفون من سلوك الجمهور سبيل الخلاف

وأئمة أهل البيت عليهم السلام من جهة كونهم من بيت الوحي، والعصمة وأعرف الناس بمفاهيم الكتاب والسنة، يشتدون على مخالفيهم، ويتأسفون من سلوكهم سبيل الخلاف.

فعن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال «لو وليت الناس لعلمتهم كيف ينبغي لهم أن يطلقوا، ثم لم أوت برجل قد خالف إلا أوجعت ظهره، ومن طلق على غير السنة ردّ إلى كتاب الله وإن رغم الله»<sup>(١)</sup>

وعن عمرو بن رباح عن أبي جعفر عليه السلام قال، قلت له: بلغني أنك تقول: من طلق لغير السنة أنك لا ترى طلاقه شيئاً فقال أبو جعفر عليه السلام ما أقوله، بل الله يقوله: والله لو كنّا نفتيكم بالجور لكنّا شرّاً منكم، لأنّ الله يقول «لَوْ لَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَانِيُّونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَآكُلِهِمُ السُّخْتَ»<sup>(٢)</sup>

وعن اسماعيل بن الفضل الهاشمي قال، قال أبو عبد الله عليه السلام «لا يقع الطلاق إلا على كتاب الله والسنة؛ لأنّه حدّ من حدود الله عزّ وجلّ» يقول: «إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ»<sup>(٣)</sup> ويقول «وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ»<sup>(٤)</sup> ويقول «تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ

(١) فروع الكافي ج ٢ ص ٩٧، والفقيه ج ٢ ص ١٦٣، وأورده في الوسائل ج ١٥ ص ٢٧٢.

(٢) فروع الكافي ج ٢ ص ٩٧، وأورده في الوسائل ج ١٥ ص ٢٧٣ والآية ٦٣ من سورة الطلاق.

(٣) سورة الطلاق الآية ١.

(٤) سورة الطلاق الآية ٢.

نفسه<sup>(١)</sup> وان رسول الله ﷺ ردّ طلاق عبد الله بن عمر، لانه كان على خلاف الكتاب والسنة<sup>(٢)</sup>.

وعن الحلبي قال: سالت ابا عبد الله ﷺ عن رجل طلق امراته وهي حائض فقال: «الطلاق لغير السنة باطل»<sup>(٣)</sup>.

وعن زرارة عن ابي جعفر ﷺ في حديث قال: «واما طلاق السنة، فاذا اراد الرجل ان يطلق امراته فلينتظر بها حتى تطمئ وتطهر، فاذا خرجت من طمئها طلقها تطليقة من غير جماع، ويشهد شاهدين»<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة الطلاق الآية ١.

(٢) علل الشرائع ص ١٧٢، واورده في الوسائل ج ١٥ ص ٢٧٥.

وفي كتاب الإمام الصادق ﷺ والمذاهب الاربعة ج ١ ص ٢٧٣: اخرج مسلم في صحيحه انه كان الطلاق على عهد رسول الله ﷺ وابي بكر وستين من عهد عمر طلاق الثلاث واحدة وبعد ذلك الزم عمر الناس على كونها طلاقاً ثلاثاً ولا تحل إلا بالحل ونقل عن نيل الاوطار للشوكاني ج ٤ ص ٢٢٦: أخبر رسول الله ﷺ عن رجل طلق امراته ثلاث تطليقات جميعاً فقام ﷺ غضبان ثم قال ايلعب في كتاب الله وانا بين اظهركم.

(٣) فروع الكافي ج ٢ ص ٩٧.

(٤) فروع الكافي ج ٢ ص ٩٩ والتهذيب ج ٢ ص ٢٥٧ واورده في الوسائل ج ١٥ ص ٢٨٠.

## مدرسة الخلفاء

## تخالف مدرسة أهل البيت ﷺ في الوضوء في ستين مورداً

وبالجملة أنه قد كان من جملة شؤون أئمة أهل البيت ﷺ إرشاد الناس إلى تعلم أحكام الله (تعالى)، وبيان موارد الإنحراف الذي وقع في أي باب من أبواب الفقه، وقد وقع الخلاف مثلاً في باب الوضوء بين مدرسة أهل البيت ﷺ، ومدرسة الخلفاء في نواقض الوضوء، وفيما يتوضأ به، وفي كيفية الوضوء في موارد يقرب من ستين مورداً<sup>(١)</sup> وكان الإمام أبو جعفر الباقر ﷺ يحكي لأصحابه وضوء رسول الله ﷺ ليتبين لهم موارد الإنحراف.

وقد روى المشايخ الثلاثة عن زرارة وبكير أنه قال أبو جعفر ﷺ «إلا أحكي لكم وضوء رسول الله ﷺ؟» فقلنا: بلى، فدعا بقعب فيه شيء من ماء، فوضعه بين يديه، ثم حسر عن ذراعيه، ثم غمس فيه كفه اليمنى، ثم قال هكذا «إذا كانت الكف طاهرة» ثم غرف ملاء ماء فوضعها على جبهته ثم قال «بسم الله» وسدله على أطراف لحيته ثم أمر يده على وجهه وظاهر جبهته مرة واحدة، ثم غمس يده اليسرى فغرف بها ملاء، ثم وضعه على مرفقه اليمنى فأمر كفه على ساعده حتى جرى الماء على أطراف أصابعه، ثم غرف بيمينه ملاء، فوضعه على مرفقه اليسرى، فأمر كفه على ساعده حتى جرى الماء على أطراف أصابعه، ومسح مقدم رأسه، وظهر قدميه ببلّة يساره

(١) راجع إلى كتاب الخلاف للشيخ الطوسي.



وبقية بلة يناه. <sup>(١)</sup>

وروى الصدوق في الفقيه <sup>(٢)</sup> في باب صفة الوضوء كيفية وضوء النبي ﷺ عن الصادق عليه السلام كما ذكرنا وأضاف أنه عليه السلام قال: «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به». <sup>(٣)</sup>

(١) فروع الكافي ج ١ ص ٨.

الفقيه ج ١ ص ١٣.

التهذيب ج ١ ص ٢١.

(٢) الفقيه ج ١ ص ١٣.

(٣) وهذا الاختلاف بين الإمامية والجمهور يرجع إلى الاختلاف في كيفية الوضوء وهذا غير الاختلاف في نواقض الوضوء وغير الاختلاف فيما يتوضأ به وقد عقد في وسائل الشيعة أبواباً فيما وقع الاختلاف بيننا وبين الجمهور في نواقض الوضوء وفيما يتوضأ به ففيه ج ١ ص ١٨ باب ٦ أن القيء، والمدة، والقبح، والجشأ، والضحك، والقهقهة، والقرقرة في البطن لا ينقض شيء منها الوضوء وفي باب ٨ أن الرعاف والحجامة لا ينقض الوضوء وفي باب ٩: أن القبلية والمباشرة والمضاجعة ومسّ الفرج وفي باب ١٠ أن مسّ الكلب والكافر لا ينقض الوضوء وفي باب ١٢ أن المذي والودي والنخامة والبصاق والخطاط وفي باب ١٤ أن تغليم الاظفار والحلق وتنف الإبط وفي باب ١٧ أن قتل البقرة والبرغوث والقملة والذباب لا ينقض الوضوء هذه الأبواب كلها ناظرة إلى ما يقول الجمهور في نواقض الوضوء، أما الاختلاف في كيفية الوضوء فهو كما يلي:

#### ففي النية

١- قال الحنفية إن صحة الصلاة لا تتوقف على الوضوء مع النية فلو أن إنساناً اغتسل بقصد التبريد أو النظافة وعمّ الفسل أعضاء الوضوء وصلى تصحّ صلاته لأن المقصود من الوضوء هو الطهارة وقد حصلت. (الفقه على المذاهب الخمسة ص ٣٥).

#### غسل الوجه

٢- الحادّ الذي يجب غسله طويلاً، من قصاص الشعر إلى منتهى الذقن، وقال الشافعية يجب غسل ما تحت الذقن أيضاً.

٣- وحده عرضاً عند الإمامية والمالكية ما دارت عليه الإبهام والوسطى وعند المذاهب الأخرى من شحمة الأذن إلى شحمة الأذن.

٤- ذهب الإمامية إلى وجوب الإبتداء في غسل الوجه من الاعلى، وعدم جواز النكس وقال الاربعة: الواجب غسل الوجه كيف اتفق، والبداية من الاعلى اولى. (الفقه على المذاهب الخمسة ص ٢٥).

### غسل اليدين

٥- ذهب الإمامية إلى وجوب البدئة بالمرفقين، وأبطلوا النكس، وقالت بقية المذاهب: الواجب غسلهما كيف اتفق.

٦- ذهب الإمامية إلى وجوب تقديم اليمنى على اليسرى، وقالت بقية المذاهب: تقديم اليمنى والإبتداء من الاصابع إلى المرفق افضل. (الفقه على المذاهب الخمسة ص ٣٦).

### مسح الرأس

٧- قال الحنابلة: يجب مسح جميع الرأس والأذنين، والغسل عندهم يجزي عن المسح بشرط إمرار اليد على الرأس، وقال المالكية: يجب مسح جميع الرأس دون الأذنين. وقال الحنفية: يجب مسح ربع الرأس، ويكفي إدخال الرأس في الماء، أو صبّه عليه، وقال الشافعية: يجب مسح بعض الرأس ولو قل، ويكفي الغسل، أو الرش عن المسح، وقال الإمامية: يجب مسح جزء من مقدم الرأس، ويكفي أقل ما يصدق عليه اسم المسح، ولا يجوز الغسل ولا الرش.

٨- الإمامية أوجبوا المسح أن يكون بنداوة الوضوء، وأما المذاهب الاربعة فقد أوجبوا المسح بماء جديد (المغنى لابن قدامة ج ١ فصل مسح الرأس وتذكرة العلامة الحلبي).

٩- المسح على العمامة فقد أجازته الحنابلة بشرط أن يكون شيء منها تحت الحنك، وقال الحنفية والشافعية والمالكية: يجوز مع العذر، ولا يجوز بدونه، وقال الإمامية: لا يجوز المسح على العمامة بحال. (الفقه على المذاهب الخمسة ص ٣٦).

### الرجلان

١٠- قال الاربعة: يجب غسلهما مع الكعبين مرة واحدة، وقال الإمامية: يجب مسحهما بنداوة الوضوء من رؤوس الاصابع إلى الكعبين.

١١- أجازت المذاهب الاربعة المسح على الحقيّين والجورب بدلاً عن غسل الرجلين وقال الإمامية بعدم الجواز.

## شان الاذان والإقامة

### في مدرسة أهل البيت عليهم السلام ومدرسة الخلفاء

وبالجملة إنك لو أردت أن تعرف الفرق ولو إجمالاً بين مدرسة أهل البيت عليهم السلام العارفين بسنة النبي الأكرم صلى الله عليه وآله المبينين لها، ومدرسة الخلفاء مضافاً إلى ما ذكر فانظر إلى شان الاذان والإقامة في المدرستين.

ففي الكافي بالسند الصحيح عن أبي جعفر عليه السلام قال «لما أُسري برسول الله صلى الله عليه وآله إلى السماء فبلغ البيت المعمور وحضرت الصلاة فأذن جبرئيل وأقام فتقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وصف الملائكة والنبون خلف محمد صلى الله عليه وآله»<sup>(١)</sup>.

وروى المشايخ الثلاثة الكليني، والصدوق، والشيخ الطوسي قدس الله أرواحهم بالسند الصحيح أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لما هبط جبرئيل بالاذان على رسول الله صلى الله عليه وآله كان رأسه في حجر علي عليه السلام، فأذن جبرئيل، وأقام، فلما انتبه رسول الله صلى الله عليه وآله قال «يا علي سمعت؟» قال «نعم» قال «حفظت؟» قال «نعم» قال «ادع لي بلالاً فعلمه» فدعا علي عليه السلام بلالاً

#### الترتيب

١٢- البدنة بالوجه فاليدين، فالراس، فالرجلين وهو واجب، وشرط في صحة الوضوء عند الإمامية والشافعية والحنابلة وقال الحنفية والمالكية: لا يجب الترتيب ويجوز الابتداء بالرجلين والإنهاء بالوجه.

١٣- الموالاة قالت الحنفية والشافعية: لا تجب الموالاة، ويجب عند الإمامية والحنابلة. (الفقه على المذاهب الخمسة ص ٣٨٣٧).

(١) فروع الكافي ج ١ ص ٨٣.

فعلّمه. <sup>(١)</sup>

وأما تابعوا مدرسة الخلفاء فرووا في صحاحهم أنّ مصدر الاذان هو رؤيا عبد الله بن زيد.

ففي سنن أبي داود عن زياد عن أبي بشر عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الانصار، قال اهتمّ النبي ﷺ للصلاة كيف يجمع الناس لها، فقليل له: انصب راية عند حضور الصلاة، فإذا راوها آذن بعضهم بعضاً فلم يعجبه قال: فذكر له القنع يعني الشبور، وقال زياد: شبور اليهود فلم يعجبه ذلك وقال «هو من أمر اليهود» قال: فذكر له الناقوس فقال «هو من أمر النصاري» فانصرف عبد الله بن زيد وهو مهتمّ لهمّ رسول الله ﷺ فأري الاذان في منامه قال: فغدا على رسول الله ﷺ فاخبره فقال له: يا رسول الله إني لبين نائم ويقظان، إذ أتاني آت فاراني الاذان، قال: وكان عمر بن الخطاب قد رآه قبل ذلك فكتمه عشرين يوماً، قال ثمّ أخبر النبي ﷺ فقال له: «ما منعك أن تخبرني؟» فقال سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت فقال رسول الله ﷺ لي «يا بلال قم فانظر ما يأمرك به عبد الله بن زيد فافعله» <sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً عن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربّه قال: حدثني أبي، عبد الله بن زيد قال: لما أمر رسول الله ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به للناس لجمع الصلاة طاف بي - وأنا نائم - رجل يحمل ناقوساً في يده، فقلت: يا عبد الله أتبيع الناقوس؟ قال: وما تصنع به؟ فقلت: ندعو به إلى الصلاة قال: أفلا أدلك على ما خير من ذلك؟ فقلت له: بلى، قال، فقال: تقول

(١) الكافي ج ٣ ص ٣٠٢ .

الفقيه ج ١ ص ١٨٣ .

التهذيب : ج ٢ ص ٢٧٧ .

(٢) سنن أبي داود ج ١ ص ١٢٤ الرقم ٤٩٨ .

الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حيّ على الصلاة، حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح، حيّ على الفلاح، الله اكبر، الله اكبر، لا إله إلا الله، قال ثم استأخر عني غير بعيد، ثم قال: وتقول إذا أقيمت الصلاة: الله اكبر، الله اكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله اكبر، الله اكبر، لا إله إلا الله، فلما أصبحت أتيت رسول الله ﷺ فأخبرته بما رأيت، فقال: «إنها لرؤيا حق إن شاء الله، فقم مع بلال فآلق عليه ما رأيت فليؤذن به، فإنه أندى صوتاً منك» فقم مع بلال، فجعلت ألقيه عليه ويؤذن به، قال: فسمع ذلك عمر بن الخطاب وهو في بيته فخرج يجرّ رداءه، ويقول: والذي بعثك بالحق يا رسول الله، لقد رأيت مثل ما رأى، فقال رسول الله ﷺ «فله الحمد»<sup>(١)</sup>.

وفي سنن الدارمي عن محمد بن اسحاق قال: وقد كان رسول الله ﷺ حين قدمها - قال أبو محمد يعني المدينة - إنما يجتمع إليه بالصلاة حين موافقتها بغير دعوة فهم رسول الله ﷺ أن يجعل بوقاً كبوق اليهود الذين يدعون به لصلاتهم، ثم كرهه، ثم أمر بالنافوس، فنحت ليضرب به للمسلمين إلى الصلاة فبينما هم على ذلك إذ رأى عبد الله بن زيد بن عبدربه، أخو الحارث بن الخزرج، فأتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنه طاف بي الليلة طائف مرّ بي رجل، عليه ثوبان أخضران، يحمل ناقوساً في يده،

(١) سنن أبي داود ج ١ ص ١٣٥.

وتجده ما يقرب منه في سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٣٢ الرقم ٧٠٦ وسنن الترمذي ج ١ ص ٣٥٩ وسنن الدارمي ج ١ ص ٢٦٨ وسنن الدارقطني ج ١ ص ٢٤٥ وسنن البيهقي ج ١ ص ٣٩٠.

فقلت: يا عبد الله اتبع هذا الناقوس<sup>(١)</sup> (إلى آخره وذكر مثل ما في الحديث السابق).

## تشريع الاذان والإقامة في مدرسة أهل البيت بوحى من الله تعالى

هذه قضية مشروعية الاذان والإقامة في مدرسة الخلفاء، ولكن اتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام يمنعون ذلك، ويرون الاذان، والإقامة أمرين إلهيين، فلهما القداسة الخاصة عندهم.

قال المحقق في المعتبر: والاذان عند أهل البيت عليه السلام، وعلى لسان جبرئيل تلقيناً، روى حماد عن منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لما هبط جبرئيل بالاذان على رسول الله صلى الله عليه وآله كان رأسه في حجر علي عليه السلام، فأذن جبرئيل، وأقام، فلما انتبه رسول الله صلى الله عليه وآله قال «يا علي أسمعت؟» قال: «نعم» قال «حفظت؟» قال: «نعم» قال: «ادع بلالاً فعلمه، فدعا علي عليه السلام بلالاً وعلمه<sup>(٢)</sup> وأطبق محدثوا الجمهور على خلاف ذلك، ورووا أنّ عبد الله بن زيد قال: لما أمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالناقوس ليجمع به الناس... وذكر ما نقلناه عن الجمهور في مشروعية الاذان ثم قال: وما نقل عن أهل البيت عليه السلام أنسب بحال النبي صلى الله عليه وآله فإن الأمور المشروعة منوطة بالمصالح، والاطلاع عليها مما يقصر عنه فطن البشر، فلا يعلمها مفصلة إلا الله، فلا يكون للنبي فيها الخيرة، ولأنّ الأمور المشروعة مع خفتها وقلة أذكّارها

(١) سنن الدارمي ج ١ ص ٢٦٨.

(٢) وقد ذكرنا هذا الحديث في أوّل بحث الاذان والإقامة.

مستفادة من الوحي الإلهي فما ظنك بالمهمّ منها وفي رواية ابن أذينة عن زرارة، والفضيل بن يسار عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لما أُسري برسول الله صلى الله عليه وآله إلى السماء فبلغ البيت المعمور حضرت الصلاة، فأذن جبرئيل وأقام، فتقدم رسول الله صلى الله عليه وآله، وصف الملائكة والنبیون خلف رسول الله صلى الله عليه وآله، وفي هذا إشعار بأنه وحي من الله إذ من البعيد أن يكون مستند النبي صلى الله عليه وآله إلى عبد الله بن زيد.<sup>(١)</sup>

وقال العلامة في التذكرة: الاذان عند أهل البيت عليهم السلام مستفاد من الوحي على لسان جبرئيل عليه السلام تلقيناً، لقول الصادق عليه السلام «لما هبط جبرئيل عليه السلام بالاذان على رسول الله صلى الله عليه وآله كان رأسه في حجر علي عليه السلام فأذن جبرئيل عليه السلام وأقام فلما انتبه رسول الله صلى الله عليه وآله قال «يا علي سمعت؟» قال «نعم» قال: «حفظت؟» قال «نعم» قال «ادع بلالاً فعلمه» فدعا علي عليه السلام بلالاً وعلمه<sup>(٢)</sup> ولأنه أمر مشروع مأمور به من النبي صلى الله عليه وآله وقد قال الله تعالى ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾<sup>(٣)</sup> ولأن الأمور المشروعة منوطة بالمصالح، والفتنة البشرية تعجز عن إدراكها، ولا يعلمها مفصلة إلا الله (تعالی) فلاخيرة فيها للنبي صلى الله عليه وآله، ولأن ما هو أقلّ منها ذكراً مستفاد من الوحي فكيف هذا المهم وأطبق الجمهور على أن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربّه قال: حدثني أبي، عبد الله بن زيد قال: لما أمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالناقوس يعمل، ليضرب به لجمع الناس للصلاة، طاف بي - وانا نائم - رجل يحمل ناقوساً

(١) المعبر ج ٢ ص ١٢٤-١٢٥.

(٢) الكافي ج ٣ ط ج ص ٣٠٢.

الفقيه ج ١ ص ١٨٣.

التهذيب ج ٢ ص ٢٧٧، ١٠٩٩.

(٣) سورة النجم: الآية ٤٣.

في يده، قلت: يا عبد الله أتبيع الناقوس؟ قال: وما تصنع به؟ قلت: ندعو به إلى الصلاة قال: أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك؟ فقلت له: بلى، فقال: تقول: الله أكبر إلى آخر الاذان، ثم استأخر عني غير بعيد، ثم قال، تقول إذا قمت إلى الصلاة: الله أكبر إلى آخر الإقامة، فلما أصبحت أتيت رسول الله فآخبرته بما رايت، فقال: «إنها رؤيا حق إن شاء الله (تعالى) فقم مع بلال، فأتني عليه ما رايت، فليؤذن به، فإنه أندى منك صوتاً»، فقممت مع بلال، فجعلت ألقيه عليه، ويؤذن به وهذا الحديث مدفوع من وجوه:

### الایرادات السبعة

التي أوردها العلامة الحلي على ما ذهب إليه الجمهور

أ- اختلاف الرواية فيه، فإن بعضهم روى أن عبد الله بن زيد لما امره النبي ﷺ بتعليم بلال قال: ائذن لي حتى أؤذن مرة، فاكون أول مؤذن في الإسلام فاذن له فاذن<sup>(١)</sup>.

ب- شهادة المراء لنفسه غير مسموعة، وهذا منصب جليل فلا يسمع قوله عن نفسه فيه.

ج- كيف يصح أن يأمر النبي ﷺ بالناقوس مع أنه ﷺ نسخ شريعة عيسى ﷺ؟

د- كيف أمر بالناقوس ثم رجع عنه؟ إن كان الامر به مصلحة استحال

(١) آورد نحوه ابو داود في سننه ج ١ ص ١٤١ الرقم ٥١٢ وقد ظهر مما ذكرناه اختلاف الرواية ببعضها مشتمل على ذكر البوق والشبور وبعضها مشتمل على كراهة النبي ﷺ للناقوس كالبوق وبعضها يبدل على امره ﷺ بعمل الناقوس وضربه.



نسخه قبل فعله والاستحالة أمره به .

هـ- إن كان أمره بالناقوس بالوحي ، لم يكن له تغييره إلا بوحي مثله ، فإن كان الأذان بوحي فهو المطلوب ، وإلزام الخطأ ، وإن لم يكن الأمر بالناقوس بالوحي كان منافياً لقوله تعالى : ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾<sup>(١)</sup> .

و- كيف يصحّ استناد هذه العبادة الشريفة العامة البلوى المؤبدة الموضوعية علامة على أشرف العبادات وأهمّها إلى منام من يجوز عليه . الغلط؟ والنبى ﷺ لم يُلْقَ عليه ولا على أجلاء الصحابة .

ز- أهل البيت ﷺ أعرف بمواقع الوحي والتنزيل ، وقد نصّوا على أنّه بوحي وقال الباقر ﷺ «لما أسري برسول الله ﷺ فبلغ البيت المعمور حضرت الصلاة فأذن جبرئيل ﷺ وأقام ، فتقدّم رسول الله ﷺ ، فصفّ الملائكة والنبیون خلف رسول الله ﷺ»<sup>(٢)</sup> ، ومثل هذا الذي تعبّد به الملائكة وغيرهم ليستحيل استناده إلى الاجتهاد الذي يجوزونه على النبي ﷺ<sup>(٣)</sup> .

وقد ذكر الناس رؤيا عبد الله بن زيد في تشريع الأذان فلما سمع الحسين بن عليّ ﷺ غضب وقال «الوحي ينزل على الرسول ويزعمون أنّه أخذ الأذان عن عبد الله بن زيد والأذان وجه دينكم»<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة النجم : الآية ٣ .

(٢) الكافي ٣ : ١ / ٣٠٢ .

التهذيب ٢ : ٦٠ / ٢١٠ .

الاستبصار ١ : ٣٠٥ / ١١٣٤ .

(٣) التذكرة ج ٣ ط ج ص ٣٩٣٧ .

(٤) الوسائل ج ٤ ص ٦١٢ .

## مدرسة الخلفاء والصلاة خير من النوم

وقد ظهر ممّا ذكرناه الفرق بين مدرسة أهل البيت عليهم السلام، ومدرسة الخلفاء في شأن الاذان والإقامة، وأمّا إسقاط حيّ على خير العمل من الاذان والإقامة فله بحث آخر والصحيح أنّ هذه الكلمة كانت جزءاً من الاذان ومن الإقامة على عهد النبي صلى الله عليه وآله وأبي بكر وشطراً من عهد عمر ولكنّه نهى عنها<sup>(١)</sup>.

وقال العلامة الحجة السيّد شرف الدين في الفصول المهمة: ومنها تأولهم في اذان الصبح، حيث تصرّفوا فيه، فنظموا في سلك فصوله فصلاً لم يكن أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وهو نداء مؤذّنهم «الصلاة خير من النوم» بل لم يكن أيام أبي بكر، وإنّما أمر به الخليفة الثاني فيما دلّت عليه الاحاديث المتواترة من طريق العترة الطاهرة عليهم السلام وحسبك من غيرها ما أخرجه الإمام مالك في باب ما جاء به في النداء للصلاة من موطأه «أنّه بلغه أنّ المؤذّن جاء إلى عمر بن الخطّاب يؤذّنه لصلاة الصبح، فوجده نائماً فقال: الصلاة خير من النوم، فامرّه عمر أن يجعلها في نداء الصبح انتهى بلفظه».

وانت تعلم ان لا عين، ولا اثر لهذه الكلمة فيما هو ماثور عن رسول الله صلى الله عليه وآله من كيفيّة الاذان فراجع إن شئت كتاب الاذان - في الجزء الأوّل من صحيح البخاري وباب صفة الاذان وهو في أوّل كتاب الصلاة من صحيح مسلم - تعلم حقيقة ما نقول، وأمّا تأولهم في إسقاطه، فمن جهة

(١) الإمام الصادق عليه السلام والمذاهب الأربعة ج ١ ص ٢٧٥.

أنهم كانوا يرغبون في إعلام العامة بأن «خير العمل» إنما هو الجهاد في سبيل الله ليشتاقوا إليه وتعكف همهم عليه، والنداء على الصلاة بخير العمل في كل يوم خمس مرّات ينافي ذلك، بل ربّما راوا أنّ في بقاء هذه الكلمة في الاذان والإقامة تشبيطاً للعامة عن الجهاد، إذ لو عرفوا أنّ الصلاة خير العمل مع ما فيها من الدعة والسلامة، لاقتصروا في ابتغاء الثواب عليها، وأعرضوا عن خطر الجهاد المفضول بالنسبة إليها، وكانت همهم وليّ الأمر - يؤمّنذ عمر بن الخطّاب - مصروفة إلى الاستيلاء على ممالك الأرض وعزائمه مقصورة على امتلاكها في الطول والعرض، وفتح الممالك لا يكون إلاّ بتشويق الجند إلى التورّط في سبيله بالمهالك بحيث يشربون في قلوبهم الجهاد حتّى يعتقدوا أنّه خير عمل يرجونه يوم المعاد ولذا ترجّح في نظره إسقاط هذه الكلمة تقدّماً لتلك المصلحة على التعبّد بما جاء به الشرع الاقدس فقال - وهو على المنبر كما نصّ عليه القوشجعي أو آخر مباحث الإمامة من شرح التجريد وهو من أئمة المتكلّمين على مذهب الاشاعرة - ثلاث كنّ على عهد رسول الله ﷺ، وأنا أنهى عنهنّ، وأحرّمهنّ، وأعاقب عليهنّ: متعة النساء، ومتعة الحجّ، وحيّ على خير العمل.<sup>(١)</sup> وتبعه في إسقاطها عامّة من تأخّر عنه من المسلمين حاشا أهل البيت ﷺ ومن يرى رأيهم فإنّ «حيّ على خير العمل» من شعارهم كما هو بديهي من مذهبهم.<sup>(٢)</sup>

(١) واعتذر بعد أن أرسله عنه إرسال المسلّمات بأنّه قد اجتهد في ذلك.

(٢) الفصول المهمة ص ٦٨ - ٦٩.

## أئمة أهل البيت عليهم السلام

### ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين وتأويل الجاهلين

وخلاصة القول في هذا الأصل أنّ أئمة أهل البيت عليهم السلام بما عندهم علم الكتاب والسنة كانوا يصرّحون بذلك، ويبيّنون أحكام الله (تعالى) عن منبع الوحي الإلهي، وينفون انتحال المبطلين، وكان صادقهم عليه السلام يقول: «إنّ فينا أهل البيت في كلّ خلف عدولاً، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين»<sup>(١)</sup> ويقول «إنّا أهل البيت عندنا معاقل العلم، وآثار النبوة، وعلم الكتاب، وفصل ما بين الناس»<sup>(٢)</sup>.

(١) الوسائل ج ١٨ ص ٥٣ رواه عن الكافي وبصائر الدرجات.

(٢) البحار ج ٢٦ ص ٢٥٠.

## الأصل الثاني

### اتّصال سلسلة أسناد أحاديثهم ﷺ بالوحي الإلهي

إِنَّ أئِمَّةَ أَهْلِ الْبَيْتِ ﷺ كَانُوا يَصْرِّحُونَ مَرَارًا بِأَنَّ مَا نَذْكُرُهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ، وَمَا نَبَيِّنُهُ مِنَ الْأَحْكَامِ لَيْسَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَقْوَالِهِمْ فِي ذَلِكَ قَدْ تَوَاتَرَ بِهَا الْأَخْبَارُ.

فَفِي الْكَافِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ، وَحَمَّادِ بْنِ عَثْمَانَ وَغَيْرِهِ قَالُوا سَمِعْنَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «حَدِيثِي حَدِيثُ أَبِي، وَحَدِيثُ أَبِي حَدِيثُ جَدِّي، وَحَدِيثُ جَدِّي حَدِيثُ الْحُسَيْنِ، وَحَدِيثُ الْحُسَيْنِ حَدِيثُ الْحَسَنِ، وَحَدِيثُ الْحَسَنِ حَدِيثُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَحَدِيثُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ حَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَحَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ<sup>(١)</sup>» وَهَنَّاكَ نَتَّصِلُ هَذِهِ السَّلْسَلَةَ بِالْوَحْيِ الْإِلَهِيِّ.

وَفِي الْمَجَالِسِ لِلشَّيْخِ الْمُفِيدِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ، قُلْتُ: لَا بِيَّ جَعْفَرٍ ﷺ إِذَا حَدَّثْتَنِي بِحَدِيثٍ فَاسْنَدُهُ لِي فَقَالَ: «حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، عَنْ جَبْرِئِيلَ، عَنْ اللَّهِ (تَبَارَكَ وَتَعَالَى) وَكُلَّمَا أَحَدْتُكَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ<sup>(٢)</sup>».

(١) وسائل الشيعة ج ١٨ باب ٨ من أبواب صفات القاضي الحديث ١١ ص ٥٨ نقلاً عن الكافي.

(٢) المصدر نفسه حديث ٦٧.

ولكن يزيد الأسف أنَّ البخاري في صحيحه قد تخرَّجَ وتضايَّقَ عن تخرِيجِ حديث الإمام الصادق ﷺ وتوسَّعَ وتساهلَ بقبول رواية عمران بن حطان وداود بن الحصين وأضرابهم من الفسقة الذين عُرِفُوا بِالْعِدَاءِ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَكَذَلِكَ خَرَّجَ لِرَجَالٍ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ لِلدَّسِّ وَالتَّضَلُّيلِ وَلَمْ يَخْرُجْ حَدِيثَ الْإِمَامِ الصَّادِقِ ﷺ لِأَنَّ ظُرُوفَهُ اقْتَضَتْ ذَلِكَ.

وروى عليّ بن موسى بن جعفر بن طاووس، في كتاب الإجازات، قال: ممّا روينا من كتاب الشيخ الحسن بن محبوب، عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: «ليس عليكم فيما سمعتم منّي أن ترووه عن أبي عليه السلام وليس عليكم جناح فيما سمعتم من أبي أن ترووه عنّي، ليس عليكم في هذا جناح» وقال: وممّا روينا من كتاب حفص بن البخثري قال، قلت: لأبي عبد الله عليه السلام تسمع الحديث منك فلا أدري منك سماعه أو من أبيك؟ فقال: «ما سمعته منّي فاروه عن أبي وما سمعته منّي فاروه عن رسول الله صلى الله عليه وآله». <sup>(١)</sup>

وفي الكافي: عليّ عن محمد بن عيسى، عن يونس عن قتيبة قال: سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن مسألة فأجابه فيها فقال الرجل: أرايت إن كان كذا وكذا ما يكون القول فيها؟ فقال له: «ما أجبتك فيه من شيء، فهو عن رسول الله صلى الله عليه وآله لسنا من أرايت في شيء». <sup>(٢)</sup>

وقال العلامة المجلسي «رحمه الله» في مرآت العقول في بيان الحديث: قوله «أرايت» لما كان مراده أخبرني عن رأيك الذي تختاره بالظن والاجتهاد نهائياً عليه السلام عن هذا الشيء، من الظنّ، ويبيّن له أنّهم لا يقولون شيئاً إلا بالظنّ واليقين، وبما وصل إليهم من سيّد المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين. <sup>(٣)</sup>

وفي بصائر الدرجات عن الفضيل بن يسار عن أبي جعفر الإمام محمد الباقر عليه السلام أنّه قال: «لو حدّثنا برأينا ضللنا كما ضلّ من كان قبلنا ولكننا

(١) وسائل الشيعة ج ١٨ باب ٨ من أبواب صفات القاضي الحديث ٨٦ ص ٧٤.

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٥٨.

(٣) مرآت العقول ج ١ ص ٢٠١.

حدثنا، بيّنة من ربنا بيّنها لنيّه ﷺ فيبيّنها لنا». <sup>(١)</sup>

وروى الشيخ الطوسي في أماليه، والصفار في بصائر الدرجات وروى في ينابيع المودة - واللفظ للأول - عن أحمد بن محمد بن علي الباقر عن آبائه ﷺ قال، قال رسول الله ﷺ لعليّ: «اكتب أملي عليك» قال: «يا نبي الله أتخاف عليّ النسيان؟» قال: «لست أخاف عليك النسيان وقد دعوت الله لك أن يحفظك، ولا ينسيك ولكن اكتب لشركائك» قال، قلت: «ومن شركائي يا نبي الله؟» قال ﷺ «الائمة من ولدك بهم تُسقى أمتي الغيث، وبهم يستجاب دعائهم، وبهم يصرف الله عنهم البلاء، وبهم تنزل الرحمة من الماء» وأوماً إلى الحسن ﷺ وقال: «هذا أولهم»، وأوماً إلى الحسين ﷺ وقال «الائمة من ولده». <sup>(٢)</sup>

(١) بصائر الدرجات ص ٢٩٩.

(٢) أمالي الشيخ الطوسي ٥٦/٢ ط النجف ١٢٨٤ هـ.

## الاصل الثالث

### التبرؤ من العمل بالقياس

من أصول مدرسة اهل البيت عليه السلام التبرؤ من العمل بالقياس، وأنهم عليهم السلام كانوا يشتدّون على العمل بالقياس، ونعلم أنه كان القياس أصلاً من أصول الفقه الحنفي، والفقه المالكي والروايات الواردة عنهم عليهم السلام في التبرؤ من القياس يكاد يبلغ حدّ التواتر:

ففي روضة الكافي عن إسماعيل بن جابر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كتب بهذه الرسالة إلى أصحابه وأمرهم بمدارستها، والنظر فيها، وتعاهدا، والعمل بها، فكانوا يضعونها في مساجد بيوتهم فإذا فرغوا من الصلاة نظروا فيها:

بسم الله الرحمن الرحيم ... قد أنزل الله القرآن، وجعل فيه تبيان كل شيء، وجعل للقرآن ولتعلم القرآن أهلاً، لا يسع اهل علم القرآن الذين آتاهم الله علمه أن يأخذوا فيه بهوى، ولا رأي، ولا مقائيس اغناهم الله عن ذلك بما آتاهم الله من علمه وخصّهم به ووضع عندهم كرامة من الله، أكرمهم بها وهم اهل الذكر الذين أمر الله هذه الأمة بسؤالهم.<sup>(١)</sup>

وفي الكافي عن مسعدة بن صدقة قال: حدّثني جعفر عن أبيه عليه السلام أن علياً عليه السلام قال «من نصب نفسه للقياس لم يزل دهره في التباس ومن دان بال رأي لم يزل دهره في ارتماس» قال، وقال أبو جعفر عليه السلام «من أفتى الناس

(١) الكافي ج ٨ ص ٢ والرسالة مشتملة على مطالب عالية كثيرة.



برايه فقد دان الله بما لا يعلم، ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث أحلّ وحرّم فيما لا يعلم»<sup>(١)</sup>.

وفي المناقب: أبو جعفر الطوسي في الامالي، وأبو نعيم في الحلية، وصاحب الروضة بالإسناد - والرواية يزيد بعضها على بعض - عن محمد الصيرفي، وعن عبد الرحمن بن سالم أنّه دخل ابن شبرمه<sup>(٢)</sup> وأبو حنيفة على الصادق عليه السلام فقال لأبي حنيفة «اتق الله ولا تقس الدين بريك فإنّ أوّل من قاس إبليس إذ أمره الله (تعالى) بالسجود» فقال أنا خير منه خلقتني من نارٍ وخلقته من طين»<sup>(٣)</sup> وزاد في الكافي «فقاس ما بين النار والطين ولو قاس نورية آدم بنورية النار عرف فضل ما بين النورين وصفاء أحدهما على الآخر».

وفي الاحتجاج للطبرسي - بعد أن ناظر الإمام الصادق عليه السلام أبا حنيفة وغلب عليه - قال أبو حنيفة: لا اتكلّم بالرأي والقياس في دين الله بعد هذا المجلس قال «كلا إنّ حبّ الرئاسة غير تاركك كما لم يترك من كان قبلك»<sup>(٤)</sup>.

وفي بصائر الدرجات عن أبي شيبة قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول «ضلّ علم ابن شبرمة عند الجامعة، إنّ الجامعة لم تدع لاحد كلاماً، فيها علم الحلال والحرام، إنّ أصحاب القياس طلبوا العلم بالقياس فلم يزددهم من

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٥٧.

(٢) ابن شبرمة بضم الشين وسكون الباء وضم الراء هو عبد الله بن شبرمة بن طفيل عدّه الشيخ في رجاله من أصحاب الإمامين السجّاد والصادق عليه السلام كان من فقهاء العامة العاملين بالقياس وكان قاضياً للمنصور على سواد الكوفة وثقه ابن حجر في التقریب: ٢٧٠ مات سنة ١٤٤.

(٣) البحار ج ١٠ ص ٢١٢ وأصول الكافي ج ١ ص ٥٨.

(٤) الاحتجاج ج ٢ ص ١١٧.

الحقّ إلأبعداً، وإنّ دين الله لا يصاب بالقياس»<sup>(١)</sup>.

وبالجملة كان ائمة أهل البيت عليهم السلام ينكرون اشدّ الإنكار على العمل بالقياس والقول بالرأي وقال الصادق عليه السلام لابي حنيفة - ايضاً - «اتق الله ولا تقس فإننا نقف غداً بين يدي الله فنقول: قال الله، وقال رسوله، وتقول أنت واصحابك سمعنا ورأينا»<sup>(٢)</sup>.

ودخل عليه عليه السلام ابان بن تغلب فقال: يا ابا عبد الله رجل قطع إصبع امرأة؟

فقال «فيها عشرة من الإبل».

فقال ابان: قطع اثنين؟

قال الصادق عليه السلام «فيها عشرون من الإبل».

قال: قطع ثلاث أصابع؟

قال الصادق عليه السلام «فيهنّ ثلاثون من الإبل».

قال: قطع أربعاً؟

قال الصادق عليه السلام «فيهنّ عشرون».

قال ابان: أيقطع ثلاثاً وفيهنّ ثلاثون من الإبل، ويقطع أربعاً وفيها عشرون من الإبل؟! قال عليه السلام «نعم إنّ المرء إذا بلغت الثلث من دية الرجل سفلت المرأة، وارتفع الرجل إنّ السنّة لا تقاس، الا ترى أنّها تؤمر بقضاء صومها، ولا تؤمر بقضاء صلاتها؟ يا ابان أخذتني بالقياس؟ وإنّ السنّة إذا قيس محق الدين»<sup>(٣)</sup>.

(١) بصائر الدرجات ص ٤٠.

(٢) إبطال القياس لابن حزم ص ٧١.

(٣) الإمام الصادق عليه السلام والمذاهب الاربعة ج ١ ص ٥٢٩.

وقال رسول الله ﷺ «ستفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنة على أمتي قوم يقيسون الأمور برأيهم فيحرمون الحلال ويحلّون الحرام»<sup>(١)</sup>.

قال العقبي: دخلت على مالك في مرضه الذي مات فيه، فسلمت عليه فرأيته يبكي فقلت: يا أبا عبد الله ما الذي يبكيك؟ فقال لي: يا بن قعنب ومالي لا أبكي ومن أحقّ بالبكاء مني؟ والله لو ددت أني ضربت بكلّ مسألة سوطاً وقد كانت لي السعة فيما سبقت إليه وليتني لم أفت بالرأي.<sup>(٢)</sup>

(١) البحار ج ٢ ص ٣١٢.

(٢) الإمام الصادق عليه السلام والمذاهب الأربعة ج ١ ص ٥٣١ نقلاً عن ابن خلكان ج ٣ ص ٢٤٦.

## الاصل الرابع

بيان عظمة مقام الإمامة وأنها نيابة عن النبي ﷺ في بيان احكام الله (تعالى) وحفظ شريعته من التحريف، والزيادة والنقص، وأنها الزعامة في أمور الدين والدنيا، وأنه لن يقبل أي عمل بدون الولاية، وأن الإمامة كالنبوة من المناصب الإلهية التي تحتاج إلى النصب من الله (تعالى) فكما أن النبوة منصب مجعول من جانب الله ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾<sup>(١)</sup> كذلك الإمامة مجعولة من جانبه تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

فمن زيد الشحام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: «إِنَّ اللَّهَ (تبارك وتعالى) اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ عَبْدًا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَهُ نَبِيًّا، وَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ نَبِيًّا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَهُ رَسُولًا، وَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ رَسُولًا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَهُ خَلِيلًا، وَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ خَلِيلًا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَهُ إِمَامًا، فَلَمَّا جَمَعَ لَهُ الْأَشْيَاءَ قَالَ ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ قَالَ فَمَنْ عَظَمَهَا فِي عَيْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ قَالَ ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ قَالَ لَا يَكُونُ السَّفِيهَ إِمَامًا تَقِيًّا»<sup>(٣)</sup>.

فقد أسند الله (تعالى) جعل الأئمة كجعل الرسالة إلى ذاته المقدسة ولم

(١) الانعام : الآية ١٢٤ .

(٢) البقرة : الآية ١٢٤ والمستفاد من هذه الآية اعتبار عصمة الإمام وهو الذي جعل أساساً

لاشترط النص من الله ورسوله ﷺ على الإمام وقال المحقق نصير الدين في التجريد :

والعصمة تقتضي النص وسيرته .

(٣) تفسير البرهان ج ١ ص ١٤٩ .

يعط صلاحية شيء من ذلك إلى غيره .

فعن جابر الجعفي عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال «نزلت هذه الآية في ولد فاطمة عليها السلام» **﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أئمةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾** <sup>(١)</sup>.

وعن يونس بن يعقوب قال : كان عند أبي عبد الله عليه السلام جماعة ، منهم حمران بن أعين ، ومحمد بن النعمان ، وهشام بن سالم ، والطيار ، وجماعة فيهم هشام بن الحكم وهو شاب فقال أبو عبد الله عليه السلام «يا هشام الا تخبرني كيف صنعت بعمر بن عبيد ، وكيف سألته؟» .

فقال : يا بن رسول الله إني أجلك واستحييك ، ولا يعمل لساني بين يديك ، فقال أبو عبد الله عليه السلام «إذا أمرتكم بشيء فافعلوا» .

قال هشام : بلغني ما كان فيه عمرو بن عبيد وجلوسه في مسجد البصرة ، فعظم ذلك عليّ فخرجت إليه ، ودخلت البصرة يوم الجمعة ، فاتيت مسجد البصرة ، فإذا أنا بحلقة كبيرة فيها عمرو بن عبيد ، وعليه شملة سوداء متزربة بها من صوف ، وشملة مرتد بها ، والناس يسألونه فاستفرجت الناس فافرجوا لي ، ثمّ قعدت في آخر القوم على ركبتي ثمّ قلت : أيها العالم إني رجل غريب تاذن لي في مسألتي؟ فقال لي : نعم .  
فقلت له : ألك عين؟ فقال : يا بني أي شيء هذا من السؤال؟ وشيء تراه كيف يسأل عنه؟

فقلت هكذا مسألتي فقال : يا بني سل وإن كانت مسألتك حمقا .

قلت : أجبنني فيها؟ قال لي : سل .

قلت : ألك عين؟ قال : نعم .

قلت : فما تصنع بها؟ قال : أرى بها الألوان والاشخاص .

قلت : فلك أنف؟ قال : نعم .

قلت : فما تصنع به؟ قال : أشمّ بها الرائحة .

قلت : لك فم؟ قال : نعم .

قلت : فما تصنع؟ قال : أذوق به الطعم .

قلت فلك أذن؟ قال : نعم .

قلت فما تصنع بها؟ قال : أسمع بها الصوت .

قلت لك قلب؟ قال : نعم .

قلت فما تصنع به؟ قال : أُميّز به كلّ ما ورد على هذه الجوارح والحواسّ .

قلت : أوليس في هذه الجوارح غنى عن القلب؟ فقال : لا .

قلت وكيف ذلك وهي صحيحة سليمة؟ قال : يا بنيّ إنّ الجوارح إذا شكّت في شيء شمّته، أو رائته، أو ذاقته، أو سمعته، ردّته إلى القلب، ويستيقن اليقين، ويبطل الشكّ .

قال هشام فقلت له : فإنّما أقام الله القلب لشكّ الجوارح؟ قال : نعم .

قلت لا بدّ من القلب وإلّا لم يستيقن الجوارح؟ قال : نعم .

فقلت له : يا أبا مروان فالله (تبارك وتعالى) لم يترك جوارحك حتّى جعل لها إماماً يصحّح لها الصحيح، ويتيقّن به ما شكّ فيه، ويترك هذا الخلق كلّهم في حيرتهم، وشكّهم، واختلافهم لا يقيم لهم إماماً يردّون إليه شكّهم وحيرتهم، ويقيم لك إماماً لجوارحك تردّ إليه حيرتك وشكّك؟

قال : فسكت ولم يقل لي شيئاً . ثمّ التفت إليّ فقال لي : أنت

هشام بن الحكم؟ فقلت : لا .

قال : أمن جلسائه؟ قلت : لا .

قال فمن أين أنت؟ قال ، قلت : من أهل الكوفة .

قال فانت إذا هو . ثم ضمّني إليه ، وأقعدي في مجلسه ، وزال عن مجلسه ، وما نطق حتى قمت .

قال : فضحك أبو عبد الله عليه السلام وقال «يا هشام من علّمك هذا؟» قلت : شيء أخذته منك وألقته . فقال «هذه والله مكتوب في صحف إبراهيم وموسى» .<sup>(١)</sup>

وعن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال «بني الإسلام على خمس : على الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحجّ ، والولاية ، ولم يناد بشيء كما نودي بالولاية» .<sup>(٢)</sup>

وعن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال «بني الإسلام على خمسة أشياء : على الصلاة ، والزكاة ، والحجّ ، والصوم ، والولاية» قال زرارة ، فقلت : وأي شيء من ذلك أفضل؟ فقال عليه السلام «الولاية ، الولاية أفضل لأنها مفتاحهنّ ، والوالي هو الدليل عليهنّ» .<sup>(٣)</sup>

وعن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال «ذروة الأمر ، وسنامه ، ومفتاحه ، وباب الأشياء ورضا الرحمن الطاعة للإمام بعد معرفته ، أما لو أنّ رجلاً قام ليله ، وصام نهاره ، وتصدّق بجميع ماله ، وحجّ جميع دهره ، ولم يعرف ولاية وليّ الله فيواليه ويكون جميع أعماله بدلالته إليه ، ما كان له على الله حقّ في ثوابه ، ولا كان من أهل الإيمان» .<sup>(٤)</sup>

(١) أصول الكافي ج ١ ص ١٦٩-١٧١ .

(٢) الوسائل ج ١ ص ١٠ .

(٣) الوسائل ج ١ ص ٨ .

(٤) الوسائل ج ١ ص ٩١ .

وعن ميسر عن أبي عبد الله عليه السلام قال «أي البقاع اعظم حرمة؟» قال، قلت: الله، ورسوله، وابن رسوله أعلم قال «يا ميسر ما بين الركن والمقام روضة من رياض الجنة، وما بين القبر والمنبر روضة من رياض الجنة، والله لو أن عبداً عمّره الله ما بين الركن والمقام، وما بين القبر والمنبر يعبد الف عام، ثم ذبح على فراشه مظلوماً كما يذبح الكبش المملوح، ثم لقي الله (عز وجل) لغير ولايتنا، لكان حقيقاً على الله (عز وجل) أن يكبه على منخره في نار جهنم». <sup>(١)</sup>

والأخبار الصادرة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام بهذا المضمون كثيرة وإليها أشار المحقق الطوسي في هذه الآيات:

لو أن عبداً أتى بالصالحات غداً	وودّ كلّ نبي، ومرسل، ووليّ
وصام ما صام صوأم بلا ملل	وقام ما قام قوأم بلا كسل
وحجّ لله كم حجّ واجبة	وطاف بالبيت حاف غير متعل
وطار في الجوّ لا ياوي إلى أحد	وغاص في البحر ماموناً من البلل
واكسى البتامي من الدياج كلهم	واطمهم من لذّذ البرّ والمسل
وعاش في الناس آلفاً مؤلفة	عار من الذنب معصوماً من الزلل
ما كان في الحشر يوم البعث يتفعه	إلا بحبّ أمير المؤمنين عليّ

وتأكيد الإمام الصادق عليه السلام على مسألة الإمامة، وبيان عظمتها وأهميتها، وترغيبه عليه السلام لهشام بن الحكم، وأمثاله للبحث فيها قد كان من جهة أن الملوك من بني أمية وبني العباس وقفوا سداً دون سيل الكلام في الإمامة لئلا يشيع رأي الشيعة فيها، وأجموا الأفواه، وحجروا العقول، ومنعوا حرية القول، وساروا بالناس سيرة إرهاب، وتهديد، فالإمام الصادق عليه السلام في قبال هذه الإرهابات كان يبيّن مسألة الإمامة ويؤكد عليها.



## الاصـل الخامس

التوصية والتأكيد على التقوى، ومحاسن الاخلاق، ومكارم الآداب .  
 فالإمام الصادق (عليه السلام) وإن كان يؤكد على تعلّم العلم وتعليمه ويقول :  
 «لست أحبّ الشابّ منكم إلا غادياً في حالين، إمّا عالماً، أو متعلّماً فإن لم  
 يفعل فرط، وإن فرط ضيع، وإن ضيع أثم»<sup>(١)</sup> . ويقول : «اطلبوا العلم ولو  
 يخوض اللجج وسفك المهج»<sup>(٢)</sup> ولكن لا يريد أن يكون تعلّم العلوم للذكر،  
 والصيت، والفخر، والشرف، بل يكون التعلّم لخدمة الدين والشرعية،  
 ويكون العلم هو العلم التوام مع التقوى والتعهد ومحاسن الاخلاق ولذلك  
 يقول : «اطلبوا العلم وتزيّنوا معه بالحلم والوقار»<sup>(٣)</sup> . «تواضعوا لمن  
 تعلّمونه العلم، وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم، ولا تكونوا علماء جبّارين  
 فيذهب باطلُكم بحقّكم»<sup>(٤)</sup> .

ويقول (عليه السلام) : «لا تطلب العلم لثلاث : لتراثي به، ولالتباهي به،  
 ولا لتمازي به»<sup>(٥)</sup> .

ويقول (عليه السلام) : «تعلّموا العلم ما شئتم ان تعلّموا فلن ينفعكم الله بالعلم  
 حتّى تعملوا به لأنّ العلماء همّتهم الرعاية والسفهاء همّتهم الرواية»<sup>(٦)</sup> .

(١) مجالس الشيخ الصدوق المجلس ١١ .

(٢) البحار ج ١٧ ص ٢٦٥ .

(٣) الإمام الصادق للعلامة محمد حسين المظفري ج ١ ص ١٥٣ .

(٤) مجالس الشيخ الصدوق المجلس ١٧ .

(٥) البحار ج ٧ ص ٢٧٠ .

(٦) الإمام الصادق للعلامة المظفري ج ١ ص ١٥٤ .

وقال عليه السلام: «مثل الذي يعلم الخير ولا يعمل به مثل السراج يضيء للناس ويحرق نفسه» <sup>(١)</sup>.

وقال عليه السلام: «إنَّ العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل المطر عن الصفا» <sup>(٢)</sup>.

وقال عمرو بن أبي المقدام قال لي أبو عبد الله عليه السلام في أول مرة دخلت عليه «تعلّموا الصدق قبل الحديث» <sup>(٣)</sup>.

وعن أبي كهمس قال، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: عبد الله بن أبي يعفور يُقرئك السلام قال «عليك وعليه السلام، إذا أتيت عبد الله فأقرئه السلام، وقل له: إنَّ جعفر بن محمد يقول لك: انظر ما بلغ به علي عليه السلام عند رسول الله ﷺ فالزمه فإنَّ علياً عليه السلام إنما بلغ ما بلغ به عند رسول الله ﷺ بصدق الحديث وأداء الأمانة» <sup>(٤)</sup>.

(١) الإمام الصادق للعلامة المظفر ج ١ ص ١٥٥.

(٢) البحار ج ١ ص ٨١.

(٣) الإمام الصادق للعلامة المظفر ج ١ ص ١٥٢ ولكنّه في الكافي ج ٢ ص ١٠٤ رواه عن

أبي جعفر عليه السلام.

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٠٤.

## رسالة الإمام الصادق عليه السلام إلى أصحابه

وفي بدء روضة الكافي عن إسماعيل بن جابر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كتب بهذه الرسالة إلى أصحابه، وأمرهم بدارستها، والنظر فيها، وتعاهدوا، والعمل بها فكانوا يضعونها في مساجد بيوتهم فإذا فرغوا من الصلاة نظروا فيها:

بعد البسملة أما بعد فاسألوا الله ربكم العافية، وعليكم بالدعة والوقار والسكينة، وعليكم بالحياء والتزّه عما تنزه عنه الصالحون قبلكم، واتقوا الله، وكفّوا الستكم إلا من خير، أكثروا من أن تدعوا الله، فإن الله يحب من عباده المؤمنين أن يدعوه، وقد وعد عباده المؤمنين الإستجابة، والله مصير دعاء المؤمنين يوم القيامة لهم عملاً يزيدهم به في الجنة، فأكثروا ذكر الله ما استطعتم في كل ساعة من ساعات الليل والنهار، فإن الله أمر بكثرة الذكر له، والله ذاكر من ذكره من المؤمنين، وعليكم بمعاملة أهل الباطل، وتحملوا الضيم منهم.

وأيّاكم ومما ظنّهم<sup>(١)</sup>، دينوا فيما بينكم وبينهم إذا انتم جالستموهم، وخالطتموهم، ونازعتموهم الكلام، فإنه لا بدّ لكم من مجالستهم، ومخالطتهم، ومنازعتهم الكلام بالتقية التي أمركم الله أن تأخذوا بها فيما بينكم وبينهم، فاعطوا الله من أنفسكم الاجتهاد في طاعته؛ فإن الله لا يدرك شيء من الخير عنده إلا بطاعته، واجتناب محارمه التي حرّم الله في ظاهر

(١) المماظة شدة المنازعة والمخاصمة مع طول اللزوم

القرآن وباطنه، قال في كتابه وقوله الحق ﴿وَدَرُّوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾<sup>(١)</sup> ولا تتبعوا أهوائكم وآرائكم فتضلوا، فإن أضل الناس عند الله من اتبع هواه ورايه بغير هدى من الله.

وإياكم والعظمة والكبر؛ فإن الكبر رداء الله (عز وجل)، فمن نازع الله ردائه، قصمه الله، وأذله يوم القيامة.

وإياكم أن يغني بعضكم على بعض؛ فإنها ليست من خصال الصالحين؛ فإن من بغى صير الله بغيه على نفسه، وصارت نصرته الله لمن بغى عليه، ومن نصره الله غلب وأصاب الظفر من الله.

وإياكم أن يحسد بعضكم بعضاً، فإن الكفر أصله الحسد، وليعن بعضكم بعضاً، فإن أبانا رسول الله ﷺ كان يقول «إن معاونة المسلم خير وأعظم أجراً من صيام شهر، واعتكافه في المسجد الحرام».

وإياكم ومعاصي الله أن ترتكبوها؛ فإنه من انتهك معاصي الله فركبها فقد ابلغ في الإساءة إلى نفسه، ومن سره أن يعلم أن الله يحبه فليعمل بطاعة الله وليتبعنا لم يسمع قول الله (عز وجل) لنبيه ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

وفي الكافي، عن عبد الله بن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال «كونوا دعاة للناس بالخير بغير الاستكبر، ليروا منكم الاجتهاد والصدق والورع»<sup>(٣)</sup>. وقال عليه السلام «أوصيكم بتقوى الله، والورع في دينكم، والاجتهاد لله،

(١) سورة الانعام، الآية: ١٢٠.

(٢) روضة الكافي ص ١٤٢ والآية ٣١ من سورة آل عمران. والوصية طويلة وقد اقتطفنا منها هذا المقدار.

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٠٥.

وصدق الحديث، وأداء الامانة إلى من ائتمنكم من برّ أو فاجر، وطول السجود، وحسن الجوار، فهذا جاء محمد ﷺ، صلّوا في عشائهم، واشهدوا جنازتهم، وعودوا مرضاهم، وأدّوا حقوقهم، فإن الرجل منكم إذا ورع في دينه، وصدق في حديثه، وأدّى الامانة، وحسن خلقه مع الناس قيل هذا شيعي فيسرني ذلك، اتقوا الله وكونوا زيناً، ولا تكونوا شيناً، جرّوا إلينا كلّ مودة، وأكثروا ذكر الله، وذكر الموت، وتلاوة القرآن، والصلاة على النبي ﷺ فإن الصلاة على رسول الله ﷺ عشر حسنات، احفظوا ما وصيتكم به، واستودعكم الله وأقرأ عليكم السلام<sup>(١)</sup>.

وفي الكافي عن عبيد الله بن علي، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال «كثيراً ما كنت أسمع أبي يقول: ليس من شيعتنا من لا يتحدث المحدثات بورعه في خدورهنّ وليس من أوليائنا من هو في قرية فيها عشرة آلاف رجل فيهم من خلق الله أروع منه»<sup>(٢)</sup>.

(١) نقله في الإمام الصادق للعلامة المظفري عن الصادق عليه السلام ولكنه في البحار ج ٧٨ ص ٣٧٢.

نقله عن العسكري عليه السلام.

(٢) الكافي ج ٢ ص ٧٩.

## المسائل التي

### تعلمها تلميذ الإمام الصادق عليه السلام من مدرسته الكريمة

وفي الإرشاد للديلمى : روي عن الصادق عليه السلام أنه قال لبعض تلاميذه يوماً «أي شيء تعلمت مني» قال له : يا مولاي ثمان مسائل قال عليه السلام «قصها عليّ لأعرفها» قال :

الأولى : رأيت كلّ محبوب يفارق محبوبه عند الموت فصرفت همّي إلى ما لا يفارقني بل يؤنسني في وحدتي وهو فعل الخير قال عليه السلام «أحسنتم والله».

الثانية : قد رأيت قوماً يفخرون بالحسب، وآخرين بالمال والولد، وإذا ذلك لا فخر فيه، ورأيت الفخر العظيم في قوله تعالى ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾<sup>(١)</sup> فاجتهدت أن أكون عند الله كريماً قال عليه السلام «أحسنتم والله».

الثالثة : قال : رأيت الناس في لهوهم وطربهم، وسمعت قوله تعالى ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾<sup>(٢)</sup> فاجتهدت في صرف الهوى عن نفسي حتى استقرت على طاعة الله تعالى قال عليه السلام : «أحسنتم والله».

الرابعة : قال : كلّ من وجد شيئاً يكرم عنده اجتهد في حفظه وسمعت قوله تعالى ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ

(١) سورة الحجرات : الآية ١٣ .

(٢) سورة النازعات : الآية ٤٠ و ٤١ .

كريم ﴿<sup>(١)</sup> فاحببت المضاعفة، ولم أر أحفظ مما يكون عنده فكلما وجدت شيئاً يكرم عنده وجهت به إليه ليكون لي ذخراً إلى وقت حاجتي قال عليه السلام: «أحسن الله».

الخامسة: رأيت حسد الناس بعضهم لبعض، وسمعت قوله تعالى ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُلْخِيّاً وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ <sup>(٢)</sup>. فلما عرفت أن رحمة الله خير مما يجمعون ما حسدت أحداً ولا أسفت على ما فاتني قال عليه السلام: «أحسن الله».

السادسة: قال: رأيت عداوة الناس بعضهم لبعض في دار الدنيا والخزازات التي في صدورهم وسمعت قول الله تعالى ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ <sup>(٣)</sup> فاشتغلت بعداوة الشيطان عن عداوة غيره قال عليه السلام: «أحسن الله».

السابعة: قال: رأيت كدح الناس واجتهادهم في طلب الرزق، وسمعت قوله تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وَمَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ <sup>(٤)</sup> فعلمت أن وعد الله حق. وقوله تعالى صدق فسكنت إلى وعده، ورضيت بقوله، واشتغلت بما له عليّ عملاً لي عنده قال عليه السلام: «أحسن الله».

الثامنة: قال رأيت قوماً يتكلمون على صحة أبدانهم، وقوماً على كثرة أموالهم، وقوماً على خلق مثلهم، وسمعت قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ

(١) سورة الحديد: الآية ١١.

(٢) سورة الزخرف: الآية ٣٢.

(٣) سورة فاطر: الآية ٦.

(٤) سورة الذاريات: الآية ٥٦ و٥٧ و٥٨.

يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ  
 إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ ﴿١﴾ قد جعل لكل شيء قدراً فاتكلت على الله وزال  
 اتكالي عن غيره قال (عليه السلام) له: «والله إن التوراة، والإنجيل، والزبور،  
 والفرقان، وسائر الكتب ترجع إلى هذه المسائل». (٢)

وبالجملية كانت مدرسته (عليه السلام) -التي خرجت العدد الجَمّ من العلماء  
 الكبار- مدرسة تهذيب، وإصلاح، وتعهّد، وتقوى، ومن خالف هذه  
 السيرة كان يبعده الإمام (عليه السلام) عن حوزته، فكم طرد أناساً، ولعن قوماً خالفوه  
 في سيرته وسريته، ولا زالت عظاته وإرشاداته تسبق تعاليمه.

وفي الفصول المختارة عن خِيَمَةِ عن أبي عبد الله جعفر بن محمد (عليه السلام)  
 قال: دخلت عليه أودّعه، وأنا أريد الشخوص إلى المدينة فقال (عليه السلام) «أبلغ  
 موالينا السلام، وأوصهم بتقوى الله، والعمل الصالح، وأن يعود صحيحهم  
 مريضهم، وليعد غنيهم على فقيرهم، وأن يشهد حيهم جنازة ميتهم، وأن  
 تلاقوا في بيوتهم، وأن يتفاوضوا علم الدين، فإن في ذلك حياة لامرنا،  
 رحم الله عبداً أحيا أمرنا، وأعلمهم يا خِيَمَةَ؛ إنه لا يغني عنهم من الله شيئاً  
 إلا العمل الصالح، فإن لا يتنا لا تنال إلا بالورع، وإن أشد الناس عذاباً يوم  
 القيامة، من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره. (٣)

(١) سورة الطلاق، الآية ٢ و ٣.

(٢) إرشاد القلوب للشيخ أبي محمد الحسن بن محمد الديلمي الباب الثاني والخمسون

ص ١٨٧.

(٣) الفصول المختارة للشيخ المفيد ص ٢٧٨.



## الأصل السادس

### القيام بالمناظرات العلمية الدينية

وكان عصر الإمام الصادق عليه السلام، عصر انتشار الإسلام، وظهور أفكار وآراء جديدة؛ فإن الإسلام بعد أن انتشر ميمناً وشمالاً، وخضعت لسلطانه أمم وشعوب ذات حضارة وعمران، وكانت الحكومة للأمويين والعباسيين، حدث انقلاب في تفكير الجوامع، وبرزت ألوان من النزعات والاتجاهات، وحصل كثير من الانحراف عن الأصول الإسلامية التي أقرها القرآن، وأيدتها السنة، وتعددت فيها الآراء كما تعددت في الفروع، واحتج كل فريق لمذهبه بظواهر القرآن، وبمقالات نسبوها إلى الرسول صلى الله عليه وآله زوراً وبهتاناً، ونتج عن هذا الصراع الفكري، حول هذه المواضيع، جدال عنيف، وخصومات انتهت إلى تعدد الفرق والمذاهب من المرجئة، والمعتزلة، والاشاعرة، والزيدية، والبترية، والسليمانية، والكيسانية، والجارودية حتى الزنادقة والملاحدة.

وكانت الحكام أنفسهم يؤيدون هذه الاتجاهات والاختلافات، لأنهم كانوا يودون اشتغال المسلمين بهذه الأمور، وصراعهم فيما بينهم، لئلا يلتفتوا إلى أوضاع الحكام، ومفاسد حكومتهم في حين أن بعض المسائل التي احترم فيها الصراع، وبلغ أشده كمسألة الجبر والإرجاء، كان رواجهما وانتشارهما لمصلحة الحكام، لأن الجبر يضع عنهم مسؤولية تصرفاتهم الجائرة، والإرجاء يضعهم في صفوف المؤمنين في الوقت الذي لا تعرف لهم

المعتزلة بالإيمان، ولا الخوارج بالإسلام.

ففي هذا الجوّ المشحون بالصراع العقائدي، وقف أئمة أهل البيت عليه السلام في وجه هذه الانحرافات وشجّعوا أصحابهم، وتلامذتهم على الجدل والمناظرة، وأمدّوهم بالحجج والبراهين، وأساليب الدفاع وقال الإمام الصادق عليه السلام لعبد الرحمن بن الحجاج البجليّ «ناظر أهل الآراء والبدع، فإنّي أحبّ أن يروا في شيعتي مثلك»<sup>(١)</sup>.

وبلغ من عنايتهم بهذه الناحية، أنّهم كانوا يعقدون مجالس للمناظرة فيما بينهم للتدريب على مناظرة الخصوم، فقد روى الكشيّ أنّ جماعة من أصحاب الصادق عليه السلام منهم جميل بن درّاج، وعبد الرحمن بن الحجاج، وجماعة غيرهما يبلغون نحواً من خمسة عشر رجلاً، أو يزيدون، اقترحوا على هشام بن الحكم، أن يناظر هشام بن سالم في التوحيد، وصفات الله (سبحانه) وكلاهما من البارزين بين أصحاب الإمام الصادق عليه السلام في الفقه، والكلام، والفلسفة وغيرهما من العلوم، فعقدوا مجلساً لهذه الغاية، ودار بينهما الجدل والحوار على جميع الافتراضات التي يمكن أن تكون موضع جدل وحوار بينهم وبين أخصامهم من الزنادقة والمنحرفين.<sup>(٢)</sup>

(١) سيرة الأئمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٢٦٧.

(٢) سيرة الأئمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٢٦٨.

## مناظرة الرجل الشامي

### مع اصحاب الصادق عليه السلام في سبعة علوم

وفي رجال الكشي ايضاً عن هشام بن سالم قال: كنا عند ابي عبد الله عليه السلام في جماعة من اصحابه فورد رجل من اهل الشام، فاستاذن فاذن له، فلماً دخل سلم، فامرته ابو عبد الله عليه السلام بالجلوس ثم قال له «ما حاجتك ايها الرجل؟» قال: بلغني أنك عالم بكل ما تسئل عنه، فصرت إليك لأناظرك، فقال ابو عبد الله عليه السلام «فيماذا؟» قال: في القرآن، وقطعه وإسكانه، وخفضه، ونصبه، ورفع فاحاله عليه السلام على حمران فقال «إن غلبت على حمران، فقد غلبتني، فغلبه حمران.

ثم قال الشامي للصادق عليه السلام: أناظرك في العربية فقال «يا ابان بن تغلب ناظره»، فناظره فما ترك الشامي يكشر<sup>(١)</sup>.

ثم قال الشامي: أريد أن أناظرك في الفقه، فقال «يا زرارة ناظره» فناظره فما ترك الشامي يكشر، ثم قال: أريد أن أناظرك في الكلام فقال «يا مؤمن الطاق ناظره» فناظره فسجل الكلام بينهما، ثم غلبه مؤمن الطاق، ثم قال: أريد أن أناظرك في الاستطاعة فقال للطيار «كلمه» فما ترك يكشر، فقال: أريد أن أناظرك في التوحيد، فقال لهشام بن سالم «كلمه» فسجل الكلام بينهما، ثم خصمه هشام، فقال: أريد أن أتكلّم في الإمامة، فقال لهشام بن الحكم «كلمه يا ابا الحكم» فكلّمه وما ترك يرتّم<sup>(٢)</sup> ولا يحلى ولا يمرّ،

(١) كشر عن اسنانه ابدى يكون في الضحك وغيره.

(٢) يرتّم اي يتكلّم.

فبقي يضحك أبو عبد الله عليه السلام حتى بدت نواجذه، فقال الشامي: كأنك أردت أن تخبرني أنّ في شيعتك مثل هؤلاء الرجال! قال عليه السلام: «هو كذلك» إلى أن قال، فقال: قد أفلح من جالسك، وقال اجعلني من شيعتك، وعلمني، فقال أبو عبد الله عليه السلام لهشام: علمه، فإنّي أحبّ أن يكون تلميذاً لك. (١)

وبالجملة إنّ الذي يظهر من الاخبار والآثار أنّه كان الإمام الصادق عليه السلام ينظر إلى أصحابه على قدر كفايتهم الموهوبة كلّ على حسب استعدادة وكفايته، وكانت لجملة من أصحابه اليد الطولى في خوض معارك المناظرة، ومحاربة أهل الإلحاد، والزندقة، وأهل العقائد الفاسدة والفرق الشاذّة.

وكان عليه السلام يشيد بذكر خلّص أصحابه، ويظهر للناس كفايتهم، وحيث كان ترد عليه الوفود من سائر البلاد الإسلاميّة للإستفادة مرّة، وللمناظرة أخرى، فقد جعل لكلّ واحد من أصحابه وظيفة خاصّة، يقوم بها عندما يعول في الجواب عليه إظهاراً لفضله، وعلوّ منزلته فجعل أبان بن تغلب للفقه، وأمره أن يجلس في المسجد فيفتي الناس، ووكل لحمران بن أعين الاجوبة عن مسائل علوم القرآن، ووزارة بن أعين للمناظرة في الفقه، ومؤمن الطاق للمساجلة، والطيار للمناظرة في الإستطاعة وغيرها، وهشام بن الحكم للمناظرة في الإمامة والعقائد، وكان منهم جماعة يتجولون في الأمصار وأمدهم بالاموال للتجارة، والقصد من ذلك أن يمتزجوا بالمجتمع لتوجيه الناس والدعوة إلى مذهب أهل البيت ومدرستهم عليه السلام.

## الإمام الصادق ﷺ يبعث حماد السمندري للدعوة إلى مدرسة أهل البيت ﷺ في بلاد الشرك

وفي رجال الكشي عن حماد السمندري قال، قلت لأبي عبد الله ﷺ: إني أدخل بلاد الشرك وإن من عندنا يقولون: إن متّ ثمة حشرت معهم، قال، فقال ﷺ: «يا حماد إذا كنت ثمة تذكر أمرنا وتدعو إليه؟» قال، قلت: نعم، قال «فإذا كنت في هذه المدن، مدن الإسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه؟» قال: لا، قال، فقال ﷺ: لي «إنك إن متّ ثمة حشرت أمة وحدك ويسعى نورك بين يديك»<sup>(١)</sup>.

## مجيء رجل من الشام لمناظرته ﷺ واسلامه

وفي الكافي عن يونس بن يعقوب قال: كنت عند أبي عبد الله ﷺ فورد عليه رجل من أهل الشام فقال: إني رجل صاحب كلام، وفقه، وفرائض وقد جئت لمناظرة أصحابك فقال أبو عبد الله ﷺ: «كلامك من كلام رسول الله ﷺ أو من عندك؟» فقال: من كلام رسول الله ﷺ ومن عندي فقال أبو عبد الله ﷺ: «فانت إذا شريك رسول الله؟» قال: لا، قال «فسمعت الوحي عن الله وعز وجل يخبرك؟»، قال: لا، قال «فتجب طاعتك كما تجب طاعة رسول الله ﷺ؟» قال: لا، فالتفت أبو عبد الله ﷺ إلي فقال «يا

يونس بن يعقوب هذا قد خصم نفسه قبل أن يتكلم» ثم قال «يا يونس لو كنت تحسن الكلام كلمه» قال يونس: فيالها من حسرة فقلت: جعلت فداك إنني سمعتك تنهى عن الكلام، وتقول «ويل لأصحاب الكلام يقولون: هذا ينقاد وهذا لا ينقاد»<sup>(١)</sup>، وهذا ينساق وهذا لا ينساق، وهذا نعقله وهذا لا نعقله» فقال أبو عبد الله ﷺ «إنما قلت، فويل لهم إن تركوا ما أقول، وذهبوا إلى ما يريدون».<sup>(٢)</sup> ثم قال لي «أخرج إلى الباب فانظر من ترى من المتكلمين فأدخله؟» قال فادخلت حمران بن أعين وكان يحسن الكلام وادخلت قيس بن الماصر، وكان عندي أحسنهم كلاماً، وكان قد تعلم الكلام من علي بن الحسين ﷺ فلما استقر بنا المجلس - وكان أبو عبد الله ﷺ قبل الحج يستقر أياماً في جبل في طرف الحرم في فازه له<sup>(٣)</sup> مضروبة قال فأخرج أبو عبد الله ﷺ رأسه من فازته فإذا هو ببعير يخب<sup>(٤)</sup> فقال هشام: ورب الكعبة<sup>(٥)</sup> قال: فظننا أن هشاماً رجل من ولد عقيل كان شديد المحبة له قال فورد هشام بن الحكم، وهو أول ما اختطت لحيته، وليس فينا إلا من هو أكبر سنّاً منه قال: فوسّع له أبو عبد الله ﷺ، وقال «ناصرنا بقلبه ولسانه ويده» ثم قال «يا حمران كلم الرجل» فكلّمه فظهر عليه حمران ثم قال «يا طاقبي

(١) إشارة إلى ما يقوله أهل المناظرة في مجادلاتهم سلمنا هذا ولكن لانسلم ذلك «وهذا ينساق وهذا لا ينساق» إشارة إلى قولهم للخصم: له أن يقول: كذا، وليس له أن يقول كذا «الوافي».

(٢) أي تركوا ثبت ما منا وصح نقله عنا من مسائل الدين وأخذوا بأرائهم فيها فنصروها بمثل هذه المجادلات «الوافي».

(٣) الفازه الحيمة الصغيرة.

(٤) ويخب من الخبب بالخاء المعجمة والمحدثين ضرب من العدو.

(٥) يعني هذا الراكب هشام.

كَلِمَةً فَكَلِمَةً فَظَهَرَ عَلَيْهِ الْإِحْوَالُ ثُمَّ قَالَ «يَا هِشَامُ بْنُ سَالِمٍ كَلِمَةً» فَتَعَارَفَا<sup>(١)</sup> ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ لِقَيْسِ الْمَاصِرِ «كَلِمَةً» فَكَلِمَةً فَأَقْبَلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ مِنْ كِلَامِهِمَا مِمَّا قَدْ أَصَابَ الشَّامِي فَقَالَ لِلشَّامِي «كَلِمَ هَذَا الْغَلَامُ - يَعْنِي هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ - فَقَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ لَهُشَامُ: يَا غَلَامُ سَلْنِي فِي إِمَامَةِ هَذَا. فَغَضِبَ هِشَامُ حَتَّى ارْتَعَدَ ثُمَّ قَالَ لِلشَّامِي: يَا هَذَا أَرَيْكَ أَنْظِرَ خَلْقَهُ أَمْ خَلَقَهُ لَأَنْفُسِهِمْ؟ فَقَالَ الشَّامِي: بَلْ رَبِّي أَنْظِرَ خَلْقَهُ، قَالَ: فَفَعَلَ بِنَظَرِهِ لَهُمْ مَاذَا؟، قَالَ: أَقَامَ لَهُمْ حُجَّةً وَدَلِيلًا كَيْلَا يَتَشْتَبَهُوا أَوْ يَخْتَلِفُوا بِتَأْلُفِهِمْ وَيَقِيمُ أَوْدَهُمْ وَيُخْبِرُهُمْ بِفَرْضِ رَبِّهِمْ قَالَ: فَمَنْ هُوَ؟ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ هِشَامُ: فَبَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ، قَالَ هِشَامُ: فَهَلْ نَفَعْنَا الْيَوْمَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ فِي رَفْعِ الْإِخْتِلَافِ عَنَّا؟، قَالَ الشَّامِي: نَعَمْ، قَالَ: فَلَمْ اخْتَلَفْنَا أَنَا وَأَنْتَ وَصَرَرْتَ إِلَيْنَا مِنَ الشَّامِ فِي مَخَالَفَتِنَا إِيَّاكَ؟ قَالَ: فَسَكَتَ الشَّامِي، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ لِلشَّامِي «مَا لَكَ لَا تَتَكَلَّمُ؟» قَالَ الشَّامِي: إِنْ قُلْتَ لَمْ نَخْتَلِفْ كَذِبْتَ وَإِنْ قُلْتَ: إِنْ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ يَرْفَعَانِ عَنَّا الْإِخْتِلَافَ أَبْطَلْتَ لِأَنَّهُمَا يَحْتَمِلَانِ الْوُجُوهَ وَإِنْ قُلْتَ: قَدْ اخْتَلَفْنَا وَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهَا يَدَّعِي الْحَقَّ فَلَمْ يَنْفَعْنَا إِذْنُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، إِلَّا أَنَّ لِي عَلَيْهِ هَذِهِ الْحُجَّةُ، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ «سَلْهُ تَجِدُهُ مَلِيًّا».

فَقَالَ الشَّامِي: يَا هَذَا مِنْ أَنْظَرِ لِلخَلْقِ، أَرَبَّهُمْ أَوْ أَنْفُسَهُمْ؟ فَقَالَ هِشَامُ: رَبَّهُمْ أَنْظَرِ لَهُمْ مِنْهُمْ لَأَنْفُسِهِمْ، فَقَالَ الشَّامِي: فَهَلْ أَقَامَ لَهُمْ مِنْ يَجْمَعُ لَهُمْ كَلِمَتَهُمْ، وَيَقِيمُ أَوْدَهُمْ، وَيُخْبِرُهُمْ بِحَقِّهِمْ مِنْ بَاطِلِهِمْ؟ قَالَ هِشَامُ: فِي وَقْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ السَّاعَةِ؟ قَالَ الشَّامِي: «فِي وَقْتِ

(١) أَيِ تَكَلُّمَا بِمَا عَرَفَ كُلُّ مَنِهَا وَكَلَامُهُ بِلَا غَلْبَةٍ لِأَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ فَتَعَارَفَا أَيِ لَمْ يَغْلِبْ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ.

رسول الله رسول الله والساعة من؟ فقال هشام: هذا القاعد الذي تشد إليه الرحال، ويخبرنا بأخبار السماء والأرض. وراثة عن اب عن جد قال الشامي: فكيف لي أن أعلم ذلك؟ قال هشام: سله عما بدالك، قال الشامي: قطعت عذري فعليّ السؤال فقال أبو عبد الله ﷺ: «يا شامي أخبرك كيف كان سفرك؟ وكيف كان طريقك؟ كان كذا وكذا» فاقبل الشامي يقول: صدقت أسلمت لله الساعة فقال أبو عبد الله ﷺ: «بل آمنت بالله الساعة إن الإسلام قبل الإيمان وعليه يتوارثون، ويتناكحون، والإيمان عليه يشابون» فقال الشامي: صدقت فانا الساعة أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ وإنك وصي الاوصياء، ثم التفت أبو عبد الله ﷺ إلى حمران، فقال «تجري الكلام على الاثر فتصيب»<sup>(١)</sup> والتفت إلى هشام بن سالم فقال «تريد الاثر ولا تعرفه» ثم التفت إلى الاحول فقال «قياس رواغ»<sup>(٢)</sup> تكسر باطلاً بباطل إلا أن باطلك اظهر» ثم التفت إلى قيس الماصر فقال «تكلم واقرب ما تكون من الخبر عن رسول الله ﷺ أبعد ما تكون منه»<sup>(٣)</sup> تمزج الحق مع الباطل، وقليل الحق يكفي عن كثير الباطل انت والاحول قفازان حاذقان»<sup>(٤)</sup> قال يونس: فظننت والله أنه يقول لهشام قريباً مما قال لهما ثم

(١) اي على الاخبار الماثورة عن النبي وأئمة الهدى صلوات الله عليهم فتصيب الحق، وقيل

على ما يقتضي كلامك السابق فلا يختلف كلامك بل يتعاضد ويحتمل أن يكون المراد:

على اثر كلام الخصم اي جوابك مطابق للسؤال والاول اظهر «مرأت العقول».

(٢) قياس على صيغة المبالغة اي انت كثير القياس وكذلك رواغ بإهمال أوله وإعجام آخره،

أي كثير الروغان وهو ما يفعله الثعلب من المكر والحيل ويقال للمصارعة أيضاً. الوافي.

(٣) اي إذا قربت من الاستشهاد بحديث رسول الله وأمكنك أن تمسك به تركه واخذت أمراً

آخر بعيداً من مطلوبك «الوافي».

(٤) باللقاف والفاء المشددة والزاي من القفز وهو الوثوب «مرأت العقول».



قال «يا هشام لانكاد تقع تلوي رجليك إذا هممت بالارض طرت»<sup>(١)</sup>، مثلك فليكلّم الناس فاتق الزلّة والشفاعة من ورائها إن شاء الله.»<sup>(٢)</sup>

## عظمة هشام بن الحكم وجلالته وقول الصادق عليه السلام له يا هشام لازلت مؤيداً بروح القدس

وحيث جرى ذكر هشام بن الحكم في الاحاديث المتقدّمة، فلا بدّ ان نعرفه ولو إجمالاً فهو نشاء بالكوفة وواسط وسكن بغداد، وكان يتحوّل للتجارة، ينتقل من بلد إلى آخر، ويرشد الناس، ويدافع عن مذهب أهل البيت عليه السلام وينظر الملحدّين فيفحمهم، ورجع الكثيرون إلى التوحيد تسليماً لقوّة الحجّة، وخضوعاً للحقّ وهو من تلامذة الإمام الصادق والإمام الكاظم عليه السلام.

وحيث كانت نشأته بالكوفة، وكانت الكوفة مصطرباً للآراء وموطناً لاختلاف المذاهب، وكان انتشار علم الكلام فيها قوياً، وكانت هناك خصومات وجدل بين أصحاب المذاهب المختلفة، تعلّم علم الكلام في الكوفة واتّصل بالإمام الصادق عليه السلام، وحصل له التربية في مدرسته عليه السلام، فصار من أبرز شخصيات ذلك العصر، يمتاز بقوة شخصيته التي جعلته مطمئناً لانظار علماء عصره لتفوّقه، ومهارته، وقوّة حجّته وكان منقطعاً إلى الإمام الصادق عليه السلام ومن خواصّه، وأبرز رجال مدرسته، كان يمثّل في مواقفه

(١) اي إنّك كلّما قربت من الارض وخفت الوقوع عليها لويت رجليك كما هو شأن الطير عند إرادة الطيران ثمّ طرت ولم تقع «مرآت العقول».

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ١٧١-١٧٢.

البطولة والجريئة الأدبية، وفاز بالتفوق على مناويه بواضح الحجة وساطع البرهان، واستجاب الله دعوة الإمام الصادق (عليه السلام) فيه «يا هشام لازلت مؤيداً بروح القدس» وعرف بشدة مناظرته في الإمامة، وانتصاره للعلويين، وأدام هذا الطريق في حياته، وكان هارون الرشيد يقول: إن لسان هشام أوقع في نفوس الناس من ألف سيف.<sup>(١)</sup>

## وهشام بن الحكم

### قطرة من بحر وجود الإمام الصادق (عليه السلام)

وهشام بن الحكم وجميع كمالاته البارزة قطرة من بحر وجود الإمام الصادق (عليه السلام) فهو خريج مدرسة أهل البيت الكريمة في كمالاته وأخلاقه .  
ففي توحيد المفضل أنه لما سمع المفضل من ابن أبي العوجاء بعض كفرياته لم يملك غضبه فقال: يا عدو الله الحدث في دين الله وأنكرت الباري (جلّ قدسه) إلى آخر ما قال له فقال ابن أبي العوجاء: يا هذا إن كنت من أهل الكلام كَلَمْنَاكَ، فإن ثبت لك الحجة تبعنّاك، وإن لم تكن منهم فلا كلام لك، وإن كنت من أصحاب جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) فما هكذا يخاطبنا، ولا بمثل دليلك يجادلنا، ولقد سمع من كلامنا أكثر مما سمعت فما افحش في خطابنا، ولا تعدي في جوابنا، وأنه للحليم الرزين العاقل الرصين<sup>(٢)</sup>، لا يعتريه خرق، ولا طيش، ولا نزق<sup>(٣)</sup>، يسمع كلامنا ويصغي

(١) الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ج ٢ ص ٨١.

(٢) أي المستحكم الثابت.

(٣) الخفة عند الغضب.

إلينا، ويستغرق حجَّتنا حتَّى إذا استفرغنا ما عندنا وظننا إنَّا قد قطعناه أرخص الباطل بكلام يسير وخطاب قصير، يلزمنا به الحجَّة، ويقطع العذر، ولا نستطيع لجوابه ردًّا فإن كنت من أصحابه فخطبنا بمثل خطابه<sup>(١)</sup>.

## الفرق بين علم الكلام والجَدَل وان أوَّل من خاض في علم الكلام وابتكره هو أمير المؤمنين (عليه السلام)

ومن اللازم أن يعلم في المقام أنَّ علم الكلام الَّذي يدور المناظرات الَّتِي كان يأمر بها الصادق (عليه السلام) على محورها، هو العلم المسمَّى بفن العلم الإلهي الباحث عن وجود الله (تعالى)، ووحدانيته، وصفاته الذاتية والفعليَّة، وما يلزم من هذه الباحث من نبوة، وإمامة، ومعاد، بالبراهين العقليَّة المبتنية على أسس منطقيَّة صحيحة، والفرق بينه وبين الجدل الَّذي تاه فيه كثير من الناس لاعتمادهم فيه على خواطر وأفكار تنشأ من حبِّ الغلبة في المجادلة دون أن يستند إلى ركن وثيق، أو أن يؤخذ من معدنه الصحيح واضح.

وأوَّل من خاض فيه، وابتكره، وبرهن على وجود الله (تعالى) وصفاته وما يلزمه، بالادلة العقلية، والآثار المحسوسة، هو أمير المؤمنين (عليه السلام) وهذا نهج البلاغة قد جمع من العبارات في ذلك ما أبهر العقول وحير الالباب، واعترف به ابن أبي الحديد في موارد من شرحه لنهج البلاغة في ضمن شرحه للخطب الَّتِي وقع فيها الكلمات المرتبطة بهذا الفن.

قال في شرح الخطبة ٨٦ بعد ذكر أحوال العباد، والزهاد، والعرفاء:

وأما الحكمة والبحث في الأمور الإلهية، فلم يكن من فن أحد من العرب، ولا نقل في جهاد أكابرهم وأصاغرهم شيء من ذلك أصلاً، وهذا فن كانت اليونان وأوائل الحكماء وأساطين الحكمة ينفردون به وأول من خاض فيه من العرب علي عليه السلام، ولذا تجد المباحث الدقيقة في التوحيد والعدل مبثوثة عنه في فرش كلامه، وخطبه، ولا تجد في كلام أحد من الصحابة، والتابعين كلمة واحدة من ذلك ولا يتصورونه، ولو فهموه، لم يفهموه، وأتى للعرب ذلك ولهذا انتسب المتكلمون الذين لجؤا في بحار المعقولات إليه خاصة دون غيره، وسموه استاذهم، ورئيسهم، واجتذبه كل فرقة من الفرق إلى نفسها. <sup>(١)</sup>

وقال في شرح الخطبة ١٦٧ : واعلم أن هذا الفن - أي فن العلم الإلهي - هو الذي بان به أمير المؤمنين عليه السلام عن العرب في زمانه قاطبة، واستحق به التقدم والفضل عليهم أجمعين، ولم ينقل عن أحد من العرب غيره في هذا الفن حرف واحد، ولا كانت أذهانهم تصل إلى هذا، ولا يفهمونه بهذا الفن، فهو منفرد فيه وبغيره من الفنون، وهي العلوم الشرعية، مشارك لهم، وراجح عليهم، فكان أكمل منهم لأننا قد بينا أن العلم أدخل في الصورة الإنسانية وهذا هو معنى الأفضلية. <sup>(٢)</sup>

(١) شرح ابن أبي الحديد لنهج البلاغة ج ٦ ص ٢٧٠ ثم ذكر أن أصل كلمات المتكلمين من الإمامية والمعتزلة والاشعرية والزيدية والكيسانية والكرامية كلهم ينتهي إلى علي بن أبي طالب عليه السلام.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ج ٩ ص ٢٥٦.

## توحيد المفضل

### يحتوي على دروس قيمة وبراهين ساطعة

وبالجملة إنّ من امتيازات مدرسة أهل البيت (عليه السلام) إقامة البراهين الساطعة العقلية على إثبات أصول الإسلام، وتجد منها شيئاً كثيراً في اجتجاج الطبرسي، وأصول الكافي وتوحيد الصدوق والمجلد التاسع والعاشر من البحار والمجلد الأوّل من الوافي، فالمنظرة والاحتجاج لإثبات الحق، وإبطال الباطل أصل من أصول مدرسة أهل البيت (عليه السلام)، ومنها كتاب التوحيد الذي أملاه الإمام الصادق (عليه السلام) على المفضل بن عمر الكوفي، عندما التقى المفضل بابن أبي العوجاء، وناظره، فأملى عليه الإمام الصادق (عليه السلام) دروساً قيمة، تحتوي على دلائل التوحيد، ومحكم البراهين على وجود الصانع الحكيم من بيان هيئة العالم، وتأليف أجزائه، ونظاماته، وطلوع الشمس، وغروبها وسير القمر والفصول الأربعة للسنة وبداية النجوم، وكيفية خلق الإنسان، وتكوينه، وكيفية ولادته، وتغذيته، وغرائزه، وطبائعه، وعجائب الصنع في أعضائه بدنه، وذكر الفؤاد، والنخاع، والدم، والاوردة، والشرائين، وانتصاب قامته، واعتدالها، وبيان الحواس، وإعمالها، وأسرارها، وماهية الصوت، وحقيقة الكلام، والمنطق، والكتابة، وما أعطى الإنسان من علم، والأشياء المخلوقة لمآرب الإنسان، وعجائب عوالم الحيوانات، وبدائع عوالم النبات.

فإنّار (عليه السلام) به الحجة وأوضح الشبهة، ولم يدع للشك مجالاً وللشبهة

سبيلاً أني وإن لم يسعني ذكر جميع تلك الدروس، ولكن لم أطق ترك، ذكرها في هذا الكتاب فاقطعت شطراً منها.

وقد أمر عليه السلام بالتفكر في ضمن كلامه في واحد وأربعين مورداً وبالنظر في اثنين وعشرين مورداً، وبالتأمل في واحد وعشرين مورداً، وبالاختبار في أربعة عشر مورداً ونحن نذكر بعضاً منها:

### برهان التأليف والتركيب

«يا مفضل أول العبر، والادلة على الباري (جلّ قدسه)، تهيئة هذا العالم، وتأليف أجزائه، ونظمها على ما هي عليه فإنك إذا تأملت العالم بفكرك وميزته بعقلك، وجدته كالبيت المبني، المعدّ فيه جميع ما يحتاج إليه عباده، فالسما مرفوعة كالسقف، والأرض ممدودة كالسباط، والنجوم منضودة كالمصابيح، والجواهر مخزونة كالذخائر، وكل شيء فيها لشانه معدّ، والإنسان كالمملّك ذات البيت، والمخوّل جميع ما فيه، وضروب النبات مهبة للمآربه، وصنوف الحيوان مصروفة في مصالحه ومنافعه، ففي هذا دلالة واضحة على أنّ العالم مخلوق بتقدير وحكمة ونظام وملائمة، وأنّ الخالق له واحد وهو الذي ألّفه ونظمه بعضاً إلى بعض جلّ قدسه، وتعالى جدّه، وكرم وجهه، ولا إله غيره، تعالى عما يقول الجاحدون، وجلّ وعظم عما ينتحله الملحدون»<sup>(١)</sup>.

بيان: وهذا البرهان، بهذه العبارة الوجيزة، تقرير لبرهان التأليف والتركيب، فإنّ التأليف وإيجاد التناسب بين الأشياء التي كلّ واحد منها

منظم في ذاته نظماً تاماً، دليل قاطع على أن الموجد والمؤلف، ذو علم وقدرة وحكمة، جلّ شأنه، وبهر برهانه، كما أنه يدلّ على وحدة الخالق المدبّر فإنّ أتلاف أجزاء العالم، واحتياج بعضها إلى بعض، وانتظام بعضها ببعض، دليل على وحدة مدبّره.

## برهان الهدف

### فتبارك من أحسن التقدير وأحكم التدبير

«فكّر يا مفضل في أعضاء البدن أجمع، وتدبّر كلّ منها للإرب، فاليدان للعلاج، والرجلان للسمي، والعينان للاهتداء، والقم للإغذاء، والمعدة للهضم، والكبد للتخليص<sup>(١)</sup>، والمناذ لتنفيذ الفضول<sup>(٢)</sup>، والاوعية لحملها، والفرج لإقامة النسل، وكذلك جميع الأعضاء إذا تأملتها واعملت فكرك فيها ونظرك، وجدت كلّ شيء منها قد قدرّ لشيء على صواب وحكمة.<sup>(٣)</sup>»

وهذا تقرير لبرهان الهدف، فإنّ الشيء الذي صنع وقدّر لشيء خاصّ، دليل قاطع على أن لصانعه علماً وقدرة وحكمة، فهبّا الشيء على أساس حكمة، وهدف مخصوص، والمتفكّر في أعضاء البدن، يتضح له أنّ كلّ واحد منها مصنوع لهدف خاصّ، ولذا قال عليه السلام إذا تأملتها، وجدت كلّ شيء منها قد قدرّ لشيء على صواب وحكمة.

(١) التخليص: التنصيف والتمييز عن غيره، وذلك لأنّ الكبد يحيل الكيلوس إلى الخلط

ويصفي الاخلاط كلّ واحد عن الآخر وينفذها إلى البدن كلّها في مجاري مهبة له.

(٢) أي لإخراج الفضول.

(٣) البحار ج ٣ ص ٦٧.

## تقرير لبرهان الهدف وبرهان النظم

فَكَرَّ يا مفضلٌ في وصول الغذاء إلى البدن، وما فيه من التدبير، فإنَّ الطعام يصير إلى المعدة فتطبخه، وتبعث بصفوه إلى الكبد في عروق رفاق واشجة<sup>(١)</sup> بينها، قد جعلت كالمصفي<sup>(٢)</sup> للغذاء لكيلا يصل إلى الكبد منه شيء فينكأها<sup>(٣)</sup> وذلك أنَّ الكبد رقيقة لا تحتمل العنف، ثمَّ إنَّ الكبد تقبله فيستحيل بلطف التدبير دماً وينفذ إلى البدن كله في مجاري مهياة لذلك بمنزلة المجاري التي تهياً للماء حتى يطرد في الارض كلها وينفذ ما يخرج منه من الخبث والفضول إلى مفاوض<sup>(٤)</sup> قد أعدت لذلك، فما كان منه من جنس المرأة الصفراء جرى إلى المرارة، وما كان من جنس السوداء جرى إلى الطحال، وما كان من البلة والرطوبة جرى إلى المثانة فتأمل حكمة التدبير في تركيب البدن، ووضع هذه الاعضاء منه مواضعها وإعداد هذه الاوعية فيه لتحمل تلك الفضول لئلا تنتشر في البدن فتقسمه وتنهكه فتبارك من أحسن التقدير وأحكم التدبير وله الحمد كما هو أهله ومستحقه.<sup>(٥)</sup>

هذا الكلام أيضاً من جهة الاداء إلى الاهداف الخاصة في كل منها تقرير لبرهان الهدف، ومن جهة النظم الحاكم في كل منها تقرير لبرهان النظم، ومن حيث التأليف، وإيجاد الارتباط والتناسب بينها تقرير لبرهان

(١) وشجت العروق والاغصان: اشتبكت.

(٢) المصفي: ما يصفى به.

(٣) نكأ القرحة: قشرها.

(٤) المفاوض: مجاري من فاض الماء.

(٥) البحار ج ٣ ص ٦٨.



التأليف .

قال المفضل فقلت : صف نشؤ<sup>(١)</sup> الابدان ، ونموها حالاً بعد حال حتى تبلغ التمام والكمال فقال **عليه السلام** :

« أول ذلك تصوير الجنين في الرحم حيث لا تراه عين ولا تناله يد ، ويدبره حتى يخرج سوياً مستوفياً جميع ما فيه قوامه وصلاحه من الاحشاء ، والجوارح ، والعوامل إلى ما في تركيب أعضائه من العظام ، واللحم ، والشحم ، والمخ ، والمصّب ، والعروق ، والغضاريف ، فإذا خرج إلى العالم تراه كيف ينمي بجميع أعضائه وهو ثابت على شكل ، وهبئة لا تتزايد ، ولا تنقص إلى أن يبلغ أشده إن مدّ في عمره أو يستوفي مدته قبل ذلك ، هل هذا إلا من لطيف التدبير والحكمة .

فكر يا مفضل في الاعضاء التي خلقت افراداً وأزواجاً وما في ذلك من الحكمة والتقدير والصواب في التدبير .<sup>(٢)</sup>

فكر يا مفضل لم صار المخ رقيقاً محصناً في انابيب العظام ، هل ذلك إلا ليحفظه ، ويصونه ؟

لم صار الدم السائل محصوراً في العروق بمنزلة الماء في الظروف إلا لتضبطه فلا يفيض ؟

لم صارت الاظفار على اطراف الاصابع لإوقاية لها ومعونة على العمل ؟

(١) بالنون المفتوحة والشين الساكنة ثم الهمزة أو بالنون والشين المضمومتين والواو الساكنة ثم

الهمزة

(٢) البحار ج ٣ ص ٧١ .

لم صار داخل الأذن ملتوياً كهيئة اللؤلؤ<sup>(١)</sup> إلا ليطرد فيه الصوت حتى  
يتهي إلى السمع ولينكسر حمة الريح فلا ينكأ في السمع؟  
لم حمل الإنسان على فخذه والبنية هذا اللحم إلا ليقبه من  
الارض، فلا يتألم من الجلوس عليهما كما يألم من نحل جسمه وقل لحمه إذا  
لم يكن بينه وبين الارض حائل يقيه من صلابتها؟  
يا مفضل من غيب الفؤاد في جوف الصدر، وكساه المدرعة التي هي  
غشاؤه، وحصنه بالجوانح وما عليها من اللحم والعصب لئلا يصل إليه ما  
ينكوه؟<sup>(٢)</sup>

من جعل في الحلق منفذين أحدهما لخرج الصوت وهو الحلقوم المتصل  
بالرئة والآخر منفذ الغذاء وهو المري المتصل بالمعدة الموصل للغذاء إليها،  
وجعل على الحلقوم طبقة يمنع الطعام أن يصل إلى الرئة فيقتل؟  
من جعل الرئة مروحة الفؤاد لا تفتت ولا تخل لكيلا تحيز الحرارة في  
الفؤاد فتؤذي إلى التلف؟  
من جعل لمنفذ البول والغائط اشراجاً تضبطهما لئلا يجريا جرياناً دائماً  
يفسد على الإنسان عيشه؟  
فكم عسى أن يحصى المحصى من هذا؟ بل الذي لا يحصى منه ولا يعلمه  
الناس أكثر.

من جعل المعدة عصبانية شديدة، وقدرها لهضم الطعام الغليظ؟  
ومن جعل الكبد رقيقة ناعمة لقبول الصفو اللطيف من الغذاء ولتهضم

(١) اللؤلؤ: آلة من خشب أو حديد ذات محور ذي دوائر ناتئة وهو الذكر أو داخله وهو  
الأنثى.

(٢) البحار ج ٣ ص ٧٤٧٣.

وتعمل ما هو الطيف من عمل المعدة؟ إلا الله القادر أترى الإهمال يأتي بشيء من ذلك؟ كلا، بل هو تدبير من مدبر حكيم، قادر عليم بالاشياء قبل خلقه إياها لا يعجزه شيء وهو اللطيف الخبير.<sup>(١)</sup>

فكر يا مفضل في هذه الطواحن التي جعلت للإنسان فبعضها حداد لقطع الطعام وقرضه، وبعضها عراض لمضغه ورضه<sup>(٢)</sup> فلم ينقص واحدة من الصفتين إذ كان محتاجاً إليهما جميعاً.<sup>(٣)</sup>

تأمل يا مفضل الجفن<sup>(٤)</sup> على العين كيف جعل كالغشاء، والاشفار كالاشراج<sup>(٥)</sup> وأولجها في الغار واطلها بالحجاب وما عليه من الشعر.<sup>(٦)</sup>

اعتبر الآن يا مفضل بعظيم النعمة على الإنسان في مطعمه ومشربه، وتسهيل خروج الأذى ليس من حسن التقدير في بناء الدار أن يكون الخلاء في أستر موضع فيها فكذا جعل الله (سبحانه) المنفذ المهيأ للخلاء من الإنسان في أستر موضع منه، فلم يجعله بارزاً من خلفه ولا ناشراً من بين يديه، بل هو مغيب في موضع غامض من البدن مستور محجوب يلتقي عليه الفخذان، وتحجبه الالبتان بما عليهما من اللحم فيواريهانه فإذا احتاج الإنسان إلى الخلاء، وجلس تلك الجلسة الفى ذلك المنفذ منه منصّباً مهيأً لإنحدار الثقل فتبارك الله من تظاهرت آآؤه ولا تحصى نعمآؤه.<sup>(٧)</sup>

(١) البحار ج ٣ ص ٧٤ .

(٢) رضه : دقه وجرشه .

(٣) البحار ج ٢ ص ٧٦ .

(٤) الجفن : غطاء العين من اعلا واسفل .

(٥) والاشفار هي حروف الاجفان التي عليها الشعر، والاشراج : العرى (جمع عروة)

وكأنه شبه الاشفار بالعرى والحيط المشدود بها فإن بهما ترفع الامتار وتسدل عند

الحاجة إليهما وأولجها يعني أدخلها .

(٦) البحار ج ٣ ص ٧٣ .

(٧) البحار ج ٣ ص ٧٦ .

## عجائب التدبير في قوى الإنسان وحواسه

تأمل يا مفضل هذه القوى التي في النفس وموقعها من الإنسان أعني الفكر، والوهم، والعقل، والحفظ، وغير ذلك أفرأيت لو نقص الإنسان من هذه الخلال الحفظ وحده كيف تكون حاله؟ وكم من خلل كان يدخل عليه في أموره ومعاشه، وتجاريه إذا لم يحفظ ما له وعليه، وما أخذه، وما أعطى، وما رأى، وما سمع، وما قال، وما قيل له، ولم يذكر من أحسن إليه ممن أساء به، وما نفعه مما ضره، ثم كان لا يهتدي لطريق لو سلكه ما لا يحصى، ولا يحفظ علماً ولو درسه عمره، ولا يعتقد ديناً ولا ينتفع بتجربة ولا يستطيع أن يعبر شيئاً على ما مضى بل كان حقيقاً أن ينسلخ من الإنسانية أصلاً فانظر إلى النعمة على الإنسان في هذه الخلال، وكيف موقع الواحدة منها دون الجميع؟

واعظم من النعمة على الإنسان في الحفظ، النعمة في النسيان فإنه لولا النسيان لما سلا احد عن مصيبة، ولا انقضت له حسرة، ولا مات له حقد، ولا استمتع بشيء من متاع الدنيا مع تذكر الآفات ولا رجا غفلة من سلطان، ولا فترة من حاسد، أفلا ترى كيف جعل في الإنسان الحفظ والنسيان، وهما مختلفان متضادان، وجعل له في كل منهما ضرب من المصلحة؟ وما عسى أن يقول الذين قسموا الأشياء بين خالقين متضادين في هذه الأشياء المتضادة المتباعدة، وقد تراها تجتمع على ما فيه الصلاح والمنفعة.<sup>(١)</sup>

لو رأيت تمثال الإنسان مصوراً على حائط، فقال لك قائل: إن هذا ظهر

هيهنا من تلقاء نفسه لم يصنعه أكنت تقبل ذلك؟ بل كنت تستهزئ به فكيف تنكر هذا في تمثال مصور جماد ولا تنكر في الإنسان الحي الناطق؟  
لو لم يولد من الحيوان إلا ذكوراً فقط أو أنثى فقط، ألم يكن النسل منقطعاً وياد مع ذلك أجناس الحيوان فصار بعض الاولاد يأتي ذكوراً وبعضها يأتي أنثى ليدوم التناسل ولا ينقطع.<sup>(١)</sup>

### عجائب التدبير والتقدير

#### في خلقه أصناف الحيوان و برهان الانطباق

فكر يا مفضل في هذه الاصناف الثلاثة من الحيوان وفي خلقها على ما هي عليه بما فيه صلاح كل واحد منها فالإنس لما قدروا أن يكونوا ذوى ذهن، وفطنة، وعلاج لمثل هذه الصناعات من البناء والتجارة والصياغة<sup>(٢)</sup> وغير ذلك خلقت لهم أكف كبار، ذوات أصابع، غلاظ ليتمكنوا من القبض على الاشياء واوكدها هذه الصناعات وأكلات اللحم لما قدر أن يكون معاشها من الصيد خلقت لهم أكف مدمجة<sup>(٣)</sup> ذوات برائن ومخالب تصلح لاخذ الصيد ولا تصلح للصناعات وأكلات النبات لما قدر أن يكونوا لا ذات صنة، ولا ذات صيد خلقت لبعضها اظلاف<sup>(٤)</sup> تقيها خشونة الارض إذا

(١) البحار ج ٣ ص ٨٨ .

(٢) وفي نسخة الخياطة .

(٣) وفي نسخة أكف لطاف مذبحة .

(٤) جمع الظلف بكسر الظاء وسكون اللام وهو لما اجتر من الحيوانات كالبقر والظبي بمنزلة

الحافر للفرس .

حاول طلب الرعي ، ولبعضها حوافر ململمة ذوات قعر كاخصص القدم تنطبق على الارض لينتهي للركوب والحركة وتأمل التدبير في خلق آكلات اللحم من الحيوان حين خلقت ذوات أسنان حديد وبرائن شداد ، واشداق وأفواه واسعة فإنه لما قدر أن يكون طعمها اللحم خلقت خلقه تشاكل ذلك وأعيت بسلاح وادوات تصلح للصيد وكذلك تجد سباع للطير ذوات مناقير ومخالب مهيأ لفعلها. <sup>(١)</sup>

يا مفضل تأمل وجه الذرة الحقة الصغيرة، هل تجد فيها نقصاً عما فيه صلاحها؟

فمن اين هذا التقدير والصواب في خلق الذرة إلا من التدبير القائم في صغير الخلق وكبيره؟ <sup>(٢)</sup>

بيان ما ذكره ﷺ من تفاوت كيفية خلق الاصناف الثلاثة من الحيوان من الإنس وآكلات اللحم، وآكلات النبات ثم خلقه الذرة تقرير لاحد البراهين القائمة على وجود الصانع العالم القادر الحكيم للعالم وهو برهان انطباق الخلقة مع حوائج الحياة ومع الجو الذي يعيش فيه الحيوان وهو برهان تام قاطع .

(١) البحار ج ٣ ص ٩٢-٩٣ .

(٢) البحار ج ٣ ص ١٠٢ .

## برهان انطباق الخلقه مع حوائج الحياة وبرهان الفطرة

انظر إلى النمل واحتشادها في جمع القوت وإعداده فإنك ترى الجماعة منها إذا نقلت الحب إلى زيتها بمنزلة جماعة من الناس ينقلون الطعام أو غيره بل للنمل في ذلك من الجِدّ والتشمير ما ليس للناس مثله أما تراهم يتعاونون على النقل كما يتعاون الناس على العمل؟ ثم يعمدون إلى الحب فيقطعونه قطعاً لكيلا ينبت فيفسد عليهم<sup>(١)</sup> فإن أصابه ندى أخرجوه فنشروه حتى يجف ثم لا يتخذ النمل الزية إلا في نشر من الأرض كي لا يفيض السيل فيغرقها<sup>(٢)</sup> فكل هذا منه بلا عقل ولا روية بل خلقه خلق عليها لمصلحة لطفاً من الله (عز وجل).<sup>(٣)</sup>

تأمل يا مفضل جسم الطائر وخلقته فإنه حين قدر أن يكون طائراً في الجو خفف جسمه وادمج خلقه فاقصر به من القوائم الأربع على اثنتين، ومن الأصابع الخمس على أربع، ومن منفذين للزبل والبول على واحد يجمعهما ثم خلق ذا جؤجؤ محدد ليسهل عليه أن يخرق الهواء كيف ما اخذ فيه كما جعل السفينة بهذه الهيئة لتشق الماء وتنفذ فيه، وجعل في جناحيه وذنبه ريشات طوال متان لينهض بها للطيران، وكسى كله الريش ليداخله

(١) ويقطع الكسفرة ويقسمها أرباعاً لما ألهم من أن كل نصف منها ينبت.

(٢) قال الدميري: يحفر قريته بقوائمه وهي ست فإذا حفرها جعل فيها تعاريج لثلاً يجري إليها ماء المطر وربما اتخذ قرية فوق قرية بسبب ذلك وإنما يفعل ذلك خوفاً على ما يدخره من البلبل ومن عجائه اتخذ القرية تحت الأرض وفيها منازل ودهاليز وغرف وطبقاته معلقة يملؤها حبواً وذخائر للشتا.

(٣) البحار ج ٣ ص ١٠٢.

الهواء فيقله ولما قدر أن يكون طعمه الحب واللحم يلمعه بلعاً بلامضغ نقص من خلقه الاسنان وخلق له منقار صلب جاس يتناول به طعمه ، فلا ينسحج<sup>(١)</sup> من لقط الحب ولا يتقصّف<sup>(٢)</sup> من نهش اللحم ولما عدم الاسنان وصار يزدد الحب صحيحاً واللحم غريضاً<sup>(٣)</sup> أُعِين بفضل حرارة في الجوف تطحن له الطعم طحناً يستغني به عن المضغ واعتبر ذلك بأن عَجَم<sup>(٤)</sup> العنب وغيره يخرج من اجواف الإنس صحيحاً ويطحن في اجواف الطير لا يرى له اثر ثم جعل ممّا يبيض بيضاً ، ولا يلد ولادة لكيلا يشغل عن الطيران فإنه لو كانت الفراخ في جوفه تمكث حتى تستحكم لاثقلته وعاقبته عن النهوض والطيران ، فجعل كل شيء من خلقه مشاكلاً للامر الذي قدر أن يكون عليه ثم صار الطائر السائح في هذا الجوّ يقعد على بيضه فيحضنه<sup>(٥)</sup> أسبوعاً وبعضها أسبوعين وبعضها ثلاثة اسابيع حتى يخرج الفرخ من البيضة ، ثم يقبل عليه فيزقه<sup>(٦)</sup> الريح لتتسع حوصلته للغذاء ، ثم يربيه ويغذيه بما يعيش به فمن كلفه أن يلقط الطعم ويستخرجه بعد أن يستقرّ في حوصلته ويغذو به فراخه؟ ولاي معنى يحتمل هذه المشقة وليس بذي روية ولا تفكر ولا يامل في فراخه ما يامل الإنسان في ولده من العزّ والرّفد<sup>(٧)</sup> وبقاء الذكر؟ فهذا هو فعل يشهد بأنه معطوف على فراخه لعله لا يعرفها ولا يفكر فيها وهي دوام النسل

(١) يقال سحجت جلده فانسحج أي قشرته فانقشر .

(٢) التقصّف : التكرّر .

(٣) الغريض الطري أي غير المطبوخ .

(٤) والعَجَم بالتحريك النوى .

(٥) حضن الطائر بيضته : إذا ضمّه إلى نفسه تحت جناحه .

(٦) زقه أي أطعمه بفيه

(٧) الرّفد : النصيب المعاونة .



وبقائه لطفاً من الله (تعالى ذكره) انظر إلى الدجاجة كيف تهيج لحضن البيض والتفريخ وليس لها بيض مجتمع ولا وكر<sup>(١)</sup> موطن بل تنبعث وتنتفخ وتقوى<sup>(٢)</sup> وتمتنع من الطعم حتى يجمع لها البيض فتحضنه وتفرخ فلم كان ذلك منها إلا لإقامة النسل؟ ومن أخذها بإقامة النسل ولا روية ولا تفكر لولا أنها مجبولة على ذلك؟<sup>(٣)</sup>

بيان: وملخص ما ذكره ﷺ في بدائع خلق الحيوان تقرير لبرهانين:

أحدهما برهان انطباق خلقه كل نوع من أنواع الحيوان مع حوائج حياته ومع الجو الذي يعيش فيه.

ثانيهما: برهان الفطرة ومرجعه إلى أن في فطرة كل نوع من أنواع الحيوان إلهاماً يرشده ويجره إلى ما هو الأصح في حياته والاحتاج إليه في عيشه ولا شك في دلالة كل منهما على علم بارئه وقدرته وحكمته جل شأنه.

اعتبر بخلق البيضة وما فيها من الملح الأصفر الخائر<sup>(٤)</sup> والماء الأبيض الرقيق فبعضه ليتشرب منه الفرخ وبعضه ليغتذي به إلى أن تنقأ<sup>(٥)</sup> عنه البيضة وما في ذلك من التدبير فإنه لو كان نشؤ الفرخ في تلك القشرة المستحصنة التي لا مساع شيء إليها لجعل معه في جوفها من الغذاء ما يكفي به إلى وقت خروجه منها كمن يحبس في حبس حصين لا يوصل إلى من فيه فيجعل معه من القوت ما يكفي به إلى وقت خروجه منه.<sup>(٦)</sup>

(١) الوكر: بفتح الواو وسكون الكاف: عش الطائر.

(٢) قويات الدجاجة: صانت.

(٣) البحار ج ٣ ص ١٠٤.

(٤) الملح بضم الميم والحاء المهملة: صفة البيض.

(٥) تنقأ أي تنفلق.

(٦) البحار ج ٣ ص ١٠٤.

هل رأيت يا مفضل هذا الطائر الطويل الساقين وعرفت ما له من المنفعة في طول ساقيه؟ فإنه أكثر ذلك في ضحضاح من الماء فتراه بساقين طويلين كأنه ريشة فوق مرقب وهو يتأمل ما يدب في الماء فإذا رأى شيئاً مما يتقوّت به خطا خطوات رقيقات حتّى يتناوله، ولو كان قصير الساقين وكان يخطو نحو الصيد ليأخذه، يصيب بطنه الماء، فيثور ويدعر منه، فيتفرّق عنه فخلق له ذلك العمودان ليدرك بهما حاجته ولا يفسد عليه مطلبه.

تأمل ضروب التدبير في خلق الطائر فإنك تجد كلّ طائر طويل الساقين طويل العنق وذلك ليتمكن من تناول طعمه من الأرض، ولو كان طويل الساقين قصير العنق لما استطاع أن يتناول شيئاً من الأرض وربما أعين مع طول العنق بطول المناكير ليزداد الأمر عليه سهولة وإمكاناً أفلا ترى أنّك لا تفتش شيئاً من الحلقه إلا وجدته على غاية الصواب والحكمة؟<sup>(١)</sup>

### بدائع الحلقه في النحل والسلك

انظر إلى النحل واحتشاده في صنعة العمل، وتهيئة البيوت المسنّسة وما ترى في اجتماعه من دقائق الفطنة، فإنك إذا تأملت العمل رأيت عجيباً لطيفاً، وإذا رأيت المعمول وجدته عظيماً شريفاً موقعه من الناس، وإذا رجعت إلى الفاعل الفينه غيباً جاهلاً بنفسه فضلاً عما سوى ذلك<sup>(٢)</sup> ففي

(١) البحار ج ٣ ص ١٠٦.

(٢) قوله غيباً جاهلاً أي ليس له عقل يتصرّف في سائر الأشياء على نحو تصرفه في ذلك الأمر المخصوص فليس له قوة الفكر كالإنسان بمعنى الانتقال من النتيجة إلى المقدمات ومنها إلى النتيجة.

هذا اوضح الدلالة على أنّ الصواب والحكمة ليس للنحل بل هي للذي طبعه عليها وسخره فيها لمصلحة الناس.<sup>(١)</sup>

تأمل خلق السمك ومشاكلته للامر الذي قدر أن يكون عليه فإنه خلق غير ذي قوائم لأنه لا يحتاج إلى المشي إذا كان مسكنه الماء وخلق غير ذي رية لأنه لا يستطيع أن يتنفس وهو منغمس في اللجة<sup>(٢)</sup> وجعلت له مكان القوائم أجنحة شداد يضرب بها في جانبيه كما يضرب الملاح بالمجاديف<sup>(٣)</sup> من جانبي السفينة، وكسي جسمه قشوراً متاناً، متداخلة كتداخل الدروع، والجواشن لتقيه من الآفات فأعين بفضل حس في الشم لأن بصره ضعيف، والماء يحجبه فصار يشم الطعم من البعد البعيد فيتجمعه<sup>(٤)</sup> وإلا فكيف يعلم به وبوضعه؟ واعلم أن من فيه إلى صماخيه منافذ فهو يعب الماء<sup>(٥)</sup> بفيه، ويرسله من صماخيه فتروح إلى ذلك كما يروح غيره من الحيوان إلى تنسم هذا النسيم.

فكر الآن في كثرة نسله وما خص به من ذلك فإنك ترى في جوف السمكة الواحدة من البيض ما لا يحصى كثرة والعلّة في ذلك أن يتسع لما يغتذي به من اصناف الحيوان فإن أكثرها يأكل السمك. حتى أن السباع أيضاً في حافات الأجام عاكفة على الماء أيضاً كي ترصد السمك فإذا مرّ بها خطفته فلمّا كانت السباع تأكل السمك، والطير يأكل السمك، والناس يأكلون السمك، والسمك يأكل السمك، كان من التدبير فيه أن يكون على ما هو عليه من الكثرة.

(١) البحار ج ٣ ص ١٠٨.

(٢) لجة الماء معظمه.

(٣) المجذاف: ما تجري به السفينة.

(٤) انتجع طلب الكلاء في موضعه.

(٥) أي يشربه ويكرهه بلا تنفس.

فإذا أردت أن تعرف سعة حكمة الخالق، وقصر علم المخلوقين، فانظر إلى ما في البحار من ضروب السمك ودواب الماء والاصداف والاصناف التي لا تحصى، ولا تعرف منافعها إلا الشيء بعد الشيء يدركه الناس بأسباب تحدث<sup>(١)</sup>.

### عجائب خلقه الشجر واصناف النبات

فكر يا مفضل في هذه النبات وما فيه من ضروب المأرب، فالشمار للغذاء، والاتبان للملف، والحطب للوقود، والخشب لكل شيء من أنواع النجارة وغيرها، واللحاء<sup>(٢)</sup>، والورق، والأصول، والعروق والصموغ لضروب من المنافع<sup>(٣)</sup>.

فكر يا مفضل في هذا الربيع الذي جعل في الزرع، فصارت الحبة الواحدة تخلف مائة حبة وأكثر وأقل، وكان يجوز أن يكون الحبة تاتي بمثلها، فلم صارت تربيع هذا الربيع إلا ليكون في الغلة متسع لما يرد في الأرض من البذر وما يتقوت الزراع إلى إدراك زرعها المستقبل ... وكذلك الشجر والنبت، والنخل يربع الربيع الكثير فإنك ترى الاصل الواحد حوله من فراخه أمراً عظيماً<sup>(٤)</sup>.

تأمل الحكمة في خلق الشجر، واصناف النبات، فإنها لما كانت تحتاج

(١) البحار ج ٣ ص ١٠٩ .

(٢) لحاء الشجرة بالكسر قشرها .

(٣) البحار ج ٣ ص ١٢٩ .

(٤) البحار ج ٣ ص ١٢٩ - ١٣٠ .

إلى الغذاء الدائم كحاجة الحيوان، ولم يكن لها أفواه كأفواه الحيوان، ولا حركة تنبعث بها لتناول الغذاء، جعلت أصولها مركوزة في الأرض، لتتزع منها الغذاء، فتؤديه إلى الأغصان، وما عليها من الورق والشمر، فصارت الأرض كالأم المريّة لها، وصارت أصولها التي هي كالافواه ملتقمة للأرض<sup>(١)</sup> لتتزع منها الغذاء كما يرضع اصناف الحيوان أمهاتها.

الا ترى إلى عمد الفساطيط، والحميم كيف تمدّ بالاطناب من كلّ جانب لتثبت متصبّة، فلا تسقط ولا تميل، فهكذا تجد النبات كلّ له عروق، متشرة في الأرض، ممتدة إلى كلّ جانب، لتمسكه وتقيمه، ولولا ذلك كيف كان يثبت هذا النخل الطوال، والدوح العظام<sup>(٢)</sup> في الريح العاصف، فانظر إلى حكمة الخلقة كيف سبقت حكمة الصناعة، فصارت الحيلة التي تستعملها الصناع في ثبات الفساطيط والحميم متقدّمة في خلق الشجر، لأنّ خلق الشجر قبل صنعة الفساطيط والحميم، الا ترى عمدها وعيدانها من الشجر فالصناعة مأخوذة من الخلقة.<sup>(٣)</sup>

بيان: أشار ﷺ في آخر كلامه إلى حقيقة مهمّة، وهي أنّ الصناعة مأخوذة من الخلقة، فكلّما ترى من الصناعات البديعة والعجيبة، كبيرة أو صغيرة، إنّما أخذت من الخلقة، ففي الخلقة بدائع، ونظامات ابتليت الصناعات كلّها عليها.

تأمّل يا مفضّل خلق الورق، فإنّك ترى في الورقة شبه العروق مبثوثة فيها أجمع، فمنها غلاظ ممتدة في طولها وعرضها، ومنها دقاق تتخلّل

(١) التقم الطعام: ابتلعه أو في مهلة.

(٢) الدوح بفتح الدال وسكون الواو جمع الدوحة. وهي الشجرة العظيمة.

(٣) البحار ج ٣ ص ١٣١.

الغلاظ منسوجة نسجاً دقيقاً معجماً، لو كان ممّا يصنع بالأيدي كصنعة البشر، لما فرغ من شجرة واحدة في عام كامل، ولأحتجج إلى آلات وحركة، وعلاج، وكلام، فصار يأتي منه في أيام قلائل من الربيع ما يملا الجبال، والسهل، وبقاع الأرض كلها، بلا حركة ولا كلام، إلا بالإرادة النافذة، في كل شيء، والأمر المطاع، واعرف مع ذلك العلة في تلك العروق الدقاق، فإنها جعلت تتخلل الورقة بأسرها لتسقيها، وتوصل الماء إليها، بمنزلة العروق المبثوثة في البدن لتوصل الغذاء إلى كل جزء منها، وفي الغلاظ منها معنى آخر، فإنها تمسك الورقة بصلابتها، ومثانتها، لئلا تهتك وتمزق، فترى الورقة شبيهة بورقة، معمولة بالصنعة من خرق، قد جعلت فيها عيدان ممدودة في طولها وعرضها، لتتماسك، فلا تضطرب، فالصناعة تحكي الخلقة، وإن كانت لا تدركها على الحقيقة.<sup>(١)</sup>

### الحكمة والتدبير في خلق الرمان والنخل

اعتبر بخلق الرمانة وما ترى فيها من اثر العمد، والتدبير فإنك ترى فيها كامثال التلال، من شحم مركوم في نواحيها، وحباً مرصوفاً رصفاً كنجوماً ينضد بالأيدي<sup>(٢)</sup>، وترى الحب مقسوماً أقساماً وكل قسم منها ملفوفاً بلفائف من حجب منسوجة أعجب النسج والطفه، وقشره يضم ذلك كله، فمن التدبير في هذه الصنعة، أنه لم يكن يجوز أن يكون حشو الرمانة، من الحب وحده، وذلك أن الحب لا يمدّ بعضه بعضاً، فجعل ذلك الشحم خلال

(١) البحار ج ٣ ص ١٣١ - ١٣٢ .

(٢) أي كنجوماً ما يضم بعضه إلى بعض متسقا بالأيدي .

الحبّ، ليمدّه بالغذاء، الا ترى أنّ أصول الحبّ مركوزة في ذلك الشحم؟، ثمّ لفّ بتلك اللّفائف، لتضمّنه وتمسكه فلا يضطرب، وغشى فوق ذلك بالقشر المستحصفة، ليصونه، ويحصنه من الآفات فهذا قليل من كثير، وهي وصف الرمانة، وفيه أكثر من هذا لمن أراد الإطناب والتذرع في الكلام، ولكن فيما ذكرت لك كفاية في الدلالة والإعتبار.<sup>(١)</sup>

فكر يا مفضل في النخل، فإنّه لما صار فيه أناث يحتاج إلى التلقيح<sup>(٢)</sup>، جعلت فيه ذكورة للّقاح من غير غراس، فصار الذكر من النخل بمنزلة الذكر من الحيوان الذي يلقح الأنث لتحمل، وهو لا يحمل.<sup>(٣)</sup>

## بدائع الحكمة

### في خلق الجبال والأرض والصحو والمطر

انظر يا مفضل إلى هذه الجبال المركومة من الطين والحجارة، والمنافع فيها كثيرة: فمن ذلك أن يسقط عليها الثلوج، فيبقى في قلالها لمن يحتاج إليه، ويذوب ما ذاب منه، فتجري منه العيون الغزيرة التي تجتمع منها الانهار العظام، وينبت فيها ضروب من النبات والعقاير التي لا ينبت مثلها في السهل ... وينحت منها الحجارة للبناء والإرحاء وتوجد فيها معادن لضروب من الجواهر، وفيها خلال أخرى لا يعرفها إلا المقدّر لها في سابق علمه.<sup>(٤)</sup>

(١) البحار ج ٣ ص ١٢٢-١٢٣.

(٢) التلقيح في النخل: وضع طلع الذكر في الأنث.

(٣) البحار ج ٣ ص ١٢٤.

(٤) البحار ج ٣ ص ١٢٧-١٢٨.

ثم فكّر في خلق هذه الارض على ما هي عليه حين خلقت راتبة راکنة، فتكون موطناً مستقراً للأشياء، فيتمكّن الناس من السعي عليها في مآربهم، والجلوس عليها لراحتهم، والنوم لهدئهم، والإنقار لأعمالهم، فإنّها لو كانت رجراجة متكفّنة لم يكونوا يستطيعون أن يتقنوا البناء والتجارة والصناعة وما أشبه ذلك، بل كانوا لا يتهنّون بالعيش، والارض ترجّ من تحتهم، واعتبر ذلك بما يصيب الناس حين الزلازل على قلة مكثها حتى يصيروا إلى ترك منازلهم والهرب عنها.<sup>(١)</sup>

فكّر يا مفضّل في الصحو والمطر كيف يعتقبان على هذا العالم لما فيه صلاحه، ولو دام واحد منهما عليه كان في ذلك فساد، الا ترى أنّ الأمطار إذا توالّت عَفَنَت البقول والخضر، واسترخت إبدان الحيوان وخصر<sup>(٢)</sup> الهواء، فأحدث ضرراً من الامراض، وفسدت الطرق والمسالك، وأنّ الصحو إذا دام جفّت الارض، واحترق النبات، وغيبض ماء العيون والادوية، فاضرّ ذلك بالناس، وغلب اليبس على الهواء، فأحدث ضرراً أخرى من الامراض، فإذا تعاقبا على العالم هذا التعاقب اعتدل الهواء، ودفع كلّ منها عادية الآخر<sup>(٣)</sup>، فصلحت الأشياء واستقامت.<sup>(٤)</sup>

(١) البحار ج ٣ ص ١٢١.

(٢) وخصر الهواء بكسر الصاد المهملة يقال: خصر يومنا، أي اشتدّ برده، وماء خاصر: بارد.

(٣) أي ضرر الآخر.

(٤) البحار ج ٣ ص ١٢٥.



## حكمة الخلقة في المعادن

فكر يا مفضل في هذه المعادن وما يخرج منها من الجواهر المختلفة، مثل  
الخص، والكلس<sup>(١)</sup>، والجس<sup>(٢)</sup>، والزرانج، والمرتك<sup>(٣)</sup>، والقونيا<sup>(٤)</sup>،  
والزبيق، والنحاس، والرصاص، والفضة، والذهب، والبرجد،  
والياقوت، والزمرد، وضروب الحجارة، وكذلك ما يخرج منها من  
القار<sup>(٥)</sup>، والموميا، والكبريت، والنفط، وغير ذلك مما يستعمله الناس في  
مآربهم، فهل يخفى على ذي عقل أن هذه كلها ذخائر ذخرت للإنسان في  
هذه الأرض ليستخرجها فيستعملها عند الحاجة إليها؟<sup>(٦)</sup>

(١) الكلس بالكسر: الصاروج.

(٢) والجس بالكسر: الخص ولعله نوع منه.

(٣) المرتك كمتعد: المراد سنج.

(٤) القونيا: القطعة من الحديد.

(٥) القار: الفير.

(٦) البحار ج ٣ ص ١٢٨.

## تقلب الله الليل والنهار عبرة لأولي الابصار

فَكَرَّ يا مفضلٌ في طلوع الشمس وغروبها، لإقامة دولتي النهار والليل،  
فلولا طلوعها، لبطل أمر العالم كله فلم يكن الناس يسعون في معاشهم،  
ويتصرفون في أمورهم والدنيا مظلمة عليهم، ولم يكونوا يتهنئون بالعيش  
مع فقدهم لذّة النور وروحه، والإرب<sup>(١)</sup> في طلوعها ظاهر مستغن لظهوره  
عن الإطناب في ذكره والزيادة في شرحه، بل تأمل المنفعة في غروبها،  
فلولا غروبها لم يكن للناس هدة ولا قرار مع عظم حاجتهم إلى الهدى  
والراحة لسكون ابدانهم وجموم حواسهم ... ثم كانت الأرض تستحمي  
بدوام الشمس بضياؤها ونحني كلّ ما عليها من حيوان ونبات، فقدّرها الله  
بحكمته وتدبيره، تطلع وقتاً، وتغرب وقتاً بمنزلة سراج يرفع لاهل البيت  
تارة ليقضوا حوائجهم، ثم يغيب عنهم مثل ذلك ليهدؤوا ويقرّوا، فصار  
النور والظلمة مع تضادّهما متقادين متظاهرين على ما فيه صلاح العالم  
وقوامه.<sup>(٢)</sup>

(١) الإرب: الحاجة.

(٢) البحار ج ٣ ص ١١٢.

## بدائع خلقه النجوم والكواكب والاقمار

قد قسم علماء الهيئة الكرات السائحة في الفضاء على ثلاثة اقسام:

١- النجوم.

٢- الكواكب.

٣- الاقمار.

والنجوم في اصطلاحهم عبارة عن الكرات المضيئة ذاتاً، بحيث يتولد منها الاشعة النورية وذلك كالشمس، والعيوق، والسهيل، والجدي، وامثالها.

والكواكب عبارة عن الكرات التي ليست بمضيئة ذاتاً، وتدور حول النجوم، وتستضيئ منها كأرضنا، وعطارد، والزهرة، والمشتري، والمريخ، ويقال لها السيارات أيضاً.

والاقمار عبارة عن الكرات التي تدور حول الكواكب، والكواكب مختلفة فالبعض منها ليس لها قمر أصلاً كعطارد، والزهرة، وبعض منها لها قمر واحدة كأرضنا، وبعضها لها أقمار متعددة، كالمشتري، والمريخ.

والارض هي ثالث الكواكب من حيث ترتيبها من الشمس، ويوجد بينها وبين الشمس عطارد، والزهرة<sup>(١)</sup> ومتوسط بُعد الارض من الشمس

(١) والكوكب الرابع هو المريخ، والخامس هو المشتري، والسادس زحل، والسابع أورانوس، والثامن نبتون، والتاسع بلوتون.

وتقل كرة الارض تبلغ ٥,٩٥٥.٠٠٠.٠٠٠.٠٠٠.٠٠٠.٠٠٠.٠٠٠ (خمسة آلاف وتسعمائة وخمسة وخمسون مليون مليون مليون طناً) وحجمها تبلغ

حوالي ١٤٩,٦٣٧,٠٠٠ كيلومتر .

وهذا المقدار من البعد، بعد متعادل، وهو الذي أوجب إمكان الحياة على سطح الكرة الأرضية فلو كان البعد بين الشمس والأرض أقل من هذا المقدار أحرقت حرارة الشمس كل ما في الأرض ولم يمكن الحياة، ولو كان البعد بينهما أكثر من هذا محى البرد الشديد الحاكم على سطح الأرض آثار الحياة، فاقضت حكمة البارئ كون البعد بهذا المقدار، لصالح العالم .

## بدائع حكمة الخالق

### في شروق الشمس وغروبها وفي فصول السنة

تدور الأرض حول محورها في ٢٤ ساعة مرة، وتسمى هذه الحركة بالحركة الوضعية، ويوجب هذا الدوران أن يكون اتجاه سطوح الأرض في قبال أشعة الشمس بالتدرج والتناوب الموجبين لتعاقب النهار والليل ولولم تدر الأرض حول نفسها كانت الشمس بالنسبة إليها باقية في مكان واحد، واحترق أهل ذلك المكان من تداوم أشعة الشمس، ولم يصل النور إلى باقي الأمكنة، وماتوا من شدة البرودة ولكن الله جعلها تدور وتوجه جميع سطوحها إلى الشمس تدرجاً ليتعاقب النهار والليل ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ، يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلَا

١,٠٨٣,٣٢٠,٠٠٠,٠٠٠ (الف وثلاثة وثمانون مليون مليون، وثلاثمائة وعشرون

مليون كيلومتر مكعباً) ومجموع مساحتها تبلغ خمسمائة مليون كيلومتر وسبع عشرين المائ .

تَسْمَعُونَ ﴿١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تُسْكُنُونَ فِيهِ، أَفَلَا تَبْصُرُونَ وَمَنْ رَحْمَتُهُ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢﴾

وقد بين هذا بقوله ﷺ :

انظر إلى شروقها على العالم كيف دبر أن يكون، فإنها لو كانت تبرز في موضع من السماء فتقف لاتعدوه لما وصل شعاعها ومنفعتها إلى كثير من الجهات، لأن الجبال والجدران كانت تحجبها عنها فجعلت تطلع في أول النهار من المشرق فتشرق على ما قابلهما من وجه المغرب ثم لاتزال تدور وتغشى جهة بعد جهة حتى تنتهي إلى المغرب فتشرق على ما استتر عنها في أول النهار، فلا يبقى موضع من المواضع إلا أخذ بقسطه من المنفعة منها والإرب<sup>(١)</sup> التي قدرت له، ولو تخلّفت مقدار عام أو بعض عام كيف كان يكون حالهم؟ بل كيف كان يكون لهم مع ذلك بقاء؟ أفلا يرى الناس كيف هذه الأمور الجليلة التي لم تكن عندهم فيها حيلة؟ فصار تجري على مجاريها لاتعتلّ ولا تتخلّف عن مواقيتها لصلاح العالم وما فيه بقاءه<sup>(٢)</sup>.

ثم فكّر بعد هذا في ارتفاع الشمس وانحطاطها، لإقامة هذه الازمنة الأربعة من السنة وما في ذلك من التدبير والمصلحة ففي الشتاء تعود الحرارة في الشجر والنبات، يتولّد فيهما موادّ الثمار ويستكشف الهواء فينشأ منه السحاب والمطر وتشدّ أبدان الحيوان وتقوي. وفي الربيع تتحرّك وتظهر الموادّ المتولّدة في الشتاء، فيطلع النبات، وتنور الأشجار، ويهيج الحيوان للسفاد

(١) سورة القصص، الآية ٧١-٧٣.

(٢) الإرب: الحاجة.

(٣) البحار ج ٣ ص ١١٣.

وفي الصيف يحتدم الهواء، فتتضج الثمار، وتحلّل فضول الابدان، ويجفّ وجه الارض فتهدأ للبناء والاعمال وفي الخريف يصفو الهواء، ويرتفع الامراض، ويصحّ الابدان، ويمتدّ الليل، فيمكن فيه بعض الاعمال لطوله ويطيب الهواء فيه إلى مصالح أخرى لو تقصّيت لذكرها لطال فيها الكلام.<sup>(١)</sup>

بيان: إنّ الارض تدور حول الشمس أيضاً في فلك بيضي الشكل، وتسمّى هذه الحركة بالحركة الإنتقاليّة- في ٣٦٥ يوماً، وربع يوم تقريباً، وسرعة هذه الحركة في كلّ ثانية تسعة وعشرون كيلومتر، ونصف كيلومتر. وحيث أنّ ميل المحور على مستوى الفلك ليس على الزاوية القائمة، بل متمايل إلى نسبة ٢٣ درجة ونصف درجة، فهذا يوجب اختلاف الفصول في السنة، لأنّ الارض تكون بذلك اقرب إلى الشمس في بعض الفصول منها من البعض الآخر، ويبلغ الفرق بين اقرب مواضعها وأبعدها من الشمس حوالي ٨٢٧,٠٠٠ كيلومتر.

وحيث أنّ سطح الارض دائرة ولكلّ دائرة ٣٦٠ درجة فللارض درجات طول تبدأ من غرينويچ قرب لندن إلى المغرب منه، وإلى المشرق منه والاولّ يسمّى بدرجات الطول الغربيّة، والثاني بدرجات الطول الشرقيّة. وللارض درجات عرض أيضاً تبدأ من خطّ الاستواء إلى القطب الشمالي والقطب الجنوبي، والاولّ يسمّى بدرجات العرض الشمالي، والثاني بدرجات العرض الجنوبي.

ودرجات الطول لها تأثير في تقدّم الطلوع والغروب والظهور ونصف الليل وهكذا، فكلّما كانت البلاد شرقيّة كان تحقق هذه الاوقات فيها اسبق،

وكَلَّمَا كَانَتْ غَرْبِيَّةً كَانَ تَحْقُهَا فِيهَا مَتَاخَرًا.

ودرجات العرض لها تأثير في تفاوت طول النهار والليل وقصرهما، فكلَّمَا كَانَ أَبْعَدَ مِنْ خَطِّ الإِسْتَوَاءِ كَانَ طَوْلُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِيهِ أَكْثَرَ حَتَّى إِنَّ الْقُطْبَيْنِ يَكُونُ النَّهَارُ فِيهِمَا سِتَّةَ أَشْهُرٍ وَاللَّيْلُ أَيْضًا سِتَّةَ أَشْهُرٍ فِي السَّنَةِ.

ونَتِجَ كُلَّ ذَلِكَ نِظَامًا جَمِيلًا عَلَى أَسَاسِ الْحِكْمَةِ وَالْعَدْلِ فَاللَّهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ قِسْمُ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ، وَالْحَرَارَةِ وَالْبُرُودَةِ، بَيْنَ سَكَنَةِ الْأَرْضِ، فَالرَّبِيعِ، وَالْخَرِيفِ، وَالشِّتَاءِ، وَالصَّيْفِ، وَاللَّيْلِ، وَالنَّهَارِ لِجَمِيعِ سَكَّانِ الْأَرْضِ، كَمَا أَنَّ الزَّوَالَ، وَالطُّلُوعَ، وَالْغُرُوبَ، وَنِصْفَ اللَّيْلِ أَيْضًا لِجَمِيعِهِمْ فَكَانَ سَكَّانُ الْأَرْضِ جَمِيعًا نِصْفَ سِتِّهِمْ فِي النُّورِ، وَنِصْفَهَا فِي الظُّلْمَةِ حِكْمَةً بِالْغَةِ، وَعَدْلًا تَامًا، ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ وَالسَّمَاءُ رَفَعَهَا، وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾<sup>(١)</sup>.

## القمر وجميل نظامه

اِسْتَدْلَّ بِالْقَمَرِ، فِيهِ دَلَالَةٌ جَلِيلَةٌ، تَسْتَعْمَلُهَا الْعَامَّةُ فِي مَعْرِفَةِ الشُّهُورِ، وَلَا يَقُومُ عَلَيْهِ حِسَابُ السَّنَةِ لِأَنَّ دَوْرَهُ لَا يَسْتَوْفِي الْأَزْمَنَةَ الْأَرْبَعَةَ، وَنَشْؤُ الشَّمَارِ وَتَصَرُّمَهَا، وَلِذَلِكَ صَارَتْ شُهُورُ الْقَمَرِ وَسَنَوُهُ تَتَخَلَّفُ عَنِ شُهُورِ الشَّمْسِ وَسَنِهَا، وَصَارَ الشَّهْرُ مِنْ شُهُورِ الْقَمَرِ يَتَقَلُّ فَيَكُونُ مَرَّةً بِالشِّتَاءِ، وَمَرَّةً بِالصَّيْفِ.<sup>(٢)</sup>

بيان: ففي القمر وامشاله ممَّا ذكره ﷺ لاحتوائه على النظام الدقيق

(١) سورة الرحمن الآية ٥ - ٧ .

(٢) البحار ج ٣ ص ١١٢ .

الحاكم عليها في آلاف من السنين المتمادية، برهان ساطع على قدرة الخالق العالم الحكيم جلّ شأنه وبهر برهانه ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ لَا الشَّمْسُ يَنْفَعِي لَهَا أَنْ تُذِرَكِ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

## الحكمة في النجوم

### اختلاف مسيرها واجتماعها وافتراقها

فكر يا مفضل في النجوم، واختلاف مسيرها فبعضها لا تفارق مراكزها من الفلك ولا تسير إلا مجتمعة وبعضها مطلقة تتقل في البروج وتفرق في مسيرها.<sup>(٢)</sup>

بيان: وقد ذكرنا أنّ النجم في اصطلاح علماء الهيئة اسم للأجرام السماوية، الحارة الملتهبة، النيرة، والكوكب اسم للجرم السماوي غير الملتهب الذي يدور حول النجوم السماوية عددها كثير لا يحصيها إلا الله تعالى، ومن جملة الصفات العامة للأجرام السماوية كلّها هي الحركة، بل الحركة من مظاهر الكائنات في العالم في الذرات الصغيرة وفي النجوم الكبيرة الهائلة.

وبين الإمام الصادق عليه السلام في كلامه هذا أموراً:

(١) يس: ٣٧-٤٠.

(٢) البحار ج ٣ ص ١١٤.



١- ان النجوم كلها تتحرك.

٢- ان مسيرها مختلفة.

٣- ان بعضاً منها تسير مجتمعة، وبعضها منفردة.

اما الاول فكما ان للسيارات التي تدور حول الشمس حركة - وحركة العطارذ في كل ثانية ٤٧/٥ كيلومتر وحركة الارض في كل ثانية ٣٠ كيلومتراً تقريباً - للثوابت ايضاً حركة، ولكن حركاتها مختلفة سرعة وبطأ، وتبلغ حركة الابطا منها بعشرة كيلومترات في الثانية، واسرعها تبلغ بثلاثة آلاف كيلومتر، ويقول علماء هذا الفن: ان السرعة المتوسطة لحركات النجوم كلها في كل دقيقة الف كيلومتر.

واما الثاني - وهو ان جهات حركات النجوم مختلفة - فهذا ايضاً ماوصل إليه اليوم علماء النجوم والهيئة وهم يقولون: ان حركة بعض من النجوم من جهة الجنوب إلى جهة الشمال، وحركة بعض منها من جهة الشمال إلى الجنوب. فالشمس التي هي احد النجوم تسير من الجنوب إلى الشمال في كل ثانية ١٩/٥ كيلومتر والشعرى اليماني في كل ثانية ٧ كيلومتر والنسر في كل ثانية ١٤ كيلومتر والجذبي في كل ثانية ١٥ كيلومتر تقرب إلى مجرتنا - اي المجرة التي تكون المجموعة الشمسية جزءاً منها - في الحال التي نجم إبط الجوزا في كل ثانية ٢١ كيلومتر والعيوق في كل ثانية ٢٩ كيلومتر والدبران في كل ثانية ٥٤ كيلومتر تبعد عن مجرتنا.

واما الثالث: - وهو ان النجوم بعضها تسير مجتمعة وبعضها منفردة - فهو الامر الذي ثبت عند علماء الفن، والتزاوج والإجتماع في النجوم من اجمل مناظر هذا الكون فهم اذا وجهوا منظارهم إلى السماء يجدون أزواجاً من النجوم يدور بعضها على بعض كطفل وأمه، ولا يستطيعون فكاًكاً،

واجتماعهم قد يكون ثنائياً، وقد يكون ثلاثياً، وقد يكون أكثر .  
ومن طريف هذا الجمع هو النجم القطبي الجديّ فإنّه لا يرى بالنظر  
العادي إلا واحداً، ولكنّه في المنظار الفلكي ثلاثة نجوم زوجان  
يدوران أحدهما حول الآخر في نحو من أربعة أيام، وهما معاً يدوران حول  
نجم ثالث في أكثر من ٢٠ عاماً.<sup>(١)</sup>

### الثريا مؤلف من اربعمئة نجم كل واحد منها أضوء من الشمس ألف مرة

واطرف منها هو الثريا فإنّه من أجمل مناظر السماء ومن النجوم  
المجتمعة، ويرى بالنظر العادي مركباً من سبعة انجم، ولكن علماء هذا الفن  
وجدوه مؤلفاً من اربعمئة نجم، كل واحد منها أضوء من الشمس ألف مرة،  
ويبعد هذا المجموع منّا ثلاثمائة سنة نوريّة.<sup>(٢)</sup>

(١) مع الله في السماء ص ١٨٦ .

(٢) داتش عصر فضا ص ١٩٠ وهو من مؤلفات المؤلف باللغة الفارسيّة .

## النجوم من جهة حركاتها وعدم الاصطكاك بينها ومن جهة أضوائها أدل دليل على وجود بارئها

ودلالة ما ذكره الإمام الصادق عليه السلام على وجود البارئ، البديع، المدبر واضحة فإن النجوم من جهة حركاتها المنظمة، ومن حيث أضوائها الشاقبة، ومن لحاظ عدم تصادمها، وعدم اصطكاكها بينها في الفضاء في هذه الحركات السريعة في طي ملايين من السنة، أدل دليل على وجود بارئها ومدبرها فكل نجم من النجوم له مدار خاص، وكل كوكب من الكواكب له مدار مخصوص، وكل قمر من الأقمار له مسير معين لا يتعداه ﴿وكل في فلك يسبحون﴾<sup>(١)</sup> فهل رايت دولاباً يدور بغير مدير، ورحى تطحن بغير طاحن، وسراجاً بغير مسرج؟

رايت لو كانت الشمس والقمر والنجوم بالقرب منا حتى يتبين لنا سرعة سيرها بكنه ما هي عليه، ألم تكن ستخطف الابصار بوهجها، وشعاعها كالذي يحدث أحياناً من البروق إذا توالى، واضطربت في الجو، وكذلك أيضاً لو أن أناساً كانوا في قبة مكللة بمصابيح تدور حولهم دوراناً حثيثاً، لحارت أبصارهم حتى يخرؤا لوجوههم فانظر كيف قدر أن يكون مسيرها في البعد البعيد لكيلا تضرب في الابصار وتنكا فيها، وبأسرع السرعة لكيلا تتخلف عن مقدار الحاجة في مسيرها.<sup>(٢)</sup>

(١) سورة يس الآية ٤٠ .

(٢) البحار ج ٣ ص ١١٦ .

## السنة النورية هي المقياس في تعيين المسافات السماوية

لقد أشار ﷺ في هذه القطعة من كلامه إلى البُعد الموجود بيننا وبين الشمس والقمر والنجوم، وأما بُعد الشمس عنا فقد قلنا أنها حوالي ١٤٩,٦٣٧,٠٠٠ كيلومتر وبُعد القمر عنا تبلغ ٣٨٤,٠٠٠ (ثلاثمائة وأربعة وثمانون ألف) كيلومتر تقريباً، ولكن إذا خرجنا عن المنظومة الشمسية إلى النجوم فلا تكفي المليون والملايين من كيلومتر، فلا بدّ للعلم بمقادير أبعاد النجوم عنا وعن بعضها بالنسبة إلى البعض الآخر من انتخاب مقياس آخر، وهي السنة النورية، فإنّ النور يقطع في الثانية الواحدة ٣٠٠,٠٠٠ (ثلاثمائة ألف) كيلومتر، وحيث أنّ المسافات الفضائية طويلة والابعاد كثيرة هائلة فأتخذ ما يقطعه النور في الدقيقة، والساعة، واليوم لا يكفي لتعيين تلك الأبعاد فاتخذ علماء علم الهيئة ما يقطعه النور بهذه السرعة في العام الواحد مقياساً وسمّوه في اصطلاحهم بالسنة النورية والعام يكون ٣١ مليوناً ونصف مليون ثانية وبضرب هذا الرقم في ٣٠٠,٠٠٠ كيلومتر (سرعة النور في الثانية) يحصل رقم ٩,٤٦٧,٤٠٠,٠٠٠,٠٠٠ (تسعة آلاف وأربعمائة، وسبعة وستين مليون مليون وأربعمائة مليون كيلومتر) وهو مقدار السنة النورية.

فاللزام علينا لفهم كلام الإمام الصادق ﷺ أن نتفكر في أنّ الشمس إذا كانت يصل نوره إلى الأرض في ٨ دقائق و ٢٠ ثانية وأقرب نجم في السماء -وهو المسمّى به «بروكسيما» يصل نوره إلى الأرض في أربع سنوات نورية فكم يكون بعده عنا؟

## المسافة السماوية في النجوم والمجرات على أساس السنة النورية

ونحن نذكر هنا على هذا الأساس عدداً من النجوم .  
 الشعري اليماني يصل نوره إلينا في ٩ سنوات نورية .  
 العبوق يصل نوره إلينا في ٤٧ سنة نورية .  
 السماك الرامح يصل نوره إلينا في ٥٠ سنة نورية .  
 الدب الأكبر يصل نوره إلينا في ٦٠-٨٠ سنة نورية .  
 الجدي يصل نوره إلينا في ٣٠٠ سنة نورية .  
 الثريا يصل نوره إلينا في ٣٣٠ سنة نورية .

المجرة القريبة (وهي أقرب المجرات التي تكون الارض وسائر اعضاء المنظومة الشمسية جزءاً منها تصل نوره إلينا في خمسة وأربعين ألف سنة نورية .<sup>(١)</sup> إلى أن تنتهي إلى نجوم ومجرات يصل نوره إلى أرضنا بعد ملايين ملايين من السنة النورية فالنور الذي نراه الآن ونشاهده قد خرج من الجدي مثلاً قبل ثلاثمائة عام وهكذا أفلا يكون هذا النظام السماوي بجماله وبهائه وعظمته وإتقانه دليلاً على وجود الخالق البارئ البديع المدبر القادر؟ فلا يعنى عن هذا إلا الأعمى .

(١) دانش عصر فضا ص ٣١-٣٣ .

## بدائع الخلقه في نجوم

### الثريا والجوزا والشعرى والسهيل وبيان مراتب الاضواء

فكر في هذه النجوم التي تظهر في بعض السنة وتحتجب في بعضها كمثل الثريا، والجوزا، والشعرين وسهيل.<sup>(١)</sup>

بيان: قد ذكر الإمام الصادق (عليه السلام) في هذه القطعة من كلامه - برهاناً على وجود الله تعالى - في خمسة من النجوم، وهي الثريا، والجوزا، والشعرى اليماني، والشعرى الشامي، وسهيل، وهي أضواء ما في السماء من النجوم فإن علماء الهيئة قسموا النجوم باعتبار ضوئها، فما كان منها أضواً سموه بالقدر الأول، وما يليه بالقدر الثاني، والقدماء منهم، أوصلوها إلى ستة أقدار وعينوا النجوم في كل قدر برقمها ولكن الهيوين الجديدة مع التجهيزات الكاملة الواقعة في اختيارهم قد أوصلوها إلى ٢٠ قدراً على حسب مراتبها من التشعشع والضوء.

والمقياس عندهم في هذا التقسيم والترتيب ضوء الشمس، ونحن نذكر هنا طائفة منها على أساس هذا المقياس.

ضوء نجم بروكسيما (وقد قلنا أنه أقرب نجم بالنسبة إلينا لأنه يصل نوره إلينا في بعد أربع سنوات نورية) مساو لنور الشمس.  
ضوء الشعرى الشامي سبعة أضعاف نور الشمس.  
ضوء الشعرى اليماني ٤٠ ضعف نور الشمس.

ضوء العيوق مائة ضعف نور الشمس .  
 ضوء بنات النعش الاكبر ، مائة ضعف نور الشمس .  
 ضوء نجوم الثريا ألف ضعف نور الشمس .  
 ضوء الجُدِّي ألفي ضعف نور الشمس .  
 ضوء سماك الراح ثمانية آلاف ضعف نور الشمس .  
 ضوء الجوزا ثمانية عشر ألف ضعف نور الشمس .  
 ضوء سهيل تسعين ألف ضعف نور الشمس .  
 وبالاخرة قد اكتشفت نجوم لها ضوء مائة الف ومائتا الف ومليون  
 ضعف نور الشمس واكثر .<sup>(١)</sup>

### عجائب الشعرى اليماني

ومن بين هذه النجوم، الشعرى اليمانية المع نجوم السماء بالنسبة إلينا وهي التي كانت معروفة قبل نزول القرآن، وكانت تُعبد في الجاهلية على ما في بعض التفاسير وكان المصريون القدماء اتخذوا يومها الذي تشرق فيه مع الشمس أول عامهم، لأنهم لاحظوا أنَّ النيل فيفيض مع شروقها، فهي علامة لأول فيض الخير وبشير بالفيضان.<sup>(٢)</sup>

وهي وإن كانت مشهورة بين الناس من جهة شدة لمعانها وضوئها، ولكن المعرفة التامة لها إنما حصلت لعلماء الهيئة بعد التحقيق والتجهيزات العلمية فاكشفوا فيها أموراً:

(١) دانش عصر فضا ص ١٠٧-١٠٩ مؤلف هذا الكتاب .

(٢) مع الله في السماء ص ١٧٢ .

١- بعدها عن الارض يبلغ خمسمائة الف بُعد الشمس عنا بمعنى أنه تسع سنوات نوريّة. <sup>(١)</sup>

٢- يبلغ ثقلها ضعفي ثقل الشمس ونصفه. <sup>(٢)</sup>

٣- وضوئها وحرارتها يبلغ أربعين ضعف ضوء الشمس وحرارتها. <sup>(٣)</sup>

٤- ولها قمر تدور حولها في كل خمسين سنة مرة. <sup>(٤)</sup>

ولكن القرآن المجيد قبل أن يصل العلماء إلى أسرارها أخبر عن موقعيتها وأنّ الله الذي خلق العالم بهذا النظام البديع هو خالق الشعري أيضاً وقال ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى﴾. <sup>(٥)</sup>

## هذه هي خلاصة دروس التوحيد في مكتب الإمام الصادق عليه السلام

هذه خلاصة الدروس التي القاها الإمام الصادق عليه السلام على الفضل بن عمر في التوحيد بالبديع من البيان وبالساطع من البرهان.

وقال الفضل في البين: يا مولاي إنّ قوماً يزعمون، أنّ هذا من فعل الطبيعة فيقول له الإمام عليه السلام: «سلكهم عن هذه الطبيعة أمي شيء له علم وقدرة على مثل هذه الافعال أم ليست كذلك؟ فإن أوجبوا لها العلم والقدرة، فما

(١) پیدایش و مرگ خورشید ص ١١٩.

(٢) مرزهای نجوم ص ٢٧٢ واز جهانهای دور ص ٤٢٧.

(٣) يك دو سه ص ٣١٥ پیدایش و مرگ خورشید ص ١٢٦.

(٤) از جهانهای دور ص ٤٥٠.

(٥) النجم: ٤٦.



يمنعهم من إثبات الخالق، فإن هذه صفته، وإن زعموا أنها تفعل هذه الافعال بغير علم ولا عمد وكان في أفعالها ما قد تراه من الصواب والحكمة علم أن هذا الفعل للخالق الحكيم وأن الذي سمّوه طبيعة هو سنة في خلقه الجارية على ما أجزاها عليه.<sup>(١)</sup>

أقول: إن الطبيعيين الملحدين من عهد الإمام الصادق عليه السلام إلى اليوم وقعوا في قبال هذا السؤال حيارى، ولم يجدوا له جواباً، فإن الإمام عليه السلام حصر الطبيعة بين اثنين لا ثالث لهما، وذلك لأنها إما أن تكون ذات علم وحكمة وقدرة، أو تكون خالية عن ذلك كلّ، فإن كان الأول، فهي ما نسبته للخالق، ولا فارق إذن بينهم وبيننا إلا التسمية، وإن كان الثاني كان اللازم أن تكون آثارها مضطربة، لا تقدير فيها، ولا تدبير، شأن من لا يعقل، ولا يبصر، ولا يسمع في أفعاله، ولكننا نشاهد الآثار مبنية على العلم، والحكمة، والقدرة، والتقدير فلا تكون إذن من فعل الطبيعة العمياء الصماء، وكانت الطبيعة غير الله العالم، القادر، المدبر، ولا تكون الطبيعة إذن إلا سته في خلقه لا شيء آخر له كيان مستقل عن خالق الكون.

قال عليه السلام في آخر كلامه «يا مفضل خذ ما آتيتك واحفظ ما منحتك، وكن لربك من الشاكرين ولآلائه من الحامدين، ولأوليائه من المطيعين فقد شرحت لك من الأدلة على الخلق والشواهد على صواب التدبير والعمد قليلاً من كثير، وجزءاً من كلّ فتدبره وفكر فيه واعتبر به.»<sup>(٢)</sup>

أقول: فالحقيق لأرباب المعارف والتحقيق أن يغتنموا جلائل هذه الحكيم، فقد أوضح فيها الإمام الصادق عليه السلام من حكم الاسرار، واسرار

(١) البحار ج ٣ ص ٦٧.

(٢) البحار ج ٣ ص ١٥٠.

الحِكم ما يهتدي به العقول ويذعن به الفطرة السليمة.

وهذه الدروس من مدرسة أهل البيت عليه السلام كما تدلنا على الخالق الحكيم في صنائعه ترشدنا إلى إحاطة الإمام عليه السلام بفلسفة الخلقة، ونراه في هذه الدروس فيلسوفاً إلهياً وعالمًا كلامياً، وطبيباً نظامياً، ومحللاً كيميائياً، ومشرّحاً فنياً، وفناناً في الزراعة والغرس، وعالمًا بما بين السماء والأرض من مخلوقاته، وقادراً على التعبير عن أسرار الحكم في ذلك الخلق.

## فالبحث والاحتجاج والنظر

### أصل من أصول مدرسة أهل البيت عليه السلام

وبالجملّة كانت المناظرة العلميّة الدينيّة في كلّ فنّ من الفنون والبحث والاحتجاج والنظر أصلاً من أصول مدرستهم عليه السلام، وكانوا يناظرون أنفسهم ويأمرون أصحابهم بالمناظرة.

وروى النجاشي عن إبراهيم بن يزيد النخعي أنّ أبان بن تغلب كان مقدّماً في كلّ فنّ من العلوم، وعدّ منها الفقه، والحديث، والادب، واللغة، والنحو، وأضاف إلى ذلك أنّه ألف كتباً كثيرة، منها كتاب في تفسير غريب القرآن، وقال له الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام «اجلس في مسجد المدينة وأفت الناس فلنّني أحبّ أن يرى في شيعتي مثلك»<sup>(١)</sup>.

وقال له الصادق عليه السلام «يا أبان ناظر أهل المدينة، فلنّني أحبّ أن يكون

مثلك من رواتي ورجالي»<sup>(١)</sup>.

وقال المؤلفون في أحوال الرواة: أنه كان إذا دخل على الإمام الصادق عليه السلام صافحه، واعتنقه، وأمر له بوسادة، ورحّب بقدومه، وإذا دخل مسجد النبي عليه السلام اخلت له سارية النبي<sup>(٢)</sup> وتقوضت إليه الخلق<sup>(٣)</sup>.

وجاء في حديث لعبد الرحمن بن الحجاج، أنه قال: كنّا في مجلس أبان بن تغلب فجاءه شابّ وقال: يا أباسعيد أخبرني كم شهد من أصحاب النبي عليه السلام علي بن أبي طالب عليه السلام في موافقه؟ فقال أبان بن تغلب: كأنك تريد أن تعرف فضل علي عليه السلام بمن تبعه من أصحاب النبي عليه السلام؟ فقال: هو ذاك، فقال له أبان: واللّه ما عرفنا فضلهم إلاّ باتباعهم إياه<sup>(٤)</sup>.

وعن عبد الأعلى مولى آل سام قال، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنّ الناس يعييون علي بالكلام وأنا أكلّم الناس فقال عليه السلام: «أما من يقع ثمّ يطير فنعم، وأما من يقع ثمّ لا يطير فلا»<sup>(٥)</sup>.

وكان هشام بن الحكم واسطة القلادة في ذلك - وقد ذكرنا بعض مناظراته - وقال له يوماً أبو شاكر الديصاني - ويظهر من بعض الاخبار أنّه كان من الدهريين<sup>(٦)</sup> - إنّ في القرآن آية هي قوّة لنا قال هشام: وما هي؟ فقال: «وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ»<sup>(٧)</sup> قال هشام: فلم أدر ما أجيبه فحججت فخبّرت أبا عبد الله عليه السلام فقال «هذا كلام زنديق خبيث إذا رجعت

(١) تنقيح المقال ج ١ ص ٤٠.

(٢) سارية: الأسطوانة.

(٣) سيرة الائمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٢٠٥.

(٤) نفس المصدر.

(٥) معجم رجال الحديث ج ٩ ص ٢٥٧.

(٦) سفينة البحار ج ٣ ط ج ص ١٥٨.

(٧) الزخرف: ٨٤.

إليه فقل له ما اسمك بالكوفة؟ فإنه يقول: فلان، فقل: ما اسمك بالبصرة؟ فإنه يقول: فلان، فقل كذلك الله ربنا، في السماء إله، وفي الأرض إله، وفي البحار إله، وفي كل مكان إله قال: فقدمت فاتيت أباشاكر، فاخبرته، فقال: هذه نقلت من الحجاز.<sup>(١)</sup>

### الإمام الصادق عليه السلام

#### وأبو شاعر الديصاني والدليل على حدوث العالم

وعن هشام بن الحكم قال: دخل أبو شاعر الديصاني على أبي عبد الله الصادق عليه السلام فقال له: إنك أحد النجوم الزواهر، وكان آباؤك بدوراً بواهر، وأمّهاتك عقيلات عباهر، وعنصرك من أكرم العناصر، وإذا ذكر العلماء فبك تنثى الخناصر، فخبّرني أيها البحر الخضمّ الزاخر ما الدليل على حدوث العالم؟ فقال الصادق عليه السلام: «يستدلّ عليه بأقرب الأشياء» قال: وما هو؟ قال: فدعى الصادق عليه السلام بيضة، فوضعها على راحته ثم قال «هذا حصن ملموم، داخله غرقى رقيق، تطيف به فضة سائلة وذهبة مائعة، ثم تنفلق عن مثل الطاووس ادخلها شيء؟» قال: لا، قال «فهذا الدليل على حدوث العالم» قال أخبرت فأوجزت، وقلت فأحسنّت، وقد علمت أنا لا نقبل إلا ما أدركناه بأبصارنا، أو سمعناه بأذاننا أو لمسناه بأكفنا، أو شممناه بمناخرنا، أو ذقناه بأفواهنا، أو تصوّر في القلوب بياناً، واستنبطته الروايات إيقاناً، فقال الصادق عليه السلام: «ذكرت الخواص الخمس، وهي لا تنفع شيئاً بغير

(١) سفينة البحار ج ٣ ط ج ص ١٥٨.

دليل كما لا تقطع الظلمة بغير مصباح»<sup>(١)</sup>.

وزاد في الاحتجاج للطبرسي قال: فاطرق ملياً ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وأنت إمام، وحجة من الله على خلقه، وأنا نائب مما كنت فيه.<sup>(٢)</sup>

## الإمام الصادق عليه السلام

### مع ابن المقفع وابن أبي العوجاء

وفي الكافي: عن أحمد بن محسن الميثمي، قال كنت عند أبي المنصور المتطبب فقال: أخبرني رجل من أصحابي قال: كنت أنا وابن أبي العوجاء، وعبد الله بن المقفع في المسجد الحرام، فقال ابن المقفع: ترون هذا الخلق؟ - وأومأ بيده إلى موضع الطواف - ما منهم أحد أوجب له اسم الإنسانية إلا ذلك الشيخ الجالس - يعني جعفر بن محمد عليه السلام - فأما الباقيون فرعاع، وبهائم، فقال له ابن أبي العوجاء: وكيف أوجب هذا الاسم لهذا الشيخ دون هؤلاء؟ قال: لأنني رأيت عنده ما لم أره عندهم، فقال ابن أبي العوجاء: لا بد من اختبار ما قلت فيه منه، فقال له ابن المقفع: لا تفعل فإنني أخاف أن يفسد عليك ما في يدك، فقال: ليس ذا رايبك، ولكنك تخاف أن يضعف رايبك عندي في إحلالك إياه المحل الذي وصفت، فقال ابن المقفع: أما إذا توهمت عليّ هذا فقم إليه، وتحقق ما استطعت من الزلل،

(١) البحار ج ٣ ص ٣٩ - ٤٠.

(٢) الاحتجاج للطبرسي ج ٢ ص ٧١.

ولاتن عنانك إلى استرسال يسلمك إلى عقال وسَمَه ما لك أو عليك قال :  
فقام ابن أبي العوجاء ، وبقيت وابن المقفع ، فرجع إلينا ، وقال : يا ابن المقفع ما  
هذا يبشر ، وإن كان في الدنيا روحاني يتجسد إذا شاء ظاهراً ويتروح إذا شاء  
باطناً ، فهو هذا فقال له : وكيف ذاك ؟ قال : جلست إليه فلمّا لم يبق عنده  
غيري ابتداني ، فقال « إن يكن الامر على ما يقول هؤلاء وهو على ما يقولون  
- يعني أهل الطوائف - فقد سلموا وعطبت ، وإن يكن الامر كما تقولون - وليس  
كما تقولون - فقد استويتهم وهم » فقلت له : يرحمك الله وأي شيء نقول ؟  
وأَي شيء يقولون ؟ ما قلتي وقولهم إلا واحداً ، فقال « كيف يكون قولك  
وقولهم واحداً ، وهم يقولون : إن لهم معاداً ، وثواباً ، وعقاباً ويدنّون بأنّ  
للسماء إلهاً وأنّها عمران ، وأنتم تزعمون أنّ السما خراب ليس فيها أحد »  
قال : فاغتمتها منه ، فقلت له : ما منعه إن كان الامر كما تقول أن يظهر  
لخالقه ويدعوهم إلى عبادته حتّى لا يختلف منهم اثنان ولم احتجب عنهم ،  
وارسل إليهم الرسل ؟ ولو باشرهم بنفسه كان أقرب إلى الايمان به فقال لي  
« ويلك كيف احتجب عنك من أراك قدرته في نفسك ؟ نشؤك ولم تكن ،  
وكبرك بعد صغرك ، وقوتك بعد ضعفك ، وضعفك بعد قوتك ، وسقمك  
بعد صحتك ، وصحتك بعد سقمك ، ورضاك بعد غضبك ، وغضبك بعد  
رضاك ، وحزنك بعد فرحك ، وفرحك بعد حزنك ، وحبك بعد بغضك ،  
وبغضك بعد حبك ، وعزmk بعد إباءك بعد عزمك ، وشهوتك بعد  
كراهتك ، وكراهتك بعد شهوتك ، ورغبتك بعد رهبتك ، ورهبتك بعد  
رغبتك ، ورجاءك بعد يأسك ، ويأسك بعد رجائك ، وخاطرك بما لم يكن  
في وهمك ، وعزوب ما أنت معتقده من ذهنك <sup>(١)</sup> ، وما زال يعدّ علي قدرته

---

(١) وحاصل استدلاله عليه السلام أنّك لما وجدت في نفسك آثار القدرة التي ليست من مقدوراتك

التي في نفس التي لا ادفعها حتى ظننت أنه سيظهر فيما بيني وبينه»<sup>(١)</sup>.  
وعاد إليه ابن أبي العوجاء في اليوم الثاني فجلس، وهو ساكت لا ينطق، فقال أبو عبد الله عليه السلام «كأنك جثت تعيد بعض ما كنا فيه؟» فقال:  
أردت ذاك يا بن رسول الله، فقال أبو عبد الله عليه السلام «ما أعجب هذا، تنكر  
الله، وتشهد أنني ابن رسول الله» فقال: العادة تحملني على ذلك، فقال له  
العالم عليه السلام «ما يمنعك من الكلام؟» قال: إجلالاً لك ومهابة ما ينطق لسانني  
بين يديك فلما شاهدت العلماء، وناظرت المتكلمين فما تداخلني هيبة قط  
مثل ما تداخلني من هيبتك، قال «يكون ذلك ولكن افتح عليك بسؤال»  
واقبل عليه فقال له «أنت مصنوع أو غير مصنوع؟» فقال عبد الكريم بن  
أبي العوجاء: بل أنا غير مصنوع، فقال له العالم عليه السلام «فصف لي لو كنت  
مصنوعاً كيف كنت تكون؟» فبقي عبد الكريم ملياً لا يحير جواباً، وولع  
بخشبة كانت بين يديه وهو يقول: طويل عريض عميق قصير متحرك ساكن  
كل ذلك صفة خلقه<sup>(٢)</sup> فقال له العالم عليه السلام «فإن كنت لم تعلم صفة الصنعة  
غيرها فاجعل نفسك مصنوعاً لما تجد في نفسك مما يحدث من هذه الأمور»  
فقال له عبد الكريم: سألتني عن مسألة لم يسألني عنها أحد قبلك ولا يسألني  
أحد بعدك عن مثلها، فقال له أبو عبد الله عليه السلام «هيك علمت أنك لم تسأل  
فيما مضى فما علمك أنك لا تسأل فيما بعد؟»<sup>(٣)</sup>.

ضرورة علمت أن لها بارئاً قادراً وكيف يكون غائباً عن الشخص من لا يخلو الشخص

ساعة عن آثار كثيرة تصل منه إليه .

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٧٤-٧٦ .

(٢) وفي نسخة كل ذلك صنعة خلقه .

(٣) أصول الكافي ج ١ ص ٧٦-٧٧ .

## المذهب الصحيح في التوحيد

وفي الكافي أيضاً عن عبد الرحمن بن عتيك القصير قال : كتبت على يدي عبد الملك بن أعين إلى أبي عبد الله عليه السلام أن قوماً بالعراق يصفون الله بالصورة، وبالتخطيط، فإن رأيت - جعلني الله فداك - أن تكتب إليّ بالمذهب الصحيح من التوحيد؟ فكتب إليّ «سألت رحمك الله عن التوحيد وما ذهب إليه من قبلك فتعالى الله الذي ليس كمثله شيء، وهو السميع البصير، تعالى عما يصفه الواصفون المشبهون الله بخلقه، المفترون على الله، فاعلم رحمك الله إن المذهب الصحيح في التوحيد ما ينزل به القرآن من صفات الله جلّ وعزّ فانف عن الله تعالى البطلان والتشبيه، فلانفي ولاشبيه هو الله الثابت الموجود تعالى الله عما يصفه الواصفون، ولا تعدوا القرآن فتضلّوا بعد البيان»<sup>(١)</sup>.

(١) أصول الكافي ج ١ ص ١٠٠ أمر عليه السلام بنفي البطلان والتشبيه لأن جماعة أرادوا تنزيه الله سبحانه عن مشابهة المخلوقات فوقوا في البطلان والتعطل وأخرى أرادوا أن يصفوه بصفات ليعرفوه فائتوا له صفات غير لافقة بذاته فشبهوه بخلقه فهم بين معطل ومشبه فالواجب على المسلم أن لا يقول بنفي الصفات رأساً ولا بإثباتها على وجه التشبيه قوله «هو الله الثابت الموجود إشارة إلى نفي البطلان» وقوله «تعالى الله عما تصفه الواصفون» إشارة إلى نفي التشبيه ولا تعدوا القرآن أي لا تجاوزوا ما فيه «الوافي».



## إنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَنْزَهٌ عَنِ الرُّؤْيَا

وبالجملة ما ورد عنهم عليهم السلام في باب المناظرات والاحتجاجات، ورفع الشكوك والشبهات التي قد كانت شائعة في عصرهم عليهم السلام كثير لا يسعنا نقله ومن المسائل التي حصل فيها الاختلاف في عهدهم وشاع فيها البحث مسألة رؤية الله سبحانه، فذهب المشبهة والكرامية إلى جواز رؤيته تعالى في الدارين في الجهة والمكان، لكونه تعالى عندهم جسماً، وذهب الاشاعرة إلى جواز رؤيته تعالى في الآخرة منزهاً عن المقابلة والجهة والمكان، وذهب المعتزلة والإمامية إلى امتناعها في الدنيا والآخرة، وقد دلت الآيات الكريمة والبراهين العقلية على امتناعها مطلقاً، وصدرت عنهم عليهم السلام روايات متواترة على امتناعها<sup>(١)</sup> ونحن نكتفي هنا بذكر واحدة منها:

ففي الكافي بالسند الصحيح عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾<sup>(٢)</sup> قال: إحاطة الوهم ألا ترى إلى قوله ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بِصَائِرٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> ليس يعني بصر العيون ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾<sup>(٤)</sup> ليس يعني من البصر بعينه ﴿وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾<sup>(٥)</sup> ليس يعني عمى العيون إنما عنى إحاطة الوهم كما يقال: فلان بصير بالشعر، وفلان

(١) وقد أفرد العلامة الجهاد السيد عبد الحسين شرف الدين العاملي رحمه الله كتاباً أسماه

«كلمة حول الرؤية» فجاء شكر الله سبحانه وإفياً كما يهواه الحق ويرتضيه الانصاف.

(٢) الأنعام: ١٠٣.

(٣) الأنعام: ١٠٤.

(٤) الأنعام: ١٠٤.

(٥) الأنعام: ١٠٤.

بصير بالفقه، وفلان بصير بالdraهم، وفلان بصير بالثياب، الله اعظم من ان يرى بالعين.<sup>(١)</sup>

## لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين

ومن المسائل التي شاع في عهده رحمه الله البحث فيها، وأوجبت الافتراق على فرق، مسألة الجبر والتفويض، فقال أبو عبد الله رحمه الله: «الناس في القدر على ثلاثة أوجه: رجل زعم أن الله عز وجل أجبر الناس على المعاصي، فهذا قد ظلم الله عز وجل في حكمه، وهو كافر، ورجل يزعم أن الامر مفوض إليهم، فهذا ومن الله في سلطانه، فهو كافر، ورجل يقول: إن الله عز وجل كلف العباد ما يطيقون ولم يكلفهم ما لا يطيقون، فإذا أحسن حمد الله، وإذا أساء استغفر الله فهذا مسلم بالغ.<sup>(٢)</sup>

وعن يزيد بن عمير قال: دخلت على علي بن موسى الرضا رحمه الله بمرور فقلت له: يابن رسول الله رحمه الله روي لنا عن الصادق رحمه الله جعفر بن محمد رحمه الله أنه قال «لا جبر، ولا تفويض، بل امر بين امرين» فما معناه؟ فقال «من زعم أن الله يفعل أفعاله ثم يعذبنا عليها فقد قال بالجبر، ومن زعم أن الله عز وجل فوض امر الخلق، والرزق إلى حجبته رحمه الله فقد قال بالتفويض، فالقاتل بالجبر كافر، والقاتل بالتفويض مشرك» فقلت له: يابن رسول الله فما امر بين امرين؟ فقال «وجود السبيل إلى إتيان ما أمروا به وترك ما نهوا عنه» فقلت له: فهل لله عز وجل مشيئة وإرادة في ذلك؟ فقال «أما

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٩٨.

(٢) البحار ج ٥ ص ٩.

الطاعات، وإرادة الله، ومشيئته فيها الامر بها، والرضا لها، والمعاونة عليها، وإرادته ومشيئته في المعاصي النهي عنها والسخط لها والخذلان عليها» قلت: فله عز وجل فيها القضاء؟ قال «نعم ما من فعل يفعله العباد من خير وشر إلا والله فيه قضاء» قلت: فما معنى هذا القضاء؟ قال «الحكم عليهم بما يستحقونه على أفعالهم من الثواب والعقاب في الدنيا والآخرة»<sup>(١)</sup>.

وجملة الكلام ان المناظرات والاحتجاجات كانت تقع بين الفرق، وكانت إقامة الدلائل والبراهين على المذاهب أمراً شائعاً في المجالس، ومراكز الاجتماع.

### بحث فضال بن الحسن مع أبي حنيفة

قال السيد المرتضى في كتاب الفصول: أخبرنا الشيخ مرسلأ قال: مر فضال بن الحسن بن فضال الكوفي بأبي حنيفة، وهو في مجمع كثير يُملئ عليهم شيئاً من فقهه، وحديثه، فقال فضال لصاحب كان معه: لا أرجع أو اخجل أبا حنيفة، فقال له صاحبه: إن أبا حنيفة ممن قد علمت حاله، وظهرت حجته، قال: مه، ثم دنا منه فسلم عليه فردّ وردّ القوم السلام بأجمعهم فقال: يا أبا حنيفة رحمك الله إن لي أخاً يقول: إن خير الناس بعد رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب وأنا أقول: إن خير الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر وبعده عمر فما تقول أنت يرحمك الله؟

فاطرق ملياً، ثم رفع راسه، فقال: كفى بمكانهما من رسول الله كرمأ، وفخراً أما علمت أنهما ضجيعاه في قبره، وأي حجة أوضح لك من

(١) عيون أخبار الرضا ص ٧٨.

هذه؟ فقال له فضال: إني قد قلت ذلك لآخي، فقال: والله لئن كان الموضع لرسول الله دونهما فقد ظلما بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حق، وإن كان الموضع لهما فوهبا لرسول الله ﷺ لقد أساء أو ما أحسنا؛ إذ رجعا في هبتهما، ونكثا عهدهما، فاطرق أبو حنيفة ساعة، ثم قال له: ولا لهما خاصة ولكنهما نظرا في حق عائشة، وحفصة فاستحقا الدفن في ذلك الموضع لحقوق ابتيهما، فقال له فضال: قد قلت ذلك فقال: أنت تعلم أن النبي ﷺ مات عن تسع حشايا ونظرنا فإذا لكل واحد منهن تسع الثمن ثم نظرنا في تسع الثمن فإذا هو شبر في شبر فكيف يستحق الرجلان أكثر من ذلك؟ وبعد فما بال عائشة وحفصة يرثان رسول الله وفاطمة ابته منعت الميراث؟ فقال أبو حنيفة: يا قوم نحوه عني فإنه رافضي خبيث.<sup>(١)</sup>

## الاصل السابع

الاصل السابع من أصول مدرسة أهل البيت ﷺ، الحث والترغيب على التدوين، والكتابة، ونشر العلوم، وهذا من اظهر معالم هذه المدرسة العظيمة، فإن مدرسة الخلفاء كانت تمنع من تدوين حديث الرسول الاكرم ﷺ إلى رأس المائة من هجرته ﷺ وليتهم اكتفوا بذلك، بل منعوا من رواية حديثه ﷺ.

روى الذهبي أن أبا بكر جمع الناس بعد وفاة نبيهم ﷺ فقال: إنكم تحدثون عن رسول الله ﷺ احاديث، تختلفون فيها، والناس بعدكم أشد اختلافاً، فلا تحدثوا عن رسول الله ﷺ شيئاً، فمن سالكم فقولوا: بيننا وبينكم كتاب الله فاستحلوا حلاله، وحرّموا حرامه.<sup>(١)</sup>

وفي تذكرة الحفاظ للذهبي ايضاً: أن عمر ايضاً كان يمنع من نشر سنة الرسول ﷺ وكذا عثمان، فكان في عهد الخلفاء الثلاثة نشر احاديث الرسول ﷺ أمراً ممنوعاً.<sup>(٢)</sup>

بل يظهر من كلام الغزالي في الإحياء أن الصحابة، والتابعين كانوا يمنعون عن تدوين العلوم، وتصنيف الكتب إلى سنة ١٢٠ من الهجرة حيث قال: الكتب والتصانيف محدثة، لم يكن شيء منها في زمن الصحابة، وصدر التابعين، وإنما حدثت بعد سنة ١٢٠ من الهجرة، وبعد وفاة جميع الصحابة وجلّ التابعين، بل كان الأولون يكرهون كتب الاحاديث،

(١) تذكرة الحفاظ للذهبي بترجمة أبي بكر ج ١ ص ٢٠٢.

(٢) تذكرة الحفاظ للذهبي بترجمة عمر ج ١ ص ٧.

وتصنيف الكتب، لثلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن، وعن التدبر والتذكّر، وقالوا: احفظوا كما كنّا نحفظ، وكان احمد بن حنبل ينكر على مالك تصنيف الموطأ ويقول: ابتدع ما لم تفعله الصحابة.<sup>(١)</sup>

## كان شروع التدوين ونشر العلوم بيد سيّد الاوصياء أمير المؤمنين ﷺ وكلّ العلوم يرجع إليه

هذا شان مدرسة الخلفاء وأما مدرسة أهل البيت التي هي ينبوع العلم ومعدنه فبعد أن ارتحل النبي الأكرم ﷺ إلى جوار ربّه الأقدس بدأت بتعليم العلوم، ونشرها، والحثّ على التدوين وكان الشروع بيد سيّد الاوصياء أمير المؤمنين ﷺ.

قال ابن أبي الحديد: هو رئيس الفضائل وينبوعها، وأبو عذرها، وسابق مضمارها ومجلّي حليتها، كلّ من بزغ فيها بعده فمنه أخذ، وله اقتفى، وعلى مثاله احتذى، وقد عرفت أنّ أشرف العلوم هو العلم الإلهي لأنّ شرف العلم بشرف المعلوم، ومعلومه أشرف الموجودات فكان هو أشرف العلوم، ومن كلامه ﷺ اقتبس، وعنه نقل، وإليه انتهى، ومنه ابتداء، فإنّ المعتزلة -الذين هم أهل التوحيد والعدل، وأرباب النظر، ومنهم تعلّم الناس هذا الفن- تلامذته وأصحابه، لأنّ كبيرهم وأصل بن عطاء تلميذ أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية، وأبو هاشم تلميذ أبيه، وأبوه تلميذه ﷺ وأما

الاشعرية فيأنهم يتمون إلى أبي الحسن علي بن (إسماعيل بن) أبي بشر  
الاشعري، وهو تلميذ أبي علي الجبائي، وأبو علي أحد مشايخ المعتزلة،  
فالاشعرية يتهمون بأخوة إلى أستاذ المعتزلة ومعلمهم وهو  
علي بن أبي طالب (١) وأما الإمامية والزيدية فانتماؤهم إليه ظاهر.

ومن العلوم علم الفقه، وهو (٢) أصله وأساسه، وكل فقيه في الإسلام  
فهو عيال عليه ومستفيد من فقهه، وأما أصحاب أبي حنيفة كابي يوسف  
ومحمد وغيرهما فأخذوا عن أبي حنيفة، وأما الشافعي فقرأ على  
محمد بن الحسن فيرجع فقهه أيضاً إلى أبي حنيفة، وأما أحمد بن حنبل  
فقرأ على الشافعي فيرجع فقهه أيضاً إلى أبي حنيفة، وأبو حنيفة قرأ على  
جعفر بن محمد (٣)، وقرأ جعفر على أبيه (٤)، وينتهي الأمر إلى علي (٥)،  
وأما مالك بن أنس فقرأ على ربيعة الراي، وقرأ ربيعة على عكرمة،  
وقرأ عكرمة على عبد الله بن عباس، وقرأ عبد الله بن عباس على علي بن  
أبي طالب (٦)، وإن شئت فرددت إليه فقه الشافعي بقرائته على مالك كان  
لك ذلك فهؤلاء الفقهاء الأربعة وأما فقه الشيعة فرجوعه إليه ظاهر وأيضاً  
فإن فقهاء الصحابة كانوا عمر بن الخطاب، وعبد الله بن عباس، وكلاهما  
أخذوا عن علي (٧)، أما ابن عباس فظاهر، وأما عمر فقد عرف كل أحد  
رجوعه إليه (٨) في كثير من المسائل التي أشكلت عليه وعلى غيره من  
الصحابة، وقوله غير مرة، «لولا علي لهلك عمر» وقوله «لابقيت لمعضلة  
ليس لها أبو الحسن» وقوله «لا يفتن أحد في المسجد وعلي حاضر» فقد عرف  
بهذا الوجه أيضاً انتهاء الفقه إليه وقد روت العامة والخاصة قوله (٩) «أفضاكم

(١) أصل الإقتباس والتتلمذ وإن كان كذلك إلا أن الانحراف إلى الأشعرية والمعتزلة قد حصل

عليّ والقضاء هو الفقه فهو إذا افقههم.

ومن العلوم علم تفسير القرآن، وعنه أخذ، ومنه فرّع، وإذا رجعت إلى كتب التفسير علمت صحّة ذلك لأن أكثره عنه، وعن عبد الله بن عباس، وقد علم الناس حال عبد الله بن عباس في ملازمته له وانقطاعه إليه، وأنه تلميذه وخريجه، وقيل له: أين علمك من علم ابن عمك؟ فقال: كنسبة قطرة من المطر إلى البحر المحيط.

ومن العلوم علم النحو والعربيّة، وقد علم الناس كافّة أنّه هو الذي ابتدعه وأنشأه، وأملى على أبي الاسود الدثلي جوامعه وأصوله، من جملتها الكلام كلّ ثلاثة أشياء: اسم، وفعل، وحرف، ومن جملتها تقسيم الكلمة إلى معرفة، ونكرة، وتقسيم وجوه الإعراب إلى الرفع، والنصب، والجر، والجزم، وهذا يكاد يلحق بالمعجزات؛ لأنّ القوّة البشريّة لا تنفي بهذا الحصر، ولا تنهض بهذا الإستنباط.<sup>(١)</sup>

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ١ ص ١٧-٢٠.



## قيام أبي جعفر الباقر عليه السلام

### بنشر العلوم بعد فترة مانعة عنه وبعده الإمام الصادق عليه السلام

وخلاصة الكلام، أنّه كان من شأن أئمة أهل البيت عليهم السلام ومعالم مدرستهم تشييف الأمة، وبيان المعارف الإسلامية، وتعليم العلوم، وتدوينها، ونشرها، والحثّ على التعلّم، والتدوين، والنشر في أيّ زمان يمكن لهم، وبعد أن استشهد أمير المؤمنين عليه السلام، ومنع أيادي الظلم، والعدوان عن استفادة الناس من علومهم عليهم السلام لم يمكن لهم القيام بهذا الأمر، وكان الناس محرومين عن هذا الفيض العظيم إلى زمان الإمام أبي جعفر الباقر عليه السلام فلما ارتفع المنع في زمانه، وأمكن له بيان العلوم والمعارف، ونشرها، وتدوينها، قام بهذا الأمر، وأسس مدرسة كبيرة حافلة بجمّ غفير من طلبة العلم، وانتشر حديث الباقر في كلّ قطر وصوب إلى أن استشهد هو أيضاً بسمّ هشام بن عبد الملك وبعده قام بهذا الأمر الإمام الصادق عليه السلام وبعد أن ازدهرت المدينة المنورة في عصره، وزخرت بطلاب العلم، ووفود الاقطار الإسلامية، وازدحم رجال العلم وحملة الحديث للاقتباس من ضياء علوم أهل البيت عليهم السلام، وانتظمت حلقات الدرس بدأ الإمام الصادق عليه السلام - قبل كلّ شيء - يحثّ أصحابه وتلاميذه بتدوين دروسه ومحاضراته التي تناولت أغلب العلوم والفنون.

روى أبو بصير قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال «ما يمنعكم من الكتابة؟» إنكم لن تحفظوا حتّى تكتبوا إنّه خرج من عندي رهط من أهل

البصرة يسألون عن أشياء فكتبوها. <sup>(١)</sup>

وروى أيضاً قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول «اكتبوا فإنكم لا تحفظون حتى تكتبوا». <sup>(٢)</sup>

وعن عبيد بن زرارة قال، قال أبو عبد الله عليه السلام «احتفظوا بكتبكم فإنكم سوف تحتاجون إليها». <sup>(٣)</sup>

وعن الفضل بن عمر قال، قال لي أبو عبد الله عليه السلام «اكتب وبث علمك في إخوانك فإن مت ورث كتبك بنيك». <sup>(٤)</sup>

وفي البحار عن الصادق عليه السلام «على كل جزء من أجزاءك زكاة واجبة لله عز وجل بل على كل شعرة بل على كل لحظة، فزكاة العين النظر بالعبرة، والغض عن الشهوات وما يضاهاها، وزكاة الأذن استماع العلم، والحكمة، والقرآن، وفوائد الدين من الحكمة، والموعظة، والنصيحة، وما فيه نجاتك بالإعراض عما هو ضده من الكذب، والغيبة، وأشباهها، وزكاة اللسان النصيحة للمسلمين، والتيقظ للغافلين، وكثرة التسبيح، والذكر وغيره وزكاة اليد البذل، والعطاء، والسخاء بما أنعم الله عليك به، وتحريكها بكتابة العلوم، ومنافع يتفعل بها المسلمون في طاعة الله تعالى، والقبض عن الشرور، وزكاة الرجل السعي في حقوق الله تعالى من زيارة الصالحين، ومجالس الذكر، وإصلاح الناس، وصلة الرحم والجهاد وما فيه صلاح قلبك وسلامة دينك». <sup>(٥)</sup>

(١) حياة الإمام موسى بن جعفر عليه السلام ج ١ ص ٨٤.

(٢) حياة الإمام موسى بن جعفر عليه السلام ج ١ ص ٨٤.

(٣) الكافي ج ١ ص ٢٥.

(٤) الكافي ج ١ ص ٢٥.

(٥) البحار ج ٩٣ ص ٧.

وفي البحار أيضاً عن الصادق عليه السلام قال «إذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الناس في صعيد واحد ووضعت الموازين، فتوزن دماء الشهداء مع مداد العلماء فيرجح مداد العلماء على دماء الشهداء»<sup>(١)</sup>

## اقبال أصحاب الإمام الصادق عليه السلام على التدوين والتأليف

وعلى أساس هذه الترغيبات المؤكدة في تدوين العلوم ونشرها أقبل أصحاب الإمام الصادق عليه السلام على التدوين، والتأليف، فأمثال زرارة، وأبان بن تغلب، وهشام بن الحكم، وهشام بن سالم، وأبي حمزة الثمالي، وعلي بن يقطين، وأبي بصير، والمفضل بن عمر، ومحمد بن النعمان المعروف بمؤمن الطاق ألفوا كتباً في العلوم والفنون وأصبحت تلك الكتب مصدراً للمذهب الشيعي ودليلاً لمدى ثروته العلمية والفكرية.

وقد ذكر ابن النديم في فهرسته خمسة وعشرين كتاباً لهشام بن الحكم وحده<sup>(٢)</sup>.

وإن شئت مزيد التوضيح راجع إلى ما ذكره الكشي، والنجاشي، وابن النديم في تأليفات تلاميذ الأئمة عليهم السلام فتلاميذ الإمام الصادق عليه السلام، وأصحابه والأئمة عليهم السلام بعده تقدموا في ميادين الحضارة، والعلوم، وكل ذلك التأسيس والتقدم إنما حصل لهم ببركة تربية أئمة أهل البيت عليهم السلام وحنهم

(١) البحار ج ٢ ص ١٤.

(٢) فهرست ابن النديم ص ٢٥٠.

على تدوين الدروس والمحاضرات التي تتناول أغلب العلوم والفنون وكان دأب جمع كثير من أصحابهم، وطلّاب علومهم ﷺ الحضور في مجالسهم فإذا القوا دروساً أو تكلموا بكلام أو افتوا في نازلة أثبتوا في الواحهم ودفاترهم.

وقد روى في المستدرك في ترجمة أبي الحسن موسى بن جعفر ﷺ أن جماعة من خاصته ﷺ من أهل بيته وشيعته كانوا يحضرون مجلسه ومعهم في أكمامهم الواح أبنوس<sup>(١)</sup> لظاف وإمياال فإذا نطق أبو الحسن ﷺ بكلمة أو أفتى في نازلة أثبت القوم ما سمعوا منه في ذلك.<sup>(٢)</sup>

## الشيعية هم السابقون على الجمهور في ميادين الحضارة وهم المؤسسون لعلوم الإسلام

ومن هذه الجهات التي ذكرناها كانت الشيعة هم السابقون على الجمهور في ميادين الحضارة والعلوم، والمؤسسون لعلوم الإسلام، وقد أسسوا هذه العلوم:

- ١- علم النحو.
- ٢- علم الصرف.
- ٣- علم اللغة.
- ٤- علم أصول العقائد والكلام.

(١) الأبّوس شجر من فصيلة الأبّوسيات يعيش في البلدان الحارة خشبة ثمين أسود اللون صلب العود للغاية المنجد.

(٢) المستدرك ج ٣ ط ق ص ١٨٣.

- ٥- علم السير والتواريخ .
  - ٦- علم الرجال .
  - ٧- علم الحديث ودراية الحديث .
  - ٨- علم الفقه .
  - ٩- علم أصول الفقه .
  - ١٠- علوم القرآن : قراءة القرآن ، فضائل القرآن ، غريب القرآن ، مجاز القرآن .
  - ١١- علم أحكام القرآن .
  - ١٢- علم تفسير القرآن .
  - ١٣- علم الاخلاق .
  - ١٤- علم الآثار .<sup>(١)</sup>
- وقد أسمى العلامة السيّد حسن الصدر في كتابه القيم تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام في كلّ واحد من الطبقات للعلوم التي ذكرناها أعلاماً ، عباقرة ، وفطاحل كباراً من الشيعة الإمامية وقال في فصل تقدّم الشيعة في تأسيس علوم الحديث :

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام .

## ابتداء الجمهور بتدوين الحديث في رأس المائة سنين من الهجرة

إنَّ الجمهور ابتدؤوا بتدوين الحديث في رأس المائة سنين من الهجرة أو بعده، قال الحافظ الجلال السيوطي في كتابه تدريب الراوي: إنَّ ابتداء تدوين الحديث وقع في رأس المائة ففي صحيح البخاري في أبواب العلم: وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم أنظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ فاكْتبه فإني خفت دروس العلم، وذهاب العلماء، ونصَّ الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ أنَّ أولَ زمن التصنيف، وتدوين السنن، وتأليف الفروع بعد انقراض دولة بني أمية، وتحول الدولة إلى بني العباس ... ثمَّ قال: إنَّ الشيعة أولَ من تقدَّم في جمع الآثار والأخبار اقتدوا بإمامهم أمير المؤمنين ﷺ فإنه ﷺ صنَّف فيه على عهد رسول الله ﷺ وأولَ من دوَّن الحديث من شيعة أمير المؤمنين ﷺ بعده أبو رافع مولى رسول الله ﷺ قال النجاشي في أولَ كتابه فهرس أسماء مصنفِي الشيعة ما نصَّه: الطبقة الأولى أبو رافع مولى رسول الله ﷺ أسلم أبو رافع قديماً بمكة، وهاجر إلى المدينة، وشهد مع النبي مشاهدته، ولزم أمير المؤمنين ﷺ من بعده، وكان من خيار الشيعة، وشهد معه حروبه، وكان صاحب بيت ماله بالكوفة، وإبناه عبيد الله وعليّ كاتبَا أمير المؤمنين ﷺ إلى أن قال: ولأبي رافع كتاب السنن والأحكام والقضايا، ثمَّ ذكر إسناده إليه باباً باباً الصلاة، والصيام، والحج، والزكاة، والقضايا ثمَّ قال: إنَّ أولَ من صنَّف في الآثار أبو عبد الله سلمان الفارسي، وبعده أبوذر الغفاري<sup>(١)</sup>.

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ٢٧٨-٢٨١.

## طبقات أئمة علم الحديث

ثم ذكر بعد ذكرهم بعنوان أئمة علم الحديث طبقات :

**الطبقة الأولى :** للاصبغ بن نباتة، وعبيد الله بن أبي رافع، والحارث بن عبد الله الأعور الهمداني، وربيعة بن سميع، وسليم بن قيس، وعلي بن أبي رافع، وميثم التمار، وعبيد الله بن الحر الجعفي، ومحمد بن قيس البجلي، ويعلى بن مرة.

**الطبقة الثانية :** الإمام السجاد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام زين العابدين، له الصحيفة الكاملة الموصوفة بزبور آل محمد، يرويها عنه الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام، وزيد الشهيد، وجابر بن يزيد الجعفي، والحسين بن ثور، وزياذ بن المنذر أبو الجارود.

**الطبقة الثالثة :** يحيى بن القاسم أبو بصير، وعبد المؤمن ابن القاسم، وزرارة بن أعين، ومحمد بن مسلم، وأبو عبيدة الخدّاء، وزكريّا بن عبد الله، ومعاوية بن عمار، وعبد الله بن ميمون.

**الطبقة الرابعة :** وهم أخذوا عن أبي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام، وصنفوا، وهم فوق حدّ الإحصاء.

## أربعة آلاف راو وأربعمئة أصل وبالآخرة ستة آلاف وستمائة كتاب

قد تضافر النقل بأن الذين رووا عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) من مشهوري أهل العلم أربعة آلاف إنسان، وصنف عنه أربعمئة كتاب معروفة عند الشيعة تسمى الأصول رواها أصحابه وأصحاب ابنه موسى (عليه السلام) <sup>(١)</sup> وقال الشيخ الشهيد أبو عبد الله محمد بن مكي في كتاب الذكرى: وكتب من أجوبة مسائل أبي عبد الله الصادق صلوات الله عليه أربعة آلاف رجل من أهل العراق والحجاز وخراسان والشام، وكذلك عن مولانا الباقر (عليه السلام) قال «والرجال الباقر مشهورون أولو مصنفات مشهورة». قلت وقد ضبطها الشيخ المتبحر في الحديث بل إمام عصره فيه محمد بن الحسن الحرّ الشامي العاملي في آخر الفائدة الرابعة من كتابه الجامع الكبير في الحديث المسمى بوسائل الشيعة إلى أحكام الشريعة بعد ما عدّ الكتب التي أخرج منها كتابه المذكور بلا واسطة وهي ثمانون كتاباً، والذي مع الواسطة وذكر باسمه سبعين كتاباً، ثم قال: وأما ما نقلوا عنه ولم يصرحوا باسمه فكثير جداً، مذكورة في كتب الرجال، تزيد على ستة آلاف وستمائة كتاب على ما ضبطناه انتهى بحروفه وقد ذكرت أنا في كتاب نهاية الدراية في علم دراية الحديث ما يؤيد هذا العدد، وسميت المؤلف من الرواة وعدد ما ألفه الأصول والكتب والجاميع والمسانيد والأجزاء <sup>(٢)</sup>.

(١) وقد ذكرنا قبلاً كلام الحق في المعبر والمفيد في الإرشاد في عدد الرواة عن الصادق (عليه السلام).

(٢) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ٢٨١-٢٨٨.



## جوامع المتقدمين في الحديث المشهورة بالكتب الأربعة

وقد جمع رجال من أهل العلم بالحديث، من تلك الكتب والأصول جوامع كبار عليها الموعول، وإليها المرجع للشيعة في هذه الأعصار واشتهارها عندهم كالشمس في رابعة النهار، تعرف عندهم بالكتب الأربع كالصحيح الست عند الجمهور وهي:

### ١ - الكافي

وهو لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني شيخ الشيعة المتوفى سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة، أخرج فيه ستة عشر ألف وتسعين حديثاً، مسنده من طريق أهل البيت (عليه السلام) وهو يزيد على ما في الصحيح الست، لأنّ أحاديث الصحيحين سبعة آلاف وكسر بنصّ ابن تيمية في الجزء الرابع من منهاج السنة في ص ٥٩ وباقي الصحيح لا تبلغ المتون غير المتكررة منها تسعة آلاف وإنما كثروا عددها باعتبار تعدّد الطرق للمتن الواحد، كما نصّ عليه أبو الفرج ابن الجوزي قال: إنّ المراد بهذا العدد: الطرق لا المتون انتهى.

### ٢ - من لا يحضره الفقيه

وثاني الكتب الأربع كتاب من لا يحضره الفقيه لأبي جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القميّ نزيل الري صنف ثلاثمائة كتاب في الحديث، وتوفى سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة (٢٨١)، وهو المعروف بالصدوق ابن بابويه، وأحاديث كتابه تسعة آلاف وأربع وأربعين حديثاً في الأحكام والسنن من طريق أهل البيت (عليه السلام).

## ٣ - التهذيب

وثالث الكتب الأربع كتاب تهذيب الاحكام للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي شيخ الطائفة على الإطلاق المتوفى سنة ستين وأربعمائة (٤٦٠) وأبواب كتاب التهذيب ثلاثمائة وثلاث وتسعين باب (٢٩٣) واحاديثه ثلاثة عشر ألف وخمسمائة وتسعين حديثاً. (١٣٥٩٠)

## ٤ - الإستبصار

ورابع الكتب الأربع الإستبصار في أحاديث الاحكام للشيخ أبي جعفر الطوسي المذكور شيخ الطائفة في أربعة أجزاء، الأول والثاني يشتملان على ما يتعلق بالعبادات، والجزء الثالث وما بعده بالمعاملات وغيرها من أبواب الفقه، وأبوابه تسعمائة وخمسة وعشرون باباً (٩٢٥) واحاديثه خمسة آلاف وخمسمائة واحد عشر حديثاً فهذه الكتب الأربع للمحمدين الثلاثة الاوائل، وتلاها المجموع الثلاث الكبار للمحمدين الثلاث الاواخر جوامع المتأخرين.

## جوامع المتأخرين

## ١ - البحار

وهو بحار الانوار في الاحاديث المروية عن النبي والائمة من آله الاطهار عليه وعليهم صلوات الله العزيز الغفار في ست وعشرين مجلداً ضخماً، وعليه تدور رحي الشيعة، ولا اجمع منه في جوامع الشريعة للشيخ العلامة محمد المعروف بباقر المجلسي بن العلامة التقي محمد بن مقصود علي الإصفهاني المتوفى سنة عشرة بعد المائة والالف (١١١٠)، ليلة سبع وعشرين من شهر رمضان المبارك وعمره ثلاث وسبعين.

## ٢ - الوافي

وهذا الكتاب في أربعة عشر جزءاً كلّ جزء كتاب عليحدة يجمع الأصول والفروع والسنن والاحكام للعلامة المتبحر في كلّ الفنون محمد بن مرتضى بن محمود المدعوّ بحسن الكاشاني الملقّب بالفيض رحمه الله، له نحو مائتي مصنف في فنون العلم، عمّر أربع وثمانين سنة وتوفي سنة إحدى وتسعين بعد الالف (١٠٩١).

## ٣ - الوسائل

والوسائل في ستّ مجلّدات سمّاها تفصيل وسائل الشيعة إلى تحصيل احاديث الشريعة على ترتيب كتب الفقه للشيخ المتبحر المصطلع في الحديث محمد بن الحسن بن علي بن الحسين الحرّ الشامي العاملي المشغري، كان تولّده بمشغرة قرية من قرى جبل عامل، وتوفي بطوس من بلاد خراسان سنة الرابعة بعد المائة والالف من الهجرة، وكتابه هذا يشتمل على ٣٥٨٤٣ حديثاً.

## ٤ - مستدرك الوسائل

وصنّف العلامة النوري أبو محمد الحسين بن العلامة التقي محمد النوري المازندراني الغروي كتاب مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل، استدرك على كتاب وسائل الشيعة فرغ من تأليفه سنة ١٣١٩ وتوفي في النجف سنة ١٣٢٠، وكتابه هذا يشتمل على ٢٣١٢٩ حديثاً.

ومن اللازم ان نعلم انّ عدّة من الكتب التي ألفت في اعصار الائمة عليهم السلام وكذا بعدهم في الاعصار القرية من عصرهم وبقيت اسمائهم في كتب الرجال والتراجم قد عرض عليها الاتلاف، ولارب أنها كانت باقية إلى القرنين: الرابع والخامس، وكان الاصحاب يعتمدون عليها، وقد اتلف

أكثرها السلاجقة، والنتش، والأيوبيون، وغيرهم من الغزاة والجبارين في جملة ما أتلّفوه من مكتبة الوزير سابور، ومكتبة الشيخ الطوسي في بغداد، ومكتبة القصر الفاطمي في القاهرة.

### ضیاع جملة من كتب الحديث

ويظهر من سرائر محمد بن إدريس العجلي الحلبي المتأخر عن الشيخ الطوسي أنه كان يحتفظ ببعض تلك المؤلفات مثل كتب موسى بن بكر الواسطي، ومعاوية بن عمار، والبزنطي، وحريز بن عبد الله، والحسن بن محبوب، وعبد الله بن بكير، وعبارته في السرائر صريحة في أنه أخذ من تلك الكتب مباشرة، ويظهر من الشهيد في الذكرى، والكفعمي في مصباحه، أن بعض تلك المؤلفات التي تركها أصحاب الأئمة عليهم السلام كانت عندهما أيضاً، وأما أين ذهبت بعدها فالتاريخ قد أهمل مصيرها<sup>(١)</sup>

(١) سيرة الأئمة الاثني عشر ج ٢ ص ٢٥٦.

## الأصل الثامن من أصول مدرسة أهل البيت عليه السلام المقاومة والمعارضة مع الطغاة والجبارين

إنَّ أئمةَ أهل البيت عليهم السلام باعتبار كونهم دعاة العدل والحقِّ وماوىَ المظلومين والمضطهدين ، ومن جهة كونهم مسؤولين عن رعاية الدين وحماية المسلمين وصيانة حقوقهم كانوا يعلنون الجهاد بوجه الجبابة والطواغيت ، والمقاومة في قبالهم ، وقد قام كلٌّ منهم في عصره بما يجب عليه في نصرة العدل ، ومحاربة الظلم ، والدبّ عن كيان الإسلام والمسلمين ، ولذلك كانوا طعمة لسيوف الجبارين وسمومهم ، وبذلوا أنفسهم في هذا السبيل .  
وتلك المقاومة والمعارضة التي قاموا بها كانت على حسب مقتضيات عصرهم وظروفه السياسيّة على قسمين :

١- المقاومة الإيجابية : وقد قام بهذه الطريقة من المقاومة سيّد الشهداء الإمام الحسين عليه السلام حينما أخذ الطاغية يزيد بن معاوية أزمةَ أمور الأُمّة الإسلاميّة بيده ، واتّخذ مال الله دولاً وعباده خولاً ، ودينه دغلاً ، فعرّضَ نفسه الشريفة ونفوس إخوته وبنيه وأصحابه الكرام في معرض السيوف ، والسهام ، والرماح قائلاً بتضحيتِهِ :

إن كان دين محمد لم يستقم إلا بقتلي يا سيّوف خذيني  
وكان لهذه التضحية أثرها الفعّال في إنقاذ الإسلام والأُمّة ، وإيقاظ الجماهير ، وصارت ثورته أسوة ومقياساً للثورات الإسلاميّة إلى الابد ، ودرساً لتعليم غلبة الدّم على السيف .

٢- المقاومة السلبية: وقد اختار أكثر أئمة أهل البيت هذا النهج من المقاومة لعلمهم بأن المقاومة الإيجابية لا تفيد شيئاً بالإضافة إلى الظروف الاجتماعية، والسياسية الموجودة في عصرهم، ولذلك أعلنوا المقاومة السلبية بإعلام عدم صلاحية حكام عصورهم من بني أمية، وبني العباس للحكومة الإسلامية لاتصافهم بالغضب والظلم، وأنه يحرم معاونتهم، وتسويد الاسم في ديوانهم، والاتصال، والإرتباط بهم.

وقال الإمام الصادق (عليه السلام) بصراحة حاسمة «إن الحكومات الظالمة منشأ لاضطراب نظام العمران، وسبب للضيّق، والإنحطاط، والفقر، والبؤس، وإن في ولايةوالي الجائر دوس الحق»<sup>(١)</sup> كله، وإحياء الباطل كله، وإظهار الظلم والجور والفساد، وإبطال الكتب، وقتل الانبياء والمؤمنين، وهدم المساجد وتبديل سنة الله وشرائعه.<sup>(٢)</sup>

وامر (عليه السلام) بالإبتعاد عن الطواغيت، وقال «الا ومن علّق سوطاً بين يدي سلطان، جعل الله ذلك السوط يوم القيامة ثعباناً من النار، طوله سبعون ذراعاً يسلطه الله عليه في نار جهنم، وبش المصير».<sup>(٣)</sup>

وقال (عليه السلام): «إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين أعوان الظلمة؟ ومن لاق لهم دواة، أو ربط كيساً، أو مدّ لهم مدّة قلم، فاحشروهم معهم».<sup>(٤)</sup>

وقال (عليه السلام): «هم النار، هم النار، اللهم اجدع عنهم سلطانهم».

وقال (عليه السلام) في جواب من سأله أنه ربّما أصاب الرجل منّا الضيق أو

(١) داس الشيء: وطأه برجله.

(٢) تحف العقول ص ٢٤٥.

(٣) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٠.

(٤) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٠.

الشدة فيدعى إلى البناء بينه أو النهر يكره أو المستاة يصلحها : «ما أحبّ أنى عقدت لهم عقدة، أو وكيت لهم وكاء وإنّ لي ما بين لايتها لا، ولا مدّة بقلم، إنّ أعوان الظلمة يوم القيامة في سرادق من نار حتّى يحكم الله بين العباد». (١)

وقال ﷺ : «لا تُعْنِهم على بناء مسجد». (٢)

وقال ﷺ : «من سوّد اسمه في ديوان وُلد سابع». (٣) حشره الله يوم القيامة خنزيراً». (٤)

وقد كتب إليه المنصور : «لِمَ لا تغشانا كما يغشانا سائر الناس؟» فأجابه «ليس لنا ما نخافك من أجله، ولا عندك من أمر الآخرة، ما نرجوك، ولا أنت في نعمة فنهتكت، ولا تراها نقمة فنغزيك بها، فما نصنع عندك؟». فكتب إليه : تصحبنا لتنصحنّا. فأجابه : «من أراد الدنيا لا ينصحك، ومن أراد الآخرة لا يصحبك». (٥)

فهذا الجواب بهذه الصراحة من أجلى شواهد هذه المقاومة العنيفة في مواجهة الجبابة.

وقال ﷺ : «من مدح سلطاناً جائراً أو تضعضع له طمعاً فيه كان قرينه في النار». (٦)

(١) الوسائل ج ١٢ ص ١٢٩.

(٢) الوسائل ج ١٢ ص ١٢٩.

(٣) أي ولد العباس.

(٤) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٠.

(٥) مستدرک الوسائل ج ٢ ص ٤٣٨.

(٦) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٣.

وقال عليه السلام : «من أحبّ بقاء الظالمين فقد أحبّ أن يعصى الله في أرضه». <sup>(١)</sup>

وبالجملة كان موقف أهل البيت عليه السلام صادقهم، وباقرهم، كاظمهم وتقّيهم، أولّهم، وآخرهم مع الجبابة والطغاة موقف المقاومة والمعارضة القاطعة.

ففي رجال الكشي عن الحسن بن علي بن فضال، عن صفوان بن مهران الجمال، قال: دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام فقال لي «يا صفوان كلّ شيء منك حسن جميل ما خلا شيئاً واحداً» قلت: جعلت فداك أي شيء؟ قال «إكرائك جمالك من هذا الرجل» يعني هارون قال: والله ما أكريته أشراً ولا بطراً، ولا للصيد، ولا للهو، ولكنّي أكريته لهذا الطريق يعني طريق مكة، ولا أتولاه بنفسي ولكن أبعث معه غلماني فقال «يا صفوان أيقع كراؤك عليهم؟» قلت: نعم جعلت فداك قال فقال لي «أحبّ بقاءهم حتّى يخرج كراؤك؟» قلت: نعم قال «من أحبّ بقائهم، فهو منهم، ومن كان منهم كان ورْد النار» قال صفوان: فذهبت فبعت جمالي عن آخرها، فبلغ ذلك إلى هارون فدعاني فقال لي: يا صفوان بلغني أنّك بعت جمالك؟ قلت: نعم، قال: ولم؟ قلت: أنا شيخ كبير وإنّ الغلمان لا يفون بالأعمال؟ فقال: هيهات هيهات إنّني لأعلم من أشار عليك بهذا، أشار عليك بهذا موسى بن جعفر قلت: مالي ولموسى بن جعفر؟ فقال: دع هذا عنك فوالله لو لاحسن صحبتك لقتلتك. <sup>(٢)</sup>

(١) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٤ .

(٢) رجال الكشي ص ٢٧٦ .



وعن سليمان الجعفري قال، قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: ما تقول في أعمال السلطان؟ فقال «يا سليمان! الدخول في أعمالهم، والعون لهم، والسعي في حوائجهم عديل الكفر، والنظر إليهم على العمد من الكبائر التي يستحقّ بها النار».<sup>(١)</sup>

---

(١) الوسائل ج ١٢ ص ١٣٨ .

## الاصـل التاسع

### مزيد العناية والاهتمام بالفقه وتربية الفقهاء

هذا الاصـل من اظهر معالم مدرسة اهل البيت عليه السلام؛ فإنَّ للفقه والفقيه عند النبي الاكرم عليه السلام واهل بيته عليهم السلام شأنًا خاصًا، ومنزلة مخصوصة، وما صدر عنهم عليهم السلام في تكريم شأن الفقهاء ينبئ عن جلالة هذه الطائفة، وعظمة الفقه طبقاً لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

قال رسول الله عليه السلام: «لكلِّ شيءٍ عماد، وعماد هذا الدين الفقه»<sup>(٢)</sup>.  
وقال امير المؤمنين عليه السلام لولده محمد: «تفقه في الدين، فإنَّ الفقهاء ورثة الانبياء»<sup>(٣)</sup>.

وعن ابي عبدالله، عن آبائه عليهم السلام قال، قال رسول الله عليه السلام: «إذا اراد الله بعبد خيراً ففقهه في الدين»<sup>(٤)</sup>.

وايضاً عن ابي عبدالله عليه السلام: «ركعة يصليها الفقيه افضل من سبعين الف ركعة يصليها العابد»<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة التوبة: الآية ١٢٢.

(٢) البحار ج ١ ص ٢١٦.

(٣) نفس المصدر.

(٤) البحار ج ١ ص ٢١٧.

(٥) البحار ج ٢ ص ١٩.

وعن بكير، قال أبو عبد الله ﷺ: «إِنَّا لَنُحِبُّ مَنْ شِيعَتُنَا مِنْ كَانَ عَاقِلًا فَهِمًا فَفِيهَا»<sup>(١)</sup>.

وقال علي بن موسى الرضا ﷺ: «يُقَالُ لِلْعَابِدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: نَعَمْ الرَّجُلُ كُنْتَ هَمَّكَ ذَاتَ نَفْسِكَ وَكَفَيْتَ النَّاسَ مَوْؤَنَتَكَ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، إِلَّا إِنْ الْفَقِيهَ مِنْ أَفَاضَ عَلَى النَّاسِ خَيْرَهُ، وَانْقَذَهُمْ مِنْ أَعْدَائِهِمْ، وَوَقَّرَ عَلَيْهِمْ نَعْمَ جَنَّاتِ اللَّهِ، وَحَصَّلَ لَهُمْ رِضْوَانَ اللَّهِ، وَيُقَالُ لِلْفَقِيهِ: يَا أَيُّهَا الْكَافِلُ لَا يَتَامَ آلُ مُحَمَّدٍ، الْهَادِي لَضَعْفَاءٍ مُحِبِّهِمْ وَمَوَالِيهِمْ، قَفَّ حَتَّى تَشْفَعَ لِمَنْ أَخَذَ عَنْكَ، أَوْ تَعْلَمَ مِنْكَ، فَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ مَعَهُ فَتَامًا وَفَتَامًا حَتَّى قَالَ عَشْرًا، وَهُمْ الَّذِينَ أَخَذُوا عَنْهُ عُلُومَهُ، وَأَخَذُوا عَنْهُ أَخْذَ عَنْهُ، وَعَمَّنْ أَخَذَ عَنْهُ أَخْذَ عَنْهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَانظُرُوا كَمْ فَرْقٍ بَيْنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ»<sup>(٢)</sup>.

وكان الهدف في جذور حركة الاجتهاد يطلب امرين ويعتمد على منهجين:

الاول: ربط طلاب الفقه بأئمة أهل بيت النبوة والعصمة، باعتبارهم أوصياء، منصوبين من قبل رسول الله ﷺ عن الله تعالى، أمناء على وحيه، تراجمة لقرآنه، ورواة حفظة لسنة رسوله ﷺ وقد تواترت عنهم ﷺ العشرات من الروايات في التأكيد على هذا المنهج.

منها ما ورد عن الإمام الباقر ﷺ قال: «أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ حَقٌّ، وَلَا صَوَابٌ إِلَّا شَيْءٌ أَخَذُوهُ مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يَقْضِي بِحَقٍّ وَعَدْلٍ إِلَّا مَفْتَاخَ ذَلِكَ الْقَضَاءِ، وَبَابَهُ، وَأَوَّلَهُ، وَسُنَّتَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ،

(١) البحار ج ٦٩ ص ٣٩٧.

(٢) البحار ج ٢ ص ٥-٦ والفتاوى بالهمز وكسر الفاء الجماعة من الناس وفسر في خطبة أمير المؤمنين ﷺ في يوم الغدير بمائة ألف.

علي بن ابي طالب عليه السلام <sup>(١)</sup>.

وقال عليه السلام أيضاً لسلمة بن كهيل، والحكم بن عتيبة: «شرقاً وغرباً لن نجداً علماً صحيحاً إلا شيئاً يخرج من عندنا اهل البيت» <sup>(٢)</sup>.

وقال عليه السلام أيضاً: «إننا اهل بيت، من علم الله علمنا، ومن حكمه اخذنا، ومن قول الصادق <sup>(٣)</sup> سمعنا، فإنّ تبعونا تهتدوا» <sup>(٤)</sup>.

وقال الصادق عليه السلام: «يايونس إذا أردت العلم الصحيح فخذ عن اهل البيت؛ فإننا رويناه، وأوتينا شرح الحكمة، وفصل الخطاب» <sup>(٥)</sup>.

ولقد جاءت احاديث الصادقين عليهم السلام في هذا الامر بياناً وتأكيداً لما حرص رسول الله صلى الله عليه وآله على تركيزه في الأمة، طيلة حياته الرسالية، واصر عليه في وصاياه لما بعد وفاته.

منها: حديث الثقلين الشهير الذي قال صلى الله عليه وآله فيه: «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله، وعترتي اهل بيتي، إن تمسكتم بهما لن تضلّوا، وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض، فتعلموا منهم، ولا تعلموهم؛ فإنهم أعلم منكم» <sup>(٦)</sup>.

ومنها: قوله صلى الله عليه وآله: «أنزلوا آل محمد منزلة الراس من الجسد، وبمنزلة

(١) الامالي للشيخ الصدوق ص ٩٦، بحار الانوار ج ٢ ص ٩٤.

(٢) بحار الانوار ج ٢ ص ٩٢.

(٣) يقصد رسول الله صلى الله عليه وآله.

(٤) بحار الانوار ج ٢ ص ٩٤.

(٥) بحار الانوار ج ٢٦ ص ١٥٨.

(٦) أصول الكافي ج ١ ص ٢٩٤، ونبايع المودة ص ٣٣، وأخرجه الترمذي، والنسائي، والامام احمد، والطبراني في الكبير، والحاكم في المستدرک، والمثقي الهندي في الكثر بتفاوت في العبارة.

العينين من الرأس؛ فإنَّ الجسد لا يهتدي إلاَّ بالرأس، وإنَّ الرأس لا يهتدي إلاَّ بالعينين<sup>(١)</sup>.

ومنها: قوله ﷺ: «إنَّما مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق»<sup>(٢)</sup>.

الثاني: إبطال مقولات الاجتهاد بالرأي والقياس، وردع كلَّ خروج عن دائرة المصدرين الأساسيين للتشريع الإسلامي، المتمثلين بالقرآن الكريم، والسنة الشريفة، وبيان حقيقة الاجتهاد الصحيح وحدوده، والتفقه المطلوب بالإسلام، وطريقته في جميع جوانب المعرفة الإسلامية عقيدة، واحكاماً واخلاقاً.

وقد تَرَبَّتْ على هذا النهج أجيال العلماء والفقهاء المعاصرين لهم ﷺ، والتابعين لمدرستهم من بعدهم.

## إلقاء أصول الاستنباط لاحكام الله تعالى

وعلى هذا الأساس كان الإمامان محمد بن علي الباقر، وجعفر بن محمد الصادق، والائمة بعدهما ﷺ يُلقون على اصحابهم وتلاميذهم قواعد كلية في أصول الاستنباط، ونحن نذكر هنا نموذجاً منها:

١- فعن موسى بن بكير قال، قلت لابي عبدالله ﷺ الرجل يغمي عليه اليوم، أو يومين، أو ثلاثة، أو أكثر ذلك كم يقضي من صلاته؟ فقال: «إلا أخبرك بما ينتظم هذا واشباهه؟ فقال: كلُّما غلب الله عليه من أمر، فالله

(١) الانحاف بحبِّ الاشراف ص ٢٦.

(٢) بحار الأنوار ج ٢٣ ص ١٠٥.

اعذر لعبده وقال: هذا من الابواب التي يفتح من كل باب منها الف باب<sup>(١)</sup>.

٢- وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «من كان على يقين فأصابه شك، فليمض على يقينه؛ فإنّ اليقين لا يدفع بالشك»<sup>(٢)</sup>.

٣- قال الصادق عليه السلام: «كل شيء مطلق حتى يرد فيه نص»<sup>(٣)</sup>.

٤- وعن سماعة، عن الصادق عليه السلام قل: «ليس شيء مباحراً لله إلا وقد أحله لمن اضطر إليه»<sup>(٤)</sup>.

٥- وعن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: «كل شيء هو لك حلال حتى تعلم أنه حرام بعينه فتدعه من قبل نفسك، وذلك مثل الثوب يكون قد اشترينته، وهو سرقة، أو المملوك عندك، ولعله حرّ قد باع نفسه، أو خدع فبيع، أو قهر، أو امرأة تحتك وهي أختك أو رضيعتك، والأشياء كلّها على هذا حتى يستبين لك غير ذلك، أو تقوم به البيّنة»<sup>(٥)</sup>.

٦- وقال أبو عبد الله عليه السلام: «رفع عن هذه الأمة ستّ: الخطأ، والنسيان، وما استكرهوا عليه، وما لا يعلمون، وما لا يطبقون، وما اضطرّوا إليه»<sup>(٦)</sup>.

(١) البحار ج ٢ ص ٢٧٢.

(٢) نفس المصدر.

(٣) البحار ج ٢ ص ٢٧٢.

(٤) البحار ج ٢ ص ٢٧٤.

(٥) البحار ج ٢ ص ٢٧٣.

(٦) البحار ج ٢ ص ٢٧٤.

٧- وعن الصادق عليه السلام: «كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهى»<sup>(١)</sup>.

٨- وعن السياري قال: سأل ابن أبي ليلى، محمد بن مسلم فقال له: أي شيء تروون عن أبي جعفر عليه السلام في المرأة لا يكون على ركبها شعر، أ يكون ذلك عيباً؟ فقال له محمد بن مسلم: «أما هذا أيضاً فلا أعرفه، ولكن حدثني أبو جعفر عن أبيه عن آباءه عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «كل ما كان في أصل الخلقة، فزاد، أو نقص فهو عيب» فقال له ابن أبي ليلى: حسبك، ثم رجع»<sup>(٢)</sup>.

٩- وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قضى رسول الله صلى الله عليه وآله بين أهل المدينة في مشارب النخل أنه لا يمنع نفع الشيء، وقضى بين أهل البادية أنه لا يمنع فضل ماء ليمنع به فضل كلاء، وقال: لا ضرر ولا ضرار»<sup>(٣)</sup>.

١٠- وعن النبي صلى الله عليه وآله: «المسلمون عند شروطهم»<sup>(٤)</sup>.

١١- وعن عبد الأعلى مولى آل سام قال، قلت لأبي عبد الله عليه السلام عثرت فانقطع ظفري، فجعلت على إصبعي مرارة، فكيف أصنع بالوضوء؟ قال عليه السلام: «تعرف هذا واشباهه من كتاب الله، قال الله عز وجل: ﴿ما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ امسح عليه»<sup>(٥)</sup>.

١٢- وقال أبو عبد الله عليه السلام: «كل شيء يكون فيه حرام وحلال، فهو

(١) نفس المصدر.

(٢) البحار ج ٢ ص ٢٧٥.

(٣) البحار ج ٢ ص ٢٧٦.

(٤) البحار ج ٢ ص ٢٧٧.

(٥) البحار ج ٢ ص ٢٧٧.

لك حلال أبداً حتى تعرف الحرام منه بعينه فتدعه»<sup>(١)</sup>.

١٢- وقال أبو عبد الله عليه السلام: «كل شيء يضر بطريق المسلمين فصاحبه ضامن لما يصيبه»<sup>(٢)</sup>.

١٤- وقال أبو عبد الله عليه السلام: «كل ما كان في الإنسان اثنان ففيهما الدية وفي أحدهما نصف الدية، وما كان فيه واحد ففيه الدية»<sup>(٣)</sup>.

١٥- وقال أبو جعفر عليه السلام: «لأنعاد للصلاة إلا من خمسة: الطهور، والوقت، والقبلة، والركوع، والسجود»<sup>(٤)</sup>.

١٦- وقال أبو جعفر عليه السلام: «كل شيء شك فيه مما قد جاوزه ودخل في غيره فليمض عليه»<sup>(٥)</sup>.

١٧- روى جميل وهشام عن أبي عبد الله عليه السلام قال، قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «البينة على من ادعى، واليمين على من ادعى عليه»<sup>(٦)</sup>.

١٨- وعن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن الله حكم في دمائكم بغير ما حكم به في أموالكم، حكم في أموالكم: أن البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه، وحكم في دمائكم: أن البينة على من ادعى عليه، واليمين على من ادعى؛ ثلثا يطل دم امرئ مسلم»<sup>(٧)</sup>.

(١) البحار ج ٢ ص ٢٨٢.

(٢) الوسائل ج ١٩ ص ١٨١.

(٣) الوسائل ج ١٩ ص ٢١٧.

(٤) الوسائل ج ٣ ص ٢٢٧.

(٥) القواعد الفقهية للعلامة البجنوردي ج ١ ص ٢٧٥.

(٦) الوسائل ج ١٨ ص ١٧٠.

(٧) الوسائل ج ١٨ ص ١٧١.



١٩- روى عقبة بن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قضى رسول الله بالشفعة بين الشركاء في الأرضين والمساكن وقال: لا ضرر ولا ضرار»<sup>(١)</sup>.

٢٠- وعن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «أيما قوم أحيوا شيئاً من الأرض، أو عمروها فهم أحقّ بها»<sup>(٢)</sup>.

٢١- عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال، قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «البَّيعَان بالخيار حتى يفترقا، وصاحب الحيوان بالخيار ثلاثة أيام»<sup>(٣)</sup>.

هذه نبذة من الأصول والقواعد التي القوها إلى أصحابهم بهدف تعليمهم للاستنباط، وإثارة أصول الاجتهاد وقد نشأ بركة إرشادهم عليهم السلام وتعليمهم، وتربيتهم، رجال مجتهدون، وفقهاء كبار في عصرهم وفي الاعصار التي بعده قرناً بعد قرن، وهم حفاظ الشريعة، وملاذ الأمة الإسلامية في عصري الغيبتين: الصغرى والكبرى، وقد اجتهدوا في كل زمان مضافاً إلى المسائل العامة، في المسائل المستحدثة والوقائع المتجددة المختصة بعصرهم حيث أنّ الشيعة لا يجوزون تقليد الموتى.

(١) الوسائل ج ١٧ ص ٣١٩.

(٢) الوسائل ج ١٧ ص ٣٢٦.

(٣) الوسائل ج ١٢ ص ٣٤٥.

وقال العلامة البارع السيد حسن الصدر في كتابه تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام: كتب أصول الفقه المروية عن الصادقين عليهم السلام كثيرة منها كتاب أصول آل الرسول مرتّب على ترتيب مسائل أصول الفقه الدائر بين المتأخرين جمعه السيد الشريف هاشم بن زين العابدين الخونساري الاصفهاني نحو . . . . الف بيت، ومنها الاصول الاصلية للسيد عبد الله المحدث الشبّري، وهذا الكتاب من احسن ما روي فيه أصول الفقه يبلغ خمسة عشر ألف، ومنها الفصول المهمة في أصول الائمة عليهم السلام لصاحب الوسائل وحيث قد فقول السيوطي في كتاب الاوائل اوّل من صنف في أصول الفقه الشافعي بالإجماع في غير محله.

## الروايات التي تدلّ على الترغيب والإرشاد إلى الاجتهاد

وهذه الروايات وفيها الصحاح والموثقات على طوائف:  
الطائفة الأولى: تدلّ على أمرهم عليهم السلام أصحابهم بالتفريع على الأصول.

الطائفة الثانية: تدلّ على أمرهم عليهم السلام أصحابهم بالإفتاء للناس.  
الطائفة الثالثة: تدلّ على تعليمهم لأصحابهم كيفية الاستنباط من الالفاظ بحمل الجمل على المبين، والظاهر على الاظهر، وكيفية الجمع بين المتعارضين من الاخبار.

الطائفة الرابعة: وردت في إرجاع الشيعة إلى فقهاءهم في القضاء والإفتاء.

ومن الطائفة الاولى ما نقله محمد بن إدريس في آخر السرائر عن كتاب هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنما علينا أن نلقي إليكم الأصول، وعليكم أن تفرّعوا»<sup>(١)</sup>.

وعن كتاب أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الرضا عليه السلام قال: «علينا إلقاء الأصول، وعليكم التفريع»<sup>(٢)</sup>. ولاريب أن عمدة الاجتهاد هي تفريع الفروع واستخراجها منها.

(١) الوسائل ج ١٨ ص ٤٠ - ٤١.

(٢) نفس المصدر.

ومن الطائفة الثانية: ما روي أنّ الصادق عليه السلام قال لابان بن تغلب: «اجلس في مسجد المدينة، وافت الناس، فيأتي أحبّ أن يرى في شيعتي مثلك»<sup>(١)</sup>.

ومن الطائفة الثالثة: ما رواه الشيخ الاجل الصدوق (رحمه الله) بإسناده إلى زرارة قال: قلت لابي جعفر عليه السلام ألا تخبرني من أين علمت، وقلت: إنّ المسح ببعض الرأس وبعض الرجلين؟ فضحك وقال: «يا زرارة، قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ونزل به الكتاب من الله عزّ وجلّ قال: ﴿فاغسلوا وجوهكم﴾ فعرّفنا أنّ الوجه كلّهُ ينبغي أن يغسل ثمّ قال: ﴿وايديكم إلى المرافق﴾ فوصل اليدين إلى المرفقين بالوجه، فعرّفنا أنّه ينبغي أن يغسل إلى المرفقين، ثمّ فصل بين الكلام وقال عزّ وجلّ: ﴿وامسحوا برؤوسكم﴾ فعرّفنا حين قال: برؤوسكم أنّ المسح ببعض الرأس؛ لمكان الباء، ثم وصل الرجلين بالرأس كما وصل اليدين بالوجه، فقال: ﴿وارجلكم إلى الكعبين﴾ فعرّفنا حين وصلها بالرأس أنّ المسح على بعضها، ثمّ فسّر ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله فضيّموه»<sup>(٢)</sup>.

وروى الشيخ الاجل الطوسي بإسناده عن ابن محبوب عن عليّ بن الحسن بن رباط، عن عبد الأعلى مولى آل سام قال، قلت لابي عبد الله عليه السلام عثرت فانقطع ظفري، فجعلت على إصبعي مرارة، فكيف أصنع بالوضوء؟ قال: «يعرف هذا وأشباهه من كتاب الله عزّ وجلّ قال الله تعالى: ﴿ما جعل

(١) فهرست النجاشي ص ٧.

(٢) الوسائل ج ١ ص ٢٩١ رواه الكليني والشيخ الطوسي أيضاً والظاهر أن مراده عليه السلام أنّ تعديده المسح بالباء تدلّ على التبعض وليس المراد أنّ الباء للتبعض.

عليكم في الدّين من حَرَجٍ<sup>(١)</sup> امسح عليه<sup>(٢)</sup>.

وروى أبو حيون مولى الرضا عليه السلام قال، قال عليه السلام: «من ردّ متشابه القرآن إلى محكمه، فقد هدي إلى صراط مستقيم»، ثم قال عليه السلام: «إنّ في اخبارنا محكماً كمحكم القرآن، ومتشابهاً كمتشابه القرآن، فردّوا متشابهها إلى محكمها، ولا تتّبِعُوا متشابهها دون محكمها فتضلّوا»<sup>(٣)</sup>.

وأما دلالة الاخبار الصادرة منهم عليهم السلام للعلاج بين المتعارضين من الاخبار على تعليمهم عليهم السلام الاجتهاد بالمعنى المتعارف فمما لا يخفى؛ فإنّ عرض الاخبار المتعارضة على الكتاب العزيز، وتعيين ماهو الموافق عمّا هو المخالف، والاخذ بالاول، وطرح الثاني، وكذا تعيين ماهو الموافق للشهرة عن المخالف لها، وكذا تعيين ماهو المخالف للعامة عمّا هو الموافق لهم، وغير ذلك من الأمور المذكورة في الاخبار العلاجية<sup>(٤)</sup> من اوضح مصاديق الاجتهاد، وقلّما يتفق باب من أبواب الفقه يكون فيه الخبر خالياً من المعارض.

ومن الطائفة الرابعة مقبولة عمر بن حنظلة، وقال ابو عبد الله عليه السلام فيها بعد النهي الشديد عن المراجعة إلى فقهاء العامة «ينظران»<sup>(٥)</sup> من كان منكم ممن قد روى حديثنا، ونظر في حلالنا، وحرامنا، وعرف احكامنا فليرضوا به

(١) سورة الحج: الآية ٧٨.

(٢) الوسائل ج ١ ص ٣٢٧.

(٣) الوسائل ج ١٨ ص ٨٢.

(٤) الوسائل، انظر الى الباب ٩ من أبواب صفات القاضي الحديث ١٠١ و ٢٩ و ٣٠ و ٣٤ و ٤٠

من ج ١٨.

(٥) اي المدّعي والمدّعى عليه.

حكماً؛ فإنّي قد جعلته عليكم حاكماً<sup>(١)</sup>.

فإنّها تدلّ على إرجاعه عليه السلام الشيعة إلى فقهاءهم في القضاء، والقضاء كما يكون في الشبهة الموضوعية، يكون في الشبهة الحكمية أيضاً مثل: تقدّم بيّنة الداخل على بيّنة الخارج أو العكس، فجعل الفقيه مرجعاً، ونصبه للحكم على نحو يكون أعمّ من الشبهات الحكمية والموضوعية يلزم اعتبار فتواه أيضاً.

### فقهاء مدرسة أهل البيت عليهم السلام

ففي اثر اهتمام أهل البيت عليهم السلام بالفقه، وإرشادهم، وتربيتهم كانت الشيعة أوّل من دوّن في الفقه، فهذا عليّ بن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله كان من فقهاء الشيعة وخواصّ أمير المؤمنين عليه السلام وكاتبه، وشهد معه كلّ حروبه.

قال النجاشي في ذكر الطبقة الاولى من مصنفي الشيعة الإمامية: عليّ بن أبي رافع مولى رسول الله، وهو تابعي من خيار الشيعة، وكانت له صحبة من أمير المؤمنين عليه السلام، وكان كاتباً له، وحفظ كثيراً، وجمع كتاباً في فنون الفقه: الوضوء، والصلاة، وسائر الابواب، تفقّه على أمير المؤمنين عليه السلام وجمعه في أيامه<sup>(٢)</sup>.

وقال العلامة البارع السيّد الصدر في كتابه القيم تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام: فقد وهم الجلال السيوطي في قوله في كتاب الاوائل إنّ أوّل من

(١) الوسائل ج ١٨ ص ٩٩.

(٢) فهرست النجاشي: ترجمة علي بن أبي رافع.

صَنَّفَ فِي الفقه الإمام أبو حنيفة؛ فَإِنَّ تَوَلَّدَهُ كَانَ سَنَةً مِائَةً مِنَ الهِجْرَةِ، وَمَاتَ سَنَةً خَمْسِينَ وَمِائَةً، فَكَيْفَ يَكُونُ أَوَّلُ مَنْ صَنَّفَ فِيهِ؟<sup>(١)</sup>.

وبعد عليّ بن أبي رافع قد صَنَّفَ فِي الفقه رجال من الشيعة مثل: القاسم بن محمد بن أبي بكر، وسعيد بن المسيّب، وأبي خالد الكابلي، وهم من ثقات عليّ بن الحسين (عليه السلام) وحواريه إلى أن تَخَرَّجَ مِنْ مَدْرَسَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ (عليه السلام) مشاهير من الفقهاء..

قال الكشي في كتاب الرجال: تسمية الفقهاء من أصحاب أبي جعفر، وأبي عبد الله (عليه السلام): أجمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأولين من أصحاب أبي جعفر وأبي عبد الله (عليه السلام)، وانقادوا لهم بالفقه فقالوا: أفقه الأولين ستّة: زرارة، ومعروف بن خربوز، وبريد، وأبو بصير الأسدي، وفضيل بن يسار، ومحمد بن مسلم الطائي، قالوا: وافقه الستّة زرارة.

ثمّ قال: تسمية الفقهاء من أصحاب أبي عبد الله (عليه السلام)، أجمعت العصابة على تصحيح ما يصحّ عن هؤلاء وأقرّوا لهم بالفقه، وهم ستّة نفر: جميل بن درّاج، وعبد الله بن مسكان، وعبد الله بن بكير، وحمّاد بن عيسى، وحمّاد بن عثمان، وإبان بن عثمان.

ثمّ قال: تسمية الفقهاء من أصحاب أبي إبراهيم، وأبي الحسن (عليه السلام)، أجمع أصحابنا على تصحيح ما يصحّ عن هؤلاء، وتصديقهم، والإقرار لهم بالفقه، وهم ستّة نفر: يونس بن عبد الرحمن، وصفوان بن يحيى (بياع السابري)، ومحمد بن أبي عمير، وعبد الله بن المغيرة، والحسن بن محبوب، وأحمد بن محمد بن أبي نصر<sup>(٢)</sup>.

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ٢٩٨.

(٢) رجال النجاشي:

فكلّ هؤلاء - الستّة الأولى من الطبقة الرابعة، والستّة الثانية من الطبقة الخامسة، والستّة الثالثة من الطبقة السادسة - مصنفون في الفقه، أولو كتب كثيرة، مفهّرة في كتب الفهارس: كتاب فهرست الشيخ النجاشي، والشيخ الطوسي، وفهرست ابن النديم.

فلعبدالله بن المغيرة ثلاثون كتاباً في أبواب الفقه، وللحسن بن محبوب شيخ الشيعة في عصره كتاب المشيخة موبّ على معاني الفقه.

وقد ظهر في فقهاء الشيعة رجال يسمّون بأرباب الجوامع، الكبار في الفقه، فللسعد بن عبدالله القمي الأشعري كتاب الرحمة، وهو كتاب كبير جامع لكلّ فنون الفقه من طريق أهل البيت (عليه السلام)، ولعبدالله بن عليّ بن أبي شعبة الحلبي كتاب في الفقه كبير، عرض على أبي عبدالله الصادق (عليه السلام)، فصّحه، واستحسنه، وقال عند قراءته «ليس لهؤلاء في الفقه مثله».

وظهر بعد ذلك رجال، فقهاء، مصنفون قد كتبوا التفريع على الأصول الفقهيّة، وبرع منهم جماعة من أهل العصر الثالث، والرابع، وهكذا كشيخ الشيعة ووجهها، وفقهها الحسن بن أبي عقيل العماني، والقاضي نعمان المصري، والسيد المرتضى علم الهدى، وشيخ الطائفة الشيخ الطوسي، إمام الفقه، والحديث، والتفسير، والكلام، والقاضي ابن البرّاج، والشيخ ابن إدريس، والمحقّق على الإطلاق، رئيس العلماء، وفقه الحكماء الشيخ نجم الدين، له كتابه المسمّى بشرائع الاسلام، قرآن الفقه، وبرز من عالي مجلس تدريسه أكثر من أربعمائة مجتهد جهابذة<sup>(١)</sup>، والشيخ جمال الدين بحر العلوم، وجامع الفضائل والحكم آية الله العلامة على الإطلاق أبي

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الاسلام ص ٣٠٦.

منصور الحسن بن سديد الدين يوسف بن المطهر الحلبي، وله كتاب القواعد، والفروع الفقهية، لم يصنف في الإسلام مثله في علم التفريع، فرع فيه أربعين ألف فرع، وكتاب التذكرة، وكتاب المنتهى، وهما من الفقه المقارن، وكتاب النهاية، وكتاب التحرير لم يصنف مثله في الإسلام، وكتاب المختلف وغيرها.

وبالجملة إن تخريج هؤلاء الفقهاء من الشيعة أثر من آثار مدرسة أهل البيت عليه السلام، وتعاليمهم في الفقه، وبركتها نشأ في كل قرن من القرون مجتهدون كبار، أولو جوامع، ومصنفات يتوارث كابر عن كابر، وكلما غرب نجم طلع نجم آخر، أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة ﴿ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها﴾.



## الجمهور وإغلاق باب الاجتهاد

ما ذكرناه كان شأن الفقه، والفقهاء في مدرسة أهل البيت عليه السلام، وأما الجمهور فقد أغلقوا باب الاجتهاد في القرن الرابع من الهجرة بعد أن كان مفتوحاً في القرون الثلاثة، وحصروا المذاهب في الأربعة<sup>(١)</sup>؛ فإنّ أبا حنيفة ولد سنة ٨٠ وتوفي سنة ١٥٠، والشافعي ولد سنة ١٥٠، وتوفي سنة ٢٠٤، وولد مالك سنة ٩٥، وتوفي سنة ١٧٩، وأحمد بن حنبل ولد سنة ١٦٤، ومات سنة ٢٤١.

وقال العلامة البارع السيّد شرف الدين: وما الذي أرتجّ باب الاجتهاد في وجوه المسلمين بعد أن كان في القرون الثلاثة مفتوحاً على مصراعيه لولا الخلود إلى العجز، والاطمئنان إلى الكسل، والرضا بالحرمان، والقناعة بالجهل؟ ومن ذا الذي يرضى لنفسه أن يكون - من حيث يشعر أو لا يشعر - قائلًا بأنّ الله عزّ وجلّ لم يبعث أفضل أنبيائه ورسله بأفضل أديانه، وشرائعه، ولم ينزل عليه أفضل كتبه وصفحه بأفضل حكمه ونواميسه، ولم يكمل له الدين، ولم يتمّ عليه النعمة، ولم يعلمه علم ما كان وعلم ما بقي، إلّا ليتهي الأمر في ذلك كلّ إلى أئمة تلك المذاهب فيحتكروه لأنفسهم، ويمنعوا من الوصول إلى شيء منه عن طريق غيرهم حتّى كان الدين

---

(١) وقد ذكرنا أنّ الاجتهاد الذي كان حتّى عليه مدرسة أهل البيت عليه السلام هو الاجتهاد على أساس استنباط أحكام الله تعالى من القرآن الكريم، والسنة النبوية، والولوية دون الاجتهاد الذي يبتني على الاقيسة والاستحسانات وآرائهم نتيجة إعراضهم عن أعدل كتاب الله ونقل رسل الله عليه السلام وعييته وسفينة نجاه الأمة وقادتها وامانها وباب حطّتها.

الإسلامي بكتابه، وسنته، وسائر بيناته، وأدلته من أملاكهم الخاصة، وأنهم لم يبيحوا التصرف به على من على غير رأيهم، فهل كانوا ورثة الأنبياء؟ أم ختم الله بهم الأوصياء، والائمة، وعلمهم علم ماكان، وعلم ما بقي، وآتاهم مالم يؤت أحداً من العالمين؟ كلاً بل كانوا كغيرهم من أعلام العلم، ورعاته، وسدنته، ودعائه، وحاشادعاة العلم أن يوصلوا بابه، أو يصدوا عن سبيله، وما كانوا ليعتقلوا العقول والأفهام، ولا ليسملوا أنظار الأنام، ولا ليجعلوا على القلوب أكثّة، وعلى الأسماع وقراً، وعلى الأبصار غشاوة، وعلى الأفواه كمامات، وفي الأيدي، والاعناق أغلالاً، وفي الأرجل قيوداً لا ينسب ذلك إليهم إلا من افترى عليهم، وتلك أقوالهم تشهد بما نقول<sup>(١)</sup>.

ذكروا يوماً في مجلس السيّد جمال الدين الاسدآبادي قولاً للقاضي عياض، واتخذوه حجة، واشتدّ تمسّكهم بذلك القول حتّى أنزلوه منزلة الوحي، بأنّه لا ياتيه الباطل، لا من خلفه ولا من أمامه.

فقال جمال الدين: ياسبحان الله، إنّ القاضي عياض قال ما قاله على قدر ما وسعه عقله، وتناولوه فهمه وزمانه، فهل يحقّ لغيره أن يقول ما هو أقرب للحقّ، وأوجه، وأصحّ من قول القاضي عياض، أو غيره من الائمة؟ وذكروا أنّ باب الاجتهاد مسدود لتعذّر شرطه. فتنفّس جمال الدين الصّعداء وقال: ما معنى باب الاجتهاد مسدود؟ وبأيّ نصّ سدّ باب الاجتهاد؟ أو أيّ إمام قال: لا ينبغي لأحد من المسلمين بعدي أن يجتهد ليتفقه بالدين؟! وأن يهتدي بالقرآن وصحيح الحديث؟ أو أن يجدّ، ويجتهد

لتوسيع مفهومه منها، والاستتاج بالقياس على ما ينطبق على العلوم العصرية، وحاجيات الزمان وأحكامه، ولا ينافي جوهر النصّ إنّ الله بعث محمداً رسولاً بلسان قومه العربي، يفهمهم ما يريد إفهامهم، وليفهموا منه ما يقول لهم ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾. وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ وفي مكان آخر: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾. فالقرآن ما أنزل إلا ليفهم، ولكي يعمل الإنسان بعقله لتبديل معانيه، وفهم أحكامه والمراد منها<sup>(١)</sup>.

وكان تلميذه الشيخ محمد عبده يدعو لفتح باب الاجتهاد، وينكر الجمود على القديم، ويدعو لحلّ تلك القيود، وإطلاق حرية الفكر، وقام السيد رشيد رضا تلميذ الشيخ محمد عبده في المطالبة بفتح باب الاجتهاد، وشدّد النكير على من يذهب إلى غلقه<sup>(٢)</sup>.

### سلطة الخلفاء والسلاطين وإغلاقهم باب الاجتهاد

ثم إنّ العامل لتكوين الالتزام بمذهب معيّن، وغلق باب الاجتهاد لم يكن إلا سلطة الخلفاء، والسلاطين، وسياستهم في القرن الثالث، وما بعده، وكان قبل هذا بينهم مذاهب مختلفة، يعمل بها مثل: مذهب عمر بن عبدالعزيز، والشعبي، والحسن البصري، والاعمش، والاوزاعي، وسفيان الثوري، وأبي ثور، وداود الظاهري، ومحمد بن جرير الطبري،

(١) خاطرات جمال الدين، ص ١٧٧ - ١٧٨.

(٢) الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ج ٣ ص ١٦٤ - ١٦٥.

وغيرهم<sup>(١)</sup>.

فكان الخلفاء السلاطين بمقتضى سياستهم الخاصة، يؤيدون مذهباً خاصاً، ويسعون في إعلاء منزلته، فيفوز بين الناس، والمذهب الآخر كان بعدم رعاية السلطنة، فيتنزّل، أو يحو من الوجود؛ إذ لا قابلية لشيء منها في ذاتها للبقاء، ولم يكن كمذهب أهل البيت ﷺ مستمدّاً من كتاب الله، وعتره النبي ﷺ فقط، وكان المذهب الحنفي في العصر العباسي مرجع الدولة في مهمّات التشريع، وجاء صلاح الدين الأيوبي لمصر، فقام بإنشاء المدارس فيها، للتعليم، وإنشاء المدرسة الناصرية، لتعليم مذهب الشافعي، وسعى في ترويج هذا المذهب في سنة ٥٦٦، وبعد انقراض الدولة العباسية اعتنق المذهب سلاطين الاتراك، وأرادوا انطباق اسم الخلافة الإسلامية عليهم، وحيث أنّ الحنفية لا يشترطون كون الخليفة قرشياً، فصحّح الحنفية هذه الخلافة، وحجّتهم أنّ الخليفة يتولّى الخلافة بخمسة حقوق:

١- حقّ السيف.

٢- حقّ الانتخاب.

٣- حقّ الوصاية.

٤- حماية الحرمين.

٥- الاحتفاظ بالأمانات، وهي الخلفات النبوية، المحفوظة في الآستانة، وهم يقولون: إنّ الآثار النبوية، سلمت من اغتيال التتر في بغداد، فحملها الخليفة العباسي إلى القاهرة حتّى نقلها السلطان سليم إلى القسطنطينية في

(١) وقد توفي عمر بن عبدالعزيز سنة ١٠١ والشمسي ١٠٥ والحسن البصري ١١٠

والاعمش ١٤٨ والاوزاعي ١٥٧ وسفيان الثوري ١٦١ وأبي ثور ٢٤٠ وداود الظاهري ٢٧٠

ومحمد بن جرير الطبري ٣١٠.

صندوق من الفضة، وهي البردة النبوية، وسنّ من أسنان النبي ﷺ وشعرات من شعره، ونعاله، وبقية من العلم النبوي، وإناء من حديد، وجبة الإمام أبي حنيفة<sup>(١)</sup>.

وبهذا الشكل سارت عوامل انتشار المذاهب مع السياسة جنباً لجنب؛ إذ الرغبة فيها منوطة بالقضاء، ورغبة السلطة حتى كثر التحول من مذهب إلى مذهب تقريباً للسلطان، وطلباً لرفده، ولما انتقل أبو البركات الحنفي إلى مذهب الحنبلي فأداه الحنفيّة، فانتقل إلى مذهب الشافعي، فقال المؤيد التكريتي في هجائه:

الأمّبلغ عني الوزير رسالة      وإن كان لا تجدي إليه الرسائلُ  
تمذهبتَ للنعمان<sup>(٢)</sup> بعد ابن حنبل      وذلك لما اعوزتك المأكَل  
وما اخترت رأي الشافعي تديناً      ولكنما تهوي الذي هو حاصل  
وعماً قليل انت لاشك صائر      إلى مالك فافهم لما أنا قائل<sup>(٣)</sup>

وبالجملّة كان رواج مذهب معين، والتبرّي عن مذهب آخر، تابعاً لسياسة الخلفاء والسلاطين، وصار الاختلاف في المذهب موجباً لإثارة الفتن، وكانوا قد يغرون بعضهم ببعض، فيظهر الفتن، ويحصل الشقاق، وكان قديتحوّل السلطان من مذهب إلى آخر، فيحوّل جمع من الناس تبعاً له.

(١) التمدن الإسلامي ج ١ ص ١٠٩.

(٢) النعمان اسم أبي حنيفة.

(٣) مرآة الجنان ج ٤ ص ٣٤.

## تحول سلطان محمود من مذهب أبي حنيفة إلى مذهب الشافعي

ففي تاريخ ابن خلّكان في ترجمة سلطان محمود بن سبكتكين: وذكر  
إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك الجويني -المقدّم ذكره- في كتابه الذي سمّاه  
«مغيث الخلق في اختيار الاحقّ» إنّ السلطان محموداً المذكور كان على  
مذهب أبي حنيفة، وكان مولعاً بعلم الحديث، وكانوا يسمعون الحديث من  
الشيوخ بين يديه، وهو يسمع، وكان يستفسر الاحاديث، فوجد أكثرها  
موافقاً لمذهب الشافعي، فوقع في خلده صكّة، فجمع الفقهاء من الفريقين  
في مَرَوْ، والتمس منهم الكلام في ترجيح أحد المذهبين على الآخر، فوقع  
الاتفاق على أن يصلّوا بين يديه ركعتين على مذهب الإمام الشافعي، وعلى  
مذهب أبي حنيفة، لينظر فيه السلطان، ويتفكّر، ويختار ما هو أحسنها،  
فصلّى القفال المروزي -وقد تقدّم ذكره- بطهارة مسبغة، وشرائط معتبرة من  
الطهارة، والسترة، واستقبال القبلة، وأتى بالاركان، والهيئات، والسنن،  
والآداب، والفرائض على وجه الكمال، والتمام، وقال: هذه صلاة لا يجوز  
الإمام الشافعي دونها، ثمّ صلّى ركعتين على ما يجوز أبو حنيفة، فلبس جلد  
كلب مدبوغاً، ولطخ ربهه بالنجاسة، وتوضّأ ببيذ التمر، وكان في صميم  
الصيف في المفازة، واجتمع عليه الذباب والبعوض، وكان وضوؤه منكساً  
منعكساً، ثمّ استقبل القبلة، وأحرم بالصلاة من غير نيّة في الوضوء، وكبّر  
بالفارسية «دوبرمك سبز» ثمّ نقر نقرتين كنقرات الديك من غير فصل، ومن

غير ركوع، وتشهد وصرط في آخره من غير نية السلام، وقال أيها السلطان هذه صلاة أبي حنيفة، فقال السلطان: لو لم تكن هذه الصلاة صلاة أبي حنيفة لقتلتك لأن مثل هذه الصلاة لا يجوزها ذو دين، فانكرت الحنفية أن تكون هذه صلاة أبي حنيفة، فامر القفال بإحضار كتب أبي حنيفة، وأمر السلطان نصرانياً كاتباً يقرأ المذهبين جميعاً، فوجدت الصلاة على مذهب أبي حنيفة على ما حكاه القفال فأعرض السلطان عن مذهب أبي حنيفة وتمسك بمذهب الشافعي. انتهى كلام إمام الحرمين<sup>(١)</sup>.

وكان كثير من العلماء يتحولون من مذهب إلى آخر لأغراض عندهم.

### تحول العلماء من مذهب إلى آخر

كان الخطيب البغدادي الحافظ سنة ٤٩٣ هـ حنبلياً، ثم صار شافعيّاً، وابن فارس صاحب كتاب المجمل في اللغة كان شافعيّاً تبعاً لوالده، ثم انتقل إلى مذهب مالك، والسيف الأملدي الأصولي المشهور سنة ٦٣١ كان حنبلياً ثم تحول إلى مذهب الشافعي، والشيخ محمد بن الدهان النحوي سنة ٥٩٠ كان حنبلياً ثم انتقل إلى مذهب الشافعي، ثم تحول حنفياً حينما طلب الخليفة نحويّاً يعلم ولده النحو، ثم تحول شافعيّاً، والشيخ تقي الدين بن دقيق كان أولاً مالكيّاً ثم تحول إلى مذهب الشافعي، وكل هؤلاء امتحنوا، وعذبوا من قبل انصار المذهب الذي يتحولون منه، واهمالهم كثيرون.

وقد طغت موجة التعصب حتى أصبح التكتم بالمذهب لازماً يقول

(١) وفيات الاعيان ج ٥ ص ١٨٠.

أبو بكر محمد بن عبد الباقي المتوفى سنة ٥٣٥ وكان حنبلياً:

احفظ لسانك لاتبع بثلاثة سنّ ومال ما استطعت ومذهب

فعلى الثلاثة تبثلي بثلاثة بمكفر وبحاسد ومكذب<sup>(١)</sup>

ومنه هذا المثل المشهور: استر ذهبك وذهابك ومذهبك.

ويعطينا الزمخشري صورة واضحة من صور الخلاف وشدة التطاحن بين

المذاهب وطعن البعض على البعض بقوله:

إذا سألوا عن مذهبي، لم أبح به واكتمه، كتماناه لي أسلم

فإن حنفياً قلت، قالوا بآثني أبيح الطلى، وهو الشراب المحرم

وإن شافعيّاً قلت، قالوا بآثني أبيح نكاح البنت، والبنت تحرم

وإن مالكيّاً قلت، قالوا بآثني أبيح لهم أكل الكلاب، وهم هم

وإن قلت من أهل الحديث وحزبه يقولون تيس ليس يدري ويفهم<sup>(٢)</sup>

(١) الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ج ١ ص ٢٠٠.

(٢) الكشف ج ٢ ص ٤٩٨.



## إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي

هذا بعض ما حلّ بالمسلمين من عوامل الفرقة، وحوادث الشغب بين معتنقي المذاهب الأربعة، وهو يذهب بنفس المسلم حسرات، ويميت قلبه أسفاً وحزناً لما حلّ بالأمة من التفكك، والتفرّق الأمر الذي جعل المتدخلين في صفوف المسلمين ينفذون خططهم ويحققون أهدافهم في تفريق كلمة المسلمين، وصدع وحدتهم، وهو أعظم خطر على أيّ مجتمع ولا يدفع ذلك الخطر إلا باتحاد الكلمة، وفهم الإسلام فهماً صحيحاً، وإن يستقى تعاليمه من ينبوعه الذي أراد الله أن نأخذ منه ونتبع قول الحقّ وأئمة الصديق، ونعمل بما قاله النبيّ الأكرم ﷺ على ما تواتر عند الفريقين «إني تارك فيكم ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا وإنهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الخوض كتاب الله وعترتي أهل بيتي».

## باب الاجتهاد عند الشيعة

### مفتوح ومدرستهم مستقلة من تأثير السلطة

ومذهب أهل البيت ﷺ ومدرستهم حيث أنّه لم يخضع في قبال أيّ سلطة، وحفظ كيانه واستقلاله عن تأثير سلطة الجبّارين والظالمين، قوبل بالهجمات العنيفة، والحملات الظالمة، وأصبح الشيعة، المتمسّكون بمذهب أهل البيت، عُرضة لكلّ خطر، وغرضاً للتهمة، وأصبح الشيعي في نظر

اتباع السلطة خارجاً عن الإسلام، مفارقاً جماعتهم، ولكنهم ثبتوا على أخذ  
تعاليم الرسول ﷺ في أحكام الإسلام من طريق أهل البيت (عليه السلام)؛ لأنهم عدل  
القرآن، والتمسك بهم من دعائم الإسلام، ففي اتباعهم الهدى وهم كسفينة  
نوح وباب حطة.

وبذلك تحمّلوا في سبيل المحافظة على وصاية النبي في آله وساروا على  
نهجهم وبقي باب الاجتهاد مفتوحاً على مصراعيه.

## فقهاء مدرسة أهل البيت ﷺ لم يسموا أيّ جامع من جوامع الحديث بالصحيح كما فعلته مدرسة الخلفاء

وَمَا يلزم أن يعلم في المقام أنّ فقهاء مدرسة أهل البيت ﷺ لم يسموا أيّ جامع من جوامع الحديث لديهم من الكافي، ومن لا يحضره الفقيه، والتهذيب، والاستبصار وغيرها بالصحيح، ولكن فقهاء الجمهور، ومحدثوهم سمّوا بعض جوامع الحديث لديهم بالصحيح من قبيل صحيح البخاري، وصحيح مسلم، وسنن ابن ماجة، وسنن أبي داود، وسنن الترمذي، وسنن النسائي فانهم أوصدوا باب البحث العلمي في تمحيص الأحاديث وقلّدوا العلماء الستّة المذكورين خاصّة البخاري، ومسلم حتّى اليوم كما فعلوا ذلك في سدّ باب الاجتهاد بتقليدهم العلماء الأربعة، ولكن فقهاء مدرسة أهل البيت ﷺ لم يحجروا على العقول، ولم يوصدوا باب البحث العلمي في عصر من العصور، وإنّما يعرضون كلّ حديث في جوامعهم على قواعد دراية الحديث، وموازين علم الرجال، ويخضعون لنتائج تلك الدراسات، وذلك لأنّهم يعلمون أنّ رواة تلك الأحاديث غير معصومين عن الخطأ، والنسيان اللّذين يعرضان لكلّ بشر غير من عصمه الله.

## الأصل العاشر من أصول مدرسة أهل البيت (عليه السلام)

### إحياء ذكرى عاشوراء وإدامتها

ائمة أهل البيت (عليه السلام) وإن كانوا شاهدوا في حياتهم السلطات الجائرة، والفجائع التي حلت بالمسلمين من جرّاء التحكّم، والاستبداد، والظلم على أهل البيت (عليه السلام) وشيعتهم، وكان يُطرق اسماعهم بين آونة، وأخرى قتل جماعة ممن عُرفوا بالولاء لآل محمد (عليه السلام)، ومطاردة آخرين، وإلقاء جمع منهم في السجون، ولكن فاجعة عاشوراء كانت في نظرهم أعظم المصيبات في عين أنها كانت ولا تزال في مدرستهم المثل الأعلى لكلّ فائز، ومناضل في سبيل حرّية الإنسان وكرامته.

فثورة سيّد الشهداء الحسين بن علي (عليه السلام) ثورة كريمة، وعظيمة، علّمت الناس كيف يعيشون أحراراً، ويموتون كراماً، وثورة تستقي من قول أبيه الكريم أمير المؤمنين (عليه السلام): «الحياة في موتكم قاهرين والموت في حياتكم مقهورين»<sup>(١)</sup>.

فهذه الثورة هي التي هيّأت المسلمين للثورة على الظلم، والظالمين ليتخذوا من موقف الحسين (عليه السلام) ومصرعه في كربلاء مثلاً كريماً، ودرساً عظيماً للصبر على البلاء في الدفاع عن الحق، والاستشهاد في سبيله، والتضحية لإنقاذ المستضعفين، والمعدّيين من سلطات الحاكمين، الجبارين في كلّ زمان، ومكان؛ فإنّ كلّ يوم عاشوراء وكلّ أرض كربلاء.

وبالجملة هذه الثورة هي التي أيقظت الأمة الإسلامية من سباتها العميق، بل أحياهم، وحققت ما قاله جده الكريم (عليه السلام) «حسين مني، وأنا من حسين». وفي زيارة الأربعين: «وبذل مهجته فيك ليستنقذ عبادك من الجهالة، وحيرة الضلالة».

فائمة أهل البيت (عليهم السلام) وإن كانوا لا يزالون يحثون شيعتهم بذكرى مظالم أعدائهم، وبذكرى المصيبات التي نزلت عليهم، ويأظهار أسفهم لذلك، فيقول صادقهم (عليه السلام) لابان بن تغلب: «نفس المهموم لظلمنا نسيح، وهمة لنا عبادة، وكتمان سرنا جهاد في سبيل الله» ثم يقول: «يجب أن يكتب هذا الحديث بالذهب»<sup>(١)</sup>.

ويقول (عليه السلام) لفضيل: «تجلسون وتحذثون؟» فقال: نعم جعلت فداك، قال: «إن تلك المجالس أحبها، فأحيوا أمرنا يا فضيل، فرحم الله من أحيى أمرنا يا فضيل من ذكرنا، أو ذكرنا عنده، فخرج من عينه مثل جناح الذباب غفر الله له ذنوبه ولو كانت أكثر من زبد البحر»<sup>(٢)</sup>.

ويقول أيضاً لمحمد بن أبي عمارة الكوفي: «من دمعت عينه فينا دمعة لدم سفك لنا، أو حق لنا نقصناه، أو عرض انتهك لنا، أو لاحد من شيعتنا بؤاه الله تعالى بها في الجنة حقاً»<sup>(٣)</sup>.

ولكن كانت عنايتهم واهتمامهم بذكرى عاشوراء، وإعلاء كلمة الحسين، وإحياء أمره بأي نحو كان، بالثناء، والمديح، وبالبكاء عليه،

(١) بحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٧٨.

(٢) بحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٨٢، وسيأتي التوجيه لتعبير غفران الذنوب وأخبار أهل البيت (عليهم السلام) بعضها يفسر بعضاً.

(٣) أمالي الشيخ الطوسي ص ١٢١.

والجزع له وبإقامة المجالس باسمه، وبزيارته أكثر وأكثر.

فمن مسمع كردين قال، قال لي أبو عبد الله عليه السلام: «يا مسمع أنت من أهل العراق، أما تأتي قبر الحسين عليه السلام؟» قلت: لا أنا رجل مشهور من أهل البصرة، وعندنا من يتبع هوى هذه الخليفة، وأعداؤنا كثيرة من أهل القبائل من النُصَّاب، وغيرهم، ولست آمنهم أن يرفعوا عليّ عند ولد سليمان، فيمَثِّلون عليّ قال عليه السلام لي: «أفما تذكر ما صنع به عليه السلام؟» قلت: بلى، قال: «فتجزع؟» قلت: اي والله واستعبر لذلك حتى يرى أهلي أثر ذلك عليّ فامتنع من الطعام حتى يستبين ذلك في وجهي. قال: «رحم الله دمعتك، أما إنك من الذين يُعدُّون في أهل الجزع لنا والذين يفرحون لفرحنا، ويحزنون لحزننا، ويخافون لخوفنا، ويأمنون إذا أمنا، ستري عند موتك حضور آبائي لك، ووَصِيَّتْهم ملك الموت بك، وما يلقونك به من البشارة ما تقرّ به عينك قبل الموت، فملك الموت أرقّ عليك وأشدّ رحمة لك من الأمّ الشفيقة على ولدها»<sup>(١)</sup>.

وعن أبي عمارة المنشد قال ما ذكر الحسين بن عليّ عليه السلام عند أبي عبد الله عليه السلام في يوم قطّ قرْنِيّ أبو عبد الله عليه السلام متبسماً في ذلك اليوم إلى الليل، وكان أبو عبد الله عليه السلام يقول: «الحسين عبدة كلّ مؤمن»<sup>(٢)</sup>.

كان أبي عليه السلام إذا دخل شهر المحرم لا يرى ضاحكاً

عن إبراهيم بن أبي محمود قال، قال الرضا عليه السلام: «إن المحرم شهر، كان أهل الجاهلية يحرمون فيه القتال، فاستحلّت فيه دماؤنا، وهتكت فيه حرمتنا، وسبي فيه ذرارينا ونساؤنا، وأضرمت النيران في مضاربنا، وانتهب

(١) بحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٨٩، - ٢٩٠ والوسائل ج ١٠ ص ٣٩٤.

(٢) بحار الأنوار ج ٤٤ ص ٢٨٠.

مافيهما من ثقلنا، ولم ترع لرسول الله حرمة في امرنا إن يوم الحسين أقرح جفوننا، وأسبل دموعنا، وأذلّ عزيزنا بارض كرب وبلاء، أورثنا الكرب والبلاء إلى يوم الانقضاء، فعلى مثل الحسين فليكن الباكون، فإن البكاء عليه يحطّ الذنوب العظام، ثم قال: كان أبي إذا دخل شهر المحرم لا يرى ضاحكاً وكانت الكآبة تغلب عليه حتى يمضي منه عشرة أيام، فإذا كان يوم العاشر كان ذلك اليوم يوم مصيبته، وحزنه، وبكائه، ويقول هو اليوم الذي قتل فيه الحسين عليه السلام<sup>(١)</sup>.

### أمر الصادق عليه السلام بإنشاد الشعر في رثاء أبي عبد الله الحسين عليه السلام

وكان الإمام الصادق عليه السلام يجلس ويحضر عنده الشعراء فيقول لهم: «أنشدوا أشعاراً في رثاء أبي عبد الله، سيّد الشهداء عليه السلام». فعن عليّ بن المغيرة، عن أبي عمارة المنشد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال، قال لي: «يا أبا عمارة أنشدني في الحسين بن عليّ عليه السلام» قال: فأنشدته، فبكى ثم أنشدته فبكى قال: فوالله ما زلت أنشده، ويبكي حتى سمعت البكاء من الدار<sup>(٢)</sup>.

وعن صالح بن عقبة عن أبي هارون المكفوف قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي: «أنشدني» فأنشدته، فقال: «لا، كما تنشدون

(١) البحار ج ٤٤ ص ٢٨٣ - ٢٨٤.

(٢) وسائل الشيعة ج ١٠ ص ٤٦٥، والبحار ج ٤٤ ص ٢٨٢.

وكما ترويه عند قبره<sup>(١)</sup> فانشدته : امرر على جدّك الحسين فقل لاعظمه الزكية .  
قال فلمّا بكى امسكت انا، فقال : «مرّة فمررت قال : ثمّ قال :  
«زدني» قال : فانشدته :

يامريم قومي واندي مولاك وعلى الحسين فاسعدي بيباك  
قال : فبكى وتهايج النساء قال : فلمّا أن سكتن قال لي : «يا ابا هارون  
من انشد في الحسين فابكى عشرة فله الجنة» ثمّ جعل يتقص واحداً واحداً  
حتّى بلغ الواحد، فقال : «من انشد في الحسين فابكى واحداً فله الجنة» ثمّ  
قال : «من ذكره فبكى فله الجنة»<sup>(٢)</sup>.

### بذل الاموال من الإمام موسى بن جعفر (عليه السلام) في سبيل إنشاء المروية لابي عبدالله الحسين (عليه السلام)

وفي المناقب : إنّ المنصور تقدّم إلى موسى بن جعفر (عليه السلام) بالجلوس  
للتهتة في يوم النيروز، وقبض مايحمل إليه فقال (عليه السلام) : «إنّي قد فتشت  
الاخبار عن جدّي رسول الله (صلى الله عليه وآله) فلم أجد لهذا العبد خبراً، وأنّه سنّة  
للفرس، ومحاه الإسلام، ومعاذ الله أن نحى ماحاه الإسلام» فقال  
المنصور : إنّما نفعل هذا سياسة للجند، فبالتك بالله العظيم إلا جلست،  
فجلس، ودخلت عليه الملوك، والأمراء، والاجناد يهتّونه، ويحملون إليه  
الهدايا، والتحف وعلى رأسه خادم المنصور يحصي مايحمل، فدخل في  
آخر الناس رجل شيخ كبير السنّ فقال له : يا بن بنت رسول الله إنّي رجل

(١) البحار ج ٤٤ ص ٢٨٧ ، والوسائل ج ١٠ ص ٤٦٥ مايقرب منه .



صَعْلُوكُ<sup>(١)</sup> لا مال لي، أتحنفك بثلاث أبيات قالها جدِّي في جدِّك الحسين بن علي عليه السلام:

عجبت لمصقول علاك فرنده يوم الهياج وقد علاك غبار<sup>(٢)</sup>  
ولأسهم نفذتك دون حرائر يدعون جدِّك والدموع غزار  
الآ تقضضت السهام وعاقها عن جسمك الإجلال والإكبار

قال عليه السلام: «قبلت حديثك، اجلس، بارك الله فيك» ورفع رأسه إلى الخادم وقال: «امض إلى أمير المؤمنين، وعرفه بهذا المال، وما يصنع به؟» فمضى الخادم وعاد وهو يقول: كلُّها هبة منِّي له يفعل به ما أراد، فقال موسى عليه السلام للشيخ «اقبض جميع هذا المال فهو هبة منِّي لك»<sup>(٣)</sup>.

### الشعراء يقطعون المسافات

ويدخلون على الصادق عليه السلام لإنشاد الرثاء

في مصيبة سيّد الشهداء عليه السلام

وكانت الشعراء يعلمون أنَّ الصادق عليه السلام يحبُّ إقامة العزاء لأبي عبد الله الحسين عليه السلام، وإنشاد الشعر في رثائه، فيقطعون المسافات بهذا الهدف، ويدخلون عليه، وينشدون رثاءهم، وهو عليه السلام ومن كان حاضراً عنده سيكون على الحسين عليه السلام.

(١) الصعلوك: الفقير.

(٢) الفردند: جوهر السيف ووشيه وهو ما يرى فيه شبيه مدبّ النمل أو شبه الغبار.

(٣) المناقب ج ٤ ص ٣١٨ - ٣١٩.

روى ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني في الكافي بإسناده عن العبدى سفيان بن مصعب الشاعر قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: «قولوا لأُم فروة تجئ فتسمع ما صنع بجدها» قال: فجاءت، فقعدت خلف الستر ثم قال عليه السلام: «فانشدنا» قال فقلت:

«فروة جودي بدمعك المسكوب»

قال: فصاحت، وصحن النساء، فقال أبو عبد الله عليه السلام: «الباب، فاجتمع أهل المدينة على الباب» قال: «فبعث إليهم أبو عبد الله عليه السلام صبي لنا غشي عليه» فصحن النساء: الحديث<sup>(١)</sup>.

ودخل جعفر بن عفتان الطائي على الصادق عليه السلام ورثى أبا عبد الله الحسين عليه السلام بمحضر الصادق عليه السلام بقصيدة منها:

ليك على الإسلام من كان باكياً فقد ضيّعت أحكامه واستحلّت

غداة حسين للرماح رديّة وقد نهلت منه السيوف وعَلَّتْ<sup>(٢)</sup>

وعن ابن شعبة عن عبد الله بن غالب قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فانشدته مرثية الحسين بن علي عليه السلام فلما انتهت إلى هذا الموضع:

لبليّة تسقو حسينا بمسقاة الشرى غير التراب

صاحت باكية من وراء الستر يا ابتاه<sup>(٣)</sup>

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ١٩٢.

(٢) نفس المصدر ص ٢٠٥.

(٣) كامل الزيارات ص ١٠٥.

## وكان الصادق عليه السلام يعقد مجلساً لرثاء جده الحسين عليه السلام ويرغب الشعراء لإنشاد المراثي له

وقال العلامة السيد حسن الصدر: إن الإمام الصادق عليه السلام كان يعقد مجلساً لأن يرثي جده الحسين عليه السلام<sup>(١)</sup>. ويقول: «ما من أحد قال في الحسين شعراً فبكى وأبكى به إلا أوجب الله الجنة وغفر له»<sup>(٢)</sup>.

وقال لصالح بن عقبة: «من أنشد في الحسين بيتاً من الشعر فبكى وأبكى عشرة فله ولهم الجنة، ومن أنشد في الحسين بيتاً فبكى وأبكى تسعة فله ولهم الجنة» فلم يزل حتى قال: «ومن أنشد في الحسين بيتاً فبكى وأظنه قال: أو تباكي فله الجنة»<sup>(٣)</sup>.

فمن عناية الإمام الصادق عليه السلام بإنشاد المراثي في حادثة عاشوراء قد أكثر الشعراء من الإنشاد فيها وأوجدوا ثروة ثقافية عظيمة في تاريخ الشيعة. ومن أحسن ما قيل فيها أشعار عقبة بن عمرو السهمي:

إذا العين قرّت في الحياة وأنتم	تخافون في الدنيا فأظلم نورها
مررت على قبر الحسين بكربلا	ففاض عليه من دموعي غزيرها
وما زلت أرثيه وأبكي لشجوه	ويسعد عيني دمعها وزفيرها
وبكيت من بعد الحسين عصابة	أطافت به من جانبيه قبورها

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ١٩٢.

(٢) الوسائل ج ١٠ ص ٤٦٤.

(٣) الوسائل ج ١٠ ص ٤٦٦.

سلام على أهل القبور بكرىلا      وقلّ لها مني سلام يزورها  
سلام بأصال العشى وبالصبحى      تؤدّيه نكباء الرياح ومورها  
ولا برح الوفاد زوار قبره      يفوح عليهم مسكها وعبيرها<sup>(١)</sup>  
وقال ابن الجوزي نظر سليمان بن قبة الشاعر البارع إلى مصارع القوم  
بكرىلا فبكى حتّى كاد أن يموت ثم قال :

وإنّ قتيل الطفّ من آل هاشم      اذلّ رقاباً من فريش فذلّت  
مررت على أبيات آل محمّد      فلم أر أمثالاً لها يوم حلّت  
فلا يبعد الله الديار وأهلها      وإن أصبحت منهم برغمي تخلّت  
الم تر أنّ الشمس أضحي مريضة      لفقد حسين والبلاد اقشعرت  
وانشد فيها ديك الجن أبو محمّد عبدالسلام بن رغبان :

جاؤوا برأسك يابن بنت محمّد      متزملأً بدمائه تزميلاً  
وكانما بك يابن بنت محمّد      قتلوا جهاراً عامدين رسولا  
قتلوك عطشاناً ولما يرقبوا      في قتلك التنزيل والتأويل  
ويكبّرون بأن قُتلت وإنّما      قتلوا بك التكبير والتهليل

وفي رجال الكشي عن زيد الشحام قال : كنّا عند أبي عبدالله عليه السلام  
ونحن جماعة من الكوفيين فدخل جعفر بن عثمان<sup>(٢)</sup> على أبي عبدالله عليه السلام  
فقرّبه وأدناه ثم قال : « يا جعفر » قال : لبيك جعلني الله فداك ، قال : « بلغني  
أنك تقول الشعر في الحسين عليه السلام وتحمّده » قال : نعم جعلني الله فداك ، قال :  
« قل » فأنشده صلى الله عليه وآله عليه فبكى ومن حوله حتّى صارت الدموع على

(١) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام ص ٢٠٤ .

(٢) عنونه ابن داود في رجاله وقال جعفر بن عثمان الطائي شاعر أهل البيت عليه السلام وفي قاموس  
الرجال جعفر بن عفان الطائي .

وجهه وحيته ثم قال : « يا جعفر والله لقد شهدت ملائكة الله المقربون ههنا يسمعون قولك في الحسين عليه السلام ولقد بكوا كما بكينا واكثر ، ولقد اوجب الله تعالى لك يا جعفر في ساعتك الجنة بأسرها وغفر الله لك » فقال : « يا جعفر الا ازيدك ؟ » قال : نعم ياسيدي ، قال : « مامن احد قال في الحسين شعراً فبكى وابكى به إلا اوجب الله له الجنة وغفر له »<sup>(١)</sup>.

### تأكيد استحباب زيارة سيّد الشهداء

واماً ما ورد من الاخبار، المؤكدة لزيارة قبره، المشتمة على المثوبات الكثيرة فكثيرة :

فمن جعفر بن محمد عليه السلام : « إن من زار قبر الحسين بن علي عليه السلام عارفاً بحقه كتبه الله في عليين »<sup>(٢)</sup>.

وفي الامالي لابن الشيخ الطوسي بسنده عن محمد بن مسلم قال : سمعت ابا جعفر وجعفر بن محمد عليه السلام يقولان : « إن الله عوض الحسين عليه السلام من قتله أن الإمامة من ذريته، والشفاء في تربته، وإجابة الدعاء عند قبره، ولا تعد أيام زائريه جائياً وراجعاً من عمره »<sup>(٣)</sup>.

وفي كامل الزيارات بسنده عن زرارة قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : « إن لزوار الحسين بن علي عليه السلام يوم القيامة فضلاً على الناس » قلت : وما فضلهم ؟ قال : « يدخلون الجنة قبل الناس بأربعين عاماً وسائر الناس في

(١) رجال الكشي ص ١٨٧ ، بحار الانوار ج ٤٤ ص ٢٨٢ ، وسائل الشيعة ج ١٠ ص ٤٦٤ .

(٢) الوسائل ج ١٠ ص ٣٢٩ .

(٣) امالي ابن الشيخ ص ٢٠١ .

الحساب<sup>(١)</sup>.

وياسناده عن ابن بكير عن أبي عبد الله عليه السلام قال، قلت له: إن قلبي ينازعني إلى زيارة قبر أبيك، وإذا خرجت فقلبي وجل مشفق حتى أرجع خوفاً من السلطان، والسعاة، وأصحاب المصالح فقال: «يا ابن بكير أما تحب أن يراك الله فينا خائفاً؟ أما تعلم أنه من خاف لحوفنا اظله الله في ظل عرشه؟ وكان يحدثه الحسين عليه السلام تحت العرش، وأمنه الله من افزاع يوم القيامة، يفزع الناس ولا يفزع، فإن فزع وقرته الملائكة، وسكنت قلبه بالبشارة»<sup>(٢)</sup>.

## ما الوجه في ترتب هذه الثوبات الكثيرة على هذه الاعمال؟

ثم إنه ربما يستبعد مضامين هذه الاخبار المشتملة على ترتب الثوبات الكثيرة على هذه الاعمال من قبيل البكاء، والإبكاء، والتباكي، وإنشاد الأشعار والمراثي، واستماعها، وإقامة مجلس العزاء، والحضور فيه حتى الزيارة: بأن ترتب هذه الثوبات الكثيرة على هذه الاعمال القليلة بعيد عن مستوى العقل، بل ربما يوجب الاغترار، والتجري على المعاصي، فهي موضوعة أضعفة.

ولكن الجواب أن هذه الاخبار - وبينها الصحاح والموثقات ومتواترة إجمالاً - لا يتطرق إليها يد الجرح والإنكار ولا يصغى إلى التردد في صدورهما، فهي محمولة على أحد وجهين على سبيل منع الخلو:

(١) كامل الزيارات ص ١٣٧.

(٢) كامل الزيارات ص ١٢٥.

الاول: أنها محمولة على ما إذا كان ذكر الحسين عليه السلام، والبكاء عليه، وزيارته، ورتاؤه، وإنشاد الشعر فيه، وإقامة المجالس لعزائه وباسمه عليه السلام إنكاراً للمنكر، ومجاهدة في ذات الله، ومحاربة مع أعداء الله والجبابرة، وهدماً لاساسهم، وتقبيحاً وتنفيراً من سيرتهم، فالأئمة عليهم السلام كانوا يرغبون الشيعة في تلك الجهاد المقدس بإعلاء كلمة الحسين، وإحياء امره بأيّ نحو كان في قبال الظالمين، والجبابرة حيث كانوا يسعون في إمامة ذكر الحسين وآثاره بالمنع من زيارته، والبكاء عليه، وإقامة المجلس باسمه.

ففي المناقب أن المتوكل أمر بتحرير قبر الحسين عليه السلام وأصحابه وكرب موضعها واجرى الماء، وقتل زوّارها وسلط قوماً من اليهود حتى تولّوا ذلك إلى أن قتل المتوكل، فاحسن المنتصر سيرته، وأعاد التربة في أيامه<sup>(١)</sup>.

وبالجملّة كانت الجبابرة والظالمون من وجدوه يفعل شيئاً من ذلك اخذوه، وشرّدوه، وقتلوه، وهدموا داره حيث كان اسم الحسين عليه السلام وإتيان هذه الاعمال باسمه المقدس عليه السلام رمزاً للقيام في قبال الجبارين، وجهاداً معهم، ولأجل تلك المحاربة القائمة بين الفريقين: حزب الله، وحزب الشياطين كانت الطغاة والظالمون يسعون في إطفاء نور الحسين عليه السلام فإنه - كما ذكرنا - كل يوم عاشوراء وكل أرض كربلاء.

فمن كان يبكي على الحسين، أو يرثيه، أو يزوره لم يكن فعله ذلك عزاء وتسليّة فقط، بل كان محاربة لأعداء الدين، وجهاداً في سبيل الله مع ما يقاسونه من الجهد، والبلاء، والتشريد، والتنكيل. وقد رأينا ذلك في إيران قبل خمسين سنة بأعيننا ومن شأن التاريخ هو التكرّر.

(١) المناقب ج ٢ ص ٢١١ وحرّ الأرض: سواها، وكرب الأرض للزرع: قلبها وحرثها.

الثاني: ان ترتب هذه الثوبات والآثار مشروطة بمتابعة الائمة عليهم السلام في اعمالهم، وسلوك سبيلهم، والتخلق باخلاقيهم من رعاية التقوى والتعهد والالتزام قولاً وعملاً ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ .  
وعلى اي حال فاللزام علينا تبعاً لاهل البيت عليهم السلام إحياء ذكرى عاشوراء، وإعلاء كلمة الحسين عليه السلام، وتعلم الدروس العظيمة من هذه المدرسة الكريمة، والثورة المقدسة، فيا ليتنا كنا معه فنفوز فوزاً عظيماً.



## الاصل الحادي عشر

### العناية والاهتمام بذكر الإمام الثاني عشر المهدي المنتظر

ومن جملة المعالم لمدرسة أهل البيت العناية بذكر الإمام المهدي، المنتظر، وقد صدرت منهم مئات الروايات في كيفية ولادته، وغيبته الصغرى والكبرى، وطول مدة غيبته المشتملة على الاسف الشديد على ماتقع في زمان غيبته، وعلى علائم ظهوره، وكيفية ظهوره، وبسط دولته، وعلى فضيلة انتظار فرجه الشريف، وسائر الجهات المرتبطة به كما أنه ما ورد من الروايات فيه عن جدّه النبيّ الأكرم على حدّ الاستفاضة بل التواتر.

وفي هذه الروايات العناية الشديدة بذكر اسمه، وصفاته، وذكر شمائله، وسائر أبعاد وجوده، وأنه أشبه الناس برسول الله، وأنه من ولد أمير المؤمنين وفاطمة، وأنه التاسع من ولد الحسين، والسادس من ولد الصادق، والخامس من ولد موسى بن جعفر، والرابع من ولد عليّ بن موسى الرضا، والثالث من ولد محمد بن عليّ التقي، وأنه من ولد الهادي، وأنه ابن أبي محمد العسكري، وأنه طويل العمر، وشاب المنظر، ويتنفع الناس به في غيبته، وأنه الذي تقوم بالسيف، ويظهر الأرض من الشرك والكفر، ويعلن أمر الله، ويملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، ويفتح مشارق الأرض ومغاربها، ويجعل الإسلام ديناً عالمياً حتى لا يبقى في الأرض أحد يعبد غير الله، ولا يبقى قرية إلا نودي فيها شهادة أن لا إله إلا الله، وأنّ محمداً رسول الله، ويجتمع

في دولته جميع الملل على الإسلام، وفي عصره يظهر الأرض كنوزها ومعادنها، ويظهر البركات السماوية والأرضية في عصره، وتسهل الأمور ويتكامل العقول، ويظهر على يده معجزات الأنبياء.

## إن العالم يسير إلى نقطة الصلاح والكمال والناس إلى البلوغ العقلي فلينتظروا الفرج

ومفاد هذه الأخبار الكثيرة البالغة حدّ التواتر أنّ العالم يسير إلى نقطة الصلاح، والكمال، والناس بمقتضى رقاء علومهم، وتكامل عقولهم، يسرون نحو الرشد، والثقافة الكاملة، والبلوغ العقلي التي يهيئهم لقبول الحقّ والعدل، ودولة الحقّ والعدل، والغلبة على المشاكل الاجتماعية والاقتصادية، والالزام على المؤمنين التابعين لائمة أهل البيت ﷺ ومدرستهم حيثشذ أن ينتظروا لتحقيق هذه الدولة الحقّة، وللبلوغ إلى هذه الغاية، وتهيؤوا للفوز بلقاء إمامهم ﷺ، والكون في ركابه في الثورة العالمية الإسلامية بالانصاف بالورع، والاجتهاد مع تهذيب الاخلاق، وكسب الفضائل، والمعارف، والكمالات، ولذلك قد وردت طائفة كبيرة من هذه الاخبار في فضيلة الانتظار وعظم ثوابه:

فعن أبي الحسن عن آبائه ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «افضل أعمال امتي انتظار الفرج»<sup>(١)</sup>.

وعن الفضل بن عمر قال: سمعت الصادق ﷺ يقول: «من مات

منتظراً لهذا الأمر كان كمن كان مع القائم في فسطاطه ، لا بل كان كالضارب بين يدي رسول الله بالسيف<sup>(١)</sup>.

وفي المحاسن عن علاء بن سيابة قال ؛ قال أبو عبد الله عليه السلام : « من مات منكم على هذا الأمر منتظراً له ، كان كمن كان في فسطاط القائم »<sup>(٢)</sup>  
وفي كمال الدين عن أبي عبد الله عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام : « المنتظر لامرنا كالمشحط بدمه في سبيل الله »<sup>(٣)</sup>.

وفي غيبة النعماني بسنده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام : « إن لنا دولة يجيء الله بها إذا شاء » ثم قال : « من سرّ أن يكون من أصحاب القائم فليتنظر ، وليعمل بالورع ، ومحاسن الاخلاق ، وهو منتظر فإن مات ، وقام القائم بعده كان له من الاجر مثل اجر من أدركه ، فجدّوا ، وانتظروا هنياً أيّتها العصابة المرحومة »<sup>(٤)</sup>.

وفي المحاسن عن الفيض بن المختار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « من مات منكم وهو منتظر لهذا الأمر كمن هو مع القائم في فسطاطه » قال : ثم مكث هنيهة ، ثم قال : « لا بل كمن قارع معه بسيفه » ثم قال : « لا والله إلا كمن استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله »<sup>(٥)</sup>.

وفي بحار الانوار كتاب تاريخ قم تأليف الحسن بن محمد بن الحسن القمي بإسناده عن عفان البصري عن أبي عبد الله عليه السلام قال ، قال لي : « اتدري

(١) منتخب الاثر ص ٤٩٨ .

(٢) نفس المصدر .

(٣) نفس المصدر .

(٤) نفس المصدر .

(٥) منتخب الاثر ص ٤٩٨ .

لم سَمِّي قم؟ قلت: الله، ورسوله، وانت أعلم قال: «إنما سَمِّي قم لأن أهلها يجتمعون مع قائم آل محمد (صلوات الله عليه)، ويقومون معه، ويستقيمون عليه، وينصرونه»<sup>(١)</sup>

### الاخبار الواردة منهم ﷺ في الملاحم والفتن

ومما ينبغي أن يتوجه إليه في المقام أن جمعاً من الاخبار الواردة في هذا الباب متضمنٌ لمذكر ما يقع في آخر الزمان، قبل ظهور الإمام المهدي ﷺ من الفتن، والبدع، والملاحم، والمعاصي.

ومن الجدير بالذكر أن هذه الملاحم، والفتن التي أخبر هذه الاخبار بوقوعها في آخر الزمان لم يمض من ابتداء وقوعها وتحققها - بالنسبة إلى زماننا - أكثر من مائة سنة أو مائة وخمسين سنة، ولم يكن قبل ذلك الزمان عين، ولا أثر منها، ولكن الاخبار الدالة على وقوع هذه الفتن والملاحم مندرجة في الكتب التي مضى من تاريخ تأليفها بالنسبة إلى زماننا ألف سنة أو تسعمائة سنة أو ثمانمائة سنة وهكذا!!

فهي من جملة الاخبار الغيبية الصادرة عن أهل البيت ﷺ الدالة على أن علومهم ﷺ لم تكن تنشا إلا من العلم الرباني الإلهي، ونحن نذكر واحداً منها من روضة الكافي لرئيس المحدثين محمد بن يعقوب الكليني (قدس الله سره) المتوفى ٣٢٩.

ففيها بإسناده عن حمزان بن أعين عن أبي عبد الله ﷺ - في حديث

طويل ذكر فيها ما يظهر في الناس من المعاصي، والبدع، والفتن- «من  
انتظر امرنا، وصبر على ما يرى من الاذى، والخوف هو غداً في زمرتنا- فإذا  
رايت الحق قد مات، وذهب اهلك، ورايت الجور قد شمل البلاد، ورايت  
القرآن قد خُلق، وأحدث فيه ما ليس فيه، ووجه على الاهواء، ورايت الدين  
قد انكفى كما ينكفى الماء، ورايت اهل الباطل قد استعلوا على اهل الحق،  
ورايت الشرّ ظاهراً لا ينهى عنه، ويُعذر أصحابه، ورايت الفسق قد ظهر  
واكتفى الرجال بالرجال، والنساء بالنساء، ورايت المؤمن صامتاً لا يقبل  
قوله، ورايت الفاسق يكذب ولا يردّ عليه كذبه وفيرئته، ورايت الصغير  
يستحقر الكبير، ورايت الارحام قد تقطعت، ورايت الغلام يعطى مثل  
ماتعطي المرأة، ورايت الرجل ينق المقاتل في غير طاعة الله فلا ينهى ولا يؤخذ  
على يديه، ورايت الجار يؤذي جاره وليس له مانع، ورايت الخمر تشرب  
علانية ويجتمع عليها من لا يخاف الله عزّ وجلّ، ورايت الأمر بالمعروف  
ذليلاً، ورايت الفاسق فيما لا يحبّ الله قوياً محموداً، ورايت سبيل الخير  
منقطعاً وسبيل الشرّ مسلوفاً، ورايت بيت الله قد عطل ويؤمر بتركه، ورايت  
الرجال يتسمّون للرجال، والنساء للنساء، ورايت الرجل معيشته من دبره  
ومعيشة المرأة من فرجها، ورايت النساء يتخذون المجالس كما يتخذها  
الرجال، وتنفوس في الرجل، ويغايروا عليه الرجال، وكان صاحب المال أعزّ  
من المؤمن، وكان الربا ظاهراً لا يغيّر، وكان الزنا تمتدح به النساء، ورايت  
المرأة تصانع زوجها على نكاح الرجال، ورايت البدع والزنا قد ظهر، ورايت  
الناس يعمدون لشاهد الزور، ورايت الحرام يحلّل، ورايت الحلال يحرمّ،  
ورايت الدين بالرأي، وعطل الكتاب واحكامه، ورايت المؤمن لا يستطيع أن  
ينكر إلا بقلبه، ورايت العظيم من المال ينفق في سخط الله، ورايت  
الولاية يقربون اهل الكفر ويباعدون اهل الخير، ورايت الولاية يرتشون في

الحكم، ورأيت الرجل يقتل على التهمة وعلى الظنة، ورأيت الرجل يعير على إتيان النساء، ورأيت الرجل يأكل من كسب امرأته من الفجور، يعلم ذلك ويقيم عليه، ورأيت الايمان بالله عز وجل كثيرة على الزور، ورأيت القمار قد ظهر، ورأيت الشراب يباع ظاهراً ليس له مانع، ورأيت النساء يبذلن أنفسهن لأهل الكفر، ورأيت الملاهي قد ظهرت يمر بها لا يمنعها أحد أحداً، ولا يجترئ أحد على منعها، ورأيت أقرب الناس إلى الولاة من تمتدح بشتما أهل البيت، ورأيت من يحبنا يزور ولا يقبل شهادته، ورأيت القرآن قد ثقل على الناس استماعه، وخف على الناس استماع الباطل، ورأيت الجار يكرم الجار خوفاً من لسانه، ورأيت الحدود قد عطلت وعمل فيها بالاهواء، ورأيت المساجد قد زخرفت، ورأيت الشر قد ظهر والسعي بالنميمة، ورأيت الغيبة تستملح<sup>(١)</sup> ويبشر بها الناس بعضهم بعضاً، ورأيت طلب الحج والجهاد لغير الله، ورأيت الرجل معيشتة من بخس المكيال والميزان، ورأيت سفك الدماء يستخف بها، ورأيت الرجل يطلب الرياسة بعرض الدنيا، ويشهر نفسه بخبث اللسان ليتقى، ويسند إليه الأمور، ورأيت الصلاة قد استخف بها، ورأيت الرجل عنده المال الكثير لم يزكّه منذ ملكه، ورأيت الرجل يسمي نشوان<sup>(٢)</sup>، ويصبح سكران، لايهتم الناس بما فيه، ورأيت البهائم تنكح، ورأيت قلوب الناس قد قست وجمدت أعينهم، وثقل الذكر عليهم، ورأيت السحت قد ظهر يتنافس فيه، ورأيت المصلي إنما يصلي ليراه الناس، ورأيت الفقيه يتفقه بغير الدين يطلب الدنيا والرياسة، ورأيت الحرمين يعمل فيهما بما لا يحب الله، لا يمنعه مانع، ولا يحول بينهم وبين العمل القبيح أحد،

(١) في مرآة العقول: قال الفيروزآبادي استملحه عذّه مليحاً.

(٢) في مرآة العقول: اي سكران وقد يطلق على مبدء السكر.

ورأيت المعازف ظاهرة في الحرمين، ورأيت مسلك الخبير وطريقه خالياً لا يسلكه أحد، ورأيت كل عام يحدث فيه من الشر والبدعة أكثر مما كان، ورأيت الخلق والمجالس لا يتابعون إلا الاغنياء، ورأيت الناس يتسافدون كما يتسافد البهائم<sup>(١)</sup>، لا ينكر أحد منكراً تخوفاً من الناس، ورأيت الرجل ينفق الكثير في غير طاعة الله، ويمنع اليسير في طاعة الله، ورأيت العقوق قد ظهر، واستخف بالوالدين، وكانا من أسوء الناس حالاً عند الولد. ويفرح بأن يفترى عليهما، ورأيت النساء قد غلبن على الملك، وغلبن على كل أمر لا يؤتى إلا مالهن فيه هوى، ورأيت السلطان يحتكر الطعام، ورأيت أموال ذوي القربى تقسم في الزور، ويتقامر بها تشرب بها الخمر، ورأيت الخمر يتداوى بها، وتوصف للمريض ويستشفى بها، ورأيت الناس قد استووا في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك الدين به، ورأيت رياح المنافقين وأهل النفاق دائمة ورياح أهل الحق لا تحرك، ورأيت الأذان بالاجر والصلاة بالاجر، ورأيت المساجد محتشية ممن لا يخاف الله مجتمعون فيها للغيبة، وأكل لحوم أهل الحق، ويتواصفون فيها شرب المسكر، ورأيت من أكل أموال اليتامى يحمدهم بصلاحه، ورأيت القضاة يقضون بخلاف ما أمر الله، ورأيت الولاة ياتمنون الخونة للطمع، ورأيت المنابر يؤمر عليها بالتقوى ولا يعمل القائل بما يأمر، ورأيت الصلاة قد استخف بأوقاتها، ورأيت الصدقة بالشفاعة لا يراد بها وجه الله وتعطى لطلب الناس، ورأيت الناس همهم بطونهم وفروجهم لا يبالون بما أكلوا وما نكحوا، ورأيت الدنيا مقبلة عليهم، ورأيت أعلام الحق قد درست فكن على حذر، واطلب إلى الله النجاة واعلم أن الناس في سخط الله وإنما يمهلهم لأمر يراد بهم فكن مترقباً واجتهد ليراك

(١) في مرآة العقول: أي جمرة في الطريق والشوارع والسفاد نزو الذكر على الانثى.

اللَّهُ تعالى في خلاف ما هم عليه، واعلم أن اللَّه لا يضيع أجر المحسنين وأن رحمة اللَّه قريب من المحسنين<sup>(١)</sup>.

## التأسف الشديد من أئمة أهل البيت عليهم السلام

### على مايقع في زمان غيبة قائمهم عليه السلام

وطائفة كبيرة من الاخبار الواردة في الباب تدلّ على التأسف الشديد والحزن البالغ من أئمة أهل البيت عليهم السلام على مايقع في زمان غيبة القائم عليه السلام من وقوع الفتن، وشيوع المعاصي، وابتلاء المؤمنين، وتولد الشكوك والشبهات في قلوب الناس، وارتداد كثير عن دينهم.

ففي البحار عن سدير الصيرفي قال دخلت أنا، والمفضل بن عمر، وأبو بصير، وأبان بن تغلب على مولانا أبي عبد الله جعفر بن محمد عليهم السلام فرأيناه جالسا على التراب وعليه مسح خيبري، مطوق بلا جيب، مقصر الكمين، وهو يبكي بكاء الواله الشكلى، ذات الكبد الحري قد نال الحزن من وجنتيه، وشاع التغير في عارضيه، وأبلى الدموع محجريه وهو يقول: «سَيِّدِي غَيْبَتِكَ نَفْتِ رَقَادِي، وَضَيِّقَتِ عَلَيَّ مِهَادِي، وَأَسْرَتِ مِنِّي رَاحَةَ فَوَادِي، سَيِّدِي غَيْبَتِكَ أَوْصَلَتْ مَصَابِي بِفَجَائِعِ الْآبَدِ، وَفَقَدَ الْوَاحِدَ بَعْدَ الْوَاحِدِ يَفْنِي الْجَمْعَ وَالْعَدَدَ فَمَا أَحْسَنَ بِدَمْعَةٍ تَرُقَى مِنْ عَيْنِي، وَأَيْنَ يَفْتَرُ مِنْ صَدْرِي عَنْ دَوَارِجِ الرِّزَايَا وَسَوَالِفِ الْبَلَايَا إِلَّا مَثْلَ لَعِينِي عَنْ عَوَائِرِ اعْظَمِهَا، وَأَفْظَعِهَا، وَتَرَاقِي أَشَدَّهَا وَأَنْكَرَهَا، وَنَوَائِبَ مَخْلُوطَةٍ بِغَضَبِكَ، وَنَوَازِلَ



معجونة بسخطك».

قال سدير: فاستطارت عقولنا ولها، وتصدعت قلوبنا جزعاً من ذلك الخطب الهائل، والحادث الغائل، وظننا أنه سمة لمكروهة قارعة، أوحلت به من الدهر بائقة، فقلنا لا أبكى الله يابن خير الورى عينيك من أي حادثة تستنزف دمعتك، ويستمطر عبرتك، وآية حالة حتمت عليك هذا الماتم قال: فزفر الصادق (عليه السلام) زفرة انتفخ منها جوفه، واشتد منها خوفه فقال:

«ويحكم إني نظرت في كتاب الجفر صبيحة هذا اليوم، وهو الكتاب المشتمل على علم المنايا، والبلايا، والرزايا، وعلم ماكان، وما يكون إلى يوم القيامة الذي خص الله تقدس اسمه به محمداً والأئمة من بعده عليه وعليهم السلام وتاملت فيه مولد قائمنا، وغيبته، وإبطائه، وطول عمره، ويلوى المؤمنين في ذلك الزمان، وتولد الشكوك في قلوبهم من طول غيبته، وارتداد أكثرهم عن دينهم، وخلعهم ربة الإسلام من اعتاقهم التي قال الله تقدس ذكره ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه﴾ يعني الولاية فاخذتني الرقة واستولت عليّ الأحزان<sup>(١)</sup>.

بيان: قال الفيروزآبادي المحجر: كمجلس ومنبر من العين ماداربها وبدا من البرقع، فقد له لعله معطوف على الفجائع أو على الابد أي أوصلت مصابي بما أصابني قبل ذلك من فقد واحد بعد واحد بسبب فناء الجمع والعدد.

يفتر أي يخرج بضعف وفتور، دوارج الرزايا: مواضيها، والعوائر: المصائب الكثيرة التي تُعور العين لكثرتها، وتعدية التمثيل بعن لتضمين معنى

الكشف، والتراقي جمع الترقوة أي يمثل لي أشخاص مصائب أنظر إلى ترقوتها، أعظمها على صيغة أفعّل التفضيل فيكون بدلاً عن العوائر أو صيغة التكلم أي أعدّها عظيمة فيكون صفة، والاحتمالان جاريان في الثلاثة الآخر، وحاصل الكلام إني كلما أنظر إلى دمة أو أسمع مني أنيناً للمصائب التي نزلت بنا في سالف الزمان، أنظر بعين اليقين إلى مصائب جليلة مستقلة أعدّها عظيمة فظيعة، والغائل: المهلك، والغوائل، الدواهي، قوله سمة أي علامة<sup>(١)</sup>.

### القول بوجود الإمام الثاني عشر المهدي المنتظر ﷺ

#### مما يحكم به العقل أيضاً

ثم إن إمامة المهدي المنتظر ﷺ، وسائر أبعاد وجوده مما يدلّ عليه الاخبار المتواترة - كما ذكرنا - ولكن الشيخ الاجل المفيد ذهب إلى أن دليل العقل أيضاً يدلّ على وجوده:

قال في الارشاد: ومن الدلائل على إمامة القائم بالحقّ ابن الحسن ﷺ ما يقتضيه العقل بالاستدلال الصحيح من وجود إمام، معصوم، كامل، غنيّ عن رعاياه في الاحكام والعلوم في كلّ زمان؛ لاستحالة خلوّ المكلفين من سلطان يكونون بوجوده أقرب إلى الصلاح، وأبعد من الفساد، وحاجة الكلّ من ذوي النقصان إلى مؤدّب للجنة، مقومّ للعصاة، رادع للغواة، معلّم للجهال، منبّه للغافلين، محذّر للضلال، مقيم للحدود، منفذ

للاحكام، فاصل بين اهل الاختلاف، ناصب للأمرء، ساد للثغور، حافظ للأموال. حام عن بيضة الاسلام، جامع للناس في الجمعيات والاعباد، وقيام الادلة على أنه معصوم من الزلات، لغناه بالاتفاق عن إمام، واقتضى ذلك له العصمة بلا ارتياب، ووجوب النصّ على من هذه سبيله من الانام، أو ظهور المعجز عليه؛ لتمييز من سواه، وعدم هذه الصفات من كلّ أحد سوى من أثبت إمامته أصحاب الحسن بن عليّ ﷺ، وهو ابنه المهدي على ما بيناه، وهذا اصل لن يحتاج معه في الإمامة إلى رواية النصوص، وتعداد ماجاء فيها من الاخبار لقيامه بنفسه في قضية العقول، وصحّته بثابت الاستدلال، ثمّ قد جاءت روايات في النصّ على ابن الحسن ﷺ من طرق ينقطع بها الاعذار<sup>(١)</sup>.

## الاعتقاد بالمهدي بمعنى كونه علماً لزعيم يقوم ويخلص البشرية من الجور ويقيم الحق والعدل ليس من مختصات الفكر الشيعي

إنّ الاعتقاد بالزعيم الذي سيقوم، ويقود الثورة على الظالمين والجائرين، ويحارب الطغاة والجبابرة، ويخلص البشرية ممّا تعانیه من قهر، وجور، وعدوان، وما إلى ذلك ممّا عانته البشرية منذ آلاف السنين، وما زالت تعانیه إلى أن يحين بالوقت الذي يأذن الله فيه بالظهور، فيملأ الارض قسطاً

وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، ليس من مختصات الفكر الشيعي فإن الاعتقاد بظهور مخلص للبشرية، ومحرّر لها مما تعانيه من الظلم والاستضعاف، ويقيم العدل والحق شائع في الديانات القديمة وحتى عند بعض الأمم التي لا ترجع إلى الأديان السماوية.

والاحاديث المعتبرة الواردة عن النبي الأكرم ﷺ من طريق الشيعة والجمهور - كما تدلّ على عدد الائمة الاثني عشر وأنهم خلفاؤه ولا يزال الدين قائماً بوجودهم وفي بعض تلك النصوص انهم عدد نقباء بني إسرائيل - تدلّ على أنّ آخرهم يملا الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

### محدثوا الجمهور أيضاً رَوَوْا عن النبي ﷺ

#### روايات المهدي صاحب الزمان ﷺ

وقد روى احاديث المهدي جماعة من محدثي الجمهور في صحاحهم كالترمذي، وأبي داود، والحاكم، وابن ماجه، ونقلوا عن جماعة من خيار الصحابة انهم سمعوا الرسول ﷺ يردّد حديث مهديّ أهل البيت ﷺ من الحين والآخر حسب المناسبات.

ففي صحيح الترمذي أنّ النبي ﷺ قال: «لؤلؤ لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث الله فيه رجلاً من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي».

وجاء في حديث أبي داود: «لؤلؤ لم يبق من الدهر إلا يوم واحد لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملاها عدلاً كما ملئت جوراً».

وقد تحدّث بعض علماء الجمهور كالكنجي الشافعي في كتابه البيان في اخبار صاحب الزمان ، والسيوطي في كتابه العرف الوردی في اخبار المهدي ، وعلي بن محمد الصبّاح المالكي في كتابه الفصول المهمة ، وسبط بن الجوزي في تذكرة الخواص ، وعبد الوهاب الشعراني في كتابه عقائد الاكابر ، ويوسف بن يحيى الدمشقي في عقد الدرر في اخبار الإمام المنتظر عن المهدي ﷺ ونسبه ، وغيبته ، وعلامات ظهوره .

وروى الحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي في كتابه البيان في اخبار صاحب الزمان ، عن سهل بن سليمان ، عن أبي هارون العبدي أنّه قال أتيت أبا سعيد الخدري فقلت له : هل شهدت بدرأ فقال : نعم ، فقلت له : الا تحدّثني بشيء عمّا سمعته من رسول الله ﷺ في عليّ وفضله فقال : بلى أخبرك أنّ رسول الله ﷺ لما مرض مرضته الاخيرة دخلت عليه فاطمة ؑ تعودده وأنا جالس عن يمين رسول الله ﷺ فلما رأت مابه من الضعف خنقتها العبرة حتّى بدت دموعها على خدّها فقال لها رسول الله ﷺ : ما يبكيك يا فاطمة ؟ اما علمت ان الله اطلع إلى الارض اطلاعة ، فاختار منها اباك ، فبعثه نبياً ، ثم اطلع ثانية ، فاختار بعلك ، واوصى إليّ فانكحته ، واتخذته وصياً ، اما علمت أنّك بكرامة الله تعالى إياك زوجك اعلمهم علماً ، واكثرهم حليماً واقدمهم إسلاماً فضحكت واستبشرت فاراد رسول الله أن يزيدها قسمه الله ل محمد وآل محمد ﷺ فقال لها : «يا فاطمة إنا اهل بيت أعطينا ستّ خصال لم يعطها احد من الاولين ، ولا يدركها احد من الآخرين غيرنا اهل البيت : نبينا خير الانبياء وهو أبوك ، ووصينا خير الاوصياء وهو بعلك ، وشهيدنا خير الشهداء وهو حمزة عمّ أبيك ، ومنا سبطا هذه الأمة وهما ابنك ، ومنا مهدي الأمة الذي يصلّي عيسى خلفه» ثمّ ضرب على منكب الحسين ﷺ وقال : «من هذا مهدي هذه الأمة»<sup>(١)</sup>.

(١) سيرة الائمة الاثني عشر ج ٢ ص ٥٤٦ - ٥٤٨ .

## الاصل الثاني عشر إعادة الاحكام الإسلامية

هذا الاصل من أهم أصول مدرسة أهل البيت عليه السلام؛ لأنه قد وقعت الانحرافات الكثيرة عن احكام الإسلام في زمن الخلفاء، فحين حصل لهم عليهم السلام التمكن من بيان ما هو احكام الإسلام، وبيان ما هو الصحيح من سنة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم اهتموا بإعادة احكام الإسلام اهتماماً بليغاً.

وتوضيح ذلك : أنه بعد ارتحال النبي العظيم صلى الله عليه وآله وسلم إلى جوار ربه الكريم، ظهرت بين المسلمين خطتان، وتكوّنت مدرستان في الإسلام :

١ - مدرسة أهل البيت عليه السلام.

٢ - مدرسة الخلفاء.

وأتسعت الاختلافات بينهم يوماً فيوماً، ووجدت لكل منهما أصول وفروع، ولم يزل الخلاف قائماً بين خريجي المدرستين وأتباعهما إلى اليوم.

ويسمى أتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام بالشيعة الإمامية، وأتباع مدرسة الخلفاء بالجمهور وأهل السنة.

وكانت الشيعة تأخذ معالم دينهم من أئمة أهل البيت الاثنى عشر عليهم السلام، ولا يرون غيرهم زعماء للإسلام والمسلمين، ولا مصدرراً للاحكام الإسلامية، والجمهور كانوا يأخذون معالم دينهم من أصحاب رسول الله، ولا يفرقون بينهم؛ لأنّ الصحابة أجمعهم عدول عندهم.

وكان قد قام حكام مدرسة الخلفاء بالتخويف والإرهاب على مخالفينهم الذين لم يكونوا يسرون في ركابهم، ولم يتدينوا بمعتقداتهم، بل

يرونهم غاصبين، وايضاً أقدم هؤلاء الحكّام ببذل الاموال والمناصب على مروّجي افكار مدرستهم، وقام اتباع مدرسة أهل البيت ﷺ بنشر معارف مدرسة أهل البيت، وقاوموا الافكار والآراء المنبعثة من مدرسة الخلفاء، وتحملوا في هذا السبيل في قبال اصحاب السلطة والسياسة القتل، والسجن، والتشريد، والتضييقات، وحملات الإبادة مدى العصور والازمان.

## الشيعه هم الذين ساروا في المسير الذي عينه نبي الإسلام ﷺ

والألازم علينا قبل كلّ شيء النظر إلى مبدأ ولادة الشيعة وأهل السنّة، ومنشأ تكون المدرستين: مدرسة أهل البيت ﷺ، ومدرسة الخلفاء، فنقول بعون الله وتوفيقه:

إنّ الشيعة إنّما اتّبعَت النبي ﷺ في مسألة الخلافة؛ لأنّ من أحاط علماً بسيرة النبي ﷺ في تأسيس دولة الإسلام، وتشريع احكامها، وتمهيد قواعدها، وسنّ قوانينها، وتنظيم شؤونها عن الله عزّ وجلّ يجد عليّاً ﷺ وزير رسول الله في أمره، وظهيره على عدوّه، وعيبة علمه، ووارث حكمه، ووليّ عهده، وصاحب الامر من بعده، ومن وقف على أقوال النبي ﷺ، وأفعاله في حلّه، وترحاله، يجد نصوصه في ذلك متواترة متوالية من مبدأ أمره إلى منتهى عمره؛ فإنّه ﷺ كان يعيّن عليّاً ﷺ للقيام بمهمّات الخلافة، وشؤونها من بعده تصريحاً تارة، وتلميحاً أخرى في عشرات

المناسبات والمواقف، ويجعل له كلّ ما جعله الله له من الصلاحيات الروحية، والاجتماعية، والسياسية.

هذا ما قد أحصته مجاميع التاريخ، والحديث السنية والشيعة، وجميع ما نزل فيه من الآيات، وما صدر عنه عليه السلام من الروايات ينقسم إلى طائفتين:

طائفة تنبئ عن جلالة علي عليه السلام وخصائصه الممتازة وطائفة تصرّح بأنّه هو الوصي والخليفة بعد الرسول عليه السلام.

فمن الطائفة الأولى قوله عليه السلام: «إنّ علياً راية الهدى، وإمام أوليائي، ونور من أطاعني، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين، من أحبّه أحبني، ومن أبغضه أبغضني»<sup>(١)</sup>.

وقوله عليه السلام: «إنّ علياً لأوّل اصحابي إسلاماً، وأكثرهم علماً»<sup>(٢)</sup>.

وقوله عليه السلام: «إنّ علياً أحبّ الرجال إليّ، وأكرمهم عليّ»<sup>(٣)</sup>.

وقوله عليه السلام: «عليّ خير أمتي، أعلمهم علماً، وأفضلهم حِلماً»<sup>(٤)</sup>.

وقوله عليه السلام: «عليّ خير البشر، فمن أبى فقد كفر»<sup>(٥)</sup>.

وقوله عليه السلام: «عليّ باب علمي، ومبشّر لأمتي ما أرسلت به من بعدي»<sup>(٦)</sup>.

(١) حلية الأولياء ج ١ ص ٦٧.

(٢) الغدير ج ٧ ص ١٨٢.

(٣) الرياض ج ٢ ص ١٦١ وذخائر العقبى ص ٦٢.

(٤) كتر العمّال ج ٦ ص ١٥٣، ٣٩٢، ٣٩٨.

(٥) كتر العمّال ج ٦ ص ١٥٩ كنوز الحقائق هامش الجامع الصغير ج ٢ ص ١٦.

(٦) كتر العمّال ج ٦ ص ١٥٦ كشف الخفاء ج ١ ص ٢٠٤.



- وقوله عليه السلام: «عليّ أخي، ووزير، وخبر من أترك بعدي»<sup>(١)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «عليّ أمير المؤمنين، وإمام المتقين، وقائد الفُرِّ المحجّلين»<sup>(٢)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «عليّ سيّد مبجل، مؤمل المسلمين، وأمير المؤمنين، وهو أخي في الدنيا والآخرة»<sup>(٣)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «عليّ عيبة علمي»<sup>(٤)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «عليّ خازن علمي»<sup>(٥)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «عليّ خير أمتي، أعلمهم علماً، وأفضلهم حِلماً»<sup>(٦)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «حقّ عليّ على هذه الأمة كحقّ الوالد على الولد»<sup>(٧)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «عليّ قسيم الجنة والنار»<sup>(٨)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «عليّ مع الحقّ، والحقّ معه، وعلى لسانه يدور»<sup>(٩)</sup>.
- وقوله عليه السلام: «وعليّ مع القرآن، والقرآن معه لا يفترقان: حتّى يرثي عليّ الحوض»<sup>(١٠)</sup>.

(١) مجمع الزوائد ج ٩ ص ١١٣.

(٢) الغدير ج ١٠ ص ٢٧٨.

(٣) الغدير ج ٧ ص ١٧٦.

(٤) شرح النهج لابن أبي الحديد ج ٢ ص ٤٤٨ مصباح الظلام ج ٢ ص ٥٦.

(٥) شرح النهج لابن أبي الحديد ج ٢.

(٦) كنز العمال ج ٦ ص ١٥٣ ذخائر العقبى ص ٧٨.

(٧) الرياض النضرة ج ٢ ص ١٧٢ مناقب الخواري ص ٢٤٤.

(٨) الغدير ج ٢ ص ٣٢٤ (٩) الغدير ج ٣ ص ١٧٨.

(١٠) مستدرک الحاكم ج ٣ ص ١٢٤ وصححه هو تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١١٦ الصواعق

وقوله ﷺ : «وعليّ منّي بمنزلة راسي من بدني»<sup>(١)</sup>.

وقوله ﷺ : «وعليّ منّي بمنزلة من ربي»<sup>(٢)</sup>.

وقوله ﷺ : «وأوحى إليّ في عليّ ثلاث: إنه سيّد المسلمين، وإمام المتّقين، وقائد الغر المحجلّين»<sup>(٣)</sup>.

وقوله ﷺ : «وإذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة ونصب الصراط على جسر جهنّم ما جازها أحد حتّى كانت معه براءة بولاية عليّ بن أبي طالب»<sup>(٤)</sup>.

وقوله ﷺ : «ما من نبيّ إلا وله نظير في أمته، وعليّ نظيري»<sup>(٥)</sup>.

وقوله ﷺ : «لمبارزة عليّ لعمر بن عبدود أفضل من أعمال أمتي إلى يوم القيامة»<sup>(٦)</sup>.

وقوله ﷺ : «لضربة عليّ خير من عبادة الثقلين»<sup>(٧)</sup>.

وقوله ﷺ : «ولو أنّ عبداً عبد الله عزّ وجلّ مثل ما قام نوح في قومه، وكان له مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله، ومدّ في عمره حتّى حجّ ألف عام على قدميه ثمّ قتل بين الصفا والمروة مظلوماً ثمّ لم يوالك يا عليّ! لم يشم رائحة الجنّة، ولم يدخلها»<sup>(٨)</sup>.

(١) تاريخ الخطيب ج ٧ ص ١٢ الرياض النضرة ج ٢ ص ١٦٢ الصواعق ص ٧٥.

(٢) الرياض النضرة ج ٢ ص ١٦٣ السيرة الحلبية ج ٢ ص ٣٩١.

(٣) مستدرک الحاكم ج ٢ ص ١٣٨.

(٤) الرياض النضرة ج ٢ ص ١٧٢.

(٥) الرياض النضرة ج ٢ ص ١٦٤.

(٦) مستدرک الحاكم ج ٣ ص ٣٢ كنز العمال ج ٦ ص ١٥٨.

(٧) السيرة الحلبية ج ٢ ص ٣٤٩.

(٨) المناقب للخوارزمي ص ٣٩.

وقوله عليه السلام : «وستكون بعدي فتنة ، فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب ؛ فإنه أول من يصفحني يوم القيامة ، وهو الصديق الأكبر ، وهو فاروق هذه الأمة ، يفرق بين الحق والباطل ، وهو يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب المنافقين» .<sup>(١)</sup>

وقوله عليه السلام : «وهذا أمير البررة ، قاتل الفجرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله» .<sup>(٢)</sup>

وقوله عليه السلام : «من اطاع علياً فقد اطاعني ، ومن عصى علياً فقد عصاني» .<sup>(٣)</sup>

وقوله عليه السلام : «عنوان صحيفة المؤمن حبّ علي بن أبي طالب» .<sup>(٤)</sup>

وقوله عليه السلام : «لو أنّ عبداً عبد الله سبعة آلاف سنة ثم أتى الله عز وجل يبغض علي بن أبي طالب جاحداً لحقه ، ناكثاً لولايته لانتعس الله خيره وجده أنفه» .<sup>(٥)</sup>

وقوله عليه السلام : «لا يجوز أحد الصراط إلا من كتب علي الجواز» .<sup>(٦)</sup>

وقوله عليه السلام : «مرحباً بسيد المسلمين وإمام المتقين» .<sup>(٧)</sup>

وأن رسول الله صلى الله عليه وآله بعث أبا بكر بिरثة إلى أهل مكة ، ثم قال لعليّ

(١) الاستيعاب ج ٢ ص ٦٥٧ الإصابة ج ٤ ص ١٧١ .

(٢) احكام القرآن للجصاص ج ١ ص ٥٦٠ .

(٣) الغدير ج ١٠ ص ٢٧٨ .

(٤) الغدير ج ١٠ ص ٢٧٨ .

(٥) الغدير ج ١٠ ص ٢٧٩ .

(٦) الغدير ج ١٠ ص ٢٧٩ .

(٧) حلية الاولياء ج ١ ص ٦٦ .

«الحقّه فردّ على أبي بكر، وبلغها أنت» ففعل عليه السلام، فلما قدم على النبي صلى الله عليه وآله أبو بكر بكى، فقال: يا رسول الله حدث في شيء؟ قال «ما حدث فيك إلا خير، ولكن أمرت أن لا يبلغه إلا أنا أو رجل مني». (١)

وقوله عليه السلام: «خلق الناس من أشجار شتى، وخلقت أنا وعلي بن أبي طالب من شجرة واحدة». (٢)

وقوله عليه السلام: «إن الحق معك، والحق على لسانك، وفي قلبك، وبين عينيك، والإيمان مخالط لحكمك ودمك، كما خالط لحمي ودمي». (٣)

وقوله عليه السلام: «أنت الصديق الأكبر، أنت الفاروق الذي تفرق بين الحق والباطل، وأنت يعسوب الدين». (٤)

وقوله عليه السلام: «أنت أخي وصاحبي، ورفيقي في الجنة». (٥)

وقوله عليه السلام: «أنت أول داخل الجنة من أمتي، وأن شيعتك على منابر من نور، مسرورون مبيضة وجوههم حولي، أشفع لهم فيكونون غداً في الجنة جيراني». (٦)

(١) مسند أحمد ج ١ ص ٣ كنز العمال ج ١ ص ٢٤٦ الكنزي في الكفاية ص ١٢٥ ابن كثير في تاريخه ج ٧ ص ٣٥٧ راجع الغدير ج ٦ ص ٣٢٨-٣٥٠ قال وفي القصة إيعاز إلى أن من لا يستصلحه الوحي المبين لتبليغ عدة آيات من الكتاب كيف ياتمه على التعليم بالدين كله، وتبليغ الأحكام والمصالح كلها.

(٢) الغدير ج ٣ ص ٨.

(٣) الغدير ج ١٠ ص ٤٨.

(٤) الغدير ج ١٠ ص ٢٨٦.

(٥) تاريخ الخطيب ج ١٢ ص ٢٦٨ وكنز العمال ج ٦ ص ٤٠٢.

(٦) مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٣١ كفاية الطالب ص ١٣٥.

وقوله عليه السلام : «إنا المنذر وانت يا علي الهادي»<sup>(١)</sup>.

وقوله عليه السلام : «إنا منك، وانت مني»<sup>(٢)</sup>.

هذا نبذ مما صدر منه عليه السلام بهذا الصدد. ومن المعلوم أن هذه الأقوال كلها لم تصدر من النبي صلى الله عليه وآله في جوّ واحد، وفي مجلس واحد بل صدرت منه عليه السلام في أجواء مختلفة، ومناسبات متفاوتة، يرسخ بها مكانة علي عليه السلام، وعظمته في القلوب ويهيئ المسلمين للسير في المستقبل في المسير الذي كان عليه عيّنه.

## الآيات والروايات المصرحة

بكون علي بن أبي طالب عليه السلام وصياً بعد النبي صلى الله عليه وآله

وأما الطائفة الثانية المصرحة بكون علي بن أبي طالب عليه السلام وصياً للنبي صلى الله عليه وآله، وخليفة بعده فكثيرة ونذكر بعضها:

فانت أخي، ووزيري،

ووصي، ووارثي، وخليفتي من بعدي

١ - ما أخرجه غير واحد من حفاظ الحديث من الفريقين في الصحاح، والمسانيد، وتلقاه المؤرخون من الأمة الإسلامية وغيرها بالقبول، عن عبد الله بن العباس، عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال، قال رسول الله «يا بني عبد المطلب، إن الله قد بعثني إلى الخلق كافة، وبعثني إليكم خاصة فقال ﴿وانذر عشيرتك الاقربين﴾»<sup>(١)</sup> وانا ادعوكم إلى كلمتين خفيفتين على اللسان، ثقيلتين في الميزان شهادة أن لا إله إلا الله، وإني رسول الله فمن يجيبني إلى هذا الامر، ويؤازرني يكن أخي، ووزيري، ووصي، ووارثي، وخليفتي من بعدي» فلم يجبه أحد منهم فقام علي، وقال «أنا يا رسول الله!» قال «اجلس» ثم أعاد القول على القوم ثانياً،

فصمتموا فقام عليّ، وقال «أنا يا رسول الله» فقال «اجلس» ثم أعاد القول على القوم ثالثاً فلم يجبه أحد منهم فقام عليّ فقال «أنا يا رسول الله» فقال «اجلس فانت أخي، ووزيري، ووصيّي، ووارثي، وخليفتي من بعدي»<sup>(١)</sup>.

## واجعل لي وزيراً من اهلي علياً اشدد به ظهري

٢ - ما أخرج أبو إسحاق الثعلبي في تفسيره بإسناده عن أبي ذر الغفاري قال: أما إنّي صلّيت مع رسول الله ﷺ يوماً من الأيام الظهر، فسأل سائل في المسجد، فلم يعطه أحد شيئاً، فرفع السائل يده إلى السماء، وقال: اللّهمّ اشهد إنّي سألت في مسجد نبيّك محمد ﷺ فلم يعطني أحد شيئاً، وكان عليّ في الصلاة راکعاً، فاوماً إليه بخنصره اليمنى، وفيه خاتم، فأقبل السائل فأخذ الخاتم من خنصره، وذلك بمرأى من النبيّ ﷺ، وهو في المسجد فرفع رسول الله ﷺ طرفه إلى السماء وقال «اللّهمّ إن أخي موسى سألك فقال ﴿ربّ اشرح لي صدري ويسّر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي﴾ واجعل لي وزيراً من اهلي هارون أخي اشدد به أزري واشركه في أمري﴾ فانزلت عليه قرآناً ﴿سنشدّ عضدك باخيك ونجعل لكما سلطاناً فلا يصلون إليكما﴾ اللّهمّ وإنّي محمّد نبيّك، وصفيّك، اللّهمّ اشرح لي صدري، ويسّر لي أمري، واجعل لي وزيراً من اهلي، علياً اشدد به ظهري»

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ٣٠٤ والمراجعات: المراجعة ٢٠ ص ١٣٠ وذكر قدس سره مدارك متعددة من كتب الجمهور، ثم قال ولشهرة هذا الحديث ذكره عدّة من الافرنج في كتبهم الافرنسية والإنكليزية والألمانية واختصره توماس كارليل في كتابه الإبطال وذكر في الغدير ج ٢ ص ٢٧٨-٢٨٩ صوراً متعددة للواقعة ومدارك كثيرة لها.

قال أبوذر: فما استتمّ دعائه حتّى نزل جبرئيل ﷺ من عند الله عزّ وجلّ وقال  
يا محمد اقرأ ﴿إِنَّمَا وَلِيكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ  
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾.<sup>(١)</sup>  
وقال فيه حسن :

أبا حسن! تفديك نفسي ومهجتي	وكلّ بطيء في الهدى ومسارع
أيذهب مدحي والمحبين <sup>(٢)</sup> ضايماً	وما المدح في ذات الإله بضائع
فانت الذي أعطيت إذ انت راكع	فدتك نفوس القوم يا خير راكع
بخاتمك الميمون يا خير سيّد	و يا خير شار ثمّ يا خير بائع
فانزل فيك الله خير ولاية	وبينها في محكمات الشرائع <sup>(٣)</sup>

(١) سورة المائدة الآية ٥٥ .

أخرج هذه الإثارة ونزول الآية فيها جمع كثير من أئمة التفسير والحديث، منهم الطبري في تفسيره ج ٦ ص ١٦٥ والرازي في تفسيره ج ٣ ص ٤٣١ والسيابوري في تفسيره ج ٣ ص ٤٦١ وابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة ص ١٢٣ راجع الغدير ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) والمحبين : الواو بمعنى مع .

(٣) الغدير ج ٢ ص ٥٨ .



## واقعة الغدير

٢- اجمع رسول الله ﷺ الخروج إلى الحجّ في سنة عشر من هجرته وأذن في الناس بذلك، فقدم المدينة خلق كثير، ياتّمون به في حجّته تلك التي يقال عليها: حجة الوداع، وحجة الإسلام، وحجة البلاغ، وحجة الكمال، وحجة التمام<sup>(١)</sup> ولم يحجّ غيرها منذ هاجر إلى أن توفاه الله، فخرج ﷺ من المدينة مغتسلاً، متدهنّاً، مترجلاً، متجرّداً في توبين صحاريّن: إزار، ورداء، وذلك يوم السبت لخمس ليال، أو ستّ بقين من ذي القعدة، وأخرج معه نسائه كلّهنّ في الهوداج، وسار معه أهل بيته، وعامة المهاجرين والانصار، ومن شاء الله من قبائل العرب وأقناء الناس.

وعند خروجه ﷺ أصاب الناس بالمدينة جدري<sup>(٢)</sup> أو حصبة منعت كثيراً من الناس من الحجّ معه ﷺ، ومع ذلك كان معه جموع لا يعلمها إلا الله تعالى، وقد يقال: خرج معه تسعون ألف، ويقال: مائة ألف وأربعة عشر ألفاً، وقيل: مائة ألف وعشرون ألفاً، وقيل: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، ويقال: أكثر من ذلك، وهذه عدّة من خرج معه، وأمّا الذين حجّوا معه فأكثّر من ذلك كالمقيمين بمكة، والذين أتوا من اليمن مع عليّ أمير المؤمنين ﷺ وأبي موسى ... فلما قضى مناسكه، وانصرف راجعاً إلى

(١) إنّ الوجه في تسميته حجة الوداع بالبلاغ هو نزول قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ الآية، كما أنّ الوجه في تسميتها بالتمام والكمال هو نزول قوله سبحانه ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي﴾ الآية.

(٢) بضم الجيم وفتح الدال ويفتحهما.

المدينة، ومعه من كان من الجموع المذكورات، ووصل إلى غدير خمّ من الجحفة التي تتشعب فيها طرق المدّنين، والمصريّين، والعراقيّين، وذلك يوم الخميس، الثامن عشر من ذي الحجّة نزل إليه جبرئيل الأمين عن الله بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ الآية، وأمره أن يقيم عليّاً علماً للناس، ويبلّغهم ما نزل فيه من الولاية، وفرض الطاعة على كلّ أحد، وكان أوائل القوم قريباً من الجحفة، فأمر رسول الله ﷺ أن يردّ من تقدّم منهم ويجلس من تأخّر عنهم في ذلك المكان، ونهى عن سمرات خمس متقاربات، دوحات عظام أن لا ينزل تحتهنّ أحد حتّى إذا أخذ القوم منازلهم، فقمّ ما تحتهنّ حتّى إذا نودي بالصلاة صلاة الظهر عمد إليهنّ فصلّى بالناس تحتهنّ، وكان يوماً هاجراً يضع الرجل بعض رداءه على راسه وبعضه تحت قدميه من شدة الرضاء، وظلّل لرسول الله بثوب على شجرة سمرة من الشمس، فلما انصرف ﷺ من صلاته قام خطيباً وسط القوم على اقتاب الابل وأسمع الجميع رافعاً عقيرته فقال:

الحمد لله، ونستعينه، ونؤمن به، ونتوكّل عليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيّئات أعمالنا الذي لا هادي لمن ضلّ، ولا مضلّ لمن هدى، وأشهد أنّ لا إله إلاّ الله، وأنّ محمداً عبده ورسوله، أمّا بعد أيّها الناس قد نبأني اللطيف الخبير: أنّه لم يعمر نبيّ إلاّ مثل نصف عمر الذي قبله وإنّي أوشك أن أدعى فاجبت وإنّي مسؤول وأنتم مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد إنّك قد بلّغت، ونصحت، وجهدت فجزاك الله خيراً قال «الستم تشهدون أنّ لا إله إلاّ الله وأنّ محمداً عبده ورسوله، وأنّ حجّته حقّ، وناره حقّ، وأنّ الموت حقّ، وأنّ الساعة آتية لا ريب فيها، وأنّ الله يبعث من في القبور؟» قالوا: بلى نشهد بذلك قال «اللهمّ أشهد».

ثم قال: أيها الناس الا تسمعون؟ قالوا: نعم، قال: «فإني فرط على الحوض وانتم واردون عليّ الحوض، وأنّ عرضه ما بين صنعا وبُصرى فيه أقداح عدد النجوم من فضة، فانظروا كيف تخلفوني في الثقلين فنادى مناد: وما الثقلان يا رسول الله؟ قال: الثقل الأكبر كتاب الله طرف بيد الله عزّ وجلّ، وطرف بأيديكم فتمسّكوا به لاتضلّوا والآخر الأصغر عترتي وأنّ اللطيف الخبير نبأني أنّهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض، فسالت ذلك لهما ربّي، فلا تقدّموهما فتهلكوا، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا.

ثم أخذ بيد عليّ فرفعها حتّى رُوي بياض آباطهما، وعرفه القوم أجمعون فقال: أيها الناس من أولى الناس بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: إنّ الله مولاي، وأنا مولى المؤمنين، وأنا أولى بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاه فعليّ مولاه يقولها ثلاث مرّات، وفي لفظ أحمد إمام الحنابلة أربع مرّات ثم قال: اللهمّ وال من والاه، وعاد من عاداه، وأحبّ من أحبه، وأبغض من أبغضه، وانصر من نصره، واخذل من خذله، وادر الحقّ معه حيث دار: ألا فليبلغ الشاهد الغائب، ثم لم يفترقوا حتّى نزل أمين وحي الله بقوله ﴿اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي﴾ الآية. فقال رسول الله ﷺ الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة، ورضى الربّ برسالتي والولاية لعلّي من بعدي.

ثم طفق القوم يهتثون أمير المؤمنين صلوات الله عليه، وممنّ هنّاه في مقدّم الصحابة الشيخان: أبو بكر، وعمر كلّ يقول: بخّ بخّ لك يا بن أبي طالب أصبحت وأمست مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة.<sup>(١)</sup>

(١) الغدير ج ١ ص ٩-١١ فحديث الغدير وأمّثاله يشتمل على النصّ على عليّ ﷺ تارة من حيث أنّه إمام العمرة المنزّلة من الله ورسوله منزلة الكتاب وأخرى من حيث شخصه العظيم وإنّه وليّ كلّ من كان رسول الله وليّه.

فقال حسّان : ائذن لي يا رسول الله ان اقول في عليّ آياتاً تسمعهن فقال « قل على بركة الله » فقال :

يناديهم يوم الغدير نبيّهم	بخمّ فاسمع بالرسول منادياً
فقال : فمن مولاكم ونبيّكم؟	فقالوا : ولم يُدوا هناك التعامياً
إلهك مولانا وانت نبيّنا	ولم تلق منا في الولاية عاصياً
فقال له قم يا عليّ فأئنني	رضيتك من بعدي إماماً وهادياً
فمن كنت مولاه فهذا وليّ	فكونوا له اتباع صدق موالياً
هناك دعا اللهّ وال وليّ	وكن للذي عادي عليّاً معادياً

قرّظه النبيّ ﷺ بقوله لاتزال يا حسّان مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك .<sup>(١)</sup>

نحن قوم نرى الولاية فيكم	هي نصّ لا تقبل التحويرا
بيعة في غدير خمّ بامر	نصب المصطفى عليّاً أميراً
بيعة اكمل المهيمن فيها	ديننا فارتضاه للناس نوراً
ومن الرجز والخبائث طرا	طهر الله بيتكم تطهيراً
انجبتكم أمّ المعالي فحزتم	قصب السبق أولاً واخيراً

(١) وهذا من أعلام النبوة ومغيبات رسول الله ﷺ فقد علم أنّه سوف ينحرف عن إمام الهدى في أخريات أيامه فعلق دعائه على ظرف استمرار في نصرتهم .

والروايات الصادرة عن النبي الأقدس ﷺ المصرحة بكون علي عليه السلام وصياً بعده كثيرة وإليك شطراً منها:

قوله ﷺ: «إِنَّ عَلِيًّا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ، وَهُوَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي»<sup>(١)</sup>.  
 وقوله ﷺ لفاطمة: «إِنَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَاخْتَارَ مِنْهُ أَبَاكَ فَبَعَثَهُ نَبِيًّا، ثُمَّ أَطْلَعَ الثَّانِيَةَ فَاخْتَارَ بِعَلِّكَ فَاوْحَى إِلَيَّ فَأَنْكَحْتَهُ وَاتَّخَذْتَهُ وَصِيًّا»<sup>(٢)</sup>.

وروى الطبراني عن سلمان قال، قلت: يا رسول الله إن لكل نبي وصياً فمن وصيك؟ فسكت عني ولما كان الغد رأيته فقال «يا سلمان» فأسرعت إليه قلت: لبك قال «تعلم من وصي موسى؟» قلت: نعم يوشع بن نون قال «لم؟» قلت: لأنه كان أعلمهم يومئذ قال «فإن وصي موسى وموضع سرّي وخبر من أترك بعدي وينجز عذتي ويقضي ديني علي بن أبي طالب»<sup>(٣)</sup>.

وعن أنس بن مالك أن الرسول ﷺ توضأ وصلى ركعتين وقال له «أول من يدخل عليك من هذا الباب إمام المتقين، وسيد المسلمين، ويعسوب الدين، وخاتم الوصيين» فجاء علي عليه السلام فقال ﷺ «من جاء يا أنس؟» فقلت: علي، فقام إليه مستبشراً فاعتقه، الحديث<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه الترمذي وأحمد والحاكم والنسائي والطبري راجع الغدير ج ١ ص ٣٧٦.

(٢) أخرجه الطبراني عن أبي أيوب الأنصاري كما في إكمال كنز العمال ج ٦ ص ١٥٣.

(٣) رواه الهيثمي عن الطبراني في المعجم الكبير ج ٦ ص ٢٣١ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١١٣ ورواه سبط ابن الجوزي في تذكرة خواص الأمة باب حديث النحوي عن كتاب الفضائل لأحمد بن حنبل.

(٤) حلية الأولياء ج ١ ص ٦٣ وتاريخ ابن عساکر ج ٢ ص ٤٨٦.

وقال ﷺ «عليّ أخي ومَنّي ، وأنا من عليٍّ ، فهو باب علمي ، ووصيّ»<sup>(١)</sup>.

وقال ﷺ «عليّ وعاء علمي ، ووصيّ ، وبابيّ الَّذي أُوتِيَ منه»<sup>(٢)</sup>.

وقال ﷺ «أنت مِنّي بمنزلة هارون من موسى إلا أَنَّهُ لانيّ بعدي»<sup>(٣)</sup>.  
«ومن كنت إمامه فعليّ إمامه»<sup>(٤)</sup>.

(١) الفدير ج ٦ ص ٨٠.

(٢) شمس الأخبار ص ٣٩ كفاية الكنجي ص ٧٠ ، ٩٣ .

(٣) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٠ ينابيع المودة ص ٤٨٢ العباة ج ١ ص ١٤٧ .

(٤) شهاب الدين الهمداني في مودة القربى نقله عنه الفدير ج ١ ص ٥٨ .

## العقل يحكم بأن منصبى النبوة والإمامة بيد الله تعالى يجعلهما لمن يشاء

ومن القواعد العقلية التي وقعت مورداً للبحث في علم الكلام وشيّد بنيانها على أساس موازين البرهان هي قاعدة اللطف الإلهي بمعنى أنّه يجب عليه تعالى كلّ ما هو يقرب العباد إلى الطاعة، ويبعدهم عن المعصية، وقد جعلت هذه القاعدة أساساً للزوم بعث الانبياء من جانب الله تعالى، وإنزال الكتب، وتشريع الشرائع لكلّ زمان ومكان.

وحيث أنّ عمر كلّ نبيّ محدود، ولم يقدر لأيّ نبيّ البقاء مع الابد يجب على الله تعالى على أساس هذه القاعدة نصب الإمام ليكون خليفة للنبيّ، وحافظاً لشريعته، ومبيّناً لشرائعه وقوانينه، ومجرباً لها، ويزيح شبه المعاندين ببرهانه، ويجلو ظلم الجهل بعرفانه، ويدفع عن الدين عادية أعدائه بسيفه وسنانه، ويقيم الانحراف والعوج بيده ولسانه.

ثمّ إنّ يجب أن يكون النبيّ والإمام معصومين من الخطأ والذنوب وأمّا النبيّ فلاّنه لو لم يكن معصوماً لم يحصل الوثوق بقوله فلا يحصل الغرض وأمّا الإمام فلاّنه حافظ للشرع. فيلزم على الله تعالى أن يبعث للرسالة من كان واجداً للصفات التي يؤهلها للرسالة، ويؤيده بالمعجزات والدلائل، وكذلك يجب عليه تعالى من باب اللطف أن ينصّ على الإمام بلسان ذلك النبيّ المبعوث، ولا يجوز توكيل الامر إلى أفراد الأمة؛ لانه ممّا اوجب العقل السليم - كما ذكرنا - أن يكون الإمام كالنبيّ مستجمعاً لصفات بعضها

من النفسيات الخفية والملكات التي لا يعلمها إلا الله العالم بالسرائر كالعصمة، والقداسة الروحية، والنزاهة النفسية التي تبعده عن الاهواء والشهوات، ولا يمكن للأمة تشخيص من تحلّى بتلك الصفات، فعلى الباري الرؤوف أن لا يجعل لاحد من خلقه الخيرة في انتخاب الإمام.

وأنى تسوغ أن تكون للخلق خيرة في الأمر؟ مع تفاوت الأغراض والدعاوي والسيول في الناس حول الانتخاب، وكم بالانتخاب هُتِكَ حُرُمَات، وأُهِينَت مقدّسات، وأُضِيعَت حقائق، وسُفِّحَت دماء زكية، وانتخب أفراد اتخذوا عباد الله خولاً وماله دَوَلًا وكتاب الله دَعَلًا ودينه حَوَلًا والصالحين حرباً والفاستقين حزباً.

والعقل يحكم أيضاً بأن اللازم أن يكون الخليفة أفضل الأفراد من بين جميع أفراد الأمة؛ لأنه لو كان في وقته من يماثله في الفضيلة، أو من يزيد عليه في الفضل استلزم تعيينه الترجيح بلا مرجح، أو التطفيف في كفة الميزان.

## تأكيد الشرع لما عليه العقل

### وأن النبوة والإمامة مجعولتان بجعل إلهي

ويظهر من الآيات النازلة، و الروايات الواردة في النبوة والإمامة تأكيداً لحكم العقل أنهما امران إلهيان مجعولان بجعل الله تعالى، ولا موضع فيهما لانتخاب الناس.

قال الله تبارك وتعالى ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾<sup>(١)</sup>، وقال



تعالى ﴿إِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup> وقال تعالى ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾<sup>(٢)</sup>.

وقد تقدّم أنه في واقعة الغدير نزل جبرئيل الأمين من جانب الله على رسوله ﷺ ثم قال ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ وأمره أن يقيم عليّاً علماً للناس، وبعد تحقق النصب من جانب الله تعالى نزلت آية ﴿اليَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾<sup>(٣)</sup>.

وتقدّم أيضاً أنه في نزول آية ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾<sup>(٤)</sup> الدالة على ولاية عليٍّ عليه السلام قال رسول الله ﷺ في دعائه قبل نزولها «واجعل لي وزيراً من أهلي عليّاً أشد به أزرى» كما أنه يستفاد من الآيات لزوم كون الإمام معصوماً أيضاً كالنبي، حيث أنه قد أخذ في النبي أن يكون مطاعاً، وقال تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾<sup>(٥)</sup>، ثم قرنت طاعة الإمام بطاعة الله ورسوله في قوله تعالى ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾<sup>(٦)</sup> فلو لم يكن معصوماً لم يكن إطاعته واجبة من جانب الله تعالى وإيضاً قوله سبحانه ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ

(١) البقرة الآية ١٢٤.

(٢) الانبياء الآية ٧٣.

(٣) المائدة الآية ٣.

(٤) الآية ٥٥ من سورة المائدة.

(٥) النساء الآية ٦٤.

(٦) النساء الآية ٥٩.

لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون<sup>(١)</sup> يدل على لزوم متابعة من كان هادياً إلى الحق، وهو معنى العصمة، ويدل أيضاً على قبح تقديم المفضول على الأفضل.

ولاريب أن النص، والعصمة، والأفضلية كلها قد جمعت في علي بن أبي طالب عليه السلام قال أفضل المحققين المحقق الطوسي في تجريد الاعتقاد بعد ذكر اختصاص النص والعصمة بعلي بن أبي طالب عليه السلام: وعلي عليه السلام أفضل؛ لكونه أكثر جهاداً وأنه عليه السلام اعلم ولقوله تعالى ﴿وانفسنا﴾<sup>(٢)</sup> ولكثرة سخائه وكان ازهد الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله، وعبدهم، واحلمهم، وأشرفهم خلقاً، وأقدمهم إيماناً، وأفصحهم لساناً، وأسدهم رأياً، وأكثرهم حرصاً على إقامة حدود الله، واحفظهم للكتاب العزيز، وإخباره بالغيب، واستجابة دعائه، وظهور المعجزات عنه، واختصاصه بالقرابة والأخوة، ووجوب المحبة، ولانتفاء سبق كفره، وتمييزه بالكمالات النفسية، والبدنية، والخارجية<sup>(٣)</sup>.

(١) يونس الآية ٣٥.

(٢) الآية ٦١ من سورة آل عمران.

(٣) شرحه العلامة الحلي قدس الله سره في كشف المراد مع ذكر الدليل على كل واحد منها.

## أَنَّ الإمامة أصل من أصول الإسلام وهي زمام الدين ونظام المسلمين

وبالجملة أَنَّ الإمامة - على ما يعتقد الشيعة الإمامية - أصل من أصول الإسلام، وبمكانة عالية من القداسة والكمالات، والدليل عليه مضافاً إلى ما تقدّم هو ما صدر عن أهل بيت الوحي والعصمة ﷺ قال أمير المؤمنين ﷺ:

«وقد علمتم أَنَّهُ لا ينبغي أن يكون الوالي على الفروج والدماء والمغانم والاحكام وإمامة المسلمين البخيل فتكون في أموالهم نهمته، ولا الجاهل فيضلّهم بجهله، ولا الجافي فيقطّهم بجفائه، ولا الخائف للدول فيتخذ قوماً دون قوم، ولا المرتشي في الحكم فيذهب بالحقوق فيقف بها دون المقاطع، ولا المعطل للسنّة فيهلك الأمة»<sup>(١)</sup>.

وفي الكافي عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن إسحاق بن غالب<sup>(٢)</sup> عن أبي عبد الله ﷺ في خطبة له يذكر فيها حال الائمة ﷺ وصفاتهم:

«أَنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ أوضح بائمة الهدى من أهل بيت نبيِّنا عن دينه ... ؛ لأنَّ اللَّهَ تبارك وتعالى نصب الإمام علماً لخلقه، وجعله حجةً على أهل مواده وعالمه، واليسه اللَّه تاج الوقار، ولا يقبل اللَّه أعمال العباد إلاّ

(١) نهج البلاغة الخطبة ١٣١.

(٢) السند صحيح لأنَّ رجال السند كلهم ثقات.

بمعرفته، فهو عالم بما يرد عليه ملتبسات الدجى كلما مضى منهم إمام نصب لخلقه من عقبه إماماً علماً بيناً، وهادياً نيراً، وحجةً عالماً أئمةً من الله يهدون بالحق، وبه يعدلون، يدين بهديهم العباد، وتستهلّ بنورهم البلاد وينمو ببركتهم التلاد<sup>(١)</sup> جعلهم الله حياةً للأنام، ومصابيح للظلام ومفاتيح للكلام ودعائم للإسلام فالإمام هو المنتخب المرتضى، اصطفاه الله بذلك، واختاره بعلمه، وانتجبه لظهره بقيةً من آدم ﷺ، وخيرةً من نوح ﷺ، ومصطفى من آل إبراهيم ﷺ، وسلالةً من إسماعيل ﷺ، وصفوةً من عتره محمد ﷺ، لم يزل مرعياً بعين الله، يحفظه ويكلؤه بستره مطروداً عنه حبائل إبليس وجنوده، مبرّءاً من العاهات، محجوباً عن الآفات، معصوماً من الزلات، مصوناً عن الفواحش كلها، معروفاً بالحلم والبر، منسوباً إلى العفاف والعلم والفضل، أيده الله بروحه، وآتاه علمه، واستودعه سرّه، وانتدبه لعظيم أمره، ونصّبه علماً لخلقه فقام بالعدل عند تحيّر أهل الجهل<sup>(٢)</sup>.

وقال الرضا ﷺ: «إِنَّ الإمامة أَسَ الْإِسْلَامِ التَّامِي، وفرعه السَّامِي إِنَّ الإمامة زمام الدين، ونظام المسلمين، وصلاح الدنيا، وعزّ المؤمنين، بالإمام تمام الصلاة والزكاة والصيام والحجّ والجهاد، الإمام، البدر المنير، والسراج الظاهر، والنور الساطع، الإمام، الماء العذب على الظماء، والدالّ على الهدى، والمنجي من الردى، السحاب الماطر، والغيث الهاطل، والشمس المضئية، والسماء الظليلة، الإمام، الأمين الرفيق، والاخ الشقيق،

(١) التلاد : المال القديم.

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٢٠٣ - ٢٠٤.

والأمّ البرّة بالولد الصغير، ومفزع العباد في الداهية النّاد،<sup>(١)</sup> الإمام، أمين الله في خلقه، وحجّته على عباده، نظام الدين، وعزّ المسلمين، وغيظ المنافقين، وبوار الكافرين<sup>(٢)</sup>.

## إن الإمامة أجلّ قدراً، وأعظم شأناً من أن يقيم الناس إماماً باختيارهم

روى الشيخ الاجلّ الصدوق في كتابه كمال الدين وتمام النعمة بسنده عن عبدالعزيز بن مسلم قال: كنّا مع الرضا عليه السلام بمرو، فاجتمعنا في الجامع يوم الجمعة في بدا مقدّمنا فأدار الناس أمر الإمامة، وذكروا كثرة اختلاف الناس فيها، فدخلت على سيّدي ومولاي الرضا عليه السلام فأعلمته خوضان<sup>(٣)</sup> الناس في ذلك فتبسّم، ثمّ قال «يا عبدالعزيز جهلوا القوم، وخدعوا عن أديانهم إنّ الله عزّ وجلّ لم يقبض نبيّه حتّى أكمل له الدين، وأنزل عليه القرآن فيه تفصيل كلّ شيء، بيّن فيه الحلال، والحرام، والحدود، والاحكام، وجميع ما يحتاج إليه الناس كملاً فقال عزّ وجلّ ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ فانزل في حجة الوداع، وهي آخر عمره ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ فأمر الإمامة من تمام الدين ولم يمض عليه السلام حتّى بيّن لأمته أمر دينه، وأوضح لهم سبيلهم،

(١) الداهية الامر العظيم والنّاد كسحاب معناها.

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٢٠٠.

(٣) خوضان : ما خاض الناس فيه.

وتركهم على قصد الحق، أقام لهم عليأ علماً، وإمامأ، وما ترك شيئأ يحتاج إليه الأمة إلا بيته، فمن زعم أن الله عزوجل لم يكمل دينه فقد ردّ كتاب الله. هل تعرفون قدر الإمامة ومحلّها من الأمة فيجوز فيها اختيارهم، إنّ الإمامة أجلّ قدرأ، وأعظم شأنأ، وأعلى مكانأ، وأمنع جانبأ، وأبعد غورأ من أن يبلغها الناس بعقولهم، أو ينالوها بأرائهم، أو يقيموا إمامأ باختيارهم، إنّ الإمامة لله عزوجل خصّ بها إبراهيم الخليل بعد النبوة والخلة مرتبة ثالثة وفضيلة شرّفه بها، وأشاد بها ذكره فقال عزوجل ﴿إني جاعلك للناس إمامأ﴾ فقال الخليل ﷺ مسروراً بها ﴿ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين﴾ فأبطلت هذه الآية إمامة كلّ ظالم إلى يوم القيامة<sup>(١)</sup>.

وقال أستاذنا الراحل العلامة الطباطبائي في تفسير الآية ﴿وإذا ابتلى إبراهيم ربّه بكلمات فاتمهنّ قال إني جاعلك للناس إمامأ قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين﴾ بعد بيان معنى الآية: وبهذا البيان يظهر أنّ المراد بالظالمين في قوله تعالى ﴿ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين﴾ الخ مطلق من صدر عنه ظلم ما، من شرك أو معصية، وإن كان منه في برهة من عمره، ثمّ تاب وأصلح وقد سئل بعض أساتيدنا رحمة الله عليه عن تقريب دلالة الآية على عصمة الإمام. فأجاب: أنّ الناس بحسب القسمة العقلية على أربعة أقسام:

- ١ - من كان ظالماً في جميع عمره.
- ٢ - من لم يكن ظالماً في جميع عمره.
- ٣ - من هو ظالم في أوّل عمره دون آخره.

(١) تفسير البرهان ج ١ ص ١٥٠ في تفسير هذه الآية وهي الآية ١٢٤ من سورة البقرة.

٤ - من هو ظالم في آخر عمره دون أوله .

وإبراهيم أجلّ شأنًا من أن يسأل الإمامة للقسم الأول والرابع من ذريته  
فبقى قسمان، وقد نفى الله أحدهما، وهو الذي يكون ظالمًا في أول عمره  
دون آخره فبقي الآخر، وهو الذي يكون غير ظالم في جميع عمره  
انتهى .<sup>(١)</sup>

### الخلافة عند الجمهور

وأما الخلافة التي تقول بها الجمهور فلا تستدعي كلّ ما ذكرنا من  
الصفات والملكات والفضائل، فإنهم يحسبون الخليفة كلّ من غلب على  
الأمة يقطع السارق، ويقتصر القاتل، ويكلا الثغور، ويحفظ الأمن العامّ،  
ولا يخلع بفسق ولا يعاب بجهل ولا يؤخذ بعشرة ولا يشترط فيه أيّ من  
الملكات الكريمة .

(١) تفسير الميزان ج ١ ص ٢٧٧ .

## إمامة سائر الأئمة الاثني عشر

وأما إمامة سائر الأئمة الاثني عشر وعصمتهم فهي أيضاً مما يشته النصوص، ونحن نذكر بعضاً منها ويكفي في ثبوت العصمة لهم آية التطهير ﴿إِنَّمَا يريد الله لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ وَيُطَهَّرَ كُمْ تَطْهِيراً﴾<sup>(١)</sup> فَإِنَّ نزول الآية في شأنهم مما أطبق عليه المفسرون من الشيعة والجمهور ففي تفسير الطبري، والدرالمثور، والزمخشري، والرازي، والسيوطي، تفسير الآية بنزولها في شأن أهل البيت، وقد روتها عائشة في صحيح مسلم ومستدرک الصحيحين.

وكان رسول الله ﷺ بعد نزول الآية عدة أشهر يأتي إلى باب دار علي، وفاطمة ﷺ يسلم عليهم، ويقرأ الآية قال ابن عباس: شهدت رسول الله تسعة أشهر يأتي كل يوم علي بن أبي طالب عند وقت كل صلاة، فيقول «السلام عليكم، ورحمة الله، وبركاته أهل البيت إنما يريد الله ... الصلاة رحمكم الله كل يوم خمس مرات»<sup>(٢)</sup>.

وفي رواية أم سلمة قالت: نزلت هذه الآية في بيتي ﴿إِنَّمَا يريد الله لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ...﴾ وفي البيت سبعة: جبرئيل، وميكائيل، وعلي، وفاطمة والحسن، والحسين، وأنا على باب البيت قلت: يا رسول الله ألسنتُ من أهل البيت؟ قال «إِنَّكَ على خير، إِنَّكَ من أزواج النبي»<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة الاحزاب الآية ٣٣.

(٢) رواها ابن عباس في تفسير الآية وآية وأمر أهلك بالصلوة في تفسير الدرالمثور.

(٣) تفسير السيوطي ج ٥ ص ١٩٨، ١٩٩ ومسنند احمد ج ٦ ص ٢٠٦.



وأما النصوص الدالة على إمامتهم فمنها :

### حديث الثقلين

١ - الصحاح الحاكمة بوجوب التمسك بالثقلين، وهي متواترة وطرقها عن بضع وعشرين صحابياً متضافرة، وقد صدع بها رسول الله ﷺ في مواقف له شتى، تارة يوم غدیر خمّ إذ قال «كأنّي دُعيت فأجبت إنّي قد تركت فيكم الثقلين: أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله وعترتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فإنّهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض»، وتارة يوم عرفة في حجة الوداع، وتارة بعد انصرافه من الطائف، ومرة على منبره في المدينة، وأخرى في حجرته المباركة في مرضه والحجرة غاصّة بأصحابه؛ إذ قال: «أيّها الناس يوشك أن أقبض قبضاً سريماً فينطلق بي وقد قدّمت إليكم القول معذرة إليكم الا إنّي مخلف فيكم كتاب الله عزّ وجلّ وعترتي أهل بيتي، ثمّ أخذ بيد عليّ فرفعها، فقال: هذا عليّ مع القرآن، والقرآن مع عليّ لا يفترقان حتّى يردا عليّ الحوض».

وقال العلامة السيّد شرف الدين في كتابه القيم المراجعات: وحسب أئمة العترة الطاهرة أن يكونوا عند الله ورسوله بمنزلة الكتاب لا ياتيهِ الباطل من بين يديه ولا من خلفه وكفى بذلك حجة تأخذ بالاعناق إلى التعبد بمذهبهم على أنّ المفهوم من قوله «إنّي تارك فيكم الثقلين ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا كتاب الله وعترتي» إنّما هو ضلال من لم يستمسك بهما معاً كما لا يخفى، ويؤيّد ذلك قوله ﷺ في حديث الثقلين عند الطبراني «فلا تقدّمواهما فتهلكوا، ولا تنقصروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلّمواهم فإنّهم أعلم

منكم». <sup>(١)</sup>

وقال الإمام الزرقاني المالكي يحكي عن العلامة السهودي أنه قال :  
هذا الخبر يُفهم وجود من يكون أهلاً للتمسك به من عترته في كل زمن إلى  
قيام الساعة حتى يتوجه الحث المذكور على التمسك به كما أن الكتاب  
كذلك. <sup>(٢)</sup>

### مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح

٢ - ما أخرجه الحاكم بالاسناد إلى أبي ذر عن النبي ﷺ «إِنَّ مِثْلَ  
أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ مِثْلَ سَفِينَةِ نُوحٍ، مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا  
غَرِقَ». <sup>(٣)</sup>

وأشار إليه الشافعي بقوله الماثور عنه في رشفة الصادي ص ٢٤ :

ولمّا رايت الناس قد ذمبت بهم	مذاهبهم في أبهر النّيّ والجهل
ركبت على اسم الله في سفن النجا	وهم أهل بيت المصطفى خاتم الرسل
وأمسكت حبيل الله وهو ولائهم	كما قد أمرنا بالتمسك بالحيل <sup>(٤)</sup>

(١) المراجعات المراجعة ٨ ص ٤١ - ٤٣ .

(٢) الغدير ج ٣ ص ٨٠ عن شرح المواهب ج ٧ ص ٨ .

(٣) المستدرک ج ٣ ص ١٥١ وأخرجه الخطيب في تاريخه ج ١٢ ص ٩١ .

(٤) الغدير ج ٢ ص ٣٠١ .

## فليوال علياً من بعدي

٣ - ما أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء بإسناد صحيح من قوله ﷺ «من سرّه أن يُحيا حياتي، ويموت مماتي، ويسكن جنّة عدن غرسها ربّي فليوال علياً من بعدي وليقتد بالأئمة من بعدي؛ فإنهم عترتي خلّقوا من طينتي»<sup>(١)</sup>.

## اهل بيتي امان لأمتي

٤ - قوله ﷺ «النجوم امان لاهل الارض من الغرق، واهل بيتي، امان لأمتي من الاختلاف فإذا خالفها قبيلة اختلفوا فصاروا حزب إبليس»<sup>(٢)</sup>.  
٥ - قال النبي ﷺ «هتوني هتوني إنّ الله تعالى خصّني بالنبوة، وخصّ اهل بيتي بالإمامة»<sup>(٣)</sup>.

وأما ما يدلّ على عدد أئمة اهل البيت ﷺ، وأنهم كلّ اثني عشر، فقد تقدّم ما يدلّ عليه من الروايات الصادرة عن النبيّ الاكرم ﷺ في ص ٢٣٠، وأنهم اثنا عشر كقواء بني إسرائيل.  
وخلاصة ما يقتضيه الادلة أنّ أئمة اهل البيت الاثني عشر هم الذين، اجتباهم الله من خلقه، واختارهم لقيادة الأمة بالتسلسل الذي ذهب إليه

(١) حلية الأولياء ج ١ ص ٨٦.

(٢) مستدرك الحاكم ج ٣ ص ١٤٩ وصحّحه الحاكم بعد إخرجه.

(٣) الغدير ج ١ ص ٢٧٤.

الشيعة الإمامية، ونصّت عليه مروياتهم؛ لأنهم يجسدون سيرة النبي ﷺ الكريمة، وتعاليمه الخيرة بسيرتهم وسلوكهم وجميع تصرفاتهم فلو لا أنهم ﷺ حجج الله البالغة، ومناهل شريعته، والقائمون مقام رسول الله في أمره ونهيه لما كانت تثبت لهم هذه المنازل، وقال فيهم الفرزدق:

من معشر حبّهم دين وبغضهم      كفر وقربهم منجى ومعنصم  
إن عدّ أهل التقى كانوا أثمتهم      أو قيل من خير أهل الأرض قيل هم

### فالتشيع أصيل أصالة الإسلام

وقد اتّضح ممّا ذكرنا أنّ الشيعة الإمامية إنّما اتّبعوا النصوص الصادرة عن رسول الله ﷺ الدالة على أنّ القائم بمهمّات الخلافة وشؤونها بعده ﷺ هو عليّ بن أبي طالب ﷺ.

فالشّيعه هم الذين سمعوا النبي ﷺ في عشرات من المواقف والمناسبات كان يؤهّل عليّاً ﷺ لقيادة الأمة، وينصّ عليه بصراحة لا يقبل التأويل.

فالشّيعه هم الذين أخذوا بما صرّح به النبي ﷺ الأقدس في واقعة الغدير إنّ الله أمره أن يقيم عليّاً علماً للناس.<sup>(١)</sup>

فالشّيعه هم الذين اعتقدوا بأنّ الولاية التي جعلها النبي ﷺ لعليّ ﷺ هي عين الولاية التي جعلها الله له ﷺ بل هي في واقعها امتداد لولايته ﷺ. فالشّيعه هم الذين اعتنقوا بما قال النبي ﷺ الأكرم ﷺ في ابتداء دعوته

(١) وقد تقدّم ذكر واقعة الغدير.

لعليّ عليه السلام «أنت أخي، ووزير، ووصي، ووارثي، وخليفتي من بعدي»<sup>(١)</sup>.

وبما قال عليه السلام «ستكون بعدي فتنة فإذا كان ذلك فالزموا عليّ بن أبي طالب»<sup>(٢)</sup>.

وبما قال عليه السلام «من كنت مولاه أولى به من نفسه فعليّ أولى به من نفسه»<sup>(٣)</sup>.

وبما قال عليه السلام «من كنت وليه فعليّ وليه»<sup>(٤)</sup>.

وبما قال عليه السلام «من كنت إمامه فعليّ إمامه»<sup>(٥)</sup>.

وبما قال عليه السلام «من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه»<sup>(٦)</sup>.

وبما قال عليه السلام لعليّ عليه السلام «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»<sup>(٧)</sup>.

وبما قال عليه السلام «عليّ الصديق الأكبر، وفاروق هذه الأمة، يفرق بين الحقّ والباطل، ويعسوب المؤمنين، وهو بابي الذي أوتى منه، وهو خليفتي

(١) وقد تقدّم ذكره من السيرة الحليّة ج ١ ص ٣٠٤ والمراجعات ص ١٣٠.

(٢) الاستيعاب ج ٢ ص ٦٥٧. الإصابة ج ٤ ص ١٧١.

(٣) الغدير ج ١ ص ٢٠٨.

(٤) في رواية لأحمد والنسائي والحاكم عن بريدة بهذا اللفظ عن النبي صلى الله عليه وآله الغدير ج ١ ص ١٣٧.

(٥) شهاب الدين الهمداني في مودة القربى نقله عنه الغدير ج ١ ص ٥٨.

(٦) روى أبو نعيم أنّ النبي صلى الله عليه وآله قال في غدير خمّ بهذا اللفظ وقال عمر: يخ يخ يا علي أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة.

(٧) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٠ العباث ج ١ ص ١٤٧.

من بعدي»<sup>(١)</sup>.

فالشيعية هم الذين قالوا : بأن الإمام لا بد أن يكون أفضل من جميع الأمة علماً، وزهداً، وشجاعة، وسخاء، وحلماً، وما إلى ذلك في جميع الصفات الفاضلة، ولم يكن في هذه المستوى أحد بعد النبي ﷺ إلا علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وعلى هذا الأساس فالشيعية هم أهل السنة، سنة الرسول ﷺ حقيقة.

فالتشيع أصيل أصالة الإسلام والمذاهب الأخر كانت من الاحداث الطارئة التي فرضتها الاهواء والاغراض، فانحازوا عن الإسلام الاصيل وبذر التشيع إنما زرعه من زرع مزرعة الإسلام، ووضع حجره الاساسي من وضع الحجر الاساسي لبناء الإسلام، وهو النبي الاقدس ﷺ.

قال جلال الدين السيوطي في الدر المنثور ج ٦ ص ٢٧٩ : أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال كنا عند النبي ﷺ فاقبل علي فقال النبي ﷺ : «والذي نفسي بيده إن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة» ونزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ فكان أصحاب النبي إذا أقبل علي قالوا : جاء خير البرية.

وقال النبي ﷺ لعلي رضي الله عنه : «إِنَّكَ ستقدم على الله أنت وشيعتك راضين مرضيين»<sup>(٢)</sup>.

وقال ﷺ لعلي رضي الله عنه : «أنت أول داخل الجنة من أمتي وإن شيعتك على منابر من نور مسرورون، مبيضة وجوههم حولي، أشفع لهم، فيكونون غداً

(١) الغدير ج ٧ ص ١٧٦.

(٢) نهاية ابن الاثير ج ٣ ص ٢٧٦.

في الجنة جيرانى»<sup>(١)</sup>.

وقال عليه السلام «أنا الشجرة وفاطمة فرعها، وعليّ لقاحها، والحسن، والحسين ثمرتها، وشيعتنا ورقها وأصل الشجرة في جنة عدن، وسائر ذلك في سائر الجنة»<sup>(٢)</sup>.

وقال عليه السلام لعلي عليه السلام «انت وشيعتك في الجنة»<sup>(٣)</sup>.

وبالجملة نتيجة للمواقف التي صدرت عن النبي الأكرم عليه السلام وأتباع الشيعة لها ظهر التشيع على المسرح منذ وفاته خاضعاً لقيادة علي عليه السلام على رغم مواقف الطامعين في الخلافة، وتحركاتهم للاستيلاء على السلطة مسرعين إلى سقيفة بني ساعدة حين كانت جثة النبي عليه السلام الطاهرة المطهرة هامة في بيته بين أهله لما تدفن ...

وقد ظهر ممّا ذكرنا أنّ ما في كلمات بعض المؤلّفين الحاقدين على التشيع من اعتبارهم التشيع ظاهرة طارئة في المجتمع الإسلامي، وقطاعاً من جسم الأمة الإسلامية، وأنّ التشيع إنّما تكون على مرور الزمن في الفترة القصيرة التي انتهت فيها الخلافة إلى الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام ينبئ عن الجهل بحقيقة التشيع إن لم يكن تجاهلاً.

(١) مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٣١ كفاية الطالب ص ١٣٥ .

(٢) الحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٦٠ وابن عساکر في تاريخه ج ٤ ص ٣١٨ ومحب الدين في الرياض ج ٢ ص ٢٥٣ وابن الصباغ في الفصول ص ١١ والصفوري في نزهة المجالس ج ٢ ص ٢٢٢ .

(٣) تاريخ الخطيب ج ١٢ ص ٢٨٩ .

## غديرية صاحب بن عباد

وإن شئت أن تقف على نموذج من منطق الشيعة في الخلافة فاستمع لما يقوله واحد من خريجي مدرسة أهل البيت عليه السلام في ذلك :

قالت : فمن صاحب الدين الحنيف أجب ؟

فقلت : أحمد خير السادة الرُسلِ

قالت : فمن بعده يُصَفَى الولاءُ له ؟

قلت : الوصيَّ الَّذِي أَرَبَى على رُحلِ

قالت : فمن بات من فوق الفراش فدى ؟

فقلت : أثبت خلق الله في الوَهْل<sup>(١)</sup>

قالت : فمن ذا الَّذي آخاه عن مقعة ؟<sup>(٢)</sup>

فقلت : مَنْ حازَ رَدَّ الشمسِ في الطَّفْلِ<sup>(٣)</sup>

قالت : فمن زُوِّجَ الزَّهراءَ فاطمة ؟

فقلت : أفضلُ من حافٍ ومُتعلٍ

قالت : فمن والد السبطينِ إذ فرعا ؟<sup>(٤)</sup>

فقلت : سابقُ أهلِ السبقِ في مهَلٍ<sup>(٥)</sup>

(١) الوَهْل : الفرع .

(٢) عن مقعة أي عن محبة .

(٣) الطَّفْل : الظلمة ، قبيل غروب الشمس .

(٤) فرع : علا وصعد . فرع القوم : علاهم بالشرف .

(٥) المهَل : التقدّم .



- قالت : فمن فاز في بدر بمعجزها؟  
 فقلت : اضرب خلق الله في القُلل<sup>(١)</sup>  
 قالت : فمن أسد الأحزاب يفرسها؟  
 فقلت : قاتل عمرو الضيغم البطل  
 قالت : فيوم حنين مَنْ قُرا وبرأ؟<sup>(٢)</sup>  
 فقلت : حاصدُ أهلِ الشرك في عَجَل  
 قالت : فمن ذا دُعي للطير يأكله؟  
 فقلت : اقرب مرضى ومُتَّحِل<sup>(٣)</sup>  
 قالت : فمن تلوه يوم الكساء اجب؟  
 فقلت : افضل مكسو ومشتمل  
 قالت : فمن ساد في يوم الغدير ابن؟  
 فقلت : من كان للإسلام خير وكلي  
 قالت : ففي من اتى في «هل اتى» شرف؟  
 فقلت : أبذل أهل الارض للنقل  
 قالت : فمن راع زكى بخاتميه؟  
 فقلت : أطعنهم مذكّان بالاسل<sup>(٤)</sup>  
 قالت : فمن ذا قسيم النار يُسهمها؟  
 فقلت : من رأيه اذكى من الشعل<sup>(٥)</sup>

---

(١) القُلَّة : اعلى الرأس .

(٢) برا : اي نَحَتَ .

(٣) اتحل كذا : انتسب إليه .

(٤) الاسل : الرمح .

(٥) الشعل : لهب النار .

- قالت: فمن باهَلَ الطهرُ النبيُّ به؟  
 فقلت: تاليه في حلٍّ ومرتحل  
 قالت: فمن شبه هارون لثمره؟  
 فقلت: من لم يحُل يوماً ولم يزل  
 قالت: فمن ذا غدا باب المدينة قل؟  
 فقلت: من سألوه وهو لم يسأل  
 قالت: فمن قاتل الاقوام إذ نكثوا؟  
 فقلت: تفسيره في وقعة الجمل  
 قالت: فمن حارب الارجاس إذ قسطوا؟  
 فقلت: صفين تبدي صفحة العمل  
 قالت: فمن قارع الانجاس إذ مرقوا؟  
 فقلت: معناه يوم النهروانِ جلبي  
 قالت: فمن صاحب الحوض الشريف غداً؟  
 فقلت: مَنْ بيته في اشرف الحلل  
 قالت: فمن ذا لواء الحمد يحمله؟  
 فقلت: من لم يكن في الروع بالوجل  
 قالت: اكلَ الَّذي قد قلت في رجل؟  
 فقلت: كلَّ الَّذي قد قلت في رجل  
 قالت: فمن هو هذا الفرد سَمِّه لنا؟  
 فقلت: ذاك امير المؤمنين علي<sup>(١)</sup>

## الصديقة الطاهرة ﷺ

لم تكن تعترف بخلافة أبي بكر ولم تكن تراه أهلاً لذلك

ومما يدلّ دلالة قاطعة على أنّ الخليفة بعد النبي ﷺ لم يكن إلّا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ﷺ أنّ الصديقة الطاهرة الزهراء سلام الله عليها لم تكن تعترف بخلافة أبي بكر، ولم تكن تراه أهلاً لذلك وتوضح هذا الدليل يتمّ بأمور:

### ١ - من مات ولا إمام له مات ميتة جاهلية

إنّه من مبادئ هذا الدين الحنيف أنّه لا بدّ للمسلم من إمام يقتدي به، ويستتير بهداه في حياته، وهذا المبدأ الذي اتفق المسلمون من الشيعة والجمهور عليه إنّما أخذ من التعبيرات الواردة في سنة النبي الأكرم ﷺ واحاديث أهل بيته المكرمين ﷺ من قوله ﷺ «من مات ولا إمام له مات ميتة جاهلية» ذكره أبو جعفر الإسكافي في خلاصة نقض كتاب العثمانية للجاحظ ص ٢٩، وذكره الهيثمي في المجمع ج ٥ ص ٢٢٤، ٢٢٥ بلفظ «من مات وليس عليه إمام فميتته ميتة جاهلية» وذكره الفتازاني في شرح المقاصد ج ٢ ص ٢٧٥ بلفظ «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية» والاحاديث الواردة عن أئمة أهل البيت أيضاً فيه كثيرة.

فهذه الحقيقة التي أثبتتها الصحاح والمسانيد تدلّ على سوء عاقبة من يموت بلا إمام وأنّه بمعزل عن أيّ نجاح وفلاح؛ فإنّ ميتة الجاهلية إنّما هي شرّ ميتة، ميتة كفر وإلحاد.

## ٢ - الصدّيقة الزهراء ﷺ

### مطهّرة بنصّ الكتاب الكريم وواجدة للعصمة

لاريب أنّ الصدّيقة الزهراء ﷺ مطهّرة بنصّ آية التطهير وأنها بضعة الرسول ﷺ وبهجته وقلبه وروحه التي بين جنبيه قال ﷺ «فاطمة بضعة منّي يربيني ما رابها وأنّ الله يغضب بغضبها ويرضى لرضاها»<sup>(١)</sup>.  
وقال ﷺ وهو آخذ بيدها «من عرف هذه فقد عرفها، ومن لم يعرفها فهي بضعة منّي هي قلبي، وروحي التي بين جنبيّ، فمن آذاها فقد آذاني»<sup>(٢)</sup>.

وقال ﷺ «فاطمة بضعة منّي يربيني ما رابها ويؤذيني ما آذاها»<sup>(٣)</sup>.  
وقال ﷺ «فاطمة بضعة منّي يقبضني ما يقبضها ويُسْطِنِي ما يسْطِها»<sup>(٤)</sup>.  
ودلالة هذه الروايات على عصمتها سلام الله عليها وعظمة مكانتها ممّا لا يخفى.

## ٣ - الصدّيقة الطاهرة ﷺ

### غضبت على أبي بكر فهجرته فلم تكلّمه حتّى توفيت

أخرج البخاري في باب فرض الخمس ج ٥ ص ٥ عن عائشة: أنّ فاطمة ﷺ ابنة رسول الله ﷺ سألت أبا بكر بعد وفاة رسول الله ﷺ أن يقسم

(١) الغدير ج ٢ ص ٢٧٥.

(٢) الفصول المهمّة ص ١٥٠ نزهة المجالس ج ٢ ص ٢٢٨ نور الأبصار ص ٤٥.

(٣) صحاح البخاري ومسلم والترمذي مسند أحمد ج ٤ ص ٢٢٨ الخصائص للنسائي ص ٣٥ الاصابة ج ٤ ص ٣٧٨.

(٤) مسند أحمد ج ٤ ص ٣٢٣، ص ٣٣٢ الصواعق ص ١١٢.

لها ميراثها ما ترك رسول الله ممّا أفاء الله عليه، فقال لها أبو بكر: إنّ رسول الله ﷺ قال «لا نورث ما تركنا صدقة»، فغضبت فاطمة بنت رسول الله ﷺ، فهجرت أبا بكر، فلم تزل مهاجرة حتّى توفيت.

وأخرج في الغزوات باب غزوة خيبر ج ٦ ص ١٩٦ عن عائشة قالت: إنّ فاطمة (إلى أن قالت) فابى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً، فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت، فلم تكلمه حتّى توفيت، وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها عليّ ليلاً، ولم يؤذن بها أبا بكر وصلى عليها.<sup>(١)</sup>

وبالجملة غضب الصديقة الطاهرة ﷺ على أبي بكر وعمر ممّا أثبتته الحفاظ والثقات، ولا كلام فيه، وبلغت من موجدتها أنّها أوصت «بأن تدفن ليلاً، وأن لا يدخل عليها أحد، ولا يصلي عليها أبو بكر، فدفنت ليلاً، ولم يشعر بها أبو بكر، وصلى عليها عليّ، وهو الذي غسلها مع أسماء بنت عميس».<sup>(٢)</sup>

وفي الإمامة والسياسة: أنّها لاذت بقبر أبيها باكية وتنادي بأعلى صوتها «يا أبت! يا رسول الله! ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب وابن أبي قحافة».<sup>(٣)</sup>

(١) ويوجد الحديث في صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٢، مسند أحمد ج ١ ص ٦، ٩، تاريخ الطبري ج ٣ ص ٢٠٢، مشكل الآثار للطحاوي ج ١ ص ٤٨، سنن البيهقي ج ٦ ص ٣٠٠، ٣٠١، كفاية الطالب ص ٢٢٦، تاريخ ابن كثير ج ٥ ص ٢٨٥، وقال في ج ٦ ص ٣٣٣ لم تزل فاطمة تبغضه مدة حياتها.  
(٢) طبقات ابن سعد، رسائل الجاحظ ص ٣٠٠، حلية الأولياء ج ٢ ص ٤٣، مستدرک الحاكم ج ٣ ص ١٦٣.

(٣) الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٣، أعلام النساء ج ٢ ص ٦، ١٢ الإمام عليّ لعبد الفتاح عبد المنصور ج ١ ص ٢٢٥.

أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني وما أرضيتماني، ولئن لقيت النبي ﷺ لاشكوتكما»<sup>(١)</sup>.

وفيه يقول أمير المؤمنين ﷺ عند دفن الصديقة الطاهرة ﷺ خطاباً لرسول الله ﷺ «أما حزني فسرمد، وأما ليلى فمسهد إلى أن يختار الله لي دارك التي أنت بها مقيم، وستنبئك ابتك بتضافر أمتك على هضمها، فاحفها السؤال، واستخبرها الحال»<sup>(٢)</sup>.

ولا يـ الأمور تدفن لـلاً بضعة المصطفى ويعفى ثراها

### عدم أخذ بضعة النبوة ﷺ بالسنة النبوية مما يباه العقل

ومع الالتفات إلى ما ذكرنا من الأمور الثلاثة فالامر دائر بين أن الصديقة الطاهرة، وبضعة النبوة ﷺ لم تأخذ بما هو ضرورية من ضروريات دين أبيها - العباد بالله - بأن ماتت وليس لها إمام وهي مما يباه العقل، والمنطق، ويبرأ منه الله ورسوله، وبين أنها سلام الله عليها لم تك تعترف بالتمقص بالخلافة، ولا توافقه على ما يدعيه، ولم تكن تراه أهلاً لذلك، ولا ريب أنه لابد من اختيار الشق الثاني، وأن أبابكر كان ظالماً، وغاصباً للخلافة عندها فهل تكون خلافة هذا شأنها صحيحة وحقاً؟

وإن شئت أن يظهر لك ما تقولها الصديقة الطاهرة ﷺ في شأن هذه الخلافة فانظر إلى ما رواه أرباب التواريخ من خطبتها فيما إذا دخلت على أبي بكر وهو في حشد من المهاجرين والأنصار وغيرهم ونحن نذكر شطراً منها:

(١) الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٤، أعلام النساء ج ٣ ص ٤، ١٢.

(٢) نهج البلاغة الكلام ١٩٣.

فلما اختار الله لنبيه دار انبيائه وماوى اصفياه ظهر فيكم حسيكة  
التفاق وسمل جلباب الدين ونطق كاظم الغاوين ونبيخ خامل الاقلين وهدر  
فنيق المبطلين فظهر في عرصاتكم واطلع الشيطان راسه من مغرزه هاتفا بكم  
فالفاكم لدعوته مستجيبين وللغرة فيه ملاحظين ثم استنهضكم فوجدكم  
خفافاً واحمسم فالفاكم غضاباً فوسمتم غير ابلكم ووردتم غير مشربكم .  
هذا والعهد قريب والكلم رحيب والجرح لما يندمل والرسول لما يقبر  
ابتدارا زعمتم خوف الفتنة الا في الفتنة سقطوا .<sup>(١)</sup>

وروى ابن ابي الحديد باسناده عن فاطمة بنت الحسين ﷺ قالت : لما  
اشتدت بفاطمة بنت رسول الله ﷺ الوجع وثقلت في علتها اجتمع عندها  
نساء من نساء المهاجرين والانصار فقلن لها كيف اصبحت يا ابنة  
رسول الله ﷺ قالت والله اصبحت عاتقة لديناكم قالية لرجالكم لفظتهم بعد  
أن عجمتهم وشنتهم بعد ان سبرتهم ... ويحهم أتى زحزحوها عن رواسي  
الرسالة وقواعد النبوة ومهبط الروح الامين والطيبين بأمر الدنيا والدين الا  
وذلك هو الخسران المبين وما لذي نعموا من ابي حسن نعموا والله نكير سيفه  
وشدة وطائه ونكال وقعته وتثمره في ذات الله وتكافؤوا عن زمام نبذه  
إليه رسول الله ﷺ لا عقله ولسار إليهم سيراً سجعاً ... وابشروا بسيف صارم  
وهرج شامل واستبداد من الظالمين ...<sup>(٢)</sup>

(١) فاطمة الزهراء أم الإمامة وسيدة النساء محمد حسن النائيني مؤسسة الوفاء بيروت واورد

شطراً من هذه الخطبة للصديقة الطاهرة ﷺ ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة ج ١٦

ص ٢١١-٢١٢ واوردها في البحار ج ٢٩ ص ٢٢٠ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ج ١٦ ص ٢٣٣ .

## انتزاع الخلافة من أهلها والهجوم على دار أهل الوحي والعصمة ﷺ

مع هذا الإهتمام البالغ من النبي ﷺ بأمر الإمامة والاستخلاف من بعده والنصر على علي ﷺ منذ فجر دعوته ﷺ إلى آخر عمره مراراً والنصر عليه في غدير خم وأخذ البيعة له خاصة - كما تقدم - أنه ﷺ لما ارتحل إلى جوار ربّه العظيم ظهرت الحكومة الجبّارة للاهواء في سقيفة بني ساعدة - وكان الأمر دُبّرَ بليل - فانتزعوا الخلافة واستولوا عليها بعد هجومهم على دار أهل الوحي والعصمة ﷺ - وكان ما كان - فلاذ صنو المصطفى علي ﷺ بقبر رسول الله ﷺ وهو يصيح ويبكي ويقول «يا بن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني»<sup>(١)</sup> ونادت بضعته الكريمة وهي واقفة عند قبر النبي ﷺ يارسول الله :

قد كان بعدك انباء ومنبئة<sup>(٢)</sup> لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب  
إنّا فقدناك فقد الأرض وأهلها واختلّ قومك فاشهدهم ولا تنفب<sup>(٣)</sup>

## وما كان السبب إلا غلبة الهوى وحبّ الرياسة

وما كان السبب في كلّ ذلك إلا ما بينه أمير المؤمنين ﷺ في خطبته الشقشقية المتضمنة لبيان ما ارتكبه في أمر الخلافة بعد رسول الله واغتصابهم حقّه ﷺ بقوله : «كانهم لم يسمعوا كلام الله حيث يقول ﴿تلك

(١) الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٤ .

(٢) الهنئة : الأمر الشديد والإختلاط في القول .

(٣) طبقات ابن سعد ص ٨٥٣ شرح ابن أبي الحديد ج ٢ ص ١٧ و ج ١ ص ١٢٢ .



الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين»<sup>(١)</sup> بلى والله لقد سمعوا ووعوها ولكنهم حكيت الدنيا في أعينهم وراقهم زبرجتها».

وقال حجة الإسلام أبو حامد الغزالي المتوفى ٥٠٥ هـ في كتابه سرّ العالمين ص ٩ (بعد نقل بعض الأقوال في الخلافة) «لكن أسفرت الحجة وجهها واجمع الجماهير على متن الحديث من خطبته في غدير خم باتفاق الجميع وهو يقول: من كنت مولاه فعليّ مولاه فقال عمر بن الخطاب يا أبا الحسن؟ لقد أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة فهذا تسليم ورضى وتحكم ثم بعد هذا غلب الهوى لحب الرئاسة وحمل عمود الخلافة وعقود البنود وخفقان الهوى في قعقعة الرايات واشتبك ازدحام الخيول وفتح المصار سقاهم كأس الهوى فعدوا إلى الخلاف الأول فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون»<sup>(٢)</sup>.

## انكار الوصية بالخلافة من النبي ﷺ !!

قال العلامة الشيخ سليم البشري شيخ الأزهر في طي مراجعاته مع الإمام السيّد شرف الدين: أهل السنة لا يعرفون الوصية إلى عليّ - عليه السلام - ولا يعرفون بشيء من نصوصها وينكرونها.<sup>(٣)</sup>

(١) القصص الآية ٨٢.

(٢) لا شك في نسبة الكتاب إلى الغزالي فقد نصّ عليه الذهبي في ميزان الاعتدال في ترجمة الحسن بن صباح الإسماعيلي وينقل عنه قصته وصرّح بها بسط ابن الجوزي في التذكرة ص ٣٦ ونقله العلامة الأميني رحمه الله في الغدير ج ١ ص ٣٩١.

(٣) المراجعة ٦٨ و ٦٩ ص ٢١٧ - ٢٢١ من كتاب المراجعات.

## العقل يحيل على النبي ﷺ أن يأمر أمته بالوصية ثم يترك أمته هملًا

والجواب عنه أولاً أن العقل بمجرده يُحيل على النبي ﷺ أن يأمر أمته بالوصية ويضيق فيها على أمته ويقول من مات على وصية مات على سبيل وسنة<sup>(١)</sup> - والتعبيرات الأخر المؤكدة على الوصية - ثم يترك أمته بلا وصية مع أنه كان يرى الاخطار محدقة برسالته من الداخل والخارج وكان له ﷺ من التركة المحتاجة إلى القيم ومن اليتامى المضطرين إلى الولي ما ليس لاحد من العالمين .

وحاشا لله أن يهمل تركته الثمينة وهي شرائع الله وأحكامه ومعاذ الله أن يترك يتاماه - وهم أهل الأرض في الطول والعرض - يتخبطون في عشوائهم ويسرحون ويمرحون بمقتضى أهوائهم بدون قيم تتم لله فيه الحجة عليهم .

افترى أن أفراداً من الأمة مثل أبي بكر وعمر أدركوا بعقولهم أن الأمة في حياتها محتاجة إلى الخليفة فاسرعوا إلى سقيفة بني ساعدة لتعيينها ولكن رسول الله ﷺ - وهو أبو العقول وأبو أولي العقول السليمة - لم يدرك احتياج الأمة إلى استخلاف من يقوم مقامه ولم يوص بالخلافة؟! حاشا وكلاً .

وقد روى الجمهور أن عبد الله بن عمر قال لايه أن الناس يتحدثون أنك غير مستخلف ولو كان لك راعي ابل أو راعي غنم ثم جاء وترك رعيته

(١) سنن ابن ماجه كتاب الرضايا الباب ٢ ص ٩٠١ رقم الحديث ٢٧٠١ .

رأيت أن قد فرط - لرأيت أن قد ضيع - ورعية الناس أشد من رعية الإبل والغنم ماذا تقول لله عز وجل إذ لقيته ولم تستخلف على عبادي؟<sup>(١)</sup>

وقالت عائشة لابن عمر يا بني أبلغ عمر سلامي وقل له لا تدع أمة محمد بلا راع استخلف عليهم ولا تدعهم بعدك هملاً فإني أخشى عليهم الفتنة فترك الناس مهملين، خشية الفتنة عليهم<sup>(٢)</sup> وحينئذ فهل يمكن أن يقال أن النبي ﷺ ترك أمته سدى وهملاً وفتح بذلك أبواب الفتن المضلة المدلهمة واستحقر أمته ورأى رعيته أهون من رعية الإبل والغنم؟ حاشا النبي الأعظم عن هذه الاوهام فإنه ﷺ وصى واستخلف ونص على خليفته وبلغ أمته غير أنه عهد إلى وصيه من بعده أن الأمة ستغدر به كما ورد في الصحيح.<sup>(٣)</sup>

فقال ﷺ لعلي عليه السلام: «أما إنك ستلقى بعدي جهداً قال علي في سلامة من ديني؟ قال في سلامة من دينك».<sup>(٤)</sup>

وقال لعلي عليه السلام: «ضغائن في صدور أقوام لا يئدونها إلا من بعدي».<sup>(٥)</sup>

وقال ﷺ: «يا علي إنك ستبلى بعدي فلا تقاتلن».<sup>(٦)</sup>

- 
- (١) سنن البيهقي ج ٨ ص ١٤٩ عن صحيح مسلم، سيرة عمر لابن الجوزي ص ١٩، الرياض النضرة ج ٢ ص ٧٤، حلية الأولياء ج ١ ص ٤٤، فتح الباري ج ١٣ ص ١٧٥ عن مسلم.
- (٢) الإمامة والسياسة ج ١ ص ٢٢.
- (٣) مستدرک الحاكم ج ٣ ص ١٤٠، ١٤٢ وصححه هو والذهبي في تلخيصه، تاريخ الخطيب ج ١١ ص ٢١٦ تاريخ ابن كثير ج ٦ ص ٢١٩ كنز العمال ج ٦ ص ١٥٧.
- (٤) مستدرک الحاكم ج ٣ ص ١٤٠ وصححه هو وأقره الذهبي.
- (٥) أخرجه ابن عساكر والمحجب الطبري في الرياض ج ٢ ص ٢١٠ نقلاً عن أحمد في المناقب والحافظ الكنجي في الكفاية ص ١٤٢ والخوارزمي في المقتل ج ١ ص ٣٦.
- (٦) كنوز الدقائق للمناوي ص ١٨٨.

## سيرته ﷺ يقتضي الاستخلاف والوصية بالخلافة

وثانياً أنّ التواريخ المعتمدة الحاكية لسيرة النبي ﷺ تؤكد على أنّه ﷺ كان يهتم بالاستخلاف عند ما يغيب عن المدينة أياماً معدودات في الغزوات وكانت سيرته جارية على ذلك وقد كان مجموع غزواته سبعاً وعشرين غزوة وفي كلّ واحدة منها استخلف ﷺ خليفة لمدة غيبته عن المدينة والتاريخ قد ضبطهم كلّهم باسمائهم وفي آخر غزواته وهي غزوة على بعد تسعين فرسخاً من المدينة استخلف عليّ بن أبي طالب ﷺ ففي مسند احمد ج ١ ص ١٧٧ عن سعد بن أبي وقاص قال إنّ رسول الله ﷺ في غزوة تبوك استخلف عليها عليّاً على المدينة فقال عليّ يا رسول الله ما كنت احبّ أن تخرج وجهاً إلّا وأنا معك فقال أوما ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لانيّ بعدي<sup>(١)</sup>.

هكذا لم يغيب الرسول ﷺ في غزواته عن المدينة أياماً معدودات دون أن يستخلف عليهم من يرجعون إليه مدة غيابه عن المدينة بل أنّه لم يغيب يوماً عن المدينة أو بعض يوم دون أن يستخلف عليهم من يرجعون إليه كما كان الشأن في غزوة أحد وكان جبل أحد على ميل من المدينة وفي غزوة الخندق حيث كان يقاتل في المدينة واستقرّ دون الخندق عين لاهل المدينة المرجع لانشغاله عنهم بالحرب.

(١) وروى ما يقاربه مضموناً البخاري في كتاب بدء الخلق باب غزوة تبوك ج ٢ ص ٥٨ ومسلم في كتاب فضائل الصحابة باب فضل عليّ بن أبي طالب الحديث ٢٢ وتاريخ بغداد ج ١١ ص ٤٣٢ وخصائص النسائي ص ٨ و١٦.

إذا كان هذا دأب الرسول في غيابه عن المدينة بعض يوم وكذلك في انشغاله عنهم بالحرب داخل المدينة فماذا فعل لأُمَّته من بعده هو يتركهم أبد الدهر؟

هل تركهم هَمَلًا ولم يعين المرجع من بعده؟  
وقد سلسل المسعودي في إثبات الوصية اتصال الحجج واوصياء الانبياء من لدن آدم ﷺ حتى خاتم النبيين ﷺ ولم يكن خاتم الرسل ﷺ بدعاً من الرسل لترك أُمَّته دون تعيين ولي الامر.

### إِنْ تَوَمَّرُوا عَلَيَّا تَجِدُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًا

فلو لا انتزاع الامر من أمير المؤمنين ﷺ لانتشرت علومه وزهرت معالمه وعمل بأحكام الله تعالى وظهر عدله وانبسط على أرجاء العالم وافتتح على الناس بركات من السماء والارض فاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم.

لكنه ﷺ منع من حقّه فجعلت العباد واجدبت البلاء وظهر الفساد في البرّ والبحر بما كسبت أيدي الناس وإلى الله المشتكى.

وقد قال النبي ﷺ : أَنْ تَوَمَّرُوا عَلَيَّا وَلَا أَرَاكُمْ فَاعْلَيْن تَجِدُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًا يَأْخُذُ بِكُمْ الطَّرِيقَ الْمُسْتَقِيمَ<sup>(١)</sup>.

وقال ﷺ : وَأَنْ وَلِيْتُمُوهَُا (الخِلاَفَةُ) عَلَيَّا وَجَدْتُمُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًا يَسْلُكُ بِكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ<sup>(٢)</sup>.

(١) مسند احمد ج ١ ص ١٠٩ .

(٢) تاريخ الخطيب ج ١ ص ٤٧ .

وقال ﷺ : ان تستخلفوا علياً وما أراكم فاعلين تجدوه هادياً مهدياً يحملكم على المحجة البيضاء.<sup>(١)</sup>

## جهّزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنه

ثمّ أنّه لعلّك تستبعد المخالفة للنصوص التي تدلّ دلالة قاطعة على استخلاف النبي ﷺ علياً ﷺ وجعله وصياً له ونصبه إياه إماماً للمسلمين بعده - كما ذكرناها - ولكنك لو تأملت فيما صدر عنهم في زمانه ﷺ من المخالفات المتكررة لارتفع استبعادك ونحن نذكر هنا اثنتين منها.<sup>(٢)</sup>

### ١ - سرية أسامة بن زيد

إنّ رسول الله ﷺ قد اهتمّ بهذه السرية اهتماماً عظيماً فأمر أصحابه بالتهيؤ وخصّهم على ذلك ثمّ عبّاهم بنفسه الزكية ارهافاً لعزائمهم واستنهاضاً لهممهم فلم يُبق أحداً من المهاجرين والانصار كابي بكر وعمر<sup>(٣)</sup> و أبي عبيدة و سعد و أمثالهم ، إلّا وقد عبّاه

(١) حلية الاولياء لابي نعيم ج ١ ص ٦٤ .

(٢) وقد ذكر العلامة السيّد شرف الدين في كتابه القيم الاجتهاد في مقابل النصّ مائة مورد من مخالفاتهم في قبال نصوص الرسول ﷺ .

(٣) أجمع اهل السّر والاخبار على أنّ أبابكر وعمر كانا في الجيش وارسلوا ذلك في كتبهم ارسال المسلمين فراجع ما شئت من الكتب المشتملة على هذه السرية كطبقات ابن سعد وتاريخي الطبري وابن الاثير والسيرة الدحلانية وغيرها وقد اورد الحلبي في ذكر هذه -

بالجيش<sup>(١)</sup> وكان ذلك لاربع ليال بقين من صفر سنة إحدى عشر للهجرة فلما كان من الغد دعا أسامة فقال له سرّ إلى موضع قتل أبيك فاوطئهم الخيل فقد وليتك هذا الجيش فأغز صباحاً على أهل أُبْنَى<sup>(٢)</sup> وحرّق عليهم وأسرع السير لتسبق الأخبار فإن أظفرك الله عليهم فأقلّ اللبث فيهم وخذ معك الأدلاء وقدم العيون والطلائع معك.

فلما كان اليوم الثامن والعشرين من صفر بدأ به ﷺ مرض الموت فحمّ بأبي وأمي وصدع فلما أصبح يوم التاسع والعشرين ووجدهم مثاقيلن خرج إليهم فحضمهم على السير وعقد ﷺ اللواء لأسامة بيده الشريفة تحريكاً لحمتهم وارهافاً لعزيمتهم ثم قال أغز باسم الله وفي سبيل الله وقاتل من كفر بالله ...

ولما سيروا الجيش - وما كادوا يفعلون - خرج أسامة في ثلاثة آلاف مقاتل فيهم ألف قرّس وتخلف عنه جماعة ممّن عبّاهم رسول الله ﷺ في

← السريّة في الجزء الثالث من سيرته حكاية طريفة نوردّها بعين لفظه قال إنّ الخليفة المهديّ لما دخل البصرة رأى اياس بن معاوية الذي يضرب به المثل في الذكاء وهو صبيّ وورائه اربعمئة من العلماء واصحاب الطيالة فقال المهديّ أف لهذه العنانين - أي اللحي - اما كان فيهم شيخ يقدّمهم غير هذا الحدّث! ثمّ التفت إليه المهديّ وقال كم سنّك يا فتى! فقال اطال الله بقاء امير المؤمنين سنّ أسامة بن زيد بن حارثة لما ولاه رسول الله ﷺ جيشاً فيه ابي بكر وعمر فقال تقدم بارك الله فيك قال الحلبيّ وكان سنّه سبع عشرة سنة (النصر والاجتهاد ص ٩٨).

(١)

(٢) ابني بضمّ الهمزة وسكون الباء ثمّ نون مفتوحة بعدها ألف مقصورة ناحية بالبلقاء من ارض سوريا بين عسقلان والرملة وهي قرب مؤتة التي استشهد عندها جعفر بن ابي طالب وزيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة.

جيشه وقد قال فيما أورده الشهرستاني في المقدمة الرابعة من كتاب الملل والنحل جَهَزُوا جَيْشَ أُسَامَةَ لَعْنُ اللَّهِ مِنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي أَوَّلِ الْمُتَخَلِّفِينَ . وَقَالَ الْعَلَامَةُ السَّيِّدُ شَرَفُ الدِّينِ فِي كِتَابِهِ الْقِيَمُ الاجْتِهَادُ فِي مُقَابِلِ النَّصِّ:

وقد تعلم أنهم إنما تفاقلوا عن السير أولاً وتخلَّفوا عن الجيش أخيراً ليُحكموا قواعد ساستهم<sup>(١)</sup> ويقيموا عَمَدَهَا تَرْجِيحاً مِنْهُمْ لِدَلِّكَ عَلَى التَّعَبُّدِ بِالنَّصِّ - أَيِ نَصِّ الرَّسُولِ ﷺ لِتَجْهِيْزِ الْجَيْشِ وَالسَّيْرِ مَعَ أُسَامَةَ - حَيْثُ رَأَوْهُ أَوْلَى بِالمَحَافِظَةِ وَأَحَقُّ بِالرَّعَايَةِ إِذْ لَا يَفُوتُ الْبَعْثُ بِتَشَاقُلِهِمْ عَنِ السَّيْرِ وَلَا بِتَخَلُّفٍ مِنْ تَخَلَّفَ مِنْهُمْ عَنِ الْجَيْشِ أَمَّا الْخِلَافَةُ فَإِنَّهَا تَنْصَرِفُ عَنْهُمْ لَا مُحَالَةَ إِذَا انْصَرَفُوا إِلَى الْغَزْوَةِ قَبْلَ وَفَاتِهِ ﷺ .

وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَرَادَ أَنْ تَخْلُوَ مِنْهُمْ الْعَاصِمَةُ فَيَصْفُو الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ ﷺ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ عَلَى سَكُونٍ وَطُمَأْنِينَةٍ فَإِذَا رَجَعُوا وَقَدْ أُبْرِمَ عَهْدُ الْخِلَافَةِ وَأُحْكِمَ لِعَلِيِّ عَقْدُهَا كَانُوا عَلَى الْمَنَازَعَةِ وَالْخِلَافِ ابْعَدُ .<sup>(٢)</sup>

(١) اجمع أهل السيرة والاختبار على أن أبا بكر وعمر كانا في الجيش فراجع طبقات ابن سعد وتاريخ الطبري وابن الأثير والسيرة الدحلانية وغيرها .

(٢) النص والاجتهاد ص ٩٨ .



## ٢ - رزية يوم الخميس

وهي من الرزايا الفادحة والقضايا الشابتة نقلها أهل السير والخبار وأخرجها المحدثون كافة بالطرق المجمع على صحتها وهي هذه :

إن النبي ﷺ في بيته يجلس على فراش الموت وهو على علم بمستقبل هذه الأمة وقد أدى دوره كاملاً وبلغ رسالات ربه وبين للمسلمين كل شيء على الإطلاق وهو ﷺ على علم أنه بالرغم من كمال الدين وتمام النعمة والبيان الإلهي الشامل لكل شيء تحتاجه الأمة سيحدث الانفجار ويحصل الانحراف من الخط الذي عينه بالوحي الإلهي فأراد أن يكتب كتاباً حتى تهتدى بعده الأمة وحسبك فيه ما أخرجه البخاري في باب قول المريض «قوموا عني» من كتاب المرضي من صحيحه<sup>(١)</sup> بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي ﷺ : «هلم أكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده»<sup>(٢)</sup> فقال عمر إن النبي قد غلبه الوجد وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف أهل البيت فاخصموا منهم من يقول قربوا يكتب لكم النبي كتاباً لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قال عمر فلما أكثروا اللغو والإختلاف عند النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ قوموا قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولفظهم وهذا الحديث ممّا لا كلام في صحته وقد أورده البخاري في كتاب العلم أيضاً من صحيحه<sup>(٣)</sup> وأخرجه مسلم في آخر الوصية من

(١) صحيح البخاري ج ٤ ص ٥ .

(٢) بحذف النون مجزوماً لكونه جواباً ثانياً لهم .

(٣) صحيح البخاري ج ١ ص ٢٢ .

صحيحه<sup>(١)</sup> ورواه أحمد من حديث ابن عباس في مسنده وسائر المحدثين وقد تصرفوا فيه إذ نقلوه بالمعنى ولفظه الثابت عن عمر إن النبي يهجر لكتهم ذكروا «إن النبي قد غلب عليه الوجد» تهدياً للعبارة وتقليلاً لما يستهجن منها.<sup>(٢)</sup>

وأخرج مسلم في كتاب الوصية من الصحيح عن سعيد بن جبيرة عن طريق آخر عن ابن عباس أنه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم جعل تسيل دموعه حتى رؤيت على خده كأنها نظام اللؤلؤ قال قال رسول الله ﷺ اثوني بالكتف والدواة أو اللوح والدواة اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فقالوا إن رسول الله يهجر.<sup>(٣)</sup>

فترى إنهم لم يتعبدوا بنصه ﷺ الذي لو تعبدوا به لامنوا من الضلال بل لم يكفوا بعدم الامتثال لأمره حتى ردوا عليه بقولهم «حسبنا كتاب الله» كما يزيّف أحدنا رأى الآخر كأن رسول الله ﷺ لا يعلم بمكان كتاب الله منهم أو أنهم أعلم منه بخواص كتاب الله وليتهم اكتفوا بهذا كله ولم يفاجئوه بكلمتهم تلك وهو محتضر -بأبي هو وأمّي- بينهم وكأنهم لم يسمعوا هتاف الكتاب آناء الليل وأطراف النهار في انديتهم قائلاً:

«وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا»<sup>(٤)</sup> وقوله سبحانه وتعالى «ما ضلّ صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ١٤.

(٢) الفصول المهمة للسيد شرف الدين ص ٩٢.

(٣) أخرج هذا الحديث بهذه الالفاظ أحمد في ص ٣٥٥ من ج ١ من مسنده وغير واحد من

الانبات وراجع طبقات ابن سعد طبع بيروت ج ٢ ص ٢٤٤.

(٤) سورة الحشر الآية ٧.

يوحى علمه شديد القوى ﴿ إلى كثير من هذه الآيات المحكمة المنصوص فيها على عصمة قوله من الهجر ؑ على أن العقل يستقلّ بذلك ويحكم جازماً به كما لا يخفى على أولي الألباب لكن القوم علموا أنه عليه السلام يريد توثيق العهد إلى عليّ عليه السلام بالخلافة وتأكيد النصّ بها عليه خاصة وعلى الأئمة من عثرته عامة احتياطاً على أئمة ومبالغة في النصح لها واهتماماً في شأن خلفائه بتسجيل عهده إليهم بالخلافة خطأ بعد أن اعلنه قولاً وفعلاً فصدّوه عن هذه المهمة بكلمتهم هذه .

وانت إذا تأملت في قوله عليه السلام اتّوني اكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده وقوله عليه السلام في حديث الثقلين إنّي تارك فيكم ما أن تمسّكتم به لن تضلّوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي تعلم أن المرمى في الحديثين واحد وأنه عليه السلام أراد في مرضه أن يكتب لهم تفصيل ما أوجب عليهم في حديث الثقلين .<sup>(١)</sup>

### وقوف عليّ عليه السلام بين الخطيرين

وبعد أن نبّه القوم ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وآله وأكد عليه من أمر الخلافة بعده لعليّ بن أبي طالب عليه السلام بنصوص كثيرة قاطعة كما - اسلفنا - وراء ظهورهم فانتزعوها منه عليه السلام أثبتلي بما لم يتل به أحد حيث وقف بين خطيبين فادحين : الخلافة بنصوصها وعهودها إلى جانب والفتن الطاغية إلى جانب آخر حيث أنه قد ظهر النفاق بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وقويت بفقدته شوكة المنافقين وعتّت نفوس الكافرين وانخلعت قلوب المسلمين حيث صاروا

بعده كالغنم المطيرة في الليلة الشاتية بين ذئاب كاسرة ووحوش ضارية والمنافقون يعض عليهم الانامل من الغيظ الذين مردوا على النفاق ويلتفون على فرصة تتيح لهم ان ينقسوا عن حقدهم المكبوت على الإسلام، والانصار قد خالفوا المهاجرين وانحازوا عنهم يقولون منّا امير ومنكم امير ومسيلمة الكذاب وطلحة بن خويلد الافاك وسجاح بنت الحارث الدجالة واصحابهم الرعاع الهمج كلهم قائمون في محق الإسلام وقياصرة الرومان واكاسرة الفرس كانوا للمسلمين بالمرصاد إلى كثير من هذه العناصر الجياشة بكلّ حقد لكلمة الإسلام ترى أنّ الفرصة بذهاب النبي ﷺ إلى الرفيق الاعلى قد حانت فارادت ان تسخر الفرصة وتتنهز تلك الفوضى قبل ان يعود الإسلام إلى قوة وانتظام.

وكان علي ﷺ على علم انّ تصميم القوم على صرف الامر عنه وأنه ﷺ لو نازعهم فيه فنازعوه ولو قاتلهم عليه لقاتلوه وإنّ ذلك يوجب التفرير للدين والخطر بالأمّة فوقف ﷺ بين هذين الخطيرين وقد عهد له النبي ﷺ ان يصبر ويتلقّى تلك المحنة بكظم الغيظ فصبر ﷺ وفي العين قذى وفي الحلق شجى عملاً بما امر به النبي ﷺ واحتياطاً على الإسلام والأمة واحتفاظاً بالشوكة واشاراً للدين وقياماً بالواجب عقلاً وشرعاً من تقديم الاهمّ (في مقام التعارض) على المهمّ ورأى انّ مصلحة الإسلام التي كان يطالب بالخلافة من أجلها تفرض عليه بعد الاخطار التي احدثت بالإسلام ان يقف إلى جانب الخلفاء الثلاثة وينصحهم ويجتهد لهم في المشورة فانظر إلى ما قال لعمر بن الخطّاب حين استشاره في الشخوص إلى قتال الفرس.

ففي نهج البلاغة «ومن كلام له ﷺ لعمر بن الخطّاب وقد استشاره في

الشخص لقتال الفرس بنفسه :

إنّ هذا الامر لم يكن نصره ولاخذلانه بكثرة ولابقلة وهو دين الله الذي اظهره وجنده الذي اعدّه وأيده حتّى بلغ ما بلغ وطلع حيثما طلع ونحن على موعود من الله والله منجز وعده وناصر جنده ومكان القيم بالامر مكان النظام من الخرز يجمعه ويضمّه فإذا انقطع النظام تفرّق الخرز وذهب ثم لم يجتمع بحذافيره أبداً والعرب اليوم وإن كانوا قليلاً فهم كثيرون بالإسلام عزيزون بالإجماع فكن قطباً واستدر الرحي بالعرب وأصلهم دونك نار الحرب فإنك إن شخصت من هذه الارض انتقضت عليك العرب من اطرافها واقطارها حتّى يكون ما تدع وراءك من العودات أهمّ إليك ممّا بين يديك إنّ الاعاجم أن ينظروا إليك غداً يقولوا هذا اصل العرب فإذا اقتطعتموه استرحتم فيكون ذلك اشدّ لكلّهم عليك وطمعهم فيك فامّا ما ذكرت من مسير القوم إلى قتال المسلمين فإنّ الله سبحانه هو اكره لمسيرهم منك وهو أقدر على تغيير ما يكره فامّا ما ذكرت من عددهم فإنّا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثرة وإنّا كنّا نقاتل بالنصر والمعونة.<sup>(١)</sup>

فكان ﷺ يرى عرشه (المعهود به من الله) في قبضتهم ولكن لم يحاربهم عليه ولم يدافعهم عنه احتفاظاً بالإسلام والأمة وكان ﷺ يفقه الناس ويحلّ مشاكلهم ويُسيرهم على طريق الإسلام في جميع الميادين والاتجاهات ما أمكن فالظروف يومئذ لاتسع مقاومة بسيف وبالجملة أنّه ﷺ قدّم حقّه قرباناً لحياة المسلمين وبيّن ﷺ ذلك لمالك الاشر لما ولّاه امارة مصر ويقول :

(١) نهج البلاغة : الكلام ١٤٦ .

أما بعد فإنّ الله سبحانه بعث محمداً ﷺ نذيراً للعالمين ومهيماً على المرسلين فلما مضى ﷺ تنازع المسلمون الامر من بعده فوالله ما كان يُلقى في روعي ولا يخطر ببالِي أنّ العرب تُزعج هذا الامر من بعده ﷺ عن اهل بيته ولا أنّهم مُنحوه عني من بعده!! فما راعني إلاّ انشبال الناس على فلان يبايعونه فامسكت يدي حتّى رأيت راجعة الناس قد رجعت عن الإسلام يدعون إلى محقّ دين محمد ﷺ فخشيت إن لم انصر الإسلام واهله أن أرى فيه ثلماً أو هدماً تكون المصيبة به عليّ أعظم من فوت ولايتكم التي إنّما هي متاع أيام قلائل يزول منها ما كان كما يزول السراب أو كما يتشّع السحاب فنهضت في تلك الاحداث حتّى زاح الباطل وزهق واطمان الدين وتنهت<sup>(١)</sup> وفي الإمامة والسياسة فما راعني إلاّ انشبال الناس على أبي بكر واجفالهم إليه ليبايعوه فامسكت يدي<sup>(٢)</sup>.

### وامير المؤمنين ﷺ لم يسكت عن بيان حقّه

وامير المؤمنين ﷺ وإن لم يحاربهم على الخلافة ولم يدافعهم عنها وصبر على هذا الظلم عملاً بما أمر به النبي ﷺ واحتفاظاً بالإسلام وقياماً بما هو الواجب عقلاً وشرعاً من تقديم الاهمّ على المهمّ ولكنه لم يسكت عن بيان حقّه وأراد الاحتفاظ بحقه في الخلافة والاحتجاج على من عدل عنه بها على وجه لا تقع بينهم فتنة يتنزهها عدوهم فقعد في بيته ولم يسرع إلى

(١) نهج البلاغة الكتاب ٦٢.

(٢) الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢.

البيعة حتى أخرجوه كرهاً بدون قتال وكوَّ أسرعَ إليهم ما تمت له حجة ولاسطع لشيعته برهان لكنّه ﷺ جمع فيما فعل بين حفظ الدين والإحتفاظ بحقه من خلافة المسلمين .

فلما انتهت إليه ﷺ انباء السقيفة بعد وفاة رسول الله ﷺ قال ﷺ ما قالت الانصار؟ قالوا :

قالت منا امير ومنكم امير قال ﷺ :

فهلاً احتججتم عليهم بأن رسول الله ﷺ وصّى بان يُحسن إلى محسنهم ويُجاوز عن مسيئهم؟!

قالوا : وما في هذا من الحجة عليهم؟

فقال ﷺ :

لو كانت الإمارة فيهم لم تكن الوصية بهم!

ثم قال ﷺ :

فماذا قالت قريش؟ قالوا: احتجّت بأنها شجرة الرسول ﷺ.

فقال ﷺ :

احتجّوا بالشجرة واضاعوا الثمرة. <sup>(١)</sup>

وقال ﷺ : انا عبد الله وأخو رسول الله انا أحقّ بهذا الامر منكم لا أبياعكم وأنتم أولى بالبيعة لي فقال عمر لست متروكاً حتى تباع .

فقال عليّ ﷺ : احلب يا عمر حلباً لك شطره. <sup>(٢)</sup>

وقال ﷺ أيضاً : واعجباً! أكون الخلافة بالصحابة ولا تكون

(١) يريد بالثمرة آل بيت الرسول ﷺ وكلامه ﷺ هذا في نهج البلاغة .

(٢) نهج البلاغة الحكمة رقم ١٨١ . الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢ . شرح ابن أبي الحديد ج ٢

بالصحابه والقرابة.

قال الرضي وله شعر بهذا المعنى :

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب

وإن كنت بالقربى حججت خصيمهم فغيرك أولى بالنبي وأقرب<sup>(١)</sup>

وقال العلامة الاميني في الغدير:

خرج عليّ ﷺ يحمل فاطمة بنت رسول الله ﷺ على دابة ليلاً في مجالس الانصار تسالهم النصره فكانوا يقولون يا بنت رسول الله قد مضت بيعتنا لهذا الرجل ولو ان زوجك وابن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا به فيقول عليّ ﷺ: أفكنت أدع رسول الله ﷺ في بيته لم أدفنه وأخرج أنازع سلطانه؟ فقالت فاطمة: ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي له ولقد صنعوا ما الله حسيهم وطالبهم.<sup>(٢)</sup>

وأجمع أقواله في هذا الباب ما ورد في الخطبة الشقشقية التي قال فيها: أما والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة وأنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي ينحدر عني السيل ولا يرقى إليّ الطير فسدلت دونها ثوباً وطويت عنها كشحا وطفقت أرتأي بين أن اصول بيد جذاء أو أصبر على طخية عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه فرأيت أن الصبر على هاتا أحجى فصبرت وفي العين قذى وفي الحلق شجى أرى تراثي نهباً حتى مضى الأوّل لسبيله فادلى بها إلى ابن الخطاب بعده - ثم تمثل بقول الأعشى:

(١) معج البلاغة، الحكمة رقم ١٨١.

(٢) الغدير ج ٧ ص ٨١ نقلاً عن الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢ وشرح ابن أبي الحديد ج ١

ص ٣١ و ج ٢ ص ٥.



شَتَان ما يومي على كورها  
 ويسوم حيان أخي جابر  
 فيا عجباً بينا هو يستقيها في حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته لشدّ ما  
 تشطّراً ضرعيها فصيرها في حوزة خشناء يغلظ كلمها ويخشن مسّها ويكثر  
 العثار فيها والإعتذار منها فصاحبها كراكب الصّعبة إن اشق لها خرم وإن  
 اسلّس لها تقحّم فمضى الناس لعمر الله بخبط وشماس وتلوّن واعتراض  
 فصبرت على طول المدة وشدة المحنة حتّى إذا امضى لسبيله جعلها في  
 جماعة زعم أنّي أحدهم فيا لله وللشورى متى اعتراض الريب فيّ مع الأوّل  
 منهم حتّى صرت اقرن إلى هذه النظائر لكنّي اسففت إذا سفوا وطرت إذا  
 طاروا فصنّى رجل منهم لضغنه ومال الآخر لصهره مع هن وهن إلى أن قام  
 ثالث القوم نافجا حضيئه بين ثيله ومعتلفه وقام معه بنو أبيه يخضمون مال  
 الله خضم الإبل نبتة الربيع إلى أن انتكث فتله وأجهز عليه عمله وكبت به  
 بطنته.<sup>(١)</sup>

(١) هذه الخطبة تسمّى بالشقشقية رواها العلامة الاميني في الغدير ج ٧ ص ٨٢ من غير طريق  
 السيّد الرضي في ثمانية وعشرين طريقاً.

## لَمْ يَخْشِ الْفِتْنَةَ وَلَمْ يَشْفَقْ بِالْدِينِ يَوْمَ بَدْرٍ وَيَوْمَ الْأَحْزَابِ؟

روى المسعودي في مروج الذهب والدينوري في الإمامة والسياسة :  
أَنَّهُ لَمَّا بَوَّعَ أَبُو بَكْرٍ فِي السَّقِيفَةِ وَجَدَتْ لَهُ الْبَيْعَةُ يَوْمَ الثَّلَاثَا خَرَجَ  
عَلَيْهِ - عليه السلام - فَقَالَ أَفْسَدْتَ عَلَيْنَا أُمُورَنَا وَلَمْ تَسْتَشِرْ وَلَمْ تَتَرَعَ لَنَا حَقًّا .

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلِي وَلَكِنِّي خَشِيتُ الْفِتْنَةَ <sup>(١)</sup> فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام يَا مَعْشَرَ  
الْمُجَاهِدِينَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ إِنِ كَانَتْ سَبْقَةُ تَيْمٍ وَعَدِي <sup>(٢)</sup> إِلَى سَقِيفَةِ  
بَنِي سَاعِدَةَ خَوْفَ الْفِتْنَةِ؟ هَلَّا خَشِيتُ فِتْنَةَ الْإِسْلَامِ يَوْمَ ابْنِ عَبْدِوَدَ وَقَدْ نَفَخَ  
بَسِيفُهُ وَشَمَخَ بَانْفُهُ وَطَمَحَ بِطَرْفِهِ؟

لَمْ يَخْشِ الْفِتْنَةَ عَلَى الدِّينِ وَأَهْلِهِ يَوْمَ بُوَاطٍ <sup>(٣)</sup> إِذَا اسْوَدَّ لَوْنُ الْأَفْقِ وَاعْوَجَّ  
عَظْمُ الْعُنُقِ .

لَمْ يَخْشِ الْفِتْنَةَ يَوْمَ رَضَوَى إِذَا السَّهَامُ تَطِيرُ وَالْمَنَايَا تَسِيرُ وَالْأَسَدُ تَزَارُ؟  
وَهَلَا كَانَتْ مِبَادِرَتُهُمَا يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا الْأَرْوَاحُ فِي الصَّعْدَاءِ تَرْتَقِي وَالْجِبَالُ  
بِالصَّنَادِيدِ تَرْتَدِي وَالْأَرْضُ مِنْ دِمَاءِ الْأَبْطَالِ تَرْتَوِي؟  
لَمْ يَخْشِ الْفِتْنَةَ عَلَى الدِّينِ يَوْمَ بَدْرٍ ...

(١) مروج الذهب ج ١ ص ٤١٤ الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢-١٤ مع اختلاف .

(٢) يريد أبا بكر وعمر .

(٣) بوّاط كغراب جبال جهينة على إيراد من المدينة منه غزوة بوّاط اعترض فيها رسول الله ﷺ  
لعير قريش قاله في القاموس .

ثم عدّد وقائع النبي ﷺ كلّها على هذا النسق وقرّعهما بانهما في هذه المواقف كلّها كانا مع النظارة والخوالف والقاعدين فكيف بادرا الفتنة بزعمهما يوم السقيفة وقد توطّأ الإسلام بسيفه واستقرّ قراره وزال حذاره.<sup>(١)</sup>

## سعي الخلفاء لإيجاد المشروعية لأعمالهم

ثمّ أنّهم بعد اغتصاب حقّ أمير المؤمنين ﷺ وانتزاع الخلافة منه وتقمّصهم بها وإيجاد جبهة في قبال جبهة أهل بيت النبي الأكرم ﷺ ومدرستهم ﷺ راوا أنّ اللازم لهم - قبل كلّ شيء - لتوجيه ما ارتكبوا من الأعمال وتبريره هو إيجاد المشروعية لخلافتهم لأنّ الخلافة الإسلامية في جوّ الإسلام والمسلمين لا تتحقّق ولا تتمشّى إلّا بكونها مشروعّة فالخلفاء بهذا الصدد بنوا مدرستهم على أصليّن :

الأوّل : اجتهدا الصحابة بمعنى أنّ ما عملت الصحابة به كان على أساس اجتهادهم وتأولهم وهو لا يضر في عدالتهم وقد استهم لأنّ المجتهد معذور فيما عمل بل مأجور فإنّ النبي الأقدس ﷺ قال إذا حكم الحاكم فاجتهد ثمّ أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثمّ أخطأ فله أجر.<sup>(٢)</sup>

(١) بحار الأنوار ج ٢٩ ص ٥٥٨ - ٥٦٥ وقد لخصناه.

(٢) صحيح البخاري ج ٤ ص ١٧٨ . باب أجر الحاكم من كتاب الأحكام صحيح مسلم بكتاب الأقضية باب بيان أمر الحاكم ص ١٢٤٢ ح ١٥ . وابن ماجه باب الحاكم يجتهد فيصيب ح ٢٣١٤ من كتاب الأحكام ومسنّد أحمد ج ٢ ص ٨٧ ح ٤ ص ١٩٨ وح ٢٠٤ و٢٠٥ باختلاف في الألفاظ ، وما ذكرناه من اللفظ للبخاري .

والاصل الثاني ان الصحابة كلهم عدول : واللازم لنا في المقام بسط الكلام في هذين الامرين لانهما كما قلنا اساس مدرسة الخلفاء .

## الاصل الأول لمدرسة الخلفاء اجتهد الصحابة

فإنهم فتحوا باباً باسم التأول والاجتهاد وبرّوا به كل ما ارتكبوا وأول من طرح مقولة التأول لتبرير ما فعل - فيما نعلم - هو الخليفة الأول حينما طالبه الخليفة الثاني بمعاينة خالد بن الوليد لقتله الصحابي المعروف مالك بن نويرة ونزوه على امراته في الليلة التي قتله فيها فقال عمر لخالد كما في تاريخ ابن الاثير وغيره قتل امرأ مسلماً ثم نزوت على امراته والله لارجمنك باحجارك ثم قال لابي بكر إن خالداً قد زنى فارجمه .

قال أبو بكر : ما كنت لارجمه فإنه تأول وأخطأ قال إنه قتل مسلماً فاقتله به قال ما كنت لاقتله به إنه تأول فأخطأ .<sup>(١)</sup>

وعلى هذا الاساس ايضاً اجتهد مدرسة الخلفاء - أبو بكر واتباعه - في النص الثابت عن النبي الاقدس ﷺ لخلافة أمير المؤمنين ﷺ بأن العرب لاتخضع لعلي حيث إنه وتّرههم وسفك دمائهم وايضاً إن العرب كانت تنقم منه عدله ومساواته وإنهم كرهوا أن تجتمع النبوة والخلافة في بني هاشم كما

(١) الفصول المهمة للإمام السيد شرف الدين ص ٥٠ ونجده في وفيات الاعيان ج ٦ ص ١٥ والمختصر في أخبار البشر ج ١ ص ١٥٨ والكامل في التاريخ ج ٣ ص ٤٩ وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ١ ص ٧٩ وتاريخ الطبري طليد ج ٤ ص ١٤١ وقال ابن كثير في تاريخه ج ٦ ص ٢٢٢ واستمر أبو بكر بخالد على الإمرة وإن كان قد اجتهد في قتل مالك بن نويرة وأخطأ .

أنهم تناولوا في قضية سرية أسامة بن زيد وتخلّفوا عن جيش أسامة - وقد تقدّمت - وتناولوا في رزية يوم الخميس حيث قالوا هَجَرَ رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> والعياذ بالله - وقد سَلَفَ ذكرها - فهذه الموارد جملة من تأولاتهم .  
 وكان هذا النوع من التفكير والتقدير يسمّى بالتأوّل في الأزمنة القادمة وإِنَّمَا سَمِيَ بالاجتهاد في الأزمنة المتأخّرة<sup>(٢)</sup> وتناولتهم في الموارد الأخر بهذا الشرح :

### نبذ من تأولات أبي بكر وعمر

- ٤ - تأوّل أبو بكر واسقط سهام المؤلفة قلوبهم .
- ٥ - تأوّل واسقط سهم النبي ﷺ وسهم ذي القربى ومنع كما في الكشف وغيره بني هاشم من الخمس .
- ٦ - تأوّل ومنع توريث الانبياء مع أنّ الصديقة الطاهرة سيّدة نساء العالمين ﷺ أرسلت إليه تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ - وقد تقدّم البحث عنه .
- ٧ - أمر النبي ﷺ أبا بكر وعمر بقتل ذي الشدّة ولكن تأولا ولم يقتلا .<sup>(٣)</sup>

(١) الفصول المهمة ص ٨٢ - ٩١ .

(٢) وكتاب الاجتهاد في مقابل النصّ للعلامة السيّد شرف الدين متمخّض للبحث عن هذه المسألة .

(٣) راجع كتاب الاجتهاد في مقابل النصّ للإمام السيّد شرف الدين .

## وَأَمَّا تَأْوِيلُ عَمْرِ وَاتِّبَاعُهُ

١ - تَأْوِيلُهُ فِي مَتْعَةِ الْحِجِّ وَمَتْعَةِ النِّسَاءِ إِذْ قَالَ بِكُلِّ صِرَاحَةٍ مَتْعَتَانِ كَانَتَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَنْهَيْ عَنْهُمَا وَأَع\_اقِبُ عَلَيْهِمَا مَتْعَةُ الْحِجِّ وَمَتْعَةُ النِّسَاءِ.<sup>(١)</sup>

٢ - اسْقَاطُ حِجِّي عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ مِنَ الْإِذَانِ وَالْإِقَامَةِ .

٣ - صَلَاةُ التَّرَاوِيحِ .

٤ - صَلَاةُ الْجَنَازَةِ وَعَدَدُ التَّكْبِيرَاتِ فِيهَا .

٥ - عَوَلُ الْفَرَائِضِ .

٦ - تَأْخِيرُ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَوْضِعِهِ .

٧ - تَشْرِيعُ حَدِّ لَهْوِ النِّسَاءِ .

٨ - دُرُؤُهُ الْخُلْدَ عَنِ الْمَغْيِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ .

٩ - التَّعَصُّيبُ فِي الْفَرَائِضِ .

١٠ - عَهْدُهُ فِي الْخِلَافَةِ بِالشُّرُورِ بِالْكِيفِيَّةِ الَّتِي عَهْدَ بِهَا.<sup>(٢)</sup>

وَالْكَلِمَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى تَوْجِيهِ مَا كَانُوا يَرْتَكِبُونَ مِنَ الْخِلَافَةِ لِلْسَّنَةِ النَّبَوِيَّةِ بِأَرَائِهِمْ بِاسْمِ الْاجْتِهَادِ وَالتَّأْوِيلِ فَكَثِيرٌ .

مَثَلًا فِي قِصَّةِ قَتْلِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ مَالِكِ بْنِ نُورَةَ وَتَزْوِيجِ امْرَأَتِهِ فِي لَيْلَةِ مَقْتَلِهِ الَّتِي تَقَدَّمَ ذِكْرُهَا قَالَ عَمْرٌ لَا بِي بِكَرِّ إِنَّ خَالِدًا قَتَلَ رَجُلًا مُسْلِمًا وَتَزَوَّجَ

(١) هَذَا الْقَوْلُ مُسْتَفْضٍ عَنْهُ رَاجِعُ التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ لِلرَّازِي عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعَمْرَةِ إِلَى الْحِجِّ وَقَوْلُهُ عَزَّ مِنْ قَاتِلٍ فَمَا اسْتَمْتَعْتَ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ .

(٢) الْفُصُولُ الْمُهْمَّةُ وَالْاجْتِهَادُ فِي مُقَابِلِ النَّصِّ لِلْإِمَامِ السَّيِّدِ شَرَفِ الدِّينِ .

امراته من يومها فكتب ابو بكر إلى خالد فاشخصه فقال يا خليفة رسول الله  
إني تاوَلت واصبت واخطأت<sup>(١)</sup> واغمض عنه ابو بكر .

فخالد بن الوليد مجتهد مخطئ معذور وما جور وعمر بن الخطاب  
ايضاً يرى لزوم رجمه مجتهد مصيب وله اجران حتى ان عمر قال لابي بكر :  
فاعزل خالد بن الوليد قال ابو بكر ما كنت اعمد سيفاً سلّه الله واما مالك بن  
نويرة الصحابي فلا اجر له على اسره ولا اجر له في قتله لانه اسر وقتل من  
قبل خالد بن الوليد القائد الكبير !!

وقال القوشجي في شرح التجريد : وانكار عمر على ابي بكر لا يدلّ  
على قدحه في امامة ابي بكر ولا على قصده إلى القدح فيها بل انكر عليه كما  
ينكر بعض المجتهدين على بعض .

وقال ابن ابي الحديد في مقام الاعتذار عن تخلف الخليفتين ابي بكر  
وعمر عن جيش أسامة : إنه - أي الرسول ﷺ - كان يبعث السرايا عن اجتهاد  
لا عن وحي يحرم مخالفته وأنهما تخلفا ايضاً باجتهادهما<sup>(٢)</sup> (ومعناه ان  
تخلفهما إنما يكون من باب مخالفة مجتهد لمجتهد آخر) .

(١) تاريخ يعقوبي ج ١ ص ١٣٢ .

(٢) شرح ابن ابي الحديد ج ٤ ص ١٧٣ - ١٧٨ .

## وأما اجتهادات عثمان

- ١ - اتمامه صلاته في السفر بعد ان كان رسول الله ﷺ يصلي ركعتين .
- ٢ - قضائه في امرته ولدت ستة أشهر بالرجم .
- ٣ - ابطاله الحد على الوليد بن عقبة .
- ٤ - الاذان الثالث يوم الجمعة .
- ٥ - تعطيله القصاص في قتل الهرمزان .
- ٦ - قوله بعدم وجوب غسل الجنابة إذا لم يُمن .
- ٧ - خطبته في العيدين قبل الصلاة. <sup>(١)</sup>

وبالجملة اجتهادات الخلفاء في قبال النصوص الثابتة من النبي الأكرم ﷺ والمتابعة لأرائهم كثيرة وما ذكرناه ليس إلا شطراً منها ولكن اتباع مدرستهم يبررون ساحتهم بأنها كانت عن اجتهاد وكل مجتهد مأجور .

مثلاً : يقول العلامة الشيخ سليم البشري - كما في المراجعات - ان حمل فعل الصحابة على الصحة يستوجب تاويل حديث الغدير ويجيب عنه الإمام السيد شرف الدين إن حديث الغدير لا يقبل التأويل. <sup>(٢)</sup>

(١) راجع الغدير للعلامة الاميني ج ٨ .

(٢) المراجعات ص ١٩٧ .



## معاوية مجتهد وماجور فيما فعل!!!

إنَّ لمعاوية بن أبي سفيان في التاريخ صحائف سوداء من جهة سوابقه المشؤومة وجرائمه الموبقة ورذائله الكثيرة فإنَّ معاوية وأصحابه هم الفئة الباغية بنصَّ من الرسول الأعظم ﷺ وقال القرطبي في تفسيره ﴿وإنَّ طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإنَّ فائت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتَّى تفيء إلى أمر الله﴾<sup>(١)</sup>: «في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيتها على الإمام وقال القاضي أبو بكر بن العربي هذه الآية عن النبي ﷺ بقوله تقتل عماراً الفئة الباغية»<sup>(٢)</sup>.

وقال الزيلعي في نصب الراية وأما أنَّ الحقَّ كان بيد عليٍّ في نوبته فالدليل عليه قول النبي ﷺ لعمار تقتلك الفئة الباغية ولا خلاف أنَّ عماراً كان مع عليٍّ وقتله أصحاب معاوية<sup>(٣)</sup> وكان رسول الله ﷺ يأمره بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين فكان من القاسطين فلا مجال لذكر جرائمه وبدعه ويكفي ما ذكره عمار بن ياسر يوم صفين:

يا أهل الإسلام أتريدون أن تنظروا إلى من عادى الله ورسوله وجاهداهما وبغى على المسلمين وظاهر المشركين فلماً أراد الله أن يظهر دينه وينصر رسوله أتى النبي ﷺ فأسلم وهو والله فيما يرى راهب غير راغب

(١) سورة الحجرات الآية ٩.

(٢) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٣١٧.

(٣) نصب الراية ج ٤ ص ٦٩.

وقبض الله رسوله ﷺ وإنا والله لنعرفه بعداوة المسلم ومودة المجرم الا وإنه معاوية فالعنوه لعنه الله وقاتلوه فإنّه ممّن يظفي نور الله ويظهر أعداء الله.<sup>(١)</sup>

وما ذكره الحسن البصري : اربع خصال كنّ في معاوية لو لم يكن فيه منهنّ إلا واحدة لكانت موبقة انتزاه على هذه الأمة بالسفهاء حتّى ابتزها أمرها بغير مشورة منهم وفيهم بقايا الصحابة وذو الفضيلة واستخلافه ابنه بعده سكيراً خميراً يلبس الحرير ويضرب بالطناير وادّعائه زياداً وقد قال رسول الله ﷺ الولد للفراش وللغاهر الحجر وقتله حُجراً ويلاً له من حجر واصحاب حجر قالها مرتين.<sup>(٢)</sup>

ومن جملة ما ارتكبه من الجرائم الموبقة أنّه مع ما ورد في كتاب الله تعالى من الآيات الدالة على عظمة أمير المؤمنين ﷺ ومكانته وما ورد في السنة النبوية من الثناء عليه ﷺ عاداه وابغضه ونقصه وسبه وهتك حرّماته وآذاه وقذفه بالطامات فعندما استولى على الحكم بنى سياسته على اساس العداء لآل الرسول ولسيدهم عليّ ﷺ خاصة ولم يعلم في التاريخ مثيلاً لعداء معاوية للإمام عليّ ﷺ خاصة بالإضافة إلى عداوته لعامة بني هاشم ولذلك شيد حكمه على ذمهم واختلاق المثالب في حقهم وأمر بلعن الإمام عليّ ﷺ في كلّ ناد وخاصة في خطب صلاة الجمعة في المساجد من اقصى بلاد الشرق إلى اقصى بلاد المغرب وبذلك انتهت أفعال الخلافة

(١) تاريخ الطبري ج ٦ ص ٧ كتاب صفين ص ٢٤٠ الكامل لابن الاثير ج ٣ ص ١٣٦ ويكفي في تعريف عمّار وصحة ما قاله قوله ﷺ أنّ عمّاراً مع الحق يدور معه حيثما دار .

(٢) تاريخ ابن عساكر ج ٢ ص ٣٨١ تاريخ الطبري ج ٦ ص ١٥٧ الكامل لابن الاثير ج ٤ ص ٢٠٩ تاريخ ابن كثير ج ٨ ص ١٣٠ محاضرات الراغب ج ٢ ص ٢١٤ .

الاموية من آل أبي سفيان وانتهى الحكم إلى بني مروان وصار ذلك سنة في أيام بني أمية كلها وكان يلعن ويسب زهاء تسعين عاماً وقد اعتاد الناس على لعن الإمام عليه السلام ورآه بعضهم فريضة لا يصلح تركها ولا تقبل صلاة الجمعة دونها كما كان شأن أهل حرّان الذين قالوا لاصلاة دون لعن أبي تراب.<sup>(١)</sup>

وقال ابن أبي الحديد وذكر شيخنا أبو عثمان الجاحظ أن معاوية كان يقول في آخر خطبة الجمعة اللهم إن أبا تراب الحد في دينك وصدّ عن سبيلك فalcنه لعناً وبيلاً وعذبه عذاباً إليماً وكتب بذلك إلى الآفاق.<sup>(٢)</sup>

قال روى أبو عثمان الجاحظ أيضاً أن قوماً من بني أمية قالوا لمعاوية يا أمير المؤمنين! إنك قد بلغت ما أمّلت فلو كففت عن لعن هذا الرجل: فقال لا والله حتى يربو عليه الصغير ويهرم عليه الكبير ولا يذكر له ذاكر فضلاً.<sup>(٣)</sup>

وبالجملة أنه جعل سب أمير المؤمنين عليه السلام سنة كان عليه السلام يسب في الجمعة والجماعة في الحواضر الإسلامية جميعاً وتختتم بلعنه انذية الوعظ والخطابة وقال العلامة الأميني: قال الزمخشري في ربيع الأبرار على ما يعلق بالخاطر والحافظ السيوطي أنه كان في أيام بني أمية أكثر من سبعين ألف منبر يلعن عليها علي بن أبي طالب بما سنّه لهم معاوية من ذلك<sup>(٤)</sup> وكان يقال لمروان ما لكم تسبون على المتابر فيقول بملاء فمه أنه لا يستقيم

(١) معالم المدرستين ج ١ ص ٥٨٠.

(٢) قاله في شرح الخطبة ٥٧ من نهج البلاغة.

(٣) قاله في شرح الخطبة ٥٧ من نهج البلاغة.

(٤) الغدير ج ٢ ص ١٠٢.

لنا الامر إلا بذلك<sup>(١)</sup> وكان بنو أمية إذا سمعوا بمولود اسمه عليّ قتلوه.<sup>(٢)</sup>  
 وكان أمير المؤمنين عليه السلام يخبر بذلك كلّه ويقول: أما إنّ سيظهر عليكم  
 بعدي رجل رحب البلعوم مندحق البطن<sup>(٣)</sup> يأكل ما يجد ويطلب ما لا يجد  
 فاقتلوه ولن تقتلوه إلا أنّه يامركم بسّي والبرائة مني.<sup>(٤)</sup>  
 ولكن اتباع مدرسة الخلفاء برّروا ساحة هذه الطاغية وقالوا أنّه مجتهد  
 معذور بل ماجور.

قال ابن حجر الهيتمي في معاوية «الفقيه الذي لا يباري والحبر الذي  
 لا يجاري معاوية بن أبي سفيان».<sup>(٥)</sup>  
 وقال ابن حزم في فصله ما موجهه: إنّ معاوية ومن معه مخطئون  
 مجتهدون ماجورون اجراً واحداً.

وذكر مرة أخرى معاوية وعمر بن العاص وقال إنّما اجتهدوا في  
 مسائل دماء كالتّي اجتهد فيها المقتون وفي المفتين من يرى قتل الساحر  
 وفيهم من لا يراه فايّ فرق بين هذه الاجتهادات واجتهاد معاوية وعمر بن  
 العاص<sup>(٦)</sup> واعتذر ابن تيمية أيضاً لمعاوية فيما فعل بأنّه مجتهد وقال أنّه  
 كعليّ بن أبي طالب في ذلك.<sup>(٧)</sup>

(١) الصواعق لابن حجر ص ٣٣.

(٢) تهذيب التهذيب ج ٧ ص ٣١٩.

(٣) مندحق البطن واسمها كان معاوية موصوفاً بالنهم وكثرة الاكل.

(٤) الخطبة ٥٦ من نهج البلاغة.

(٥) الفصل في الملل والاهواء والنحل الفصل ٤ ص ١٦١ وبهامشه الملل والنحل  
 للشهرستاني.

(٦) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ١٦٠.

(٧) منهاج السنّة ج ٣ ص ٢٦١ وص ٢٧٥ وص ٢٦٦ وص ٢٨٤ وص ٢٨٨ وص ٢٩٨.

وقال ابن حجر الهيثمي أيضاً أنّ معاوية مجتهد بلا شكّ فإذا اخطأ في تلك الاجتهادات كان مثاباً وكان غير نقص فيه. <sup>(١)</sup>

وقال في صواعقه : والباغون ليسوا بفسقة ولا كفرّة ولكنهم مخطئون فيما يفعلون ويذهبون إليه ولا يجوز الطعن في معاوية لأنّه من كبار الصحابة. <sup>(٢)</sup>

وقال ابن كثير أيضاً في تبرير ساحة معاوية من دنس موبقاته وجنایاته على الإسلام والمسلمين وقتله آلافاً من صلحاء أمة محمد ﷺ بكلمة واحدة موجزة بأنّه كان مجتهداً متاولاً مخطئاً. <sup>(٣)</sup>

### أيّ اجتهاد هذا؟

فهنا سلّ ابناء حجر وحزم وتيمية وكثير أيّ اجتهاد يسوّغ له لعن الإمام عليّ ﷺ في ادبار الصلوات وخطب الجمعة والجماعات واندية الوعظ والخطابات مع ورود مآت من آيات كتاب الله وسنة نبيه ﷺ على ثنائه وعلوّ مكانته؟

أيّ اجتهاد يحتمّ عليه استقراء كلّ من والى عليّاً أمير المؤمنين ﷺ في الحواضر والامصار وقتيلهم وتشريدهم والتنكيل بهم وتعذيبهم بأشدّ العذاب؟

(١) تطهير الجنان لابن حجر ص ٥.

(٢) الصواعق المحرقة لابن حجر ص ٢٢١.

(٣) تاريخ ابن كثير ج ٧ ص ٢٧٩.

أيّ اجتهاد يرخّص هتك حرّمات مكّة والمدينة وشنّ الغارة على أهلها لمحض ولائهم عليّاً عليه السلام.

أيّ اجتهاد يحثّ الناس بإعطاء الإمارة والولايات وبذل القناطير المقنطرة لمن لا أخلاق لهم على عدا أهل بيت النبيّ الأقدس وبغضهم والنيل منهم ومن شيعتهم؟

أيّ اجتهاد يراق به دَمٌ مَنْ سكت عن لعن عليّ ولم يتبرأ منه ولو كان من جلة الصحابة ومن صلحاء أمة محمّد كحجر بن عدي وأصحابه وعمرو بن الحمق؟

أيّ اجتهاد يحابي خلافة الله ليزيد السكير المستهتر ويُسّتحلّ به دماء من تخلف عن تلك البيعة الغاشمة؟

إلى غير هذه من اجتهادات باطلة وآراء سخيفة كلّها مبائة للكتاب مضادة مع السنّة الثابتة الصحيحة ونقض للإجماع الصحيح المتسالم عليه.

يقول النبيّ الأقدس ﷺ وقد رأى أباسفیان مقبلاً على حمار ومعاوية يقود به ويزيد ابنه يسوق به لعن الله القائد والراكب والسائق<sup>(١)</sup> وأتباع مدرسة الخلفاء يقولون إنّ معاوية مجتهد معذور ماجور.

يقول النبيّ الأكرم ﷺ : من سبّ عليّاً فقد سبّني ومن سبّني فقد سبّ الله<sup>(٢)</sup>.

ويقول أتباع مدرسة الخلفاء إنّ معاوية في سبّه عليّاً مجتهد ماجور.

يقول رسول الله ﷺ : من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه اللهم وآل من وآله وعاذ من عاداه.

(١) تاريخ الطبري ج ١١ ص ٣٥٧ وقعة صفين ص ٢٢٠.

(٢) المستدرک للحاکم ج ٣ ص ١٢١.

ويقول اتباع مدرسة الخلفاء : انّ معاوية في معاداته علياً مجتهد ماجور.

يقول النبيّ الاكرم ﷺ لعليّ عليه السلام : لا يحبّك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق.<sup>(١)</sup>

ويقول ابن حزم وابن تيمية وابن حجر انّ معاوية في بغضه علياً مجتهد ماجور.

يقول الرسول ﷺ لعليّ عليه السلام : حريك حربي وسلمك سلمي.<sup>(٢)</sup>  
ويقول اتباع مدرسة الخلفاء : انّ معاوية في محاربته علياً مجتهد ماجور.

يقول النبيّ الاقدس ﷺ : إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه.<sup>(٣)</sup>  
ويقول اتباع مدرسة الخلفاء : انّ معاوية مجتهد ماجور!!

## عمرو بن العاص مجتهد ماجور!!

حقيقة حال عمرو بن العاص ونفسيّاته منذ العهد الجاهلي وفي دور النبوة وبعده إلى ما اثاره من الفتن في أيام امير المؤمنين عليه السلام يوم تحييزه إلى ابن آكلة الاكباد لدحض الحق واهله وما كان يتحرى فيها من الغوائل إلى ان اخترمته منيته ممّا لا يخفى على الأمة الإسلامية.

(١) مسند احمد ج ١ ص ٩٥ وص ١٢٨ الخطيب في تاريخه ج ٤ ص ٤٢٦.

(٢) ابو نعيم في الحلية ج ٤ ص ١٨٥ ذكر الذهبي في تلخيصه واخرجه الكنجي في الكفاية ص ١٨٩ من طريق الطبراني.

(٣) كنوز الدقائق للمناوي ص ١٠ الغدير ج ١٠ ص ٢٧.

وهو كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : والذي فلق الحبة وبرء النسمة ما أسلموا ولكن استسلموا وأسرّوا الكفر فلماً وجدوا أعواناً رجعوا إلى عداوتهم مناً. <sup>(١)</sup>

وقال النبي صلى الله عليه وآله في غزوة تبوك : إذا رأيتم معاوية وعمرو بن العاص مجتمعين ففرّقوا بينهما فإنهما لا يجتمعان بخير. <sup>(٢)</sup>

وهو الذي كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وآله بقصيدة ذات سبعين بيتاً فلعنّه رسول الله صلى الله عليه وآله عدد آياته. <sup>(٣)</sup>

قال ابن أبي الحديد وأما معاوية فكان فاسقاً مشهوراً بقلّة الدين والانحراف عن الإسلام وكذلك ناصره ومُظَاهِرُهُ عَلَى أمره عمرو بن العاص ومن تبعها من طغام أهل الشام واجلافهم وجهال الأعراب فلم يكن أمرهم خافياً في جواز محاربتهم واستحلال قتالهم. <sup>(٤)</sup>

ولمّا رفع أهل الشام المصاحف على الرماح يوم صفين يدعون إلى حكم القرآن قال علي عليه السلام عباد الله أنا أحقّ من اجاب إلى كتاب الله ولكن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي معيط وحبيب بن سلمة وابن أبي سرح ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن إنّي أعرف بهم منكم صحبتهم أطفالاً وصحبتهم رجالاً فكانوا شرّ أطفال وشرّ رجال إنّها كلمة حق يراد بها الباطل إنهم والله ما رفعوها، إنهم يعرفونها ولا يعملون بها، وما رفعوها لكم إلا

(١) كتاب صفين لابن مزاحم ص ١١٠.

(٢) العقد الفريد ج ٢ ص ٢٩٠.

(٣) الغدير ج ٢ ص ١٢٦.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ج ٢ ص ١٧٩.



خديعة ومكيدة<sup>(١)</sup> مع ذلك قال ابن حزم في فصله إن معاوية ومن معه مخطئون مجتهدون ماجورون أجراً واحداً وإن معاوية وعمر بن العاص إنما اجتهدوا في مسائل دماء كآلتها اجتهد فيها المفتون وفي المفتين من يرى قتل الساحر وفيهم من لا يراه فاي فرق بين هذه الاجتهادات واجتهاد معاوية وعمر بن العاص؟<sup>(٢)</sup>

### يزيد بن معاوية امام مجتهد!!

واعجب من ذلك الاعتذار عما اقترفه يزيد بن معاوية من الجرائم الموبقة والفجور وتنزيه ساحته من ارجاسه المكفرة والنهي عن لعنه وذكره بالسوء بأنه امام مجتهد قال ابن كثير - بعد ما نقل عن أبي الفرج<sup>(٣)</sup> تجويز لعن يزيد -: ومنع من ذلك آخرون وصنفوا في ذلك أيضاً لثلاث يجعل لعنه وسيلة إلى لعن أبيه أو أحد من الصحابة وحملوا ما صدر منه من سوء التصرفات على أنه تأول فاختطأ وقالوا أنه مع ذلك كان إماماً فاسقاً والإمام الفاسق إذا فسق لا يعزل بمجرّد فسقه على أصحّ قول العلماء بل ولا يجوز الخروج عليه لما في ذلك من اثاره الفتنة ووقوع الهجر وسفك الدم الحرام

(١) كتاب صفين لابن مزاحم ص ٢٦٤ .

(٢) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ١٦٠ وقد تقدّم كلامه فيما ذكرناه من قولهم باجتهاد معاوية أيضاً .

(٣) أبو الفرج ابن الجوزي عبدالرحمن علي بن محمد البكري الحنبلي الواعظ المحدث المفسر له كتاب الرد على عبدالمغيث بن زهير الحنبلي الذي ألف كتاباً في فضائل يزيد توفي ببغداد سنة ٥٩٧ .

وأما ما ذكره بعض الناس من أنّ يزيد لمّا بلغه خبر أهل المدينة وما جرى عليهم عند الحرّة من مسلم بن عقبة (قائد جيش يزيد في واقعة الحرّة بمدينة الرسول ﷺ) وجيشه فرح بذلك فرحاً شديداً فإنّه يرى أنّه الإمام وقد خرجوا عن طاعته أمّروا عليهم غيره فله قتالهم حتّى يرجعوا إلى الطاعة ولزوم الجماعة. <sup>(١)</sup>

ونقل ابن حجر في الصواعق عن الغزالي والمتولي القول بأنّه لا يجوز لعن يزيد ولا تكفيره فإنّه من جملة المؤمنين وأمره إلى مشيئة الله أن شاء عذّبه وإن شاء غفّى عنه. <sup>(٢)</sup>

وقال ابن خلدون : منهم من رأى الإنكار على يزيد ومنهم من رأى محاربته وهذا كان شأن جمهور المسلمين والكلّ مجتهدون ولا ينكر على أحد من الفريقين فمقاصدهم في البرّ وتحريّ الحقّ معروفة وفقنا الله للإقتداء بهم. <sup>(٣)</sup>

### عائشة مجتهدة مصيبة مثابة

إنّ عائشة كانت في أواخر خلافة عثمان تثير الناس عليه بإخراج شعر رسول الله ﷺ وثوبه ونعله وتحثّهم على مقتله وتخذلهم عن نصرته وتقول اقتلوا نعلناً قتله الله فقد كفر <sup>(٤)</sup> وأما إذا قتل عثمان واستقرّت الخلافة على

(١) تاريخ ابن كثير ج ٨ ص ٢٢٣ - ٢٢٤ .

(٢) الصواعق المحرقة لابن حجر ص ٢٢١ .

(٣) مقدّمة ابن خلدون طبع دار الكتاب اللبناني سنة ١٩٥٦ م ص ٣٨٠ .

(٤) نَعْلٌ اسم ليهوديّ كان من أقدر أهل المدينة .

امير المؤمنين عليه السلام - ولم يكن لها مع امير المؤمنين عليه السلام هوى - قلبت عليها  
 ظهر المجن واظهرت الاسف على قتل عثمان وخرجت باكية تقول قُتل  
 عثمان فقال لها عمار بن ياسر انت بالامس تحرضين عليه ثم انت اليوم  
 تبكينه .

وقيل في ذلك :

فمنك البداء ومنك الغير      ومنك الرياح ومنك المطر  
 وانتي امرت بقتل الإمام      وقلت لنا انه قد كفر  
 فهنا اطعنك في قتله      وقاتله عندنا من أمر

فنهضت عائشة ثائرة تطلب بدم عثمان وقد انذرها رسول الله وحذرها  
 عن خصوص واقعة الجمل<sup>(١)</sup> ثم نذمت بعد ذلك على ما يدل عليه التاريخ .  
 ولكن اعتذر اتباع مدرسة الخلفاء عن كل ذلك بأنها كانت مجتهدة،  
 قال ابن تيمية في منهاج السنة في الجواب عن اعتراض العلامة الحلبي في  
 منهاج الكرامة بأنها خالفت أمر الله في قوله تعالى وقرن في بيوتكن ... بأن  
 الامر بالاستقرار لا ينافي الخروج لمصلحة وإذا كان سفرهن لمصلحة جائزاً  
 فعائشة اعتقدت أن ذلك السفر مصلحة للمسلمين فتأولت في هذا والمجتهد  
 المخطئ مغفور له خطاؤه فالمغفرة لعائشة لكونها لم تقرأ في بيتها إذا كانت  
 مجتهدة أولى وبهذا يجاب عن خروج عائشة وإذا كان المجتهد مخطئاً  
 فالخطأ مغفور بالكتاب والسنة<sup>(٢)</sup> وقال القرطبي في الإعتذار عنها: مجتهدة  
 مصيبتها مثابة فيما تأولت ماجورة فيما فعلت إذ كل مجتهد في الاحكام

(١) راجع إلى انساب الاشراف ج ٥ ص ٧٠ تاريخ الطبري ج ٥ ص ١٢٠ الإمامة والسياسة ج ١  
 ص ٤٣، ٤٦، ٥٧ طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٥ طليدن .

(٢) منهاج السنة لابن تيمية ج ٣ ص ٩٠ .

مصيب<sup>(١)</sup>.

وبالجملة أنّ عائشة على زعمهم مجتهدة كانت تجتهد في المسائل  
ففي صحيح البخاري ومسلم في باب تقصير الصلاة روى الزهري عن  
عروة عن عائشة أنّ الصلاة أوّل ما فرضت ركعتين فاقرت الصلاة في السفر  
واتمت صلاة الحضر قال الزهري فقلت لعروة ما بال عائشة تتمّ في السفر؟  
قال إنّها تأوّلت كما تأوّل عثمان<sup>(٢)</sup>.

## قاتل عمار بن ياسر مجتهد ماجور!!!

عمار بن ياسر يعرفه الأمة الإسلامية وتاريخه من مفتتح حياته إلى  
منصرم عمره مشحون بالفضائل وقد نزل فيه القرآن شهيداً على طمانيته  
بالإيمان والرضا بقنوته آناء الليل ساجداً وقائماً.

ففي تفسير الزمخشري والقرطبي إنّ قوله تعالى: ﴿امن هو قانت آناء  
الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة﴾<sup>(٣)</sup> نزل في عمار بن ياسر<sup>(٤)</sup> وقال  
ابن حجر في الإصابة: إنّ قوله تعالى: ﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن  
بالإيمان﴾<sup>(٥)</sup> اتفقوا على أنّه نزل في عمار وفي تفسير البيضاوي وتفسير

(١) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٨٢ بتفسير الآية ولا تبرحنّ.

(٢) صحيح مسلم باب صلاة المسافرين وقصرها ج ٣ والبخاري ج ١ ص ١٣٤ باب تقصير  
الصلاة.

(٣) الزمر الآية ٩.

(٤) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٢ والقرطبي ج ١٥ ص ٢٣٩ ابن سعد في الطبقات ج ٣  
ص ١٧٨.

(٥) النحل الآية ١٠٦.

الزمخشري وتفسير الرازي<sup>(١)</sup> انّ قوله تعالى ﴿ولاتطرد الذين يخشون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه﴾<sup>(٢)</sup> نزل في عمار وصهيب وبلال وخباب وعمار بن ياسر هو أوّل مسلم اتخذ مسجداً في بيته يتعبّد فيه.<sup>(٣)</sup> وهو رجل تضافر الثناء عليه عن رسول الله ﷺ مشفوعاً بالنهي المؤكّد عن بغضه ومعاداته وسبّه وتحقيره وانتقاصه.

بقوله ﷺ : انّ عماراً ملئ ايمانه من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلمحه ودمه.<sup>(٤)</sup>

وبقوله ﷺ : تقتل عماراً الفئة الباغية وقاتله في النار.

وبقوله ﷺ : تقتلك الفئة الباغية قاتل عمار في النار.

وبقوله ﷺ : عمارٌ تقتله الفئة الباغية قاتله وسالبه في النار.

وبقوله ﷺ : من عادى عماراً عاداه الله ومن أبغض عماراً أبغضه الله.<sup>(٥)</sup>

وبقوله ﷺ : انّ عماراً مع الحق والحق معه يدور عمار مع الحق اينما دار وقاتل عمار في النار.<sup>(٦)</sup>

ولم يؤثر عنه إلا الرضا بما يرضى الله ورسوله والغضب لهما والتهافت بالحق والتهجم امام الباطل ولم يزل على ذلك كلّ منذ بدء امره الذي اودى

(١) تفسير البيضاوي ج ١ ص ٣٨٠ تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٥٣ تفسير الرازي ج ٤ ص ٥٠.

(٢) الانعام الآية ٥٢.

(٣) طبقات ابن سعد ج ٣ ص ١٧٨ ط طيدن ابن كثير في تاريخه ج ٧ ص ٣١١.

(٤) حلية الاولياء ج ١ ص ١٣٩ تفسير الزمخشري ج ٢ ص ١٧٦ تفسير البيضاوي ج ١ ص ٦٨٣.

تفسير الرازي ج ٥ ص ٣٦٥.

(٥) المستدرک للحاكم ج ٣ ص ٣٩٠ صححه الحاكم والذهبي بطريقتين.

(٦) طبقات ابن سعد ج ٣ ص ١٨٧ ط ليدن.

فيه هو وابواه فكان مرضياً عند الله إيمانهم وخضوعهم وبعين الله ما قاسوه من المحن فعاد ذكرهم ورداً لنبي الإسلام فلم يزل يلهمهم ويدعو لهم ويقول: اصبروا آل ياسر موعدكم الجنة<sup>(١)</sup>.

وكانت بنو مخزوم يُخرجون بعمار وبأبيه وأمه وكانوا أهل بيت إذا حميت الظهيرة يعدّونهم برمضاء مكة فيمرّ بهم رسول الله ﷺ فيقول: صبراً آل ياسر موعدكم الجنة صبراً آل ياسر فإنّ مصيركم إلى الجنة<sup>(٢)</sup>.

واستشهد عمار في صفين في ركاب أمير المؤمنين عليه السلام قتله أبو الغادية يسار بن سبيع السلمي ولكن اتباع مدرسة الخلفاء قالوا: إنّ قاتله مجتهد وماجور فيما فعل.

قال ابن حزم في الفصل: عمار قتله أبو الغادية يسار بن سبيع السلمي شهد بيعة الرضوان فهو من شهداء الله له بأنّه علم ما في قلبه وأنزل السكينة عليه ورضى عنه فأبو الغادية متأول مجتهد مخطئ باغ عليه ماجور اجراً واحداً<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن حجر في ترجمة أبي الغادية من الإصابة والظن بالصحابة في كلّ تلك الحروب أنّهم كانوا فيها متأولين وللمجتهد المخطئ أجر وإذا ثبت هذا في حقّ آحاد الناس فنبوته للصحابة بالطريق الأولى<sup>(٤)</sup>.

فانظر إلى اجتهاد اتباع مدرسة الخلفاء فيقول النبي الأكرم ﷺ من عادى عماراً عاداه الله ومن ابغض عماراً ابغضه الله وإنّ عماراً تقتله الفئة

(١) أخرجه الطبراني في مجمع الزوائد ج ٩ ص ٢٣٩.

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٤٢ حلية الأولياء ج ١ ص ١٤٠.

(٣) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ١٦١.

(٤) الإصابة بتراجم حرف الغين المعجمة من الكنى ج ٤ ص ١٥١.

الباغية وقاتله في النار وأنه مع الحق والحق معه ويدور مع الحق أينما دار ولكنهم لتصحيح بدعهم، وآرائهم الباطلة يتترسون بالاجتهاد ويقولون إن قاتل عمّار مجتهد وماجور!!

## عبدالرحمان بن ملجم قاتل علي عليه السلام مجتهد ماجور!!!

وقد تواتر عن النبي الأكرم صلى الله عليه وآله أنه قال لعلي عليه السلام: إن قاتلك اشقى هذه الأمة كما إن عاقر الناقة اشقى ثمود.<sup>(١)</sup>

وقال عليه السلام لعلي عليه السلام: ألا أخبرك بأشدّ الناس عذاباً يوم القيامة؟ قال أخبرني يا رسول الله. قال: إن أشدّ الناس عذاباً يوم القيامة عاقر ناقة ثمود وخاضب لحيتك بدم رأسك.

وقال عليه السلام: قاتلك شبه اليهود وهو يهود.<sup>(٢)</sup>

وقال أمير المؤمنين عليه السلام لابن ملجم: لا أراك إلا من شرّ خلق الله.<sup>(٣)</sup> ومع ذلك يقول ابن حزم لا خلاف بين أحد من الأمة في أن عبدالرحمان بن ملجم لم يقتل علياً إلا متاولاً مجتهداً مقدراً أنه على صواب وفي ذلك يقول عمران بن حطان شاعر الصفرية:

يا خسرية من تقى ما أراد بها      إلا ليبلغ من ذي العرش رضواناً  
إني لأذكره حيناً فاحسبه      أوفى البرية عند الله ميزاناً<sup>(٤)</sup>

(١) الغدير ج ١ ص ٣٢٤.

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل وابن عساكر في ترتيب جمع الجوامع ج ٦ ص ٤١٢.

(٣) تاريخ الطبري ج ٦ ص ٨٥ والكامل لابن الأثير ج ٣ ص ١٦٩.

(٤) المحلى ج ١٠ ص ٤٨٤.

ومثله قال ابن التركماني في الجوهر النقي<sup>(١)</sup>.

ليت شعري أيّ اجتهاد يؤدي إلى وجوب قتل الإمام المفترض طاعته؟  
أو أيّ اجتهاد يسوّغ جعل قتله مهر النكاح امرأة خارجية عَشَقَهَا اشقى  
مراد؟<sup>(٢)</sup>

أو أيّ مجال للاجتهاد في مقابل النصّ النبويّ الاغرّ ولو فتح هذا  
الباب لتسرّب الاجتهاد منه إلى قتلة الانبياء والاوصياء جميعاً.

ثم إنّ ما ذكره من قوله «لاخلاف بين أحد من الأمة في أنّ  
عبدالرحمان بن ملجم لم يقتل عليّاً إلا متاولاً مجتهداً مقدراً على أنّه  
صواب» ليت دلّنا على هذا الإطباق فإنّ الأمة الإسلامية ليس عندها شيء من  
هذا النقل المائن اللّهم إلا الخوارج المارقين من الدين وقد اقتصر الرجل  
أثرهم واحتجّ بشعر قائلهم عمران.

ثمّ ما قيمة قول عمران بن حطّان في تبرير عمل ابن ملجم من اراقة دم  
وليّ الله الإمام الطاهر أمير المؤمنين عليه السلام حتى يستدلّ به ويخالف به النبيّ  
الاعظم في نصوصه الصحيحة الثابتة؟

(١) الجوهر النقي بذيل سنن البيهقي ج ٨ ص ٥٨ و ٥٩.

(٢) راجع الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢٤ وتاريخ الطبري ج ٦ ص ٨٣ والكامل ج ٣ ص ١٦٨.



## لكن قتل عثمان وقاتل عمر بن الخطاب لم يكونوا مجتهدين فهم فاسقون ظالمون ملعونون

ثم ان ابن حزم بعد ان ذكر ان عبدالرحمان بن ملجم قاتل علي متاول مجتهد في قتله وكذا قاتل عمار بن ياسر قال: إنه لا مجال للإجتهد في قتل عثمان لأنه لم يقتل احداً ولا حارب ولا قاتل ولا دافع ولا زنى بعد احصان ولا ارتد فيسوغ المحاربة تاويل بل هم فساق محاربون سافكون دماً حراماً عمداً بلا تاويل على سبيل الظلم والعدوان فهم فساق ملعونون. <sup>(١)</sup>

وقال ابن حجر الهيثمي ان الذي ذهب إليه كثيرون من العلماء ان قتل عثمان لم يكونوا بغاة وإنما كانوا ظلمة وعتاة لعدم الإعتداد بشبههم ولأنهم اصرؤا على الباطل بعد كشف الشبهة وايضاح الحق لهم وليس كل من انتحل شبهة يصير مجتهداً لأن الشبهة تعرض للقاصر عن درجة الاجتهاد. <sup>(٢)</sup>

وقال الطبري في تاريخه - وكذا غيره - ان الذين حاصروا دار عثمان وقتلوه قالوا انا نجد في كتاب الله قتل من سعى في الارض فساداً وقتل من بغى ثم قاتل على بغيه وقتل من حال دون شيء من الحق ومنعه ثم قاتل دونه وكابر عليه وقد بغيت ومنعت الحق وحلت دونه وكابرت عليه وقد

(١) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ١٦١ .

(٢) الصواعق المحرقة لابن حجر ص ٢١٥ .

جُرْتُ فِي حَكْمِكَ وَقِسْمِكَ. <sup>(١)</sup>

ونقل العلامة الاميني في الغدير أنهم قالوا ان قاتل عمر بن الخطاب يجب قتله - يعني انه لم يكن مجتهداً. <sup>(٢)</sup>

فهنا نسال مدرسة الخلفاء: كيف اصبح قاتل الإمام علي عليه السلام مجتهداً ماجوراً ولا يجوز لعنه وقد ضربه بالسيف في الصلاة وفي محراب مسجد الكوفة ولكن قاتل عمر بن الخطاب وقتله عثمان لم يكونوا مجتهدين؟ فهم فاسقون ظالمون ملعونون؟! <sup>(٣)</sup>

وليس لهم جواب إلا قولهم ان قتلة عثمان وقاتل عمر بن الخطاب فاسقون ظالمون ملعونون لأن عثمان عثمان وعمر عمر وان قاتل علي بن ابي طالب مجتهد وماجور لأن علياً علياً!! والله يحكم بينهم بالحق وإنّا لله وإنّا إليه راجعون.

## الصحابة كلهم مجتهدون!!!

يعتقد اتباع مدرسة الخلفاء ان الصحابة كلهم مجتهدون قال حجة الإسلام الغزالي يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين وحكاية وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فإنه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على

(١) الغدير ج ٩ ص ٢٠٤ - ٢٠٥.

(٢) الغدير ج ١ ص ٣٢٨.

(٣) مع ان من جملة قتلة عثمان محمد بن ابي بكر وعمر بن الخطاب من اجلة اصحاب النبي صلى الله عليه وآله.

محامل صحيحة ولعل ذلك لخطأ في الاجتهاد لالطلب الرئاسة والدنيا. <sup>(١)</sup>  
 فالمستفاد من هذا الكلام وامثاله ممّا هو كثير في عباراتهم أنّ قتلة  
 الحسين سيّد الشهداء ﷺ وأصحابه وأولاده والسائقين أخواته وبناته سبايا  
 مهتكات والبغاة على أمير المؤمنين ﷺ عائشة وطلحة وزبير وأتباعهم في  
 حرب الجمل معاوية وأصحابه في حرب صفين كلهم كانوا مجتهدين  
 معذورين فيما فعلوا وما جورين عند الله تعالى وقتل حجر بن عدي  
 وأصحابه ورشيد الهجري وعمرو بن الحمق الخزاعي وامثالهم كلّ هذه  
 الأمور وقعت على أساس الاجتهاد فلم يتحقّق ذنب ولا جريمة وحيثنّذ  
 فكيف يكون معنى قول النبي ﷺ في الصحيح عن أبي سعيد الخدري أنّ  
 أهل بيتي سيلقون بعدي من أمّتي قتلا وتشريدا وإنّ أشدّ قومنا لنا بغضاً  
 بنو أمية وبنو المغيرة وبنو مخزوم <sup>(٢)</sup> فألحّكم فيما ذكرناه وما ذكره انت  
 وجدانك أيها القارئ الكريم.

واللازم في المقام أن نعلم أنّ الاجتهاد والتأوّل في مدرسة الخلفاء  
 ليس إلّا الراي فإنّهم وإن وضعوا قواعد للإجتهاد في أصولهم للفقه من  
 القياس والاستحسان والاستصلاح وسدّ الذرائع والإجماع وغيرها ولكنّها  
 كلّها يرجع إلى آرائهم وأمّيالهم -ولو في مقابل النصوص الصادرة عن النبي  
 الأكرم ﷺ- وقد ذكرناه موارد من ذلك فاتّباع مدرسة الخلفاء فتحوا هذا  
 الباب وأسّسوا هذا الاصل وبنوا عليه تصحيح ما صدر عن أكابرهم في قبال  
 مدرسة أهل البيت ﷺ وفقهائهم الذين لا قيمة للراي عندهم ولا يصدرون  
 ولا يفتون إلّا على أساس كتاب الله وسنة نبيه ﷺ.

(١) الفهرج ١٠ ص ٢١١.

(٢) مستدرک الحاكم ج ٤ ص ٤٨٧ وصحّحه.

## يقول أبو حنيفة لو أدركني رسول الله ﷺ لاخذ بكثير من قلبي!!

روى الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد عن يوسف بن اسباط قال قال أبو حنيفة لو أدركني رسول الله ﷺ وأدركته لاخذ بكثير من قلبي وهل الدين إلا الراي الحسن. <sup>(١)</sup>

وعن صالح الفراء قال سمعت يوسف بن اسباط يقول رد أبو حنيفة على رسول الله ﷺ أربعمائة حديث أو أكثر قلت له يا أبا محمد تعرفها؟ قال نعم قلت أخبرني بشيء منها فقال قال رسول الله ﷺ «للفرس سهمان وللرجل سهم» قال أبو حنيفة أنا لا أجعل سهم بهيمة أكثر من سهم المؤمن وقال رسول الله ﷺ بالخير ما لم يفترقا وقال أبو حنيفة إذا وجب البيع فلا خيار وكان النبي ﷺ يقرع بين نسائه إذا أراد أن يخرج في سفر وأقرع أصحابه وقال أبو حنيفة القرعة قمار. <sup>(٢)</sup>

ثم روى الخطيب عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال يكون في أمتي رجل اسمه النعمان وكنيته أبو حنيفة، هو سراج أمتي هو سراج أمتي هو سراج أمتي. <sup>(٣)</sup>

(١) تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٩٠.

(٢) تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٩٠-٢٩١. وفي صحيح البخاري ومسلم وسنن أبي داود والدارمي وغيرها أن النبي ﷺ إذا أراد سفرأ أقرع بين نسائه فاتيهن خرج سهماً خرج بها معه وأبو حنيفة يقول أن القرعة قمار.

(٣) تاريخ الخطيب ج ١٣ ص ٣٣٥.

وروى الخوارزمي في مناقب أبي حنيفة عن رسول الله ﷺ : أن سائر الأنبياء تفتخر بي وأنا افتخر بأبي حنيفة وهو رجل تقي عند ربي وكأنه جبل من العلم وكأنه نبي من أنبياء بني إسرائيل فمن أحبه فقد أحبني ومن أبغضه فقد أبغضني .

وانت بالتأمل فيما ذكرنا تعلم أن معنى اجتهادهم ماذا ومعنى أصل الاجتهاد الذي بنوا عليه مدرستهم ماذا والفرق بينه وبين الأصول التي بنيت عليها مدرسة أهل البيت (عليه السلام) - وقد ذكرناها - ماذا؟

### يقول مدرسة الخلفاء الصحابة كلهم عدول

الأصل الثاني لمدرسة الخلفاء أن الصحابة كلهم عدول .

تري مدرسة الخلفاء أن الصحابة كلهم بما فيهم الحكم بن العاص طريد رسول الله وبما فيهم الوليد بن عقبة وبما فيهم معاوية عدول قال امام أهل الجرح والتعديل الحافظ أبو حاتم الرازي في مقدمة كتابه فأما أصحاب رسول الله فهم الذين شهدوا الوحي والتنزيل وعرفوا التفسير والتأويل وهم الذين اختارهم الله عز وجل لصحبة نبيه ... إلى أن قال فكانوا عدول الأمة وأئمة الهدى وحجج الدين ونقلة الكتاب والسنة .<sup>(١)</sup>

وقال ابن عبد البر في مقدمة كتاب الإستيعاب في حق الصحابة : « ثَبَّتْ عدالة جميعهم » .<sup>(٢)</sup>

(١) مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل ص ٩٧ .

(٢) الإستيعاب في أسماء الأصحاب للحافظ المحدث يوسف بن عبد الله القرطبي المالكي المتوفى ٤٦٣ .

وقال ابن الاثير في مقدمته لكتاب أسد الغابة<sup>(١)</sup>: ان السنن التي عليها مدار تفصيل الاحكام ومعرفة الحلال والحرام إلى غير ذلك من أمور الدين إنما ثبتت بعد معرفة رجال اسانيدها ورواتها واولهم والمقدم عليهم اصحاب رسول الله ﷺ فإذا جهلهم الإنسان كان بغيرهم أشد جهلاً وأعظم انكاراً فينبغي أن يعرفوا بانسابهم وأحوالهم ...

والصحابة يشاركون سائر الرواة في جميع ذلك إلا في الجرح والتعديل فإنهم كلهم عدول لا يتطرق إليهم الجرح ...

وقال الحافظ ابن حجر في الفصل الثالث: في بيان حال الصحابة من العدالة من مقدمة الاصابة: اتفق أهل السنة على أن الجميع عدول ويجب الاعتقاد بنزاهتهم إذ ثبت أن الجميع من أهل الجنة وأنه لا يدخل أحد منهم النار.<sup>(٢)</sup>

وروى عن أبي زرعة أنه قال :

إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق وذلك أن الرسول حق والقرآن حق وما جاء به حق وإنما أدى ذلك إلينا كله الصحابة وهؤلاء يريدون أن يجرحوا شهودنا ليطلوا الكتاب والسنة والجرح بهم أولى وهم زنادقة.<sup>(٣)</sup>

(١) اسد الغابة : في معرفة الصحابة لأبي الحسن عز الدين علي بن محمد الجزري المعروف بابن الاثير ج ١ ص ٣.

(٢) الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ شهاب الدين أحمد بن علي الكناني العسقلاني الشافعي المعروف بابن حجر، ص ٩ - ١٠.

(٣) الاصابة ج ١ ص ١٨ وأبوزرعة هذا هو عبيد الله بن عبد الكريم وقال في حقه ابن حجر في تقريب التهذيب ج ٢ ص ٥٣٦: أنه امام حافظ ثقة مشهور من الطبقة الحادية عشر من الرواة مات سنة ٢٦٤ وروى عنه من اصحاب الصحاح مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه.

وترى مدرسة الخلفاء أنّ الصحابي من لقى النبي صلى الله عليه وآله مؤمناً به ولو ساعة من نهار ومات على الإسلام وأنه لم يبق بمكة والطائف أحد سنّه عشر إلا أسلم وشهد مع النبي صلى الله عليه وآله حجة الوداع .  
وبالجملة أنّ الصحابة باجمعهم عدول عند مدرسة الخلفاء ولا يتطرق إليهم الجرح ومن انتقص أحداً منهم فهو من الزنادقة ثم يلتزمون بصحة كلّ ما رواه من سمى في اصطلاحهم بالصحابي ويأخذون من جميعهم معالم دينهم .

### رأي مدرسة أهل البيت عليه السلام في الصحابة

واتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام لا يقولون بعدالة جميع الصحابة لأمر :  
١ - أنّه ورد في القرآن الكريم آيات مادحة لطائفة من الصحابة وآيات دامة لطائفة أخرى

أما الآيات المادحة فمثل قوله تعالى : ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً﴾<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾<sup>(٢)</sup>  
فالاصحاب الذين رسخت أقدامهم في العقيدة وجرى الايمان في عروقهم واخلصوا لله وكانوا أشدّاء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يتغنون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود والذين

(١) سورة الفتح الآية ١٨ .

(٢) سورة الاحزاب الآية ٢٣ .

آمنوا بالله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، أهل فلاح وصلاح وعدول بلا ريب.

وأما الآيات الدائمة فمثل قوله سبحانه ﴿وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله تعالى ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذِنُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله سبحانه ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله تعالى ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا تُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَتَصَدَّقْنَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ، فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾<sup>(٤)</sup> وفي الأصحاب من أخبر الله عنهم بالافك<sup>(٥)</sup> وفيهم من أخبر الله عنهم بقوله ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾<sup>(٦)</sup> وكان ذلك عندما كان رسول الله ﷺ قائماً في مسجده يخطب خطبة الجمعة وفيهم من قصد اغتيال رسول الله ﷺ في عقبة هراشي عند رجوعه من غزوة تبوك<sup>(٧)</sup> أو من حجة الوداع<sup>(٨)</sup>.

(١) التوبة الآية ١٠١. (٢) التوبة الآية ٦١.

(٣) التوبة الآية ٨٧. (٤) التوبة ٧٨ - ٧٨.

(٥) أي رموا فراش رسول الله ﷺ بالافك - نعوذ بالله من هذا القول والآيات في سورة النور ١١-١٧.

(٦) سورة الجمعة الآية ١١.

(٧) مسند أحمد ج ٥ ص ٣٩٠ وص ٣٥٣ وراجع صحيح مسلم ج ٨ ص ١٢٢-١٢٣ باب صفات المنافقين وتفسير الدر المنثور للسيوطي ج ٣ ص ٢٥٨-٢٥٩.

(٨) ورد في أحاديث الشيعة أن ذلك كان عند مرجعه من حجة الوداع. البحار ج ٢٨ ص ٩٧.



## ٢ - دلالة الروايات النبوية على أنّ طائفة من الصحابة من أصحاب

الجحيم

قد جاءت عنه ﷺ روايات تدلّ على أنّ طائفة من الصحابة الذين رجعوا عن المسير الذي عينه النبي ﷺ من أصحاب الجحيم .

كقوله ﷺ : **وَأَنَّهُ يُجَاءُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ** فاقول يا ربّ أصيحابي فيقال أنّك لاتدري ما أحدثوا بعدك فاقول كما قال العبد الصالح ، **وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ<sup>(١)</sup>** فيقال إنّ هؤلاء لم يزوالوا مرتدّين على أعقابهم منذ فارقتهم<sup>(٢)</sup> .

وكقوله ﷺ : **لِيرَدَّنْ عَلَيَّ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِي الْخَوْضِ حَتَّى عَرَفْتَهُمْ** **اِخْتَلَجُوا دُونِي** فاقول أصحابي فيقول لاتدري ما أحدثوا بعدك<sup>(٣)</sup> .

وكقوله ﷺ : **لِيرَدَّنْ عَلَيَّ الْخَوْضِ رِجَالٌ مِمَّنْ صَاحِبَنِي حَتَّى إِذَا رَأَيْتَهُمْ وَرُفِعُوا إِلَيَّ اِخْتَلَجُوا دُونِي فَلَا قَوْلَ لِي رُبَّ أَصِيحَابِي فَلْيَقَالَنَّ لِي : أَنْتَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ<sup>(٤)</sup>** .

وكقوله ﷺ : **بَيْنَمَا أَنَا قَائِمٌ إِذَا زَمَرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ**

(١) المائدة : ١١٧ .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير تفسير سورة المائدة باب **وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ** فلما توفين في كتاب الانبياء باب **وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا** . والترمذي أبواب صفة القيامة باب ما جاء في شأن الخشية وتفسير سورة طه .

(٣) صحيح البخاري كتاب الرقاق باب في الخوض ج ٨ ص ١٤٩ وراجع كتاب الفن باب ما جاء في قول الله تعالى ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ﴾ الانفال الآية ٢٥ منه وابن ماجه كتاب المناسك باب الخطبة يوم النحر ٥٨٣٠ وراجع مسند احمد ج ١ ص ٤٥٣ وج ٣ ص ٢٨ وج ٥ ص ٤٨ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ج ٤ ص ١٨٠٠ الحديث ٤٠ .

بيني وبينهم قال هلمّ قلت أين؟ قال إلى النار واللّه قلت وما شأنهم قال إنهم ارتدّوا بعدك على أديبارهم القهقري فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همّل النعم - أي القليل. <sup>(١)</sup>

وكقوله ﷺ : يرد عليّ يوم القيامة رهط من أصحابي فيمنعون عن الخوض فاقول يا ربّ أصحابي فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا، إنهم ارتدّوا على أديبارهم القهقري <sup>(٢)</sup> وعن سهل بن سعد قال قال النبي ﷺ : ليوردن عليّ اقوام أعرفهم ويعرفونني ثمّ يحال بيني وبينهم قال أبو حازم فسمعني النعمان بن أبي عيّاش فقال هكذا سمعت من سهل فقلت نعم فقال أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعتة وهو يزيد فيها فاقول إنهم منّي فيقال إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك فاقول سحقاً سحقاً لمن غير بعدي. <sup>(٣)</sup>

٣ - إن النبي ﷺ بنفسه كان يلعن بعض الصحابة

إنّا نجد أنّ النبي ﷺ بنفسه كان يخبر عن سوء عاقبة بعض الصحابة وكان يلعن بعضهم فكيف نقول بأنهم كلّهم عدول.

ذوالثديّة كان من الصحابة المنتسكين وكان يعجب الناس تعبّده واجتهاده وكان رسول الله ﷺ يقول إنّه لرجل في وجهه لسعة من الشيطان وارسل أبا بكر ليقتله فلمّا رآه يصليّ رجع وارسل عمر فلم يقتله ثمّ ارسل عليّاً ﷺ فلم يدركه.

وذوالثديّة هذا هو الخويرة التميمي حرقوص بن زهير رأس المارقة واراد رسول الله ﷺ قتله ليمنع من فساد في الارض ولكن رياء هذا المارق

(١) البخاري ج ٨ ص ١٥١.

(٢) البخاري ج ٨ ص ١٥٠.

(٣) البخاري ج ٨ ص ١٥٠.

بتخشعه في صلاته غرّ أبا بكر وعمر فكرها قتله. <sup>(١)</sup>

وقد رأى النبي ﷺ أبا سفيان مقبلاً على حمار ومعاوية يقود به ويزيد ابنه يسوق به : لعن الله القائد والراكب والسائق. <sup>(٢)</sup>

٤ - نحن نجد في التواريخ والآثار الثابتة المسلمة أنه وقعت اختلاف وخصومة وقاتل بين جمع من الصحابة فهل يمكن ان يقال إنهم كلهم عدول إذ في مثل هذه القضايا لا بد أن يكون البعض منهم ظالماً ومن يكون ظالماً لا يكون عادلاً

وإن شئت التوضيح فانظر إلى ما جرى من جمع من أعظم اصحاب النبي ﷺ على عثمان الصحابي

ما جرى بين أبي ذر وعثمان

بين عبدالله بن مسعود وعثمان

بين محمد بن أبي بكر وعثمان

عمرو بن الحمق وعثمان

عبدالرحمن بن عوف وعثمان

طلحة بن عبيدالله وعثمان

زبير وعثمان

حجر بن عدي وعثمان

هاشم المرقال وعثمان

(١) راجع الإصابة في تمييز الصحابة ج ١ ص ٤٣٩ وذكره ابن الاثير في اسد الغابة وذكر أنه بينا رسول الله يقسم ذات يوم قسماً فقال ذو الخويصرة يا رسول الله اعدل فقال ﷺ ويلك من يعدل إذا لم اعدل؟! أخرجه مسلم أيضاً وراجع الاجتهاد في مقابل النص ص ١٣٤ .

(٢) تاريخ الطبري ج ١١ ص ٣٥٧ و وقعة صفين ص ٢٢٠ .

جهجاه بن سعيد وعثمان  
 أبي أيوب الانصاري وعثمان  
 قيس بن سعد وعثمان  
 جابر بن عبد الله الانصاري وعثمان  
 جبلة بن عمرو الانصاري البصري وعثمان  
 محمد بن مسلمة وعثمان  
 عبد الله بن عباس خبر الأمة وعثمان  
 عامر بن واثلة وعثمان  
 سعد بن أبي وقاص وعثمان  
 محمد بن أبي حذيفة وعثمان  
 صمصمة بن صوحان وعثمان  
 عائشة وعثمان<sup>(١)</sup>

قال البلاذري لما اشتد الأمر على عثمان أمر مروان بن الحكم  
 وعبد الرحمن بن عتاب بن اسيد فأتيا عائشة وهي تريد الحج فقالا لها لو  
 أقمت فلعل الله يدفع بك عن هذا الرجل ، فقالت قد قرنت ركابي وأوجبت  
 الحج على نفسي ووالله لا أفعل فنهض مروان وصاحبه ومروان يقول :  
 وَحَرَّقَ الْقَيْسَ عَلَيَّ الْبَلَاءَ دَحْتَى إِذَا اضْطَرَمْتُ أَجْذَمًا  
 فقالت عائشة : يا مروان ! وددت والله أنه (أي عثمان) في غرارة<sup>(٢)</sup> من  
 غرائري هذه وإنِّي طَوَّقْتُ حَمْلَهُ حَتَّى الْقَبْرِ فِي الْبَحْرِ .

(١) تفصيل ما جرى من كلّ منهما مع عثمان من خصومة وتشاجر في المجلد التاسع من  
 الغدير وقد أنهى اسمهم إلى ثمانين .  
 (٢) الغرارة بكسر المعجمة : الجوارق .

ومرّ عبد الله بن عباس بعائشة وقد ولّاه عثمان الموسم وهي بمنزل من منازل طريقها فقالت: يا بن عباس؟ إنّ الله قد آتاك عقلاً وفهماً وبياناً فإياك أن تردّ الناس عن هذه الطاغية.<sup>(١)</sup>

### كتاب أهل المدينة إلى الصحابة في الثغور

أخرج الطبري من طريق عبدالرحمن بن يسار أنّه قال لمّا رأى الناس ما صنع عثمان كتب منّ بالمدينة من اصحاب النبي ﷺ إلى من بالآفاق منهم وكانوا قد تفرّقوا في الثغور إنكم إنّما خرجتم أن تجاهدوا في سبيل الله عزّ وجلّ تطلبون دين محمد ﷺ فإنّ دين محمد قد أفسده من خلفكم وترك فهلّموا فاقسموا دين محمد ﷺ وفي لفظ ابن الاثير فإنّ دين محمد قد أفسده خليفتم فاقسموه وفي لفظ ابن أبي الحديد قد أفسده خليفتم فاخلعوه فاختلفت عليه القلوب فاقبلوا من كلّ أفق حتّى قتلوه.<sup>(٢)</sup>

(١) أخرجه البلاذري .

(٢) تاريخ الطبري ج ٥ ص ١١٥ الكامل لابن الاثير ج ٥ ص ٧٠ شرح ابن أبي الحديد ج ١ ص ١٦٥ .

## الإجماع والخليفة عثمان

تُعَلِّمُنَا هذه الاحاديث المتضافرة الواردة عن آحاد الصحابة من المهاجرين والانصار أنّه لم يشذّ عن النعمة على عثمان منهم أحد ما خلا أربعة وهم زيد بن ثابت وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وأسيد الساعدي فمن مجهّز عليه إلى مجبّد لعمله إلى محرّص على قتله إلى ناشر لاحدائه إلى مؤلّب عليه يسعى في افساد امره إلى متجاسر عليه بالوقية فيه إلى مناقض في فعاله يأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر إلى خاذل له بترك نصرته لا يرى هنالك في الناقمين الثائرين عليه منكرًا ينهى عنه او في جانب الخليفة حقًا يتخيّز إليه<sup>(١)</sup> وهم كما عن مولانا امير المؤمنين عليه السلام ما كان الله ليجمعهم على ضلال ولا ليضربهم بالعمى<sup>(٢)</sup> فكان ذلك اجماعاً منهم اثبت من اجماعهم على نصب الخليفة في الصدر الاول فان كانت فيه حجة فهي في المقامين ان لم تكن في المقام الثاني اولى بالاتباع<sup>(٣)</sup>.

وكذلك ما جرى في حرب صفين بين الإمام امير المؤمنين عليه السلام واصحابه وبين معاوية وعمرو بن العاص واتباعهما من الصحابة وقد كان في فاجعة عاشوراء في جيش عمر بن سعد جمع من الصحابة وقتلوا سيّد الشهداء عليه السلام واصحابه واولاده وسبوا ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله. اتقولون

(١) الغدير ج ٩ ص ١٣٦.

(٢) الإمامة والسياسة ج ١ ص ٨٧ العقد الفريد ج ٢ ص ٢٨٤ الكامل للمبرد ج ١ ص ١٥٧ شرح ابن ابي الحديد ج ١ ص ٢٥٢.

(٣) الغدير ج ٩ ص ١٥٧.

هم عدول؟

وحينئذ فهل يمكن أن يقال أن الصحابة بأجمعهم عدول مع كونهم فيما بينهم بين مخاصم ومخاصم ومحارب ومحارب وقاتل ومقتول وخاذل ومخذول وظالم ومظلوم وسالب ومسلوب .

إن علي بن أبي طالب عليه السلام ولي الله بالنص واخو رسول الله ﷺ ووصيه وباب مدينة العلم وإمام المتقين إلى غير ذلك من الاوصاف الحاكية عن مكانته وعظمته فحينئذ فما حكم من يسبه ويفرض سبه والإنتقاص منه في جميع المناطق التي تخضع لمعاوية؟

## القول بأن الصحابة كلهم عدول يناقض روح الإسلام

ثم، إن نظرية عدالة الصحابة بأجمعهم تناقض روح الإسلام لأن عشرات بل مآت من الآيات القرآنية تؤكد بأن الصلاح والفلاح لا يحصل إلا بالإيمان والتقوى والعمل الصالح والجهاد في سبيل الله وإن عاقبة ارتكاب الذنوب والآثام ليست إلا النار فالقول بأن معاوية والحكم بن أبي العاص ويزيد بن معاوية وبسرين اوطاة ومسلم بن عقبة وعمرو بن العاص كلهم عدول ومن اهل الجنة لالشيء إلا لأنهم صحابيون لا يلائم روح الإسلام بل العقل أيضاً لا يقبله .

## اتهام الشيعة بسب الصحابة اجمع اتهام باطل

وظهر ممّا ذكرنا أنّ اتهام الشيعة بسبّ الصحابة وتكفيرهم اجمع هو اتهام باطل وخضوع للعصبية الباطلة والشيعة تتابع كتاب الله والسنة المطهرة النبوية الصحيحة وتزن كل واحد من الصحابة بميزان عمله فلا يوادّون من حادّ الله ورسوله وانحرف عن الصراط المستقيم والشيعة تدعو للصحابة الصالحين ومن أشهر ادعية الشيعة للصحابة دعاء الإمام زين العابدين عليّ بن الحسين (عليه السلام) في صحيفته المعروفة بالسجّادية .

ثمّ إنّ اتباع مدرسة الخلفاء شيّدوا بنيان سلطنتهم وحكومتهم وشوكتهم بأمرين الأوّل وضع الاحاديث من قول النبي الاقدس (صلى الله عليه وآله) والثاني الإرهاب والمطاردة للشيعة ونحن نبسط الكلام في الأوّل ثمّ نتبعه بالثاني .



## جعل الاحاديث

### لمشروعية خلافتهم وتقوية شوكتهم وبقاء حكومتهم

وقد استخدم مدرسة الخلفاء في سبيل مقاصدهم مصانع لجعل الاحاديث المؤيدة لهذه المقاصد وكان على رأس هذه المصانع المشؤومة امثال ابي هريرة وسمرة بن جندب وكعب الاحبار وغيرهم فيقرضون الوائاً من الاحاديث وينسبونها إلى النبي الأقدس ﷺ .

قال العلامة السيد شرف الدين وكان في حَمَلَة الحديث وحَفَظَة الآثار قوم يعبدون أولئك الملوك الجبابرة وولاتهم من دون الله عز وجلّ ويتزلقون إليهم بكلّ ما لديهم من تصحيف وتحريف وتصحيح وتضعيف كالذين نراهم في زماننا هذا من شيوخ التزلف وعلماء الوظائف وقضاة السوء يتسابقون إلى مرضاة الحكام بتأييد سياستهم عادلة كانت أو جائرة وتصحيح أحكامهم صحيحة كانت أو فاسدة فلا يسألهم الحاكم فتوى تؤيد حكمه أو تقمع خصمه إلا بادروا إليها على ما تقتضيه رغبته وتستوجبه سياسته وإن خالفوا نصوص الكتاب والسنة وخرقوا اجماع الأمة حرصاً على منصب يخافون العزل عنه أو يطعمون في الوصول إليه شتان بين هؤلاء وأولئك فإنه لا قيمة لهؤلاء عند حكوماتهم أمّا أولئك فقد كانت حاجة الملوك إليهم عظيمة إذ كانوا يحاربون الله ورسوله بهم ولذا كانوا عند الملوك والولاة أولى منزلة سامية وشفاعاة مقبولة فكانت لهم بسبب ذلك صولة ودولة وكانوا يتعصبون على الاحاديث الصحيحة إذا تضمنت فضيلة لعليّ أو لغيره

من أهل بيت النبوة ﷺ فيردونها بكل شدة ويسقطونها بكل عنف ويُنسبون روايتها إلى الرّفْض -والرّفْض أخبث شيء عندهم- هذه سيرتهم في السنن الواردة في عليّ ﷺ ولا سيما إذا تشبّت الشيعة بها وكان لأولئك المتزلفين مَنْ يرفع ذكرهم من الخاصة في كل قُطر ولهم مَنْ يروّج رأيهم من طلبة العلم الدنيويّين ومن المرائين بالزهد والعبادة ومن الزعماء وشيوخ العشائر فإذا سمع هؤلاء ما يقولون في ردّ تلك الأحاديث الصحيحة اتخذوا قولهم حجةً وروّجوه عند العامة والهمج وأشاعوها وأذاعوه في كلّ مصر وجعلوه أصلاً من الأصول المتبعة في كلّ عصر.<sup>(١)</sup>

وروى ابن أبي الحديد عن المدائني في كتاب الأحداث قال كتب معاوية إلى عمّاله في جميع الآفاق أن أنظروا من قبلكم من شيعة عثمان ومحبيه وأهل ولايته والذين يروون فضائله ومناقبه فادنوا مجالسهم وقربوهم واکرموهم واكتبوا إليّ بكلّ ما روى كلّ رجل منهم واسمه واسم أبيه وعشيرته ففعلوا ذلك حتّى أكثروا في فضائل عثمان ومناقبه لما كان يبعث إليهم معاوية من الصلّات والكساء والحباء والقطائع ويُفضيه في العربّ منهم والموالي فكثّر ذلك في كلّ مصر وتنافسوا في المنازل والدنيا فليس يجيء أحد مردود من الناس عاملاً من عمّال معاوية فيروي في عثمان فضيلة أو منقبة إلّا كتب اسمه وقربه وشفّعه فلبثوا بذلك حيناً ثمّ كتب إلى عمّاله: إنّ الحديث في عثمان قد كثر وفشا في كلّ مصر وفي كلّ وجه وناحية فإذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء الأوّلين ولا تتركوا خبراً يرويه أحد من المسلمين في أبي تراب إلّا

واتوني بمناقض له في الصحابة فإنّ هذا أحبّ إليّ وأقرّ إلى عيني وادحض  
لحجة أبي تراب وشيعته وأشدّ عليهم من مناقب عثمان وفضله فقرأت كتبه  
على الناس فرويت أخبار كثيرة في مناقب الصحابة مفتعلة لاحقية لها  
وجرى الناس في رواية ما يجري هذا المجرى حتّى أشادوا بذكر ذلك على  
المنابر وألقي إلى معلّمي الكتاتيب فعلموا صبيانهم وغلمانهم من ذلك  
الكثير الواسع حتّى روه وتعلموه كما يتعلمون القرآن وحتّى علموه بناتهم  
ونسائهم وخدّمهم وحشمهم فلبشوا بذلك إلى ما شاء الله ... فظهرت  
أحاديث كثيرة موضوعة وبهتان منتشر ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة  
والولاة.<sup>(١)</sup>

(١) ابن أبي الحديد في شرح من كلام له وقد سأل سائل عن أحاديث البدعة من شرح النهج  
ج ٢ ص ١٥-١٦ قد نقل كتاب معاوية هذا ايضاً أحمد أمين في فجر الإسلام ص ٢٧٥ .

## وكانت هذه الاحاديث المجمولة على طوائف فطائفة منها قد اختلقت في فضائل أبي بكر

قال العلامة الاميني في كتابه القيم الغدير<sup>(١)</sup> للقوم في محبة أبي بكر وصاحبه روايات تشبه بالقصص الخيالية نسجت يد الغلو في الفضائل وإليك منها:

١ - عن عبد الله بن عمر مرفوعاً لما ولد أبو بكر في تلك الليلة اطلع الله على جنة عدن فقال وعزتي وجلالي لأدخلك إلا من أحب هذا المولود.

من موضوعات أحمد بن عصبه النيشابوري قال الذهبي آفته أحمد بن عصبه النيشابوري وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ج ٢ ص ٣٠٩ وقال إنه باطل.<sup>(٢)</sup>

٢ - عن أبي هريرة مرفوعاً عن النبي ﷺ في السماء الدنيا ثمانين ألف ملك يستغفرون لمن أحب أبابكر وعمر وفي السماء الثانية ثمانون ألف ملك يلعنون من أبغض أبابكر وعمر.

حكم الذهبي بوضعه وأخرجه الخطيب وقال هذا الحديث وضعه العدوي وقد أتى العدوي أمراً عظيماً وارتكب أمراً قبيحاً بوضعه.<sup>(٣)</sup>

(١) الغدير ج ٧ ص ٢٩٧.

(٢) الغدير ج ٥ ص ٣٠٠.

(٣) الغدير ج ٧ ص ٣٠١.

٣ - عن أنس مرفوعاً عن النبي ﷺ لما عرج بي جبرئيل رأيت في السماء خيلاً موقفة مسرجة ملجمة لاتروث ولا تبول ولا تعرق رؤوسها من الياقوت الأحمر وحوافرهما من الزمرد الأخضر وأبدانها من العقيان الأصفر ذوات اجنحة فقلت لمن هذه؟ فقال جبرئيل هي لمحبي أبي بكر وعمر يزورون الله عليها يوم القيامة.

أخرجه الخطيب في تاريخه ج ٢ ص ٣٣٠ وقال حديث منكر وذكر الذهبي في ميزانه ج ٣ ص ٩٩ وقال حديث كذب. <sup>(١)</sup>

٤ - وأخرج الخطيب في تاريخه ج ١١ ص ٢٢٢ عن عائشة قال أتى جبرئيل النبي ﷺ بسرقة من حرير <sup>(٢)</sup> فيها صورة عائشة فقال هذه زوجتك في الدنيا والآخرة.

قال الذهبي في ميزان الاعتدال بعد ذكر أحاديث عن محمد بن الدعاء الاصم - وهو أيضاً منها -: ما هذه إلا مناكير وبلايا. <sup>(٣)</sup>

٥ - عن النبي ﷺ رايت أني وضعت في كفة وأمتي في كفة فعدلتها ثم وضع أبو بكر فعدل بأمتي ثم عمر فعدلها ثم عثمان فعدلها ثم رفع الميزان. أخرجه الذهبي في الميزان من طرق عمرو بن واقد الدمشقي وقال لم يشك أنه كان يكذب. <sup>(٤)</sup>

قال الفيروزآبادي في خاتمة كتابه «سفر السعادة المطبوع»: خاتمة الكتاب في الإشارة إلى أبواب روى فيها أحاديث وليس منها شيء

(١) الغدير ج ٥ ص ٣١٩.

(٢) السرقة : الشقة من حريرج سرق.

(٣) الغدير ج ٥ ص ٣٢٢.

(٤) الغدير ج ٥ ص ٣٢٥.

صحيح ولم يثبت منها عند جهابذة علماء الحديث شيء ثم عدّ أبواباً إلى أن قال :

باب فضائل أبي بكر الصديق أشهر المشهورات من الموضوعات إنَّ الله يتجلى للناس عامة ولا يبي بكر خاصة . وحديث ما صبَّ الله في صدري شيئاً إلاَّ وصبّه في صدر أبي بكر وحديث كان ﷺ إذا اشتاق الجنة قبل شبيهة أبي بكر وحديث أنا وأبو بكر كفرسي رهان وحديث إنَّ الله لما اختار الارواح اختار روح أبي بكر وامثال هذا من المفتریات المعلوم بطلانها ببديهة العقل.<sup>(١)</sup>

### الروایات المجعلولة في عمر

وطائفة منها مختلفة في فضائل عمر مثل ما يعزى إلى النبي ﷺ من قول :

لو لم أبعث فيكم لعث عمر

ورواية لو لم أبعث لعثت يا عمر

ورواية لو كان نبيّ بعدي لكان عمر بن الخطاب

ورواية قد كان في الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فهو عمر

ومثل ما روه عن عليّ أمير المؤمنين ﷺ من قول كنا نحدث أن ملكاً

ينطق على لسان عمر

ومنها ما يروي عن أعظم الصحابة مثل ما يعزى إلى ابن مسعود من

قول لو وضع علم عمر في كفة وعلم اهل الارض في كفة لرجح علم عمر  
قال العلامة الاميني بعد نقل هذه الاحاديث :

وامثال هذه من الاكاذيب فإن من يكون بتلك المثابة حتى يكاد أن يبعث  
نبياً لا يفقد علم واضحات المسائل عند ابتلائه أو ابتلاء من يرجع أمره إليه من  
أمتة بها ولا يتعلم مثله سورة من القرآن في اثنتي عشرة سنة.

وكيف يسع المسدد بذلك أن يحسب كل الناس افقه منه حتى ربّات  
الحجال؟

وكيف كان يقول في المسائل سأقول فيها برأيي فإن يك صواباً فمن الله  
وإن يك خطأ فمني ومن الشيطان؟

وكيف كان يعتذر عن جهله أوضح ما يكون من السنّة بقوله الهاني عنه  
الصفق بالاسواق؟

وكيف؟ وكيف؟ إلى مائة كيف؟

نعم راق القوم أن ينحتوا له فضائل ويغالوا فيها ولم يترؤوا في لوازمها  
وحسبوا أن المستقبل الكشف يمضي كما مضت القرون خالياً عن باحث أو  
منقّب أو أن بواعث الإرهاب يلجس لسانه إن ينطق ويضرب على يده إن  
تكتب ولا تنفس حرية القلم والمذاهب وافكار العلماء أن يوحوا بما عندهم  
فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله. <sup>(١)</sup>

وطائفة منها مختلق في عثمان خاصة مثل ما يعزى إلى النبي ﷺ إذا  
لقيت من بعدي اختلافاً وفتنة فعليكم بالامين عثمان واصحابه. <sup>(٢)</sup>

(١) الغدير ج ٦ ص ٣٣١ - ٣٣٣.

(٢) الانتفاضات الشيعية ص ٣٤٦.

## طائفة من المختلقات

### لمعارضة الاحاديث الواردة في فضائل اهل البيت

طائفة من الموضوعات كانت قد اختلفت لمعارضة الاحاديث المعتبرة الواردة في فضيلة امير المؤمنين عليه السلام والائمة من ولده عليه السلام حيث إنه روى ابن أبي الحديد عن المدائني في كتاب الاحداث قال : كتب معاوية إلى عمّاله في جميع الآفاق إذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء الأولين ولا تركوا خبراً يرويه أحد من المسلمين في أبي تراب إلا وأتوني بمناقض له في الصحابة فإنّ هذا أحبّ إليّ وأقرّ إلى عيني وادحض لحجة أبي تراب وشيعته. <sup>(١)</sup>

وقد روى ابن عرفة المعروف بنفطويه وهو من اكابر المحدثين واعلامهم في تاريخه ما يناسب هذا الخبر وقال إنّ أكثر الاحاديث الموضوعّة في فضائل الصحابة افتعلت في أيام بني أمية تقريباً إليهم بما يظنون إنهم يرغمون به أنوف بني هاشم <sup>(٢)</sup> والايخبار المختلقة في ذلك كثيرة ونحن نذكر هنا نموذجاً منها :

١ - حديث أنا مدينة العلم وعليّ بابها فمن أراد العلم فليأت بابي أو أنا مدينة العلم وانت بابها قاله النبي صلى الله عليه وآله ونصّ غير واحد من الاعلام بصحة الحديث من حيث السند وقد صححه الطبري وابن معين والحاكم والخطيب

(١) شرح ابن أبي الحديد ج ٣ ص ١٥٦ - ١٦٠ .

(٢) المصدر السابق و ص ٢١٢ من فجر الإسلام .



والسيوطي<sup>(١)</sup> والتعابير أيضاً مختلفة ومتقاربة مما ذكر من المتن ولكن آيادي الجعل اختلقت في مقابله :

أنا مدينة العلم وعليّ بابها وأبو بكر أساسها وعمر حيطانها .

عده في الغدير من الاحاديث الموضوعة وقال قال ابن درويش الحوت في اسنى المطالب ص ٧٣ لا ينبغي ذكره في كتب العلم.<sup>(٢)</sup>

ومن المعلوم أنّ المراد في الحديث المذكور تعيين الباب التي منها يؤتى إلى مدينة العلم وهي النبي ﷺ وأنّ عليّاً ﷺ بابها وعليه فلا مناسبة للأساس والحيطان .

٢ - روى الفريقان بإسناد صحيحة والاغلب في كتب الجمهور عن ابن عباس أنّه قال لما خلق الله آدم ونفخ فيه من روحه عطس فقال الحمد لله فقال له ربّه يرحمك ربّك فلماً أسجد له الملائكة فقال يا ربّ خلقت خلقاً هو أحبّ إليك مني؟ قال نعم ولولا هم ما خلقتك قال يا ربّ فأرنيهم فأوحى الله إلى ملائكة الحجب ان ارفعوا الحجب فلماً رفعت إذا آدم بخمسة أشباح قدّام العرش قال : يا ربّ من هؤلاء؟ قال يا آدم هذا محمّد نبّيّ وهذا عليّ أمير المؤمنين ابن عمّ نبّيّ ووصيه وهذه فاطمة بنت نبّيّ وهذان الحسن والحسين ابنا عليّ وولدا نبّيّ ثمّ قال يا آدم هم ولّدك ففرح بذلك فلماً اقترب الخطيئة قال يا ربّ أسألك بمحمّد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين لمّا غفر لي فغفر الله له فهذا الَّذي قال الله تعالى فتلقّى آدم من ربّه كلمات إنّ الكلمات التي تلقّاها آدم من ربّه : اللهم بحقّ محمّد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين إلّا تبت عليّ فتاب الله عليه .

(١) الغدير ج ٦ ص ٦١ ونقل فيه عن ١٤٣ كتاباً من كتب محدثي الجمهور واعلامهم .

(٢) الغدير ج ٥ ص ٣٢٢ .

أخرجه في الدر المنثور ج ١ ص ٦٠ وأخرجه الفقيه ابن المغازلي في المناقب كما في ينابيع المودة ص ٢٣٩ ورواه أبو الفتح محمد بن علي النطنزي المولود ٤٨٠ في كتابه الخصائص .

ولكن اختلقوا في مقابله هذا :

عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : أخبرني جبريل أنّ الله تعالى لما خلق آدم وأدخل الروح في جسده أمرني أن آخذ تفاحة من الجنة فأعصرها في حلقه فعصرتها في فمه فخلقك الله من النقطة الأولى أنت يا محمد ومن الثانية أبابكر ومن الثالثة عمر ومن الرابعة عثمان ومن الخامسة عليّ فقال آدم من هؤلاء الذين كرّمتمهم؟

فقال الله تعالى هؤلاء خمسة أشباح من ذريتك وقال هؤلاء أكرم عندي من جميع خلقي فلما عصى آدم ربه قال ربّ بحرمة أولئك الأشباح الخمسة التي فضلتهم إلاّ تبت عليّ فتاب الله عليه . ذكره الحافظ محبّ الدين الطبري في الرياض النضرة ج ١ ص ٣٠ وابن حجر في الصواعق ص ٥٠ نقلاً عن رياض المحبّ الطبري وقال عهدته عليه ولكن حكم السيوطي بأنّها كذب موضوع وارتضاه ابن حجر في نقله عنه كما في كشف الخفا وأنّ عدّه في صواعقه من الفضائل زعماً منه بأنّ الدهر لم يأت بعده بمن يناقشه في الحساب وصافقهما على التكذيب والوضع العجلوني فقال في كشف الخفاء ج ١ ص ٢٣٣ قال ابن حجر الهيثمي نقلاً عن السيوطي كذب موضوع ومتن الرواية أوضح شاهد على ذلك .<sup>(١)</sup>

٣ - من الاحاديث المتفق على صحتها قوله ﷺ الحسن والحسين سيّدا

شباب أهل الجنة<sup>(١)</sup> ولكن اختلقوا في مقابله : عن أنس مرفوعاً عن النبي ﷺ : سَيِّدَا كَهْمُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَ الثَّرِيَاءِ فِي السَّمَاءِ وَهُوَ مِنْ مَوْضُوعَاتِ يَحْيَى بْنِ عُبَيْسَةَ وَهُوَ ذَلِكَ الدَّجَالُ الْوَضَاعُ<sup>(٢)</sup>.

### وطائفة منها اختلقوها في الخلافة

١ - عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ يا بلال أَدِّنْ فِي النَّاسِ إِنَّ الْخَلِيفَةَ بَعْدِي أَبُو بَكْرٍ يَا بِلَالُ نَادِ فِي النَّاسِ أَنَّ الْخَلِيفَةَ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ عُمَرُ يَا بِلَالُ نَادِ فِي النَّاسِ أَنَّ الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِ عُمَرَ عُثْمَانُ رَوَاهُ الذَّهَبِيُّ بِإِسْنَادِ الدَّارِ قُطَنِ وَعُمَرُ بْنُ شَاهِينَ فِي مِيزَانِهِ ج ١ ص ٣٨٧ فَقَالَ هَذَا مَوْضُوعٌ<sup>(٣)</sup>.

٢ - رَوَوْا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ فَمَسَّكُوا بِهَا<sup>(٤)</sup>.

ففي الحديث علل تشهد على كذبه :

١ - أَنَّ وَصْفَ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ الْأَوَائِلِ بِالرَّاشِدِينَ كَانَ بَعْدَ اسْتِيلَاءِ بَعْضِ الْخُلَفَاءِ الْجَبَابِرَةِ مِنْ أُمَوِيَّينَ وَعَبَّاسِيَّينَ عَلَى الْحُكْمِ وَمِنْ ثَمَّ نَعْلَمُ أَنَّ كَلَّ حَدِيثٍ وَرَدَ فِيهِ وَصْفُ الْأَرْبَعَةِ بِالرَّاشِدِينَ وَضَعُ بَعْدَ عَصْرِ الْخُلَفَاءِ الْأَوَائِلِ .

(١) الغدير ج ١٠ ص ١٢١ .

(٢) راجع سلسلة الكذابين ج ٥ الغدير ص ٣٢٢ .

(٣) الغدير ج ٥ ص ٣٣٦ .

(٤) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٠ سنن أبي داود ج ٢ ص ٢٦١ سنن الدارمي ج ١ ص ٤٥ مستدرک الحاكم ج ١ ص ٦ .

٢ - إن هذا الحديث يصرّح بأن رسول الله ﷺ جعل سنة الخلفاء الراشدين مصدراً للتشريع الإسلامي في عداد سنته ﷺ وهذا من الامر بالمتناقضين لأن سنة أبي بكر وخاصة عمر وعثمان كانت تخالف سنة رسول الله ﷺ في كثير من الموارد ويشهد على ذلك أن أمير المؤمنين ﷺ في قضية الشورى التي أبدعها عمر قال إني أعمل على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأبى أن يعمل بسيرة الشيخين وحاشا رسول الله ﷺ أن يأمر بالمتناقضين وأن عمر مع أنه كانت تعزب عنه المسائل المطردة مع كثرة الإبتلاء بها كالتييم والشكوك والغسل وفروع الصلاة والصوم والحجّ وأمثالها لا يمكن أن يكون متبّعاً للأمة<sup>(١)</sup>.

٣ - عن عليّ عليه السلام أن رسول الله ﷺ لم يعهد إلينا عهداً ناخذ في الإمارة ولكنه شيء رأيناه من قبل أنفسنا فإن يكن صواباً فمن الله وإن يكن خطأ فمن قبل أنفسنا ثم استخلف أبو بكر فأقام واستقام ثم استخلف عمر فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجرّانه.

قال العلامة الاميني ما اجرء الحفاظ على رواية هذه الاكاذيب الفاحشة واغراء بسطاء الأمة المسكينّة بالجهل والتمويه على الحقائق بامثال هذه الافك وهم مهرة الفن ولا يعزب عن أيّ أحد منهم عرفان ما في تلكم المختلقات من الغمز والإعتلال<sup>(٢)</sup>.

(١) الفدير ج ٦ ص ٣٣٠.

(٢) الفدير ج ٨ ص ٣٦.

## طائفة منها اختلقت من قول أمير المؤمنين

ومع الأسف أن الرضّاعون اختلقوا أحاديث عن قول أمير المؤمنين  
وإليك شطراً منها:

١ - أخرج ابن الجوزي في صفة الصفوة ج ١ ص ٩٧ من طريق الحسن قال قال عليّ لما قبض رسول الله نظرنا في أمرنا فوجدنا النبي قد قدّم أبا بكر في الصلاة فرضينا لديننا من رضى الرسول لديننا فقدّمنا أبا بكر.

وأخرجه مرسلأ أيضاً المحب الطبري في الرياض النضرة ج ١ ص ١٥٠ فقال وعنه قال: قال عليّ قدّم رسول الله أبا بكر بالناس وقد رأى مكانه وما كنت غائباً ولا مريضاً ولو أراد أن يقدّمني لقدّمني فرضينا لديننا من رضى رسول الله لديننا.

٢ - عن عليّ: أول من يدخل من الأمة الجنة أبو بكر وعمر وإني لموقوف مع معاوية للحساب.

٣ - عن عليّ أن الله فتح هذه الخلافة على يدي أبي بكر وثناه عمر وثله عثمان وختمها بي بخاتمة نبوة محمد.

٤ - عن عليّ عن النبي أعز أصحابي إليّ وخيرهم عندي وأكرمهم على الله وأفضلهم في الدنيا والآخرة أبو بكر الصديق الحديث بطوله.

٥ - عن عليّ: إنا نرى أبا بكر أحق الناس بها بعد رسول الله إنّه

لصاحب الغار وثاني اثنين وإنا لنعلم بشفه وكبره الحديث .

٦ - عن عليّ عن النبي ﷺ الخير ثلثمائة وسبعون خصلة إذا أراد الله بعبد خيراً جعل فيه واحدة منهنّ قد دخل بها الجنة قال فقال أبو بكر : يا رسول الله هل في شيء منها؟ قال نعم جمع من كلّ .

قال العلامة الاميني بعد نقل ٦٦ مورداً من هذه الاحاديث :

هذه غياهب الإفك والاحنّ واغشية التمويه والدجل ظلمات بعضها فوق بعض او قل : هي اساطير الاولين التي اكتبوها احاديث الغلو وقصص الخرافة لفقتها يد الامانة الخائنة على السنة النبوية تقولاً على مولانا امير المؤمنين لقد فصلنا القول فيها في طيات اجزاء كتابنا هذا وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً.<sup>(١)</sup>

### الفضائل المختلفة في حق معاوية

واختلقوا فضائل مفتراة تبعد جداً عن ساحة النبي الاقدس ﷺ أن ييوح بشيء منها عن قوله ﷺ في حق معاوية وليست هي إلا أن يد الإفتعال نسجت له نول ما نسجته لبقية الخلفاء مناقب تئدى منها جبهة الإنسانية لانه الهاتك حرّمات الله والمصغّر قدر اوليائه والمريق دمائهم الزكية والدؤوب على الظلم والجور بازهاق النفوس البريئة من غير جرم ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزائه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذاباً

عظيماً.<sup>(١)</sup>

ليس هو من اذى الله ورسوله في الصالحين من رجالات الأمة وعدول الصحابة الاولين والتابعين لهم بإحسان المحرمة دماؤهم واقدارهم وحرمانهم بزجهم إلى أعماق السجون وإبعادهم عن عقر دورهم واخافتهم؟  
 ليس هو من اذى رسول الله ﷺ في أهل بيته بإثارة الحرب على صنوه ونفسه وخليفته حقاً؟

ليس هو السبّاق الاول في المآثم الجمة المخزية؟ وأوّل من باع الخمر وشربها من الخلفاء والخمر وشاربها بائعها ومشتريها ملعون ملعون؟  
 أوّل من أحلّ الربا وأكله؟

أوّل من أتمّ الصلاة في السفر تقديساً لاحدثة ابن عمه؟  
 أوّل من رأى الجمع بين الأختين أحياء لما ذهب إليه عثمان؟  
 أوّل من عصى ربّه بترك حدوده وإقامة سنّته؟  
 أوّل من نقض حكم العاهر وأحيى طقوس الجاهلية وخالف دين محمد ﷺ الولد للفراش وللعاهر الحجر؟

أوّل من تختم باليسار فأخذ المراونة بذلك إلى أن نقله السفاح إلى اليمين فبقى إلى أيام الرشيد فنقله إلى اليسار؟  
 أوّل من سنّ سبّ عليّ ﷺ وقتن به وجعله سنّة جارية في خلفه الذين أضاعوا الصلوات وآتبعوا الشهوات وشوّه خطب المنابر بذلك الحادث المخزي؟

أوّل من بغى على إمام وقته وحاربّه وقاتله وقتل أمة كبيرة من صلحاء الصحابة البدرين وأهل بيعة الشجرة الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه؟

(١) النساء: الآية ٩٣.

أوّل من أعطى المال لوضع الحديث وتحريف كتاب الله وكلمته  
الطيّة عن مواضعها؟

أوّل من اشترط البرائة عن عليّ عليه السلام على من بايعه في خلافته الغاشمة  
أو في ملكه العضوض .

أوّل من حمل إليه رأس الصحابي العادل عمرو بن الحمق وأدير به في  
البلاد!

أوّل من قتل نساء كلّ من والى أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وذبح صبيانهم ونهب  
أموالهم ومثل قتلاهم وشتّت شملهم وفرق جمعهم واستأصل شافتهم  
ونفاهم عن عقر دورهم وإبادهم تحت كلّ حجر ومدّر؟  
أوّل من بدّل الخلافة الإسلامية إلى شرّ ملك وسلطة سوء!

أوّل من ملك وتجبرّ في الإسلام بلبس الحرير والدياج وشرب في آنية  
الذهب والفضّة وركب السروج المحلاة بهما!

أوّل من سمع الغناء وطرب عليه وأعطى ووصل إليه وهو يرى نفسه  
أمير المؤمنين!

أوّل من هتك دين الله باستخلاف جرّوه الفاجر المستهتر التارك  
للصلاة!

أوّل من أشنّ الغارة على مدينة الرسول حرم أمن الله وأخاف أهلها  
وما رعى حرمة ذلك الجوار المقدّس إلى جرائم وبوائق تجد الرجل فيها هو  
السابق الأوّل إليها. <sup>(١)</sup>

وهل يصحّ أن تصدر كلمة اطراء من مصدر النبوة لمثل هذه الطاغية؟

(١) راجع أوائل السيوطي وتاريخ الخلفاء له ومحاضرة الأوائل للسكتوري .



لا، لا يمكن ذلك بل نبيّ العظمة ﷺ أكبر من يبغض هذا الإنسان وجرائمه ولو كان ﷺ ينطق بشيء مما يؤهم الثناء عليه - وحاشاه - لكان أكبر ترويح للباطل وأهله وأوضح ترخيص في المعصية .

قال عبدالله بن أحمد بن حنبل : سألت أبي عن عليّ ومعاوية فقال :  
 أعلم أنّ عليّاً كان كثير الأعداء ففتش له أعدائه عيياً فلم يجدوا فجأؤوا إلى رجل قد حاربه وقاتله فأطروه، كيداً منهم لعليّ<sup>(١)</sup>.  
 ولكنّه يد الوضع الاثيمة اختلقت في مناقب الرجل شيئاً كثيراً ونجعل شرطاً منها بين يديك :

١ - عن جابر أنّ رسول الله ﷺ استشار جبريل في استكتاب معاوية فقال استكتبه فإنّه أمين أخرجه ابن عساكر في تاريخه بإسناده من طريق السري بن عاصم أبي عاصم الهمداني أحد الكذابين الوضعّعين<sup>(٢)</sup>.

٢ - عن وائلة عن النبيّ ﷺ اتّمن على وحيه جبرئيل وأنا ومعاوية وكاد أن يبعث معاوية نبياً من كثرة علمه واثمّانه على كلام ربّي يغفر الله لمعاوية ذنوبه ووقاه حسابه وعلمه كتابه وجعله هادياً مهدياً وهدى به .

أخرج ابن عساكر عن رجل قال الحاكم سئل أحمد بن عمر الدمشقي وكان عالماً بحديث الشام عن هذا الحديث فانكره جداً وحدث بهذا الحديث عبدالله بن جابر أبو محمد الطرسوسي البزاز وهو ذاهب الحديث وقال مرة هو منكر الحديث<sup>(٣)</sup>.

٣ - عن أبي هريرة عن النبيّ ﷺ الأمناء عند الله ثلاثة أنا وجبرئيل

(١) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٣٣ فتح الباري ج ٧ ص ٨٣ الصواعق ص ٧٦ .

(٢) الغدير ج ٥ ص ٣٠٥ .

(٣) تاريخ ابن عساكر ج ٧ ص ٣٢٢ .

ومعاوية .

قال العلامة الاميني بعد نقل روايات في مناقب الرجل : قال الخطيب والنسائي وابن حيّان هذا الحديث باطل موضوع .<sup>(١)</sup>

ثم نسائل الرواة عن الامانة التي استحقّ بها معاوية ان يكون ثالثاً للنبيّ وجبرئيل اهي امانته على الكتاب؟ وقد خالفه ام على السنة؟ ولم يعمل بها . ام على الدماء؟ وقد اراقها ام على العترة الطاهرة؟ وقد اضطهدّها ام على امن الأمة؟ وقد اقلقه . ام على الصدق؟ وقد باينه . ام على المين؟ وقد حثّ عليه ام على المؤمنين؟ وقد قطع اوصالهم . ام على الإسلام؟ وقد ضيّعه . ام على الاحكام وقد بدلّها ام على الاعواد؟ وقد شوّهها بلعن أولياء الله المقربين عليها ام؟ ام؟ ام؟

ابنهذه المخازي كاد ان يبعث معاوية نبياً كما اختلقته رواة السوء؟ زه بهذه النبوة التي يكاد ان يكون مثل هذا الرجل حاملاً لآعبائها .<sup>(٢)</sup>

وبالجملة أنّه اراد اتباع مدرسة الخلفاء تبرير معاوية وتوجيه ما فعل بنظرية عدالة كلّ الصحابة وإنّ اصحابي كالنجوم وإنّ الصحابة كلّهم في الجنة فمعاوية على الحقّ في حربه وسلمه وهجومه ودفاعه وفي أخذه واعطائه لماذا لانه صحابي والصحابة كلّهم مجتهدون وكلّهم عدول .

(١) الغدير ج ٥٠ ص ٣٠٦ .

(٢) الغدير ج ٥ ص ٣٠٩ .

## الاخبار المجمعولة في الطعن على أمير المؤمنين والائمة من ولده ﷺ والانتقاص منهم

روى ابن أبي الحديد عن أبي جعفر الإسكافي وقال إن معاوية وضع  
قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في عليّ ﷺ  
تقتضي الطعن فيه والبراء منه وجعل لهم على ذلك جُعلاً يرغب في مثله<sup>(١)</sup>  
وروى في هذا الصدد عن الصحابة عن عمرو بن العاص الحديث الذي  
أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما مستنداً متصلاً بعمر بن العاص قال  
سمعت رسول الله ﷺ يقول جهاراً غير سرّ أن آل أبي طالب ليسوا لي بأولياء  
إنما وليّ الله وصالح المؤمنين.<sup>(٢)</sup>

وقد بذل معاوية للصحابي سمرة بن جندب خمسمائة ألف درهم  
ليروي له عن النبي ﷺ أن آية ﴿ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا  
ويشهد الله على ما في قلبه وهو الدّ الخصام﴾<sup>(٣)</sup> نزلت في عليّ بن  
أبي طالب وأن الآية ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله  
رؤوف بالعباد﴾<sup>(٤)</sup> نزلت في عبد الرحمن بن ملجم لأنه قتل علياً.  
قال العلامة الاميني :

(١) شرح نهج البلاغة ط مصر الأولى ج ١ ص ٣٥٨.

(٢) البخاري ج ٤ ص ٣٤ كتاب الادب باب يبل الرحم ببلالها صحيح مسلم ج ١ ص ١٣٦  
كتاب الإيمان باب موالة المؤمنين ومقاطعة غيرهم.

(٣) البقرة الآية ٢٠٤.

(٤) البقرة الآية ٢٠٧.

إنَّ شَنْشَةَ التَّقْوَلْ والافتعال غريزة ثابتة في سجايا معاوية ومنذ عهده شاءت الاحاديث المزورة فيما يعنيه من فضل بني أمية والوقعة في بني هاشم عترة الوحي وانصاره يوم كان يَهْبُ القناطير المقنطرة من الذهب والفضة لاهل الجباه السود فيضعون له في ذلك روايات معزوة إلى صاحب الرسالة عليه السلام فإنه بذل لسمره بن جندب مائة ألف درهم ليروي أن قوله تعالى ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله﴾ نزل في ابن ملجم اشقى مراد وقوله تعالى ﴿ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الدّ الخصام﴾ الآية نزل في عليّ أمير المؤمنين عليه السلام فلم يقبل فبذل له مائتي ألف درهم فلم يقبل فبذل أربعمئة ألف درهم فقبل كما ذكرنا من قبل <sup>(١)</sup>.

### سقطه من سقطات البخاري

ومن الاحاديث المفتعلة في ذلك ما رواه البخاري في كتاب المناقب ج ٥ ص ٢٤٩ عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال ابو بكر قلت ثم من؟ قال ثم عمر وخشيت أن يقول ثم عثمان قلت ثم أنت؟ قال ما أنا إلا رجل من المسلمين.

وهذه سقطه من سقطات البخاري فإن من عرف معتقد أمير المؤمنين علي عليه السلام في أبي بكر وعمر وصراحة كلامه عليه السلام بالنسبة إليهما في موارد متعددة لا يشك في أن ما عزي إليه بهتان عظيم.

وليس ابن الحنفية أيضاً لا يعرف أباه ولا نظريته في القوم بعد اللتيا

(١) الغدير ج ٢ ص ١٠١ نقلاً عن ابن أبي الحديد ج ١ ص ٣٦١.

والتّي حتّى يسأله عن أولئك الرجال حاشا ابن الحنفية من الجهل بما جاء في  
أبيه الطاهر عن رسول الله ﷺ من قوله أنّه خير البرية وأنّه خير البشر وأنّه خير  
من أتركه بعدي وأنّه خير الناس وأنّه خير الرجال وقال ﷺ لابنته فاطمة (ع)  
زوَجْتُكَ خير أمتي. (١)

وغير خفيّ على أولي الانظار أنّ البخاري ألف صحيحه على أساس  
التعصّب قد روى عن أبي هريرة - وهو أحد الوضّاعين للأحاديث - أربعمئة  
وسنة وأربعين حديثاً وأبو هريرة هذا لم يتجاوز صحبته للنبي ﷺ سنة وبضعة  
أشهر بينما كبار الصحابة لازموا النبي ﷺ من يوم بعثته إلى لحظة انتقاله  
للفريق الأعلى لم يرو عنهم إلّا قليلاً وإليك فهرس رواياته على ما في كتاب  
مفتاح الصحيحين على ترتيب حروف الهجاء :

عن أبي ذر الغفاري جندب بن جنادة ١٤ حديثاً

عن العباس بن عبدالمطلب ٥ أحاديث

عن عبد الله بن جعفر ٢ من الاحاديث

عن أبي بكر (عبد الله بن عثمان) ٢٢ حديثاً

اسماء بنت أبي بكر ١٦ حديثاً

عن حفصة بنت عمر بن الخطاب ٥ أحاديث

عن عبد الله بن عباس ٢١٧ حديثاً

عن عمّار بن ياسر ٤ أحاديث

عن عثمان بن عفّان ٩ أحاديث

عن عمر بن الخطاب ٦٠ حديثاً

عن عائشة بنت أبي بكر ٢٤٦ حديثاً

عن عبد الله بن قيس أبي موسى الأشعري ٥٧ حديثاً

عن عبد الله بن عمر بن خطاب ٢٧٠ حديثاً

عن أبي هريرة (عبد الرحمن بن صخر الدوسي) ٤٤٦ حديثاً

عن علي بن أبي طالب ٢٩ حديثاً واحداً

عن فاطمة الزهراء ١١ حديث واحد

عن معاوية بن أبي سفيان ٨ أحاديث

قال العلامة السيد شرف الدين في المراجعات أن البخاري لم يحتج بأئمة أهل البيت الصادق والكاظم والجواد والنقي والحسن العسكري ١١ بل لم يحتج بالسيط الأكبر سيد شباب أهل الجنة ١٢ نعم احتج بمروان بن الحكم وعمران بن حطان وعكرمة البربري وغيرهم من أمثالهم فإننا لله وإنا إليه راجعون. (١)

وقال أيضاً في جواب العلامة الشيخ سليم البشري في المراجعة ٢٢ القائل أن الشيخان لم يخرجوا نصّ الدار يوم الإنذار (٢): إنما لم يخرجهم الشيخان وأمثالهما لما راوه يصادم رأيهم في الخلافة وهذا هو السبب في اعراضهم عن كثير من النصوص الصحيحة خافوا أن تكون سلاحاً للشيعة فكتموها وهم يعلمون وإن كثيراً من شيوخ أهل السنة - عفا الله عنهم - كانوا على هذه الوتيرة يكتمون كل ما كان من هذا القبيل.

ومن عرف سريرة البخاري تجاه أمير المؤمنين ١٣ وسائر

(١) المراجعات ص ٣٠٩.

(٢) قال فيه النبي ١٤ لعلني: أنت أخي ووصي ووزيري وخليفتي من بعدي بعد نزول قوله تعالى ﴿وانذر عشيرتك الاقربين﴾ في مجتمع جمعهم ١٥ للإنذار.

اهل البيت عليهم السلام وعلم أن يراعه ترتاع من روائع نصوصهم وأن مداده ينضب عن بيان خصائصهم لا يستغرب اعراضه عن هذا الحديث وأمثاله. <sup>(١)</sup>

وبالجملة أن البخاري مع أنه رحل لطلب الحديث إلى مرو ونيسابور والري وبغداد والبصرة والكوفة ومكة والمدينة ومصر ودمشق وقيسارية وعسقلان وحمص وأقام في هذه الرحلات ستة عشر عاماً <sup>(٢)</sup> وكان في ذلك العهد عدد كثير من خريجي مدرسة الإمام الصادق عليه السلام وتلامذته متشربين في هذه البلاد وكان عددهم يربو على أربعة آلاف لم يأخذ منهم حديثاً واحداً ولكن هو وأبو داود والنسائي رووا في صحاحهم عن عمران بن حطان الخارجي الذي يقول في عبدالرحمن بن ملجم وقتله للإمام أمير المؤمنين عليه السلام:

يا ضربة من بقي ما أراد بها      إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا  
إني لأذكره يوماً وأحسبه      أو في البرية عند الله ميزانا

وقال البخاري وما ذكرته في الكتاب انتخبته من مائة ألف حديث ومجموع ما في صحيحه تبلغ ٢٦٠٢. <sup>(٣)</sup>

وروى النسائي في صحيحه عن عمر بن سعد قاتل الحسين سيد الشهداء عليه السلام: <sup>(٤)</sup>

وهل هذا إلا التعصب الباطل؟ شنشنة اعرفها من اخزم

(١) المراجعات ص ١٣٣.

(٢) ضحى الإسلام ج ٢ ص ١٠٩.

(٣) ضحى الإسلام ج ٢ ص ١٠٩.

(٤) معالم المدرستين ج ٢ ص ٤١.

## وطائفة في فضائل الصحابة

ووضعوا احاديث في فضائل الصحابة :

١ - عن النبي ﷺ أن أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم .

يقول ابن تيمية شيخ الحنابلة ويلقب عند الجمهور بشيخ الإسلام وحديث اصحابي كالنجوم ضعفه ائمة الحديث فلاحجة فيه راجع ص ٥٥١ من كتاب حجة المتقي للذهبي وأضواء على السنة المحمدية ص ٣٤١-٣٤٤ وص ٨٩. <sup>(١)</sup>

٢ - قد روى الترمذي وابن حبان كما ذكر ابن حجر في الإصابة أن النبي ﷺ قال الله الله في اصحابي لاتخذوهم عَرَضاً فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فيبغضي ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه. <sup>(٢)</sup>

٣ - قال النبي ﷺ : لاتسبوا اصحابي وقال ﷺ ايضاً من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين. <sup>(٣)</sup>

ولذا قال ابن حجر العسقلاني في الإصابة لتمييز الصحابة إذا رايت الرجل ينقص احداً من اصحاب رسول الله ﷺ فاعلم انه زنديق والذين ينقصون احداً من اصحاب رسول الله ﷺ زنادقة والجرح بهم أولى. <sup>(٤)</sup>

(١) نظرية عدالة الصحابة ص ١١٧ .

(٢) راجع الإصابة في تمييز الصحابة ص ١٩ .

(٣) رواهما في الفدير ج ١٠ ص ٢٧٠ وردّهما .

(٤) الإصابة في تمييز الصحابة ص ١٧ - ١٨ .



وقال الحافظ الذهبي ومن عاب أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ أو انتقصهم فلا تؤاكلوه ولا تشاربوه ولا تصلوا عليه. <sup>(١)</sup>

وبالجملة بإستناد هذه الروايات يقول اتباع مدرسة الخلفاء أن الصحابة كلهم على الحق والهدى وكلهم عدول من غير فرق بينهم فمعاوية ومروان بن الحكم وعمرو بن العاص وبسر بن اوطاة ومسلم بن عقبة حتى الذين سموا الحسن المجتبي سبط النبي ﷺ وقتلوا الحسين وأصحابه ﷺ كلهم عدول وأهل الحق والهدى وكلهم في الجنة وأقوالهم حجة لاجتهادهم وعدالتهم وقد استهم.

وقد ذكرنا ما يقول اتباع مدرسة أهل البيت ﷺ فيهم وأن هذه المزعمه يردّها العقل والكتاب والسنة.

## وطائفة من الاحاديث المجمعولة

### ترجع إلى تخذير المسلمين عن الثورة ضد الطواغيت

وعدة من الاحاديث المجمعولة ترجع إلى تخذير المسلمين عن الثورة والتحرك ضد الحاكمين مهما بالغوا في الجور والظلم وأن السعي والقيام لإستبدالهم بغيرهم ولو كان ذلك الغير من أعدل الناس وأكثرهم حرصاً على مصالح المسلمين لا يقرّه الإسلام فمن ذلك :

ما رواه أصحاب الصحاح أن النبي ﷺ قال من رأى من أميره شيئاً

(١) كتاب الكباير للحافظ الذهبي ص ٢٣٨ راجع إلى آراء المسلمين للسيد مرتضى الرضوي

يكرهه فليبصر عليه فإن من فارق الجماعة شبراً ومات مات ميتة جاهلية<sup>(١)</sup>. وما روي عن رسول الله ﷺ: يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهدای ولا يستنون بسنتي وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان انس قال حذيفة قلت كيف اصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال تسمع وتطيع للأمر وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع<sup>(٢)</sup>. وقال اتباع مدرسة الخلفاء استناداً إلى هذه الأحاديث أن الحاكم الغالب يجب اطاعته ولا ينزل بفسقه سواء كان استيلائه بالانتخاب أو بالقهر والغلبة وتمسكوا بها في اتباع نظراء معاوية ويزيد من أئمة الضلال وأمراء الجور والعدوان وقال النووي في شرح حديث عن عبد الله بن عمر بن الخطاب - بعد ما كان من أمر الحرّة ما كان زمن يزيد بن معاوية - قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لاجبة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية<sup>(٣)</sup> قال جماهير أهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين لا ينزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق ولا يخلع ولا يجوز الخروج عليه بذلك بل يجب وعظه وتخويله للأحاديث الواردة في ذلك وقال قبله: وأما الخروج عليهم وقتالهم فحرام باجماع المسلمين وإن كانوا فسقة ظالمين وقد تظاهرت الأحاديث بمعنى ما ذكرته واجمع أهل السنة أنه لا ينزل السلطان بالفسق<sup>(٤)</sup> وقال قاضي القضاة أبو يعلى الفراء الحنبلي في الأحكام السلطانية ومن غلب عليهم بالسيف

(١) الانتفاضات الشيعية ص ٣٤٧.

(٢) صحيح مسلم ج ٦ ص ٢٠ سنن البيهقي ج ٨ ص ١٥٧.

(٣) صحيح مسلم كتاب الإمامة باب الأمر بلزوم الجماعة.

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٢ ص ٢٢٩ وراجع سنن البيهقي ج ٨ ص ١٥٨-١٥٩.

حتى صار خليفة وسمى امير المؤمنين فلا يحلّ لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه اماماً برّاً كان أو فاجراً فهو امير المؤمنين .

وقال في الإمام يخرج عليه من يطلب الملك فيكون مع هذا قوم ومع هذا قوم تكون الجمعة مع من غلب واحتج بأن ابن عمر صلى بأهل المدينة في زمن الحرّة وقال نحن مع من غلب .<sup>(١)</sup>

وقال القاضي أبو بكر محمد بن الطيّب الباقلاني في كتاب التمهيد:

قال الجمهور من أهل الإثبات وأصحاب الحديث لا يتخلع الإمام بفسقه وظلمه بغصب الاموال وضرب الابشار وتناول النفوس المحرّمة وتضييع الحقوق وتعطيل الحدود ولا يجب الخروج عليه بل يجب وعظه وتخويفه . واحتجوا في ذلك باخبار كثيرة متظافرة عن النبي ﷺ وعن الصحابة في وجوب طاعة الائمة وان جاروا واستأثروا بالاموال وأنه ﷺ قال اسمعوا وأطيعوا ولو لعبد اجدع ولو لعبد حبشي وصلّوا وراء كل برّ وفاجر . وروى أنه ﷺ قال اطعمهم وإن أكلوا مالك وضربوا ظهرك .<sup>(٢)</sup>

وبالتمسك بهذه الاحاديث وبهذه القاعدة المسلّمة عند اتباع مدرسة الخلفاء كانوا مستسلمين للطواغيت ويرتكبون في اطاعتهم الجرائم الموبقة . روى ابن عمر قال كان شمربن ذي الجوشن يصليّ معنا ثم يقول اللهم إنك شريف تحب الشرف وإنك تعلم إنني شريف فاغفر لي . قلت كيف يغفر الله لك وقد اعنت على قتل ابن رسول الله ﷺ قال ويحك فكيف نصنع؟ إن أمرأنا هؤلاء امرؤنا بامر فلم نخالفهم ولو خالفناهم كنّا شرّاً من

(١) الاحكام السلطانية لابي يعلى ص ٧-٨ وفي طبعة أخرى ص ٢٠-٢٢ .

(٢) كتاب التمهيد ط القاهرة ص ١٣٦٦ .

هذه الحمر الشقاة. <sup>(١)</sup>

ومن المعلوم أنّ هذه الأحاديث ممّا لا يساعد عليها العقل وينافيها الشرع لأنّ ما دلّ من الآيات والروايات المعتبرة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقيام والثورة ضدّ الطغاة والجبابرة والجهاد في سبيل الله ينادي بأعلى صوتها بأنّ هذه الأحاديث كالطوائف السابقة عليها ممّا نسجته أيادي الجعل والإختلاق لبقاء شوكتهم وتثبيت حكومتهم، وقد قال سبط رسول الله ﷺ امام المجاهدين سيّد الشهداء عليه السلام قال جدّي رسول الله ﷺ من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرم الله ناكثاً عهده مخالفاً لسنة رسول الله ﷺ يعمل في عباد الله بالإثم والعدوان فلم يغيّر عليه بفعل ولا قول كان حقاً على الله أن يدخله مدخله. <sup>(٢)</sup>

(١) تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٣٨ ميزان الاعتدال للذهبي ج ١ ص ٤٤٩ .

(٢) خطبة الإمام الحسين عليه السلام لجيش حرّين يزيد الرياحي بتاريخ الطبري وابن الاثير ومقتل الخوارزمي .

## الاحاديث المفعولة في أيدي اتباع مدرسة الخلفاء تبلغ ٤٠٨٦٨٤ حديثاً

وبالجملة أنّ الاحاديث المفعولة في أيدي اتباع مدرسة الخلفاء المؤيّدة لمدرستهم والمبرّرة لهم كثيرة قال العلامة الاميني قدّس الله سرّه في المجلّد الخامس من كتابه القيمّ الغدير بعد ذكر الارقام للاحاديث الموضوعّة في أيديهم:

فمجموع ما لا يصحّ من احاديث هذا الجمع القليل فحسب، يقدرّ باربعمائة وثمانية آلاف وستّمائة واربعة وثمانين حديثاً ولا يعزب عن الباحث أنّ هذا العدد إنّما هو نزر يسير نظراً إلى ما اختلقته أيدي الافتعال الاثيمة المنكثرة وكان لجلّ الكذّابين الوضّاعين لو لا كلّهم تأليف تحوى شتات ما لفقوه ممّا لا يحد ولا يقدر ثمّ ذكر طائفة من تأليفهم التي كلّها موضوعة وقال وعلى القارئ ان يتخذ هذا مقياساً ويقدرّ به موضوعات جميع من ذكرناه من الكذّابين والوضّاعين ومقلوباتهم ومن لم نذكرهم. فلا يستكثر عندئذ قول يحيى بن معين: كتبنا عن الكذّابين وسجّرنا به التور واخرجنا به خبراً نضيجاً. <sup>(١)</sup>

مطاردة أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم

وأما الإرهاب والمطاردة والإبادة للعترة الطاهرة عليهم السلام وشيعتهم من جانب اتباع مدرسة الخلفاء فهي شنيعة نعرفها لكل من اضر لآل محمد صلوات الله وسلامه عليهم حسيكة وابطن لهم الغلّ من حزب الفراغة في الصدر الأوّل وعبداء أولي السلطة والتغلّب الذين بذلوا في اخفاء فضل أهل البيت عليهم السلام واطفاء نورهم كلّ حول وطول وكلّ ما لديهم من قوّة وجبروت وحملوا الناس كافة على مصادرة مناقبهم وخصائصهم بكلّ ترغيب وترهيب واجلبوا على ذلك تارة بدراهمهم ودنانيرهم وأخرى بوظائفهم ومناصبهم ومرة بسياطهم وسيوفهم يُدنون من كذب بها ويُقصّون من صدق بها أو يُنفون أو يقتلونه .

وبالجملة قد كانوا يسومون من يتّهمونه بحب أهل البيت عليهم السلام سوء العذاب يحلقون لحيته ويطوفون به في الاسواق ثمّ يرذلونه ويُسقطونه ويحرمونه من كلّ حقّ حتّى يئس من عدل الولاة و يقنط من معاشرة الرعية فإذا ذكر عليّاً عليه السلام - ذاكر بخير برت منه الذمّة وحلّت بساحته النعمة فتستصفي أمواله وتضرب عنقه وكم استلّوا السنّة نطق بفضله وسملوا أعينا رmqته باحترام وقطعوا أيديا أشارت إليه بمقبة ونشروا أرجلا سعت نحوه بعاطفة وكم حرقوا على أوليائه عليهم السلام - بيوتهم واجتثوا نخيلهم ثمّ صلبوهم على جذوعها أو شرّدوهم عن عقر ديارهم فكانوا طرائق قدا .

فعهد الامويّين والعباسيّين - عهد مطاردة أهل البيت وشيعتهم - ملئ

بالدمع والدم فقتلوا حتى قتلوا وقهروا حتى ذلّوا وفرضت مسبّتهم وشتمهم في الامصار فكان في أيام بني أمية أكثر من سبعين ألف منبر<sup>(١)</sup> يلعن عليها علي بن أبي طالب عليه السلام بما سنّه لهم معاوية فكان يلعن ويسبّ زهاء تسعين عاماً وكان يقال لمروان ما لكم تسبّونه على المنابر فيقول بملاء فمه أنّه لا يستقيم لنا الامر إلّا بذلك<sup>(٢)</sup> وكان بنو أمية إذا سمعوا بمولود اسمه عليّ قتلوه<sup>(٣)</sup> وكانوا لا يجيزون لاحد من شيعة أهل البيت شهادة ومحوا من الديوان كلّ من يظهر حبّه لعليّ عليه السلام وأولاده واسقطوا عطائهم ورزقهم ومن يتكلّم في ذلك ويعارضه كان مصيره مصير حجر بن عدي ورشيد الهجري وعمر بن الحمق وقنبر وكميل بن زياد وكانوا ملأوا السجون والمعتقلات بالمتشيعين لعليّ وآله حتى كان الرجل يتمنّى أن يتهم بالفسق والزندقة ولا يتهم بالتشيع.

وبالجملة كان الملوك والولاة امرؤا الناس بلعن أمير المؤمنين وضيّقوا عليهم في ذلك وحملوهم بالنقود والجنود وبالوعد والوعود على تنقيصه وذمّه وصوّروه للناشئة في كتابيها بصورة تشمئزّ منه النفوس وحدّثوها عنه بما تستك منها المسامع وجعلوا لعنه على منابر المسلمين من سنن العيدين والجمعة وأندية المواعظ والخطابات.

قد كانت في إحدى أيديهم السيوف والسموم والسجون لائمة أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم وفي الأخرى الأقلام لوضع الاحاديث المختلفة لتأييد سياستهم والإنقاص من أهل البيت عليهم السلام.

(١) الغدير ج ٢ ص ١٠٢.

(٢) الصواعق لابن حجر ص ٣٣.

(٣) تهذيب التهذيب ج ٧ ص ٣١٩.

ومما ينبغي ان نعلم أنه في مثل هذه الاوضاع والاجواء بقاء نصوص الإمامة وعهود الخلافة وسلامتها منهم ومن أوليائهم ووصولها إلينا بالاسانيد المتعددة والطرق المختلفة حتى حصل لنا التمكن اليوم من ان تؤلف تاليف مثل عبقات الانوار والغدير والمراجعات والنص والاجتهاد ومعالم المدرستين ودلائل الصدق وامثالها آية من آيات الصدق ومعجزة من معجزات الحق.

فأما الزيد فيذهب جفاءً وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض . صدق الله العلي العظيم .

## القول بأن الصحابة كلهم مجتهدون وكلهم عدول وضع لاهداف خاصة

قد ذكرنا فيما تقدم أن اتباع مدرسة الخلفاء بنوا سياستهم وجميع مقاصدهم على الاصلين اللذين ابتدعوها :

- ١ - نظرية اجتهاد الصحابة وأن الصحابة كلهم كانوا مجتهدين .
- ٢ - نظرية عدالة كل الصحابة وأن الصحابة كلهم عدول وكلهم في الجنة .

فهم بذلوا الاموال الكثيرة والمناصب الجليلة وسخروا كل وسائل الإعلام وطاردوا كل من خالفهم في سبيل تاصيل هذين الاصلين وتثبيتهما وترويجهما .

وحينئذ فاللازم لنا ان نعلم أن اختراع هذين الاصلين لم تكن إلا



لاهداف سياسية ولتبرير توسيد الامر لغير اهله والاهداف هي هذه :  
 الأول : تبرير غضبهم للخلافة الإسلامية فإن النبي ﷺ قد سمى الخليفة من بعده وصرح باسمه ووصفه في موارد متعددة - وقد ذكرناها مشروحة - ولكنهم انتزعوها من أهلها وتقمصوا بها فلا بد لهم من مبرر يبرر هذا العمل ويوجه به وافضل وسيلة له هو القول بأنهم كلهم صحابة والصحابة كلهم مجتهدون ماجورون فيما فعلوا وكلهم عدول وكلهم في الجنة فتقديس الصحابة بهذا المقدار يلجم الافواه ويوجب الإستسلام .

الثاني : تبرير كل ما فعلوه في ظل سلطتهم فما فعل معاوية من انزال اعظم النكبات بالإسلام والمسلمين وما فعل بشر بن ارطاة ومسلم بن عقبة من الافاعيل التي ضجت بها السماء وأدمت القلوب لا يضر في قداستهم لانهم صحابة والصحابة كلهم مجتهدون ماجورون وكلهم عدول وكذا ما فعل يزيد وأمثاله .

الثالث : إن الصحابة كلهم مراجع للمسائل الشرعية وأحكام الله تعالى لانهم كلهم مجتهدون وقال النبي ﷺ إن أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم<sup>(١)</sup> وكلهم عدول .

فأصبح بهذا السبب فتوى الصحابة حجة في الجوامع الإسلامية وصارت عند اتباع مدرسة الخلفاء كأنها وحي من السماء لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فيخصصون بها عموم الكتاب ويقيّدون به مطلقاته<sup>(٢)</sup> .

(١) قد قلنا سابقاً أن ابن تيمية شيخ الحنابلة ويلقب عند الجمهور بشيخ الإسلام يقول :  
 وحديث اصحابي كالنجوم ضعفه ائمة الحديث فلا حجة فيه راجع ص ٥١ من كتاب  
 حجة المتقي للذهبي والاضواء على السنة المحمدية ص ٢٤١ - ٢٤٤ وص ٨٩ .

(٢) المدخل إلى علم أصول الفقه لمعروف الدواليبي ص ٢١٧ .

فآراء معاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص ويزيد بن معاوية  
والمغيرة بن شعبة وامثالهم حجة شرعاً وإن كانوا قتلوا بها الوفا من الابرياء  
الصالحين!!

الرابع : ايجاد خصوصية بديلة تنافس خصوصية اهل البيت (عليه السلام) فإن  
مكانة اهل البيت الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وهم  
اصحاب المباهلة والكساء لم تكن تخفى على أحد ولكن امكن للمخترعين  
لنظرية أن الصحابة كلهم مجتهدون وكلهم عدول وكلهم في الجنة مع ما  
لديهم من الحول والطول جعل الصحابة في مرتبة اهل البيت فعلي بن  
أبي طالب صحابي ومعاوية بن أبي سفيان صحابي، عمار صحابي وعثمان  
صحابي والحكم بن أبي العاص مروان بن الحكم وابو موسى الاشعري  
وعبدالله بن عباس كلهم صحابة هذا مجتهد وهذا مجتهد وهذا عادل وهذا  
عادل .

فاختلط الحابل بالنابل والحق بالباطل والعلقم بالشهد والمتقدم  
بالتأخر والمجاهد بالقاعد ومن وقف مع الإسلام بمن وقف ضد الإسلام  
فكلهم مجتهدون وكلهم عدول وكلهم في الجنة .

ولا يدخل أحد منهم النار أبداً وقال النبي ﷺ من آذى اهل البيت -  
فقد آذاني وقال من آذى صحابياً فقد آذاني<sup>(١)</sup> .

بل الامر في الصحابة أكد فإن من انتقص صحابياً فهو زنديق ويجب  
ان يعزل فلا يؤاكل ولا يشارب ولا يصلى عليه فنظرية عدالة الصحابة اعطت  
الصحابة الحماية والقداسة المقررة لاهل البيت وزيادة .

(١) قد تقدم أن من آذى صحابياً فقد آذاني من الاحاديث المجعولة .

الخامس : القيادة السياسية والثقافية إذ لاشك في أن حركة المجتمع تحتاج إلى قائد يقود الناس إلى التكامل الثقافي والاقتصادي والسياسي ولاشك في أن النبي ﷺ كان له في حياته القيادة في كل الجهات والخليفة ايضاً قائم مقام النبي ﷺ فإنه خليفته فله المرجعية الدينية والدنيوية والسياسية والثقافية .

فكما ترى أنهم بابتداع الاصلين المذكورين اوجدوا لخلفائهم كل الجهات التي كانت للنبي ﷺ من الولاية على شؤون الأمة الإسلامية حتى أن له حق تعيين من يلي بعده للخلافة .

### فهااتوا برهانكم

إن الشيعة على أساس الآيات القرآنية والروايات الصحيحة الواردة عن طرق الفريقين سيما حديث الثقلين - وقد تقدم ذكرها - تقول أن الغلو في تقديس الصحابة بهذه السعة التي ذكرتموها ولا يختلف عن العصمة في شيء لا يلائم ولا يجتمع مع هذه الأدلة التي تدل على أنه لا مرجع بعد النبي ﷺ سوى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والائمة من ولده ﷺ .

وحينئذ نقول لإخواننا أهل السنة إن كانت لكم أدلة في قبال هذه الأدلة والبراهين فهااتوا برهانكم في جو الصفا والجو الخالي عن التعصب وقد ذكر أعظم علمائنا عندنا من العقائد والبراهين والاجوبة من زمن الشيخين الجليلين الصدوق والمفيد بل قبلهما في زمن ائمتنا ﷺ إلى زماننا في أمثال الفصول المهمة والشافعي وتلخيص الشافعي وعبقات الانوار ودلائل الصدق

والغدير والمراجعات ومعالم المدرستين وغيرها وليس فيها مطلب بلابرهان.

ولعل الشيعة حيث لم تتح لهم الفرصة الكاملة لعرض وجهة نظرهم قامت الحكام والسلطات بعرض وجهات نظر الشيعة بشكل محرف ومزور وتناقضت الأمة ذكرها بنحو يوجب التنفر والاشمئزاز وأوجب ذلك العداوة والتباغض.

### مع الاسف أنهم قالوا إن التشبه بالشيعة مكروه بل حرام

حتى - مع الاسف - أن بعضاً من علماء الجمهور اجّج نار الخلاف وقال إن التشبه بالشيعة مكروه بل هو كالتشبه بالكفار حرام.

قال الحافظ العراقي في بيان كيفية اسدال طرف العمامة فهل المشروع ارخائه من الجانب الايسر كما هو المعتاد أو الايمن لشرفه لم أر ما يدل على التعيين إلا أن الإرخاء من الجانب الايمن والرد إلى الجانب الايسر حيث صار شعاراً للإمامية فينبغي تجنبه لترك التشبه بهم.<sup>(١)</sup>

وقال الزمخشري في تفسيره القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى ﴿هو الذي يصلي عليكم﴾ وقوله تعالى ﴿وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم﴾ ولكن للعلماء تفصيلاً في ذلك وهو أنها إن كانت على سبيل التبع كقولك ﷺ فلا كلام فيها وأما إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو فمكروه لأن ذلك شعار لذكر رسول الله ولأنه يؤدي إلى الإتهام بالرفض وقال رسول الله ﷺ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن

(١) شرح المواهب للزرقاني ج ٥ ص ١٣.

مواقف التهم. <sup>(١)</sup> وقال ابن تيمية في منهاجه عند بيان التشبه بالروافض ومن هنا ذهب من ذهب من الفقهاء إلى ترك بعض المستحبات إذا صارت شعاراً للروافض إنه وإن لم يكن الترك واجباً لذلك لكن في اظهار ذلك مشابهة لهم فلا يتميز السنّي من الرافضي ومصلحة التمييز عنهم لاجل هجرانهم ومخالفتهم اعظم من مصلحة هذا المستحب ثم جعل هذا كالتشبه بالكفار في وجوب التجنب عن شعارهم. <sup>(٢)</sup>

وقال الشيخ اسماعيل البروسوي في تفسيره روح البيان: من قرأ يوم عاشوراء وأوائل المحرم مقتل الحسين رضي الله عنه فقد شبه بالروافض خصوصاً إذا كان بالفاظ مخلة بالتعظيم لاجل تحزين السامعين وفي كراهية القهستاني لو أراد ذكر مقتل الحسين ينبغي ان يذكر أولاً مقتل سائر الصحابة لئلا يشابه بالروافض. <sup>(٣)</sup>

وقال ابن حجر في فتح الباري تنبيه: اختلف في السلام على غير الانبياء بعد الاتفاق على مشروعية في تحية الحي فقيل يشرع مطلقاً وقيل بل تبعاً ولا يفرد لواحد لكونه صار شعاراً للرافضة. <sup>(٤)</sup>

(١) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٤٣٩.

(٢) منهاج السنة ج ٢ ص ١٤٣.

(٣) تفسير روح البيان ج ٤ ص ١٤٢.

(٤) فتح الباري ج ١١ ص ١٤٢.

## منشأ الخلاف

### عدول الجمهور عن الطريق الذي عينه النبي ﷺ

وقد تبين مما ذكرنا أن منشأ الخلاف بين الشيعة والجمهور هو أن النبي الأقدس ﷺ بعد أن كان نصب علياً ﷺ وصياً ومرجعاً من بعده وبوَّته والائمة من عترته ﷺ في حديث الثقلين منزلة القرآن وجعلهم عدله وحكم بضلالة من لم يستمسك بهما معاً وقال فلا تقدموهما فتهلكوا ولا تنقصروا عنهما فتهلكوا.<sup>(١)</sup>

وقال ﷺ مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق.<sup>(٢)</sup>

وقال ﷺ على ما أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء بإسناد صحيح - من سره أن يحيا حياتي ويموت مماتي ويسكن جنّة عدن غرسها ربي فليوال علياً من بعدي وليقتد بالائمة من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من طيبي.<sup>(٣)</sup>

وقال ﷺ النجوم امان لاهل الارض من الغرق واهل بيتي امان لأمّتي من الاختلاف فإذا خالفها قبيلة اختلفوا فصاروا حزب ابليس.<sup>(٤)</sup>

وكان اللازم لجميع الأمة هو الرجوع إلى أهل البيت ﷺ هو أن

(١) قد تقدّم البحث في حديث الثقلين ومفاده.

(٢) مستدرک الحاكم النيسابوري ج ٣ ص ١٥١ وأخرجه الخطيب في تاريخه ج ١٢ ص ٩١.

(٣) حلية الأولياء ج ١ ص ٨٦.

(٤) مستدرک الحاكم ج ٣ ص ١٤٩ وصحّحه بعد إخراجها.

الجمهور عدلوا عن هذا الطريق وجعلوا ما قاله النبي ﷺ وراء ظهورهم وابتدعوا أصليين أصل أن الصحابة كلهم مجتهدون وأصل أن الصحابة كلهم عدول وعكفوا على أقوال الصحابة وأخذوا بما رَوَوْهُ ورَأَوْهُ وإذا لم يجدوا في المسألة قولاً أو رأياً للصحابة رجعوا إلى القياس والاستحسانات والاستصلاح والمصالح المرسلة وأمثالها من القواعد التي أسسوها ولم يراجعوا في أيّ مورد من الأصول والفروع إلى المرجع الوحيد الذي عينه النبي ﷺ وأكد عليه وحيث أن الصحابة كانوا متعددين وآرائهم مختلفة تعددت المراجع واختلقت الاجتهادات والآراء في مختلف معارف الإسلام أصوله وفروعه وأحكامه وبما أن السلطة الحاكمة هي المسيطرة على الأمة كانت تمنع الناس عن الرجوع إلى أهل البيت ﷺ ويُرْجَع الناس إلى نفسه أو إلى من يختاره بميله من الصحابة أو التابعين فتعددت المذاهب والفتاوي والفرق وتعصّب كل لأرائه فانشعب المسلمون إلى فرق ومذاهب وظهر بينهم الاختلاف والتباغض.

### أكثر كتب الجمهور لا تتعرض إلى فقه الشيعة

وبلغ الأمر إلى أن أكثر من كتب عن التشريع الإسلامي يحتكرون الفقه الإسلامي على المذاهب الأربعة ولا يبحثون عن سواها فلم يتعرضوا إلى فقه الشيعة كأن الشيعة ليسوا من المسلمين أو أن فقههم ليس بهم مع أن ما عندهم من ثروة فقهية هي أعظم ثروة إسلامية ونبوع متدفق يتصل بالمشرع الأوّل والرسول الأعظم ﷺ بواسطة آل الأطهار ﷺ.

## كلام الشيخ الاجل الطوسي في أول المبسوط

قال شيخ الطائفة في أول كتاب المبسوط :

أما بعد فلأني لا أزال أسمع معاصر مخالفينا من المتفكّهة والمتسيين إلى علم الفروع يستحقرون فقه اصحابنا الإمامية ويستنزرونه وينسبونهم إلى قلة الفروع وقلة المسائل ويقولون أنهم أهل حشو ومناقضة وأن من ينفي القياس والاجتهاد لا طريق له إلى كثرة المسائل ولا التفريع على الأصول لأنّ جلّ ذلك وجمهوره ماخوذه من هذين الطريقتين وهذا جهل بمذهبنا وقلة تأمل لأصولنا ولو نظروا في اخبارنا وفقهنا لعلموا أنّ جلّ ما ذكره من المسائل موجود في اخبارنا منصوص عليه تلويحاً عن ائمتنا الذين قولهم في الحجة يجري مجرى قول النبي ﷺ أما خصوصاً او عموماً او تصريحاً او تلويحاً. <sup>(١)</sup>



## الشيعية في طليعة الفرق الإسلامية في جميع الميادين

مع أنّ الشيعة - كما ذكرنا سابقاً - في طليعة الفرق الإسلامية إلى جميع العلوم وهم السابقون إلى التدوين والمحافظون على التراث الإسلامي وفتح باب الاجتهاد - الاجتهاد عندهم هو الاستنباط من الكتاب العزيز وسنة النبي ﷺ والائمة ﷺ - عندهم قد صانوا الفقه عن الجُمُود الفكريّ ووسّعوا مجاله جرياً مع الزمن وتطوراً مع الحوادث فلكلّ واقعة حكم ولكلّ قضية نظام فلهم فقه شامل لجميع ادوار الحياة .

فانظر إلى ما مضى من القرون والاعصار من زمن الصدوقين والشيخ المفيد والسيد المرتضى والشيخ الطوسي إلى زماننا متسلسلاً قرناً ترى فطاحل من الفقهاء العظام قد اصطفوا في ميادين الفقه والأصول والفلسفة والكلام وغيرها وترى كتباً مثل الخلاف والمعتبر والتذكرة والمنتهى أمثلة كاملة للفقه المقارن .

وبالجملة أنّ الشيعة وإن لم يكن بينهم وبين المذاهب الأربعة اختلاف في المواضع الهامة وفيما تسامت عليه الأمة الإسلامية ولكن الإختلاف بينهم وبين أرباب المذاهب الأربعة وغيرها من علماء الجمهور في أبواب الفروع الفقهية فكثيرة ولا نريد بذلك تاجيع نار الأحن والبغضاء وقطع كلمة التوحيد وشقّ عصا المسلمين كما - مع الأسف - عن بعض علمائهم ذلك بل نقول أنّ فقه الشيعة - فقه آل محمد سلام الله عليهم - ليس إلّا فقه النبي ﷺ الأكرم ﷺ لأنّ أئمة أهل البيت ﷺ كانوا يصرّحون كثيراً بأنّ ما نقول من

الاحاديث وما نبين من الاحكام ليست إلا ما عن رسول الله ﷺ وكانوا ﷺ  
يتبرؤون من القول بالرأي والاجتهاد على أساس الاقيدة والاستحسانات ومنشأ  
الخلاف والافتراق ليس إلا الرأي والاجتهاد في قبال فقه مدرسة أهل البيت ﷺ .  
إجمال من موارد الاختلاف

### بين فقه الشيعة وفقه الجمهور

وإن شئت أن يظهر لك مقدار من الاختلاف في الفقه فانظر إلى ما نذكره :  
فالاختلاف بين فقه الشيعة وفقه الجمهور في باب الوضوء مثلاً في  
خمسين (٥٠) مورداً.

- في باب التيمم في أربعين (٤٠) مورداً.
- في مسائل الصلاة في اربعمائة وخمسة وستين (٤٦٥) مورداً.
- في صلاة الجماعة في واحد وأربعين (٤١) مورداً.
- في صلاة المسافر في خمسة وثلاثين (٣٥) مورداً.
- في صلاة الجمعة في واحد وخمسين (٥١) مورداً.
- في صلاة الكسوف في تسعة (٩) موارد.
- في الاذان والإقامة في عشرين (٢٠) مورداً.
- في الصوم في تسعين (٩٠) مورداً.
- في الزكاة في مائتي (٢٠٠) مورد.
- في الحج في ثلاثمائة وخمسين (٣٥٠) مورداً.
- في الطلاق في مائة (١٠٠) مورد.
- في الاجارة في اربعة وستين (٦٤) مورداً.
- في البيع في ثلاثمائة وواحد وعشرين (٣٢١) مورداً.

في الوقف في أربعة وعشرين (٢٤) مورداً.

في الهبة في واحد وعشرين (٢١) مورداً.

في الارث في مائة وخمسين (١٥٠) مورداً. وهكذا.<sup>(١)</sup>

وإن شئت أن تعرف الفرق بأزيد من ذلك فاعلم أن الانفال في مدرسة الخلفاء كما يظهر من كلمات الشيخ شلتوت والبيضاوي والسيوطي والمراغي والسيد القطب والآلوسي والسيد رشيد رضا عبارة عن الغنائم الحربية أو مايلحقها من الرضخ والسلب وغيرهما.

وفي مدرسة أهل البيت عليه السلام هي عبارة عن كلّ ما هو منبع للثروات الاقتصادية من الاراضي الموات والمعادن ورؤوس الجبال وبطون الاودية والبحار والآجام والارض التي تؤخذ من الكفار بغير قتال وكلّ أرض لأربّ لها مضافاً إلى ميراث من لا وارث له.<sup>(٢)</sup>

### الذين لم يأخذوا الفقه عن أهله ضلّوا وأضلّوا

وكانت أئمة أهل البيت عليهم السلام يظهرن التأسّف على عدول الناس عن ينابيع الحكم والمعارف الإسلامية واقبالهم على الذين يريدون الوصول إلى احكام الله تعالى بأرائهم واجتهاداتهم المبنية على الاقيسة والاستحسانات والتمسك بكتاب الله من دون المراجعة بأهل البيت عليهم السلام فعن اسماعيل بن جابر قال سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يقول إنّ الله

(١) انظر إلى خلاف الشيخ الطوسي والتذكرة والمنتهى للعلامة والمعتبر للمحقق.

(٢) تفسير الشيخ الشلتوت ص ٥١٦ . البيضاوي ج ٣ ص ٤٠ . تفسير الجلالين ص ٢٣٤

وتفسير المراغي ج ٩ ص ١٦٢ . ظلال القرآن ج ٩ ص ٧٧ وتفسير روح المعاني ج ٩

ص ١٤٢ . تفسير المنارج ج ٩ ص ٥٨٦ وتفسير الفخر الرازي ج ١٥ ص ١١٤ . وراجع إلى

تفسير البرهان ج ٢ ص ٥٩ - ٦٢ وقد نقل ٤٤ حديثاً عن أهل البيت عليهم السلام في تفسير الانفال .

تبارك وتعالى بعث محمداً عليه السلام فختم به الانبياء فلا نبي بعده وأنزل عليه كتاباً فختم به الكتب فلا كتاب بعده أحلّ فيه حلالاً وحرم حراماً فحلّاله حلال إلى يوم القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة فيه شرعكم وخير من قبلكم وبعدكم وجعله (أي أمير المؤمنين عليه السلام) علماً باقياً في أوصيائه فتركهم الناس وهم الشهداء على أهل كل زمان وعدلوا عنهم ثم قتلوهم وآتبعوا غيرهم واخلصوا لهم الطاعة حتى عاندوا من أظهر ولاية ولالة الأمر وطلب علومهم وذلك أنهم ضربوا القرآن بعضه ببعض واحتجوا بالمنسوخ وهم يظنون أنه الناسخ واحتجوا بالمتشابه وهم يرون أنه المحكم واحتجوا بالخاص وهم يقدرون أنه العام واحتجوا بأوّل الآية وتركوا السبب في تأويلها ولم ينظروا إلى ما يفتح الكلام وإلى ما يختمه ولم يعرفوا موارده ومصادره إذ لم يأخذوه عن أهله فضلوا واضلّوا.<sup>(١)</sup>

## الاجتهاد على أساس الاقيسة والاستحسانات

### وفي مقابل نصوص أهل البيت عليهم السلام باطل

وعن اسماعيل بن جابر عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام - في ردّ الاجتهاد الذي يقول به مدرسة الخلفاء - قالوا ومن قول الرسول عليه السلام ما قاله لمعاذ بن جبل وأدّعوا أنه اجاز ذلك (أي الاجتهاد) والصحيح أن الله سبحانه لم يكلف العباد اجتهاداً لأنه قد نصب لهم أدلة وأقام لهم أعلاماً وأثبت عليهم الحجة فمحال أن يضطروهم إلى ما لا يطيقون بعد إرساله إليهم الرسل

بتفصيل الحلال والحرام ولم يتركهم سدى ومهما عجزوا عنه ردّوه إلى الرسل والائمة- صلوات الله عليهم- وهو يقول ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾<sup>(١)</sup>.

ويقول ﴿اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي﴾<sup>(٢)</sup>. وفيه أيضاً عن أمير المؤمنين عليه السلام في تفسير قوله تعالى ﴿ولاتتبعوا أهواء قوم قد ضلّوا من قبل واضلّوا كثيراً وضلّوا عن سواء السبيل﴾<sup>(٣)</sup>: والسبيل هنا الوصي وقال سبحانه ﴿ولاتتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به﴾ الآية<sup>(٤)</sup> فخالفوا ما وصّاهم الله تعالى به واتبعوا أهوائهم فحرّفوا دين الله جلّت عظمته وشرّاعه وبدّلوا فرائضه وأحكامه وجميع ما أمروا به كما عدلوا عمّن أمروا بطاعته وأخذ عليهم العهد بموالاته واضطرهم ذلك إلى استعمال الرأي والقياس<sup>(٥)</sup>.

(١) الأنعام الآية ٣٨.

(٢) المائدة الآية ٣ والحديث في البحار ج ٩٣ ص ٩٥.

(٣) المائدة الآية ٧٧.

(٤) الأنعام الآية ١٥٣.

(٥) البحار ج ٥ ص ٢٠٩.

## وقد كان من أهم مهمّات أئمة أهل البيت حفظ معارف الإسلام وبيان ما هو حقيقته

وأئمة أهل البيت من حيث كونهم مرجعاً للأئمة ومصدراً للأحكام الإسلامية وحافظاً لثراث النبوة ومعارف الشريعة كان من أهم مهمّاتهم حفظ معارف الإسلام وأحكامه عن الإنحرافات وبيان ما هو حقيقة الإسلام وقد قال رسول الله في خطبته يا أيّها الناس إنّ الفضل والشرف والمنزلة والولاية لرسول الله وذريته فلا تذهبنّ بكمّ الاباطيل<sup>(١)</sup> فقلوه فلا تذهبنّ بكمّ الاباطيل يدلّ على أنّه لا طّلاعه على الغيب كان يرى وجود الاباطيل ويحذّر الأئمة عن الركون إليها وقال في كلّ خلف من أمّتي عدول من أهل بيتي يتفنون عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين الا وإنّ أئمتكم وفدكم إلى الله فانظروا من توفدون.<sup>(٢)</sup>

وقد ورد عن الإمام الصادق العديد من الروايات في ذلك منها قوله انظروا علمكم هذا عمّن تاخذونه فإنّ فينا أهل البيت في كلّ خلف عدولاً يتفنون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين.<sup>(٣)</sup>

(١) المراجعات المراجعة ج ١٠ ص ٤٨.

(٢) الصواعق المحرقة لابن حجر ص ١٤٨ وينابيع المودة للقندوزي الحنفي ص ٢٢٦ وص ٢٣٦ وص ٣٢٧ وذخائر العقبى لمحبّ الدين الطبري الشافعي ص ١٧.

(٣) أصول الكافي ج ١ ص ٣٢.

## جهاد أئمة أهل البيت عليهم السلام وقيامهم لإعادة الإسلام الصحيح

وفي ظلّ الحوادث والوقائع التي وقعت بعد ارتحال النبي الأكرم صلى الله عليه وآله على الإسلام والجوامع الإسلامية - وذكرناها في طيّ هذا الكتاب - عرض لكثير من معارف الإسلام التحريف والتشويه فقام الإمامان الباقر والصادق عليهما السلام لإعادة الإسلام الصحيح . فكما أنّ معركة الإسلام قد كانت في عهد النبي صلى الله عليه وآله بين الشرك والتوحيد وكانت في عهد أمير المؤمنين عليه السلام بينه وبين الناكثين والفاستين والمارقين وفي عهد الإمام الحسين سيّد الشهداء عليه السلام بينه وبين أحفاد الشرك وبقايا الجاهلية - ولم يمكن لسائر الأئمة عليهم السلام إلى زمن الصادقين عليهما السلام القيام - كانت في عهد الصادقين عليهما السلام هي القيام بإعادة الإسلام الصحيح بتقويم الإنحرافات وإزالة التحريفات والشبهات التي أوجدتها المفوضة والأشاعرة والمرجئة والمجسمة والزيدية حتى الزنادقة .

فقد أسّس هذان الإمامان عليهما السلام - وتبعهما من بعدهما من الأئمة عليهم السلام - مدرسة كبيرة قائمة بنشر الثقافة الإسلامية وتربية الأمة وتقويم الإنحرافات وكانت هذه المدرسة المباركة العظيمة قائمة ومبتنية على اثني عشر ضابطاً وأصلاً :

الأوّل : إنّ علم الكتاب والسنة والحلال والحرام وجميع ما يحتاج إليه الناس عندهم وأنّ مستقى العلم من بيتهم عليهم السلام .

وبهذا الصدد كانوا يصـرّحون مراراً بأنّ عندنا صحيفة طولها سبعون ذراعاً يـأـمـلاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخطّ عليّ عليه السلام بيده ما من حلال وحرام إلّا وهو فيها حتّى ارش الخدش وإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله علّم عليّاً عليه السلام ألف باب يفتح من كلّ باب ألف باب وإنّ عندنا الجامعة وعندنا الجعفر وعندنا مصحف فاطمة عليها السلام وإنّ عندنا علم ما كان وما يكون وقال أبو جعفر عليه السلام لسلمة بن كهيل والحكم بن عتيبة شرفاً وعزّاً فلا تجدان علماً صحيحاً إلّا شيئاً خرج من عندنا أهل البيت .

وكانوا عليهم السلام يقولون بأنّ عندنا صحيفة الفرائض بإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخطّ عليّ عليه السلام وكان نظرهم إلى ما أبدعته مدرسة الخلفاء من مسالتي العول والتمصيب وهاتان المسالتان قد أثرتا في تغيير مسائل الارث عمّا عليه مدرسة أهل البيت عليهم السلام تأثيراً وسيعاً وكان الصادق عليه السلام يقول لو كنّا نفتي الناس برأينا وهوانا لكنّا من الهالكين ولكنتها آثار من رسول الله صلى الله عليه وآله أصل علم تنوارثها كابراً عن كابر نكثرها كما يكثر الناس ذهبهم وفضّتهم<sup>(١)</sup>.

الأصل الثاني : تصريح أئمة أهل البيت عليهم السلام كثيراً بأنّ ما نذكره من الأحاديث وما نبيّنه من الأحكام ليس إلّا من عند رسول الله صلى الله عليه وآله وتتصل سلسلة أحاديثنا بالوحي الإلهي .

الأصل الثالث : التبرؤ من العمل بالقياس والعمل بالرأي وكان الصادق عليه السلام يقول لا يـبـيـ حنيفة أتق الله ولا تقس فإنّا نقف غداً بين يدي الله فنقول قال الله وقال رسوله وتقول أنت وأصحابك سمعنا ورأينا<sup>(٢)</sup>.

الأصل الرابع : بيان عظمة مقام الإمامة وإنّها نيابة عن النبي صلى الله عليه وآله في

(١) بصائر الدرجات ص ٢٩٩ .

(٢) إبطال القياس لابن حزم ص ٧١ .



بيان أحكام الله تعالى وحفظ شريعته من التحريف والزيادة والنقصية وأنها الزعامة في أمور الدين والدنيا وأنه لن يقبل أي عمل بدون الولاية وأن الإمامة كالنبوة من المناصب الإلهية.

الأصل الخامس : التوصية والتأكيد على التقوى ومحاسن الاخلاق ومكارم الآداب.

الأصل السادس : القيام والترغيب بالمناظرات العلمية الدينية في قبال الفرق المختلفة.

الأصل السابع : الحث والترغيب على التدوين والكتابة ونشر العلوم.

الأصل الثامن : المقاومة والمعارضة مع الطواغيت والجبارين.

الأصل التاسع : مزيد العناية والإهتمام بالفقه وتربية الفقهاء.

الأصل العاشر : احياء ذكرى عاشوراء وادامتها.

الأصل الحادي عشر : العناية والإهتمام بذكر الإمام الثاني عشر المهدي المنتظر عليه السلام.<sup>(١)</sup>

الأصل الثاني عشر : اعادة أحكام الإسلام الصحيح.

فقد تمكن الإمامان الباقر والصادق عليهما السلام من نشر الأحكام الإسلامية التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وآله وبيان زيف الأحكام المخرفة ودحض الشبهات الطارئة واتيحت الفرصة للإمام الصادق عليه السلام أكثر من غيره من سائر أئمة أهل البيت عليهم السلام فاجتمع حواه آلاف من رواة العلوم الإسلامية ورواة أحاديثه وقد جمع أصحاب الحديث أسماء الرواة عنه فتبلغ أربعة آلاف وتقدم شرحها سابقاً.

(١) وقد بحثنا في طي الكتاب في هذه الأصول مشروحاً.

وبعد عصر الإمام الصادق عليه السلام قامت الأئمة عليهم السلام بما قام به الصادق عليه السلام من نشر الأحكام وتقويم الانحرافات وتربية الأمة فدوّن أصحابهم ما سمعوه منهم فبلغت مؤلفاتهم الآلاف وتجد تراجمها في فهرست النجاشي والشيخ الطوسي وفهرست ابن النديم فهم دَوَّنوا الأصول والأصل في اصطلاح المحدثين من مدرسة أهل البيت هو الكتاب الذي جمع فيه مصنفه الأحاديث التي رواها هو عن المعصوم أو عن الراوي عن المعصوم ولم ينقل فيه الحديث عن كتاب مدوّن وكانت نتيجة رواياتهم تأليف اربعمئة أصل المسماة بالأصول الاربعمئة والجوامع الأولية التي كانت هي الأصل في تدوين الكتب الاربعة الكافي ومن لا يحضره الفقيه والتهذيب والاستبصار.

وبالجملة أنّ أئمة أهل البيت عليهم السلام في ظلّ تأسيس مدرستهم العظيمة وجهادهم طوال عهودهم وحياتهم تمكّنوا من إعادة الإسلام الصحيح إلى المجتمع فاعادوه حكماً بعد حكم وعقيدة بعد عقيدة وأبعدوا كلّ محرف وزائف وكانت نتيجة مساعي تلك المدرسة تأسيس مذهب أهل البيت عليهم السلام المبني على ما عندهم عليهم السلام من الأصول والفروع المأخوذة من النبيّ الأكرم عليه السلام.

## مسألة الخمس في مدرسة أهل البيت

وقد ذكرنا سابقاً أنه كان الخمس في زمن النبي الأكرم ﷺ على ما يدل عليه الآية ٤١ من سورة الأنفال ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾ من جهة سعة متعلّقه متعلّفاً بكل ما يكتسبه الإنسان في حياته من تجارة أو زراعة أو صنعة أو غيرها ومن جهة تقسيمه منقسماً على ستة أقسام بإشراف النبي ﷺ ولكنّه بعد ارتحاله إلى جوار ربّه الكريم قد أوجدت مدرسة الخلفاء فيه تغييرات:

١ - من جهة تخصيصه بالغانم الحرّية مع أنّ مقتضى الآية ثبوته لكل ما يصدق عليه الغنم على ما تقدّم مبسوطاً.

٢ - من جهة قولهم بعدم سهم لله تعالى في الخمس وأن ذكر اسمه في الآية ليس إلا تبرّكاً وافتاحاً للمسألة.

٣ - من جهة مقاتلتهم بسقوط سهم النبي ﷺ في الخمس بموته أو صرف سهمه في الكراع والسلاح<sup>(١)</sup> ومصالح المسلمين والاكثَر على الأوّل.<sup>(٢)</sup>

٤ - من جهة قولهم بسقوط سهم ذي القربى بموت النبي ﷺ أو كون المراد منه اقرباء الخليفة والحاكم أي شخص كان.

(١) الكراع كغراب جماعة الخيل.

(٢) وقد تقدّم البحث عن هذه الأقوال وأدلتها في البحث عن الخمس بعد زمن النبي ﷺ.

- ٥ - من جهة قول جمع منهم بأنّ الخمس باجمعه لحاكم المسلمين ويصنع فيه ما يشاء قال القرطبي في تفسيره في ضمن نقل الاقوال :
- قال مالك إنّ الخمس موكول إلى نظر الإمام واجتهاده فيأخذ منه من غير تقدير ويعطي منه القرابة باجتهاد ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وبه قال الخلفاء الأربعة وبه عملوا<sup>(١)</sup> . ومثله في تفسير المنار .
- ٦ - من جهة قولهم بأنّ المراد من اليتامى والمساكين وابن السبيل في آية الخمس مطلق اليتامى والمساكين وابن السبيل .
- فائمة أهل البيت عليهم السلام كانوا يصرّحون بما هو الصحيح في الجهات الستة وإليك التفصيل :

---

(١) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٠ .

## تصريح الإمام الصادق عليه السلام

### بسعة متعلق الخمس وتأكيده فيه وحتى أنه حاضر للمباهلة

فهو عليه السلام تارة يصرح بسعة متعلق الخمس ويقول «على كل امرئ غنم، أو اكتسب، الخمس مما أصاب حتى الحياط ليخيط قميصاً بخمسة دنانير، فلنا منه دانيق». <sup>(١)</sup> أو يقول مع التأكيد فيما إذا سأل عنه حكيم مؤذن بني عيس عن قوله تعالى «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» «هي والله الإفادة يوماً بيوم». <sup>(٢)</sup>

وأخرى يؤكد، ويشدد في أمره، ويقول «إن أشد ما فيه الناس يوم القيامة أن يقوم صاحب الخمس فيقول: يا ربّ خمسي». <sup>(٣)</sup>

وثالثة يعلن أنه عليه السلام حاضر للمباهلة مع أعداء أهل البيت في أمر الخمس ويقول لابي جعفر الاحول «ما تقول قريش في الخمس؟» قال، قلت: تزعم أنه لها، قال عليه السلام «ما انصفونا والله لو كان مباهلة لتباهلنّ بنا ولئن كان مبارزة لتبارزنّ بنا ثم يكون هم وعليّ سواء». <sup>(٤)</sup>

(١) الوسائل ج ٦ ص ٣٥١ .

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٨١ والآية ٤١ من سورة الأنفال .

(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٨٦ .

(٤) الوسائل ج ٦ ص ٣٦١ .

## تحليل الخمس قد كان في مقطع خاص

ومما يستفاد من الروايات أنَّ مسألة تعلق الخمس بأرباح المكاسب قد ظهرت، وشاعت في زمانه عليه السلام كل الظهور، وهو عليه السلام قد يحلله للشيعة إرفاقاً لاقتضاء المصلحة.

فمن الحارث بن المغيرة النصري قال، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنَّ لنا أموالاً غلات، وتجارات، ونحو ذلك، وقد علمت أنَّ لك فيها حقاً، قال «فلمَّ أحللنا إذا لشيعتنا إلَّا تطيب ولادتهم، وكلَّ من والى آبائي فهو في حلٍّ ممَّا في أيديهم من حقنا، فليبلغ الشاهد الغائب»<sup>(١)</sup>، وليعلم ان التحليل للخمس وإن قد صدر من الأئمة الذين كانوا بعده عليه السلام أيضاً ولكنه كان في مقطع خاص، وزمن مخصوص من زمان كل واحد منهم عليه السلام.

## نصب الإمام الصادق عليه السلام وكلاء في البلاد لاخذ الاخماس

وخلاصة الكلام انه بظهور أمر الخمس، ورفع ستار التقيَّة الشديدة، التي كانت حاكمة عليهم قبل ذلك، أمكن لهم عليه السلام أن ينصبوا وكلاء في البلاد، لاخذ الاخماس من الأرباح وغيرها، وإرسالها إليهم عليه السلام، فنَّصب الإمام الصادق عليه السلام وكلاء في البلاد، وهم كانوا مرجعاً للأُمور الشرعية، وكانت الحقوق تدفع إليهم. ونحن نشير إلى أربعة منهم:

## ١- نصر بن قابوس اللّخمي

وهو من الطبقة الخامسة في طبقات الرواة، وترتيب هذه الطبقات بهذا النحو قد استفدناه من درس أستاذنا الاعظم الآية البروجردي طيّب الله رمسه، وهو قد رتب الطبقات، وكان ابتدائها من تلاميذ الرسول الاكرم (ص) وهم الطبقة الأولى بترتيب الأستاذ والتلميذ وهكذا.

فكان زرارة ومحمد بن مسلم مثلاً من الطبقة الرابعة، والكليني من التاسعة، والشيخ الطوسي من الطبقة الثانية عشر، والمحقق الثاني علي بن عبد العالي الكركي من الرابعة والعشرين، وأساتيد الآية البروجردي، كالمحقق الخراساني، والفقيه العظيم السيّد الطباطبائي من الطبقة السادسة والثلاثين، وكان هو نفسه، ومن في رتبته، كالمحقق الحائري المؤسس للحوزة العلميّة في بلدة قم من الطبقة السابعة والثلاثين.

وقال النجاشي: نصر بن قابوس اللّخمي القابوسي روى عن أبي عبد الله، وأبي إبراهيم، وأبي الحسن الرضا (ع)، وكان ذو منزلة عنده، له كتاب. <sup>(١)</sup>

وقال العلامة في الخلاصة مثله. <sup>(٢)</sup>

وعده الشيخ المفيد من خاصّة أبي الحسن موسى (ع)، وثقاته، وأهل الورع، والعلم، والفقه من شيعة. <sup>(٣)</sup>

وعده الشيخ في كتاب الغيبة من السفراء المدوحين، قائلاً: ومنهم (أي من الوكلاء والسفراء) نصر بن قابوس اللّخمي وروى أنّه كان وكيلاً لأبي

(١) فهرس النجاشي ص ٣٠١.

(٢) خلاصة العلامة ص ١٧٥.

(٣) الإرشاد ص ٢٨٥.

عبد الله عليه السلام عشرين سنة، ولم يعلم أنه وكيل، وكان خيراً فاضلاً.<sup>(١)</sup>  
والمراد من قوله: «ولم يعلم أنه وكيل» أن وكالته لم تكن ظاهرة  
يعرفها الناس.

وروى الكشي مسنداً عن نصرين قابوس قال، قلت لأبي الحسن  
الاول عليه السلام: إني سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الإمام من بعده فأخبرني أنك أنت  
هو فلما توفي، ذهب الناس عنك يميناً وشمالاً، وقلت فيك أنا وأصحابي  
فأخبرني عن الإمام من ولدك، قال عليه السلام: «ابني علي» وقال الكشي بعد هذه  
الرواية ما لفظه: فدلّ هذا الحديث على منزلة الرجل من عقله واهتمامه بأمر  
دينه.<sup>(٢)</sup>

## ٢- عبد الرحمن بن الحجاج

وهو أيضاً من الطبقة الخامسة من رواة الحديث قال النجاشي: روى  
عن أبي عبد الله، وأبي الحسن عليهما السلام ولقي الرضا عليه السلام، وكان ثقة ثباتاً وجهاً.  
وعده الشيخ في رجاله تارة في أصحاب الصادق عليه السلام قائلاً:  
عبد الرحمان بن الحجاج البجلي مولا هم كوفي، بياع السابري، أستاذ  
صفوان، وأخرى من أصحاب الكاظم عليه السلام قائلاً: عبد الرحمان بن الحجاج من  
أصحاب أبي عبد الله عليه السلام مولى كوفي، له كتاب.<sup>(٣)</sup>  
وقال الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة: وكان عبد الرحمان بن الحجاج

(١) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٢٢٤، جامع الرواة ج ٢ ص ٤٠٣ ومعجم رجال الحديث ج ١٩  
ص ١٤٠.

(٢) رجال الكشي ج ٢ ص ٧٤٧، ورواه في البحار ج ٤٩ ص ٢٥، وفي الإرشاد ص ٢٨٦.

(٣) معجم رجال الحديث ص ٣١٦٣١٥.



وكيلاً لأبي عبد الله عليه السلام ومات في عصر الرضا عليه السلام على ولايته. <sup>(١)</sup>  
 وعدّه الشيخ المفيد من شيوخ أصحاب أبي عبد الله عليه السلام وخاصته،  
 وبطانته وثقاته الفقهاء الصالحين. <sup>(٢)</sup>

وبالجملة أنّه كان من أعظم رواة الحديث، وقد وقع في أسناد كثير من  
 الروايات تبلغ خمسمائة وعشرة موارد، وشهد له أبو الحسن عليه السلام بالجنته،  
 وكان أبو عبد الله عليه السلام يقول لعبد الرحمان «كلم أهل المدينة فإنّي أحبّ أن يرى  
 في رجال الشيعة مثلك». <sup>(٣)</sup>

ويظهر من كتب التراجم أنّه كان من المقرّبين عند الأئمة الأطهار عليه السلام  
 روى الكشي عن عبد الرحمان بن الحجّاج قال، قلت لأبي الحسن عليه السلام: إنّ  
 عليّ بن يقطين أرسلني إليك برسالة أسالك الدعاء له، قال «في أمر الآخرة؟»  
 قلت: نعم، قال: فوضع عليه يده على صدره ثمّ قال «ضمنت لعليّ بن يقطين  
 الجنة وإن لا تمسه النار». <sup>(٤)</sup>

### ٣- حمران بن أعين أخو زرارّة

ففي تهذيب المقال: فمن وكلاء أبي عبد الله الصادق عليه السلام المحمودين  
 حمران بن أعين <sup>(٥)</sup>، الشيباني أخو زرارّة، وهو عظيم القدر، جليل، روى  
 الكشي، في مدحه: روايات كثيرة من غير ذمّ أصلاً وروي عن أبي جعفر عليه السلام

(١) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٢٢٤.

(٢) معجم رجال الحديث ص ٣١٦.

(٣) معجم رجال الحديث ج ٩ ص ٣١٨٣١٥.

(٤) تنقيح المقال ج ٢ ص ٣١٥.

(٥) أعين بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وفتح الباء اسم والد زرارّة وبكبير وهو في الأصل  
 اسم واسع العين.

أنه قال «لأنت من شيعتنا في الدنيا والآخرة»<sup>(١)</sup>.

وهو مثل أخيه زرارة من الطبقة الرابعة من طبقات الرواة.

عن زرارة قال: قدمت المدينة، وأنا شابٌ أمرد، فدخلت سرادقاً لابي جعفر عليه السلام، فرايت قوماً جلوساً في الفسطاط، وصدر المجلس ليس فيه أحد، ورايت رجلاً جالساً ناحية يحتجم، فعرفت برأيي أنه ابو جعفر عليه السلام، فقصدت نحوه، فسلمت عليه، فردّ السلام عليّ، فجلست بين يديه والحجّام خلفه، فقال عليه السلام «أمن بني أعين أنت؟» فقلت: نعم، أنا زرارة بن أعين، فقال «إنما عرفتك بالشبه، أحجّ حمران؟» قلت: لا وهو يقرئك السلام، فقال «إنه من المؤمنين حقاً، لا يرجع أبداً، إذا لقيتَه فاقِرته مِنّي السلام، وقل له لم حدثت الحكم بن عيينة عني أن الاوصياء محدثون، لا تحدّثه واشباهه بمثل هذا الحديث» الخبر.<sup>(٢)</sup>

وقال السيّد بحر العلوم في رجاله (الفوائد الرجالية) في ترجمة آل أعين: قال أبو غالب الزراري في رسالته: وكان حمران من أكابر مشايخ الشيعة، المفضلين الذين لا يشكّ فيهم، وكان أحد حملة القرآن، ومن بعده، ويذكر اسمه في كتب القراء.<sup>(٣)</sup>

وقال له أبو جعفر عليه السلام «أنت من شيعتنا في الدنيا والآخرة» وروي أنه من حوارٍ محمد بن عليّ، وجعفر بن محمد عليه السلام.<sup>(٤)</sup>

وقال المولى الوحيد: إنّ الاخبار الواردة في الرجال، وفي كتب

(١) تهذيب المقال ج ١ ص ١٣٠.

(٢) اختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي ج ١ ص ٤١٤.

(٣) معجم رجال الحديث ج ٦ ص ٢٦٠.

(٤) تنقيح المقال ج ١ ص ٣٧٠.

الآخبار ربّما تواترت في مدحه حتّى يظهر منها أنّه كان أجل وأحسن من  
زرارة. <sup>(١)</sup>

#### ٤- المفضل بن عمر الجعفي

عدّه ابن شهر آشوب في المناقب من خواصّ أصحاب الصادق عليه السلام،  
ومن الثقات الذين رووا صريح النصّ على موسى بن جعفر عليه السلام.

وروى الشيخ المفيد بسنده عن عبد الله بن الفضل الهاشمي، قال: كنت  
عند الصادق جعفر بن محمد عليه السلام إذ دخل المفضل بن عمر فلما بصر به ضحك  
إليه ثمّ قال «إليّ يا مفضل، فوريّني لأحبّك وأحبّ من يحبّك، يا مفضل  
لو عرف جميع أصحابي ما تعرف ما اختلف اثنان» الحديث. <sup>(٢)</sup>

وفي حياة الإمام موسى بن جعفر عليه السلام: كان المفضل من عيون الثقات  
الصالحين، ومن ذوي البصيرة في دينهم، ويكفي للتدليل على ورعه،  
وكالته عن الإمامين الصادق والكاظم عليه السلام وقبض الحقوق الشرعيّة  
الراجعة إليهما، وصرفها بحسب نظره من اصلاح ذات البين، وإعطائها  
للفقراء والبائسين، ومن الطبيعي أن هذا التفويض ينم عن سموّ منزلته،  
ونباهة شأنه. <sup>(٣)</sup>

ووثقه الشيخ المفيد في الإرشاد أيضاً وعدّه من شيوخ أصحاب  
أبي عبد الله عليه السلام وخاصّته، ويطانته، وثقاه الفقهاء الصالحين.  
وعن غيبة الشيخ الطوسي: أنّه كان من قوّام الائمة، وكان محموداً  
عندهم، ومضى على منهاجهم. <sup>(٤)</sup>

(١) تنقيح المقال ج ١ ص ٣٧١.

(٢) معجم رجال الحديث ج ١٨ ص ٢٩٤ و ٣٠٠.

(٣) حياة الإمام موسى بن جعفر عليه السلام ج ٢ ص ٣٢٤.

(٤) غيبة الشيخ الطوسي ص ٢٢٤.

وثقه أيضاً في معجم رجال الحديث، وقال: ويكفي في جلاله الفضل تخصيص الإمام الصادق (عليه السلام) إياه بكتابه المعروف بتوحيد الفضل، وهو الذي سمّاه النجاشي بكتاب فِكْرٍ<sup>(١)</sup>، وفي ذلك دلالة واضحة على أن الفضل، كان من خواص أصحابه، ومورد عنايته، أضف إلى ذلك ما تقدّم من توثيق ابن قولويه، والشيخ المفيد إياه صريحاً، ومن عدّ الشيخ إياه من السفراء المدوحين والنتيجة أن الفضل بن عمر جليل ثقة وأما ما ذكره النجاشي من أنه كان فاسد المذهب مضطرب الرواية لا يعاب به.<sup>(٢)</sup>

### مجالسة فضل بن عمر

#### مع الفسقة والانذال أنما كانت لإصلاح حالهم

وقد قيل في ذمّه أنّه كان يجالس الفسقة، والانذال، ولكنه يظهر بما جاء عن الصادق (عليه السلام) أنها لم تكن إلا لإصلاح حالهم، قال نصر بن الصباح رفعه عن محمد بن سنان، عن عذّة من أهل الكوفة: كتبوا إلى الصادق (عليه السلام) فقالوا: إنّ الفضل يجالس الشطّار، وأصحاب الحمام، وقوماً يشربون الشراب، ينبغي أن تكتب إليه، وتأمّره الأيجالسهم، فكتب (عليه السلام) إلى الفضل كتاباً، وختمه، ودفعه إليهم، وأمرهم أن يدفعوا الكتاب من أيديهم إلى الفضل فجاءوا بالكتاب إلى الفضل منهم زرارة، وعبد الله بن بكير، ومحمد بن مسلم، وأبو بصير، وحجر بن زائدة، ودفعوا الكتاب إلى الفضل، ففكّه، وقرأه فإذا «بسم الله الرحمن الرحيم، اشتر كذا وكذا، واشتر كذا»

(١) وذلك تكرار قوله (عليه السلام) فيه فِكْرٌ يا مُفَضَّل

(٢) معجم رجال الحديث ج ١٨ ص ٣٠٤.

ولم يذكر فيه قليلاً، ولا كثيراً مما قالوا فيه فلماً قرأ الكتاب دفعه إلى زرارة، ودفع زرارة إلى محمد بن مسلم حتى دار الكتاب إلى الكل فقال المفضل: ماذا تقولون؟ قالوا: هذا مال عظيم حتى ننظر، ونجمع، ونحمل إليك، ثم لم ندرك الانذال بعد نظر في ذلك، وارادوا الانصراف، فقال المفضل: تغدوا عندي، فاجلسهم بغدائه، ووجه المفضل إلى اصحابه الذين سعوا بهم، فجاؤوا، وقرأ عليهم كتاب أبي عبد الله عليه السلام فرجعوا من عنده، وجلس هؤلاء ليتغدوا، فرجع الفتيان، وحمل كل واحد منهم على قدر قوته ألفاً، والفين، أقل، وأكثر فحضرُوا واحضروا ألفي دينار، وعشرة آلاف درهم قبل أن يفرغ هؤلاء من الغداء، فقال لهم المفضل: تامروني أن اطرد هؤلاء من عندي تظنون أن الله تعالى محتاج إلى صلاتكم وصومكم.<sup>(١)</sup>

ففي عمل الصادق عليه السلام هذا حكمة عملية، وفهم المفضل أيضاً مراد المعصوم عليه السلام ينبئ عن فطانته، وفراسته، وكونه مورداً لعناية الإمام الصادق عليه السلام.

وبالجملة هو أيضاً كان من وكلاء الإمام الصادق عليه السلام على ما صرح به في تهذيب المقال<sup>(٢)</sup> وكان من الطبقة الخامسة من طبقات الرواة، وكان الإمام الصادق عليه السلام أمره بالصرف من الاموال التي تجتمع عنده للإصلاح بين شيعة أيضاً، فقال عليه السلام إذا رايت بين اثنين من شيعتنا منازعة فافتدها من مالي.<sup>(٣)</sup>

وعن أبي حنيفة سائق الحاج قال: مر بنا المفضل، وأنا وختي نتشاجر في ميراث، فوقف علينا ساعة ثم قال لنا: تعالوا إلى المنزل فاتيناها، فاصلح

(١) معجم رجال الحديث ج ١٨ ص ٣٠٠ وتنقيح المقال ج ٣ ص ٢٣٩.

(٢) تهذيب المقال ج ١ ص ١٣١.

(٣) سفينة البحار ج ٢ ص ٤٠ ومعجم رجال الحديث ج ١٨ ص ٣٠١.

بيننا بأربعمائة درهم، فدفعتها إلينا من عنده حتى إذا استوثق كل واحد منا من صاحبه، قال: أما إنَّها ليست من مالي، ولكن أبو عبد الله عليه السلام أمرني إذا تنازع رجلان من أصحابنا في شيء أن أصلح بينهما وأفتديهما من ماله فهذا من مال أبي عبد الله عليه السلام.<sup>(١)</sup>

ويظهر من كتاب الغيبة للشيخ الطوسي: أنَّ المفضل بقي وكالته إلى زمان موسى بن جعفر عليه السلام.

وقال الشيخ الطوسي: وروي عن هشام بن أحمر قال: حملت إلى أبي إبراهيم عليه السلام إلى المدينة أموالاً فقال «ردّها، فادفعها إلى المفضل بن عمر» فرددتها وحططتها إلى باب المفضل وروي عن موسى بن بكر قال: كنت في خدمة أبي الحسن عليه السلام فلم أكن أرى شيئاً يصل إليه إلا من ناحية المفضل، ولربّما رايت الرجل يجيئ بالشيء فلا يقبله منه، ويقول أوصله إلى المفضل.<sup>(٢)</sup>

(١) سفينة البحار ج ٢ ص ٤٠ ومعجم رجال الحديث ج ١٨ ص ٣٠١.

(٢) غيبة الشيخ الطوسي ص ٢٢٤.

## استشهاد الإمام الصادق عليه السلام بسم المنصور

وكان الإمام الصادق عليه السلام قائماً ببيان المعارف الإسلامية وبإصلاح أمر الأمة وتربيتها وإدارة شؤونها إلى أن قبض عليه في شوال من سنة ثمان وأربعين ومائة مسموماً في عنب سمّ المنصور وله خمس وستون سنة<sup>(١)</sup> ودفن في البقيع عند أبيه، وجدّه وعمّه عليه السلام.

ولله افلاك البقيع فكم بها	كواكب من آل النبي غوارب
حوت منهم ما ليس تحويه بقعة	ونالت بهم ما لم تنله الكواكب
فبوركت ارضاً كل يوم وليلة	تطوف من الاملاك فيك كتائب
وفيك الجبال الشمّ حلماً هوامدُ	وفيك البحور الفعم جوداً نواضب
مناقبهم مثل النجوم كأنها	مصائبهم لم يحصها الدهر حاسب
وهم للورى إماماً نعيم مؤيد	وإماماً عذاب في القيامة واصب <sup>(٢)</sup>

(١) الأنوار البهية ص ٨٤.

(٢) الفعم: المملوء، نضب: غار، واصب: دائم.

## إرسال الاخماس من خراسان إلى الإمام الصادق عليه السلام وسؤالهم عنه عليه السلام معالم دينهم

وروى القطب الراوندي عن داود بن كثير الرقي قال: وفد من خراسان وافد يكتنّى أبا جعفر، واجتمع إليه جماعة من أهل خراسان، فسألوه أن يحمل لهم أموالاً ومتاعاً، ومسائلهم في الفتاوى والمشاورة، فورد الكوفة، ونزل وزار أمير المؤمنين عليه السلام، ورأى في ناحية رجلاً حوله جماعة فلمّا فرغ من زيارته قصدهم فوجدهم شيعة فقهاء، يسمعون من الشيخ، فسألهم عنه فقالوا: هو أبو حمزة الشامي، قال: فبينما نحن جلوس إذ أقبل أعرابي، فقال: جئت من المدينة وقد مات جعفر بن محمد عليه السلام، فشهِق أبو حمزة، ثمّ ضرب يديه الارض، ثمّ سأل الأعرابي هل سمعت بوصيته، قال: أوصى إلى ابنه عبد الله وإلى ابنه موسى عليه السلام وإلى المنصور فقال: الحمد لله الذي لم يضلّنا، دلّ على الصغير، وبيّن على الكبير، وستر الأمر العظيم، ووثب إلى قبر أمير المؤمنين عليه السلام فصلى وصلّينا، ثمّ أقبلت عليه، وقلت له: فسّر لي ما قلته، قال: بيّن أنّ الكبير ذو عاهة، ودلّ على الصغير بأن ادخل يده مع الكبير، وستر الأمر العظيم بالمنصور حتّى إذا سأل المنصور من وصيّيه قيل أنت. <sup>(١)</sup>



ومثل ذلك كثيرة وهي تدلّ على أنّ صيت عظمة أهل البيت عليه السلام وحقانيّتهم كان قد وصل في ذلك العصر إلى خراسان أيضاً، وهم كانوا يسألون معالم دينهم عن الإمام الصادق عليه السلام، ويرسلون اخماسهم إليه، ومن المعلوم أنّ تلك الاخماس لم تكن إلّا من خمس أرباح المكاسب.

## الإمام موسى بن جعفر عليه السلام ومسألة الخمس

وحين فجّح العالم الإسلامي بوفاء الإمام الصادق عليه السلام قام ابنه الإمام موسى الكاظم عليه السلام بإدارة شؤون المدرسة الكبرى التي أعزّت العلم، ونشرت أحكام الإسلام، وبثّت روح الفضيلة، وقد أقبل عليه العلماء، واحتفّ به رجال الفكر والدين، ورووا عنه عليه السلام جميع أنواع العلوم من الحكمة، والآداب، وتفسير الذكر الحكيم، والفقه الإسلامي بجميع أبوابه فقد روى السيّد ابن طاووس أنّ أصحاب الإمام وخواصّه كانوا يحضرون مجلسه ومعهم في أكمّامهم الواح آبنوس لطاف وأميلال فإذا نطق بكلمة أو أفتى في نازلة بادروا إلى تسجيل ذلك.<sup>(١)</sup>

وببركة جهوده وجهود أبيه عليه السلام فقد عمّت الحركة العلميّة جميع الحواضر الإسلاميّة وأصبح تراثهما العلمي يتناقله العلماء جيلاً بعد جيل. فهو عليه السلام أيضاً في ضمن بيان المعارف الإسلاميّة كان يعلن بأمر الخمس وسعة متعلّقه والتشديد في أمره، وكيفيّة تسهيم سهامه.

فعن سماعة قال سألت أبا الحسن عليه السلام عن الخمس فقال «في كلّ ما أفاد الناس من قليل أو كثير».<sup>(٢)</sup>

وعن عمران بن موسى، عن موسى بن جعفر عليه السلام قال: قرأت عليه آية الخمس فقال «ما كان لله فهو لرسوله وما كان لرسوله فهو لنا» ثمّ قال عليه السلام «والله لقد يسّر الله على المؤمنين أرزاقهم بخمسة دراهم جعلوا لرّبهم

(١) الأنوار البهية ص ٩١.

(٢) الكافي ج ١ ص ٤٥٧ والوسائل ج ٦ ص ٣٥٠.

واحدًا، واكلوا أربعة أحلاء» ثم قال «هذا من حديثنا صعب مستصعب، لا يعمل به، ولا يصبر عليه إلا ممتحن قلبه للإيمان»<sup>(١)</sup>.

فهذا الحديث الوارد في تفسير الآية يدل أيضاً على ما ذكرنا سابقاً على أن جمعاً من الناس كانوا يفسرونها بغير هذا التفسير كما أن قوله عليه السلام «هذا من حديثنا صعب مستصعب» يدل على أن الشائع في أمر الخمس فيما بين جمع منهم قد كان خلاف ما يقوله أئمة أهل البيت عليه السلام.

وقال عليه السلام في بيان تقسيم الخمس «ويقسّم بينهم على ستة أسهم: سهم لله، وسهم لرسول الله ﷺ، وسهم لذي القربى، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لابناء السبيل، فسهم الله، وسهم رسول الله لأولي الامر من بعد رسول الله وراثته، وله ثلاثة أسهم: سهمان وراثته، وسهم مقسوم له من الله وله نصف الخمس حملاً، ونصف الخمس الباقي بين أهل بيته، فسهم لیتاماهم، وسهم لمساكينهم، وسهم لابناء سبيلهم، وإنما جعل الله هذا الخمس لهم خاصة دون مساكين الناس، وابناء سبيلهم عوضاً لهم من صدقات الناس تنزيهاً لهم من الله لقرباتهم برسول الله، وكرامة من الله لهم عن أوساخ الناس... وجعل للفقراء قرابة الرسول نصف الخمس فأغناهم به عن صدقات الناس»<sup>(٢)</sup>.

وفي هذا الحديث قد عبر عنه عليه السلام بالعبد الصالح وذلك لأنه عليه السلام قضى أكثر أيام إمامته في ظلمات السجون وتحت ستار التقية، وكان الراوي إذا روى عنه الحديث لا يسنده إليه بصريح اسمه، بل بكناهة مرة كإبي إبراهيم وإبي الحسن، وبالقابه أخرى كالعبد الصالح، والعالم، والفقير.

(١) بصائر الدرجات ص ٤٩ والوسائل ج ٦ ص ٣٣٨.

(٢) الكافي ج ١ ص ٤٥٣ والوسائل ج ٦ ص ٣٥٨.

## اسناد الإمام الكاظم عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله سعة متعلق الخمس

وهو عليه السلام على الرغم من هذه التضييقات كان يتحدث عن حكم الخمس من حيث سعة متعلقه، ويسنده إلى النبي الأكرم عليه السلام. فعن علي بن موسى بن طاووس في كتاب «الطرف» بإسناده عن عيسى بن المستفاد عن أبي الحسن موسى بن جعفر عن أبيه عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا إله إلا الله إلى أن قال «وأن علي بن أبي طالب وصي محمد، وأمير المؤمنين وأن طاعته طاعة الله ورسوله والائمة من ولده، وأن مودة أهل بيته مفروضة واجبة على كل مؤمن ومؤمنة مع إقام الصلاة لوقتها، وإخراج الزكاة من حلها، ووضعها في أهلها، وإخراج الخمس من كل ما يملكه أحد من الناس حتى يرفعه إلى ولي المؤمنين وأميرهم، ومن بعده من الائمة من ولده»<sup>(١)</sup>.

## نصب الإمام الكاظم عليه السلام وكلاء في البلاد لاخذ الاخماس

وحيث أنّ أمر الخمس ووجوب دفعه من الارباح كان قد شاع عن زمن الصادقين عليه السلام، وكان يزداد شيوعه يوماً فيوماً فكانت الاخماس تجبى إلى الإمام الكاظم عليه السلام بنحو لم يعهد له نظير من قبل<sup>(١)</sup> وكان نصب عليه السلام أيضاً وكلاء في البلاد الإسلامية يأخذون الاخماس وسائر الحقوق الشرعية، ويصرفونها على الفقراء والبائسين وينفقونها في وجوه البر والخير كما أنّ الشيعة يرجعون إليهم في أخذ الاحكام الدينية ونذكر هنا بعضاً منهم:

١- عبد الله بن جندب<sup>(٢)</sup>

وهو من أجلاء الرواة، ومن الطبقة السادسة منهم ففي رجال الشيخ الطوسي: أنّه كان وكيلاً للإمامين: الكاظم والرضا عليه السلام، وكان عابداً، رفيع المنزلة لديهما، وثقة<sup>(٣)</sup>، ومثله قال العلامة في الخلاصة<sup>(٤)</sup> وقال يوماً لابي الحسن عليه السلام: أأستعني راضياً؟ قال «إيّ والله ورسول الله والله عنك راضٍ» ويأتي في ترجمة علي بن مهزيار أنّه لما مات عبد الله بن جندب قام علي بن مهزيار مقامه.<sup>(٥)</sup>

٢- يونس بن يعقوب بن قيس

(١) حياة الإمام موسى بن جعفر عليه السلام ج ٢ ص ٣٤٨.

(٢) بالجيم المضمومة والنون الساكنة والدال المفتوحة.

(٣) رجال الشيخ ص ٣٥٥ وص ٣٧٩.

(٤) خلاصة الرجال للعلامة ص ١٠٥.

(٥) معجم رجال الحديث ج ١٠ ص ١٠٩-١٠٥.

أبو علي البجلي الدهني الكوفي قال الشيخ في الرجال : إنه ثقة، له كتب<sup>(١)</sup> وقال النجاشي : إنه اختصّ بابي عبد الله عليه السلام، وكان يتوكل لأبي الحسن عليه السلام، ومات في المدينة في أيام الرضا عليه السلام، فتولّى أمره، وكان حظيّاً عندهم<sup>(٢)</sup>، ووثقه العلامة في الخلاصة<sup>(٣)</sup> وعده الشيخ المفيد في الإرشاد من فقهاء أصحاب الصادقين عليهم السلام ومن الأعلام الرؤساء المأخوذ عنهم الحلال والحرام والفتيا والاحكام وهم أصحاب الأصول المدونة والمصنفات المشهورة ومما يدلّ على وثاقته أنّه وكلّه أبو عبد الله وأبو الحسن عليهما السلام ليشتري لهما بعض الاشياء فلما اشترى ذلك وأوصل إليهما، قال له أحدهما «ما أنت عندنا بمتهمٍ إنّما أنت رجل منا أهل البيت، فجعلك الله مع رسوله، وأهل بيته والله فاعل ذلك إن شاء الله» وهو من الطبقة الخامسة من رواية الحديث .

### ٣- مفضل بن عمر

نصبه عليه السلام وكيلاً له في قبض الحقوق الشرعية، وأذن له في صرفها على مستحقيها، وقد سبق ذكره ومنزلته في وكلاء الإمام الصادق عليه السلام .

### ٤- عثمان بن عيسى

وهو من الرواة والمؤلفين، وقد وقع اسمه في أسناد كثير من الروايات تبلغ سبعمائة وثلاثة وأربعين مورداً وقال النجاشي : يقال له الكلابي تارة،

(١) رجال الشيخ ص ٣٦٣ وص ٣٩٤ .

(٢) فهرس النجاشي ص ٣١١ .

(٣) حياة موسى بن جعفر عليه السلام ج ٢ ص ٢٧٠ .

والعامري أخرى، والرؤاسي ثلاثة وصنّف كتاباً<sup>(١)</sup>.  
ولكنّه من الذين وقفوا على موسى بن جعفر، ودفعوا إمامة  
الرضا طمعاً في الاموال وسيجيء ذكره عند ذكر الواقعة وسبب وقفهم.  
وبالجملة قد صار أمر مسألة الخمس شائعاً في عصر الإمام  
الكاظم، وكانت الشيعة في المناطق يدفعون اخماسهم إلى وكلائه تارة،  
ويُرسلون بأنفسهم إليه أخرى.

## ارسال شطيطة وعصابة الشيعة من نيسابور اخماسهم

إلى موسى بن جعفر

بمبلغ ثلاثين ألف دينار وخمسين ألف درهم

ففي المناقب عن أبي علي بن راشد: أنّه اجتمعت عصابة الشيعة  
بنيسابور، واختاروا محمد بن عليّ النيسابوري، فدفعوا إليه ثلاثين ألف دينار  
 وخمسين ألف درهم وشقّة من الثياب وأتت شطيطة بدرهم صحيح وشقّة  
خام من غزل يدها تساوي أربعة دراهم، فقالت: إنّ الله لا يستحيي من الحقّ  
قال: فثبّت درهما، وجاؤا بجزء فيه مسائل ملأ سبعين ورقة في كلّ ورقة  
مسألة، وباقي الورق بياض ليكتب الجواب تحتها، وقد حزمت كلّ ورقتين  
 بثلاث حزم، وختم عليها بثلاث خواتيم على كلّ حزام خاتم وقالوا: ادفع  
إلى الإمام ليلة، وخذ منه في غد، فإن وجدت الجزء صحيح الخواتيم

(١) معجم رجال الحديث ص ١١٧-١٢٠ وقال بعد ذكر وقفه على الإمام الكاظم: لكنّه كان

ثقة بشهادة ابن قولويه والشيخ وعلي بن إبراهيم وابن شهر آشوب.

فاكسر منها خمسة وانظر هل اجاب عن المسائل ، فإن لم تنكسر الخواتيم فهو الإمام المستحق للمال فادفع إليه والأفرد إلينا أموالنا . فدخل على الأفتح عبد الله بن جعفر وجربه ، وخرج عنه قائلاً : ربّ اهديني إلى سواء الصراط قال : فبينما أنا واقف إذا أنا بغلام يقول : أجِبْ من تريد فأتني بي دار موسى بن جعفر عليه السلام فلماً رأيته قال لي «لم تَقْنَطُ يا ابا جعفر؟ إليّ فانا حجة الله ، ووليّه ألم يعرفك أبو حمزة علي باب مسجد جدّي . وقد أجبتك عمّا في الجزء من المسائل بجميع ما تحتاج إليه منذ أمس . فجنّني به وبدرهم شطيطة الذي وزنه درهم ودانقان الذي في الكيس الذي فيه أربعمئة درهم للوازوري والشقة التي في رزمة الاخوين البلخين» . قال : فطار عقلي من مقالته ، وأتيت بما أمرني به ، ووضعت ذلك قبله ، فأخذ درهم شطيطة وأزارها ثم استقبلني ، وقال «إنّ الله لا يستحي من الحقّ يا ابا جعفر ابلغ شطيطة سلامي وأعطاها هذه الصرة» وكانت أربعين درهماً ثم قال «وأهديت لها شقّة من اكفاني من فطن قريتنا صيدا قرية فاطمة عليه السلام وغزل أختي حليلة ابنة أبي عبد الله جعفر بن محمّد الصادق عليه السلام» ثم قال «وقل لها ستعيشين تسعة عشر يوماً من وصول أبي جعفر ووصول الشقّة والدرهم ، فانفقي على نفسك منها ستة عشر درهماً ، واجعلي أربعة وعشرين صدقة عنك وما يلزم عنك ، وأنا أتولّي الصلاة عليك ، فإذا رأيته يا ابا جعفر فاكتم عليّ فإنّه أبقي لنفسك» ثم قال «واردد الأموال إلى أصحابها وافكك هذه الخواتيم عن الجزء وانظر هل أجبتك عن المسائل أم لا من قبل أن نجيبنا بالجزء؟» فوجدت الخواتيم صحيحة ففتحت منها واحداً من وسطها فوجدت فيه مكتوباً : ما يقول العالم عليه السلام في رجل قال : نذرت لله لا اعتقن كلّ مملوك كان في رقيّ قديماً وكان له جماعة من العبيد؟ الجواب بخطه «ليعتقن من كان في ملكه من



قبل ستة أشهر والدليل على صحة ذلك قوله تعالى ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا﴾<sup>(١)</sup> الآية والحديث من ليس له ستة أشهر. وفككت الختام الثاني فوجدت ما تحته: ما يقول العالم في رجل قال: واللّه لا تصدّقنّ بمال كثير فما يتصدق؟ الجواب تحته بخطه «إن كان الذي حلف من أرباب شياء فليصدقنّ بأربع وثمانين شاة وإن كان من أصحاب النعم فليصدقنّ بأربع وثمانين بعيراً، وإن كان من أرباب الدراهم فليصدقنّ بأربع وثمانين درهماً، والدليل عليه قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾<sup>(٢)</sup> فعددت مواطن رسول الله قبل نزول تلك الآية فكانت أربعة وثمانين مؤطناً.

فكسرت الختم الثالث فوجدت تحته مكتوباً: ما يقول العالم في رجل نبش قبر ميت وقطع رأس الميت وأخذ الكفن؟ الجواب بخطه «يقطع السارق لاخذ الكفن من وراء الحرز ويلزم مائة دينار لقطع رأس الميت، لأنّا جعلناه بمنزلة الجنين في بطن أمّه قبل أن ينفخ فيه الروح فجعلناه في النطفة عشرين ديناراً» المسألة إلى آخرها. فلماً وافى خراسان وجد الذين ردّ عليهم أموالهم ارتدّوا إلى الفطحية، وشطيطة على الحقّ، فبلغها سلامه، وأعطاها صرته وشقته فعاشت كما قال، فلماً توفيت شطيطة جاء الإمام عليه السلام على بعير له فلماً فرغ من تجهيزها ركب بعيره وانثنى نحو البرية وقال: «عرف أصحابك وأقرنهم مني السلام وقل لهم إني ومن يجري مجريي من الائمة لابد لنا من حضور جنازتك في أي بلد كنتم فاتّقوا الله في أنفسكم»<sup>(٣)</sup> وفي سفينة البحار بعد نقله ملخصاً: أقول: وروى هذا الخبر صاحب

(١) سورة يس الآية ٣٩.

(٢) سورة التوبة الآية ٢٥.

(٣) المناقب ج ٣ ص ٤٠٩ ورواه في البحار ج ٨ ص ٧٣-٧٥ ط بيروت.

ثاقب المناقب وفي روايته هذه الزيادة فماتت أي شطيطة (رحمة الله عليها) فتزاحمت الشيعة على الصلاة عليها فرأيت أبا الحسن عليه السلام على نجيب، فنزل عنه وهو آخذ بخطامه، ووقف يصلي عليها مع القوم، وحضر نزولها إلى قبرها، وشهدها، وطرح في قبرها من تراب قبر أبي عبد الله عليه السلام.<sup>(١)</sup>

### فإذا كان دفع الخمس من بلد واحد بهذا المبلغ فكيف كانت المقادير من البلاد الاخر

فما ظهر من هذا الحديث من إرسال ثلاثين ألف دينار وخمسين ألف درهم من الخمس في مرتبة واحدة من نيسابور يدلنا بوضوح على كثرة عدد الشيعة في عصر الإمام موسى بن جعفر عليه السلام في المناطق الإسلامية وظهور أمر الخمس على أساس مكتب أهل البيت عليهم السلام من لزوم دفعه من أرباح المكاسب أيضاً فإذا كان دفع الخمس من بلدة واحدة من البلاد الإسلامية بهذا المبلغ فكيف ظنك بالبلاد الأخر والمبالغ الأخر، وقد اعتنق عقيدة الشيعة حتى خلق كثير من رجال دولة بني العباس من قادة الجيش، وكبار الموظفين والكتّاب.

## دفع الخمس إلى أهل البيت قد صار في زمن الإمام الكاظم عليه السلام من أظهر شعار الشيعة في البلاد

ففي عيون أخبار الرضا عليه السلام، عن صالح بن علي بن عطية قال: كان السبب في وقوع موسى بن جعفر عليه السلام إلى بغداد أن هارون الرشيد أراد أن يعقد الامر لابنه محمد بن زبيدة، وكان له من البنين أربعة عشر ابناً فاختار منهم ثلاثة: محمد بن زبيدة وجعله وليّ عهده، وعبد الله المأمون وجعل الامر له بعد ابن زبيدة، والقاسم المؤتمن وجعل له الامر من بعد المأمون، فاراد أن يحكم الامر في ذلك ويشهره شهرة يقف عليها الخاصّ والعام فحجّ في سنة تسع وسبعين ومائة، وكتب إلى جميع الآفاق يأمر الفقهاء والعلماء والقراء والأمراء أن يحضروا مكة أيام الموسم فأخذ هو طريق المدينة، قال علي بن محمد النوفلي: فحدثني أبي أنه كان سبب سعاية يحيى بن خالد بموسى بن جعفر عليه السلام وضع الرشيد ابنه محمد بن زبيدة في حجر جعفر بن محمد الأشعث<sup>(١)</sup> فساء ذلك يحيى وقال: إذا مات الرشيد وأفضى الامر إلى محمد انقضت دولتي ودولة ولدي وتحول الامر إلى جعفر بن محمد بن الأشعث وولده وكان قد عرف مذهب جعفر في التشيع فآظهر له (أي أظهر يحيى لجعفر) أنه على مذهبه فسرّ به جعفر وأفضى إليه (أي أفضى جعفر إلى

(١) وفي الكافي ج ١ ص ٤٧٥ في باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام ما يظهر منه تشيع جعفر بن محمد الأشعث لما رأى من المعجزة عن الصادق عليه السلام في أخباره عن الغيب.

يحيى) بجميع أموره وذكر له ما هو عليه في موسى بن جعفر عليهما السلام - أي ذكر يحيى لجعفر اعتقاده بإمامة موسى بن جعفر عليهما السلام - فلماً وقف على مذهبه سعى به إلى الرشيد وكان الرشيد يرعى له موضعه وموضع أبيه من نصرة الخلافة - أي موضع جعفر وأبيه - فكان يقدم في أمره ويؤخر ويحيى لا يالو أن يخطب عليه إلى أن دخل يوماً إلى الرشيد فظهر له إكراماً، وجرى بينهما كلام مزية جعفر لحرمة وأبيه، فأمر له الرشيد في ذلك اليوم بعشرين ألف دينار، فامسك يحيى عن أن يقول فيه شيئاً، حتى أمسى ثم قال للرشيد: يا أمير المؤمنين قد كنت أخبرتك عن جعفر ومذهبه فتكذب عنه وهاتنا أمر فيه الفيصل قال: وما هو؟ قال: إنه لا يصل إليه مال من جهة من الجهات إلا أخرج خمسة فوجه به إلى موسى بن جعفر ولست أشك أنه قد فعل ذلك في العشرين الالف دينار التي أمرت بها له فقال هارون: إن في هذا لفيصلاً، فأرسل إلى جعفر ليلاً وقد كان عرف سعاية يحيى به فتباينا وأظهر كل واحد منهما لصاحبه العداوة، فلماً طرق جعفر رسول الرشيد بالليل خشي أن يكون قد سمع فيه قول يحيى وأنه إنما دعاه ليقته، فافاض عليه ماء، ودعا بمسك وكافور، فتحنط بهما، ولبس بردة فوق ثيابه، وأقبل إلى الرشيد، فلماً وقعت عليه عينه وشم رائحة الكافور ورأى البردة عليه قال يا جعفر ما هذا؟ فقال: يا أمير المؤمنين قد علمت أنه سعى بي عندك، فلماً جاءني رسولك في هذه الساعة لم آمن أن يكون قد قرح في قلبك ما يقول عليّ، فأرسلت إليّ لتقتلني قال: كلا ولكن قد خبرت أنك تبعث إلى موسى بن جعفر من كل ما يصير إليك بخمسه، وأنت قد فعلت بذلك في العشرين الالف دينار فأحببت أن أعلم ذلك فقال جعفر: الله أكبر يا أمير المؤمنين تأمر بعض خدمك يذهب فيأتيك بها بخواتيمها فقال الرشيد

لخادم له : خذ خاتم جعفر وانطلق به حتّى تأتيني بهذا المال ، وسمّى له جعفر جاريته التي عندها المال فدفعت إليه البدر بخواتيمها ، فأتى بها الرشيد ، فقال له جعفر : هذا أوّل ما تعرف به كذب من سعى بي إليك قال : صدقت يا جعفر انصرف آمناً فإني لا أقبل فيك قول أحد قال وجعل يحيى يحتال في إسقاط جعفر ... (١)

فيظهر من هذا الحديث أنّ في رجال دولة هارون الرشيد وحاشيته من كان شعبة لأهل البيت (عليه السلام) وأنّ دفع الخمس إلى أهل البيت (عليه السلام) كان من أظهر شعائر الشيعة وآدابهم في ذلك العصر وبه كانوا يعرفون ويمتحنون ومن المعلوم أنّ تلك الاخماس لم تكن إلّا أخماس الارباح غالباً . وما جرى على عليّ بن يقطين أيضاً يرتبط بما ذكرناه .

---

(١) عيون اخبار الرضا (عليه السلام) ج ١ ص ٦٩-٧٢ وذكرنا من الحديث ما هو مورد الاستشهاد وفي آخره أنّ يحيى بن خالد سمى في وجدان رجل من آل أبي طالب يرغب في مال الدنيا فوجد عليّ بن إسماعيل جعفر بن أخي موسى بن جعفر (عليه السلام) ونقل الحديث إلى آخره في اعيان الشيعة ج ٢ طبع بيروت وقال بعده : أراد يحيى بيحش عن طالبٍ له رغبة في الدنيا أن يتوصّل بواسطته إلى معرفة شيعة موسى بن جعفر والمال الذي يحمل إليه ليُعرف أنّ جعفر بن محمد الأشعث منهم وأنّه يحمل المال إلى الكاظم (عليه السلام) فيشي به إلى الرشيد فيقتله فتسبّب من ذلك الوشاية بالكاظم (عليه السلام) وقته .

## ظهور الواقعة وسبب وقفهم وما كان إلا أمر الخمس

إن الإمام موسى بن جعفر عليه السلام كما ذكرنا كان قد نصب وكلاء على قبض الاخماس وسائر الحقوق الشرعية من الشيعة وقد اجتمعت أموال ضخمة عند هؤلاء الوكلاء حين كان الإمام عليه السلام في ظلمات السجون فلما استشهد الإمام عليه السلام جحدوا موته ووقفوا عنده عليه السلام طمعاً في الاموال، واشتروا بالاموال المودعة عندهم الضياع والدور وآثروا بها. فانتشر مبدء الوقف، واعتنقه خلق كثير من الناس، وكان منهم عدد كبير من اصحاب الإمام عليه السلام ورواة حديثه، فادّعوا بأنه القائم من آل محمد عليه السلام وقد غاب عن قومه كما غاب موسى بن عمران من بعده، وتشعبت آراؤهم بعد ذلك حول غيبته وحياته، وعدهم النوبختي في كتابه «فرق الشيعة» أكثر من فرقة فقال: وانكر بعضهم قتله وقالوا: مات ورفع الله إليه وسيرده عند قيامه، وقال بعضهم: لا يزال حياً، وفرقة منهم قالت: لاندرى احيى هو ام ميت <sup>(١)</sup>.

ومهما كان الحال ففكرة الوقف كانت الأمنية الغالية لحكام ذلك العصر؛ لأنهم كانوا يتخوفون من اجتماعهم على إمام واحد، والتفافهم حوله كما أن حكام العصر السابق على الإمام موسى بن جعفر عليه السلام كانوا يسعون في نشر مذهب الناووسية والفتحية والإسماعيلية، وقد اجتهد المنصور من قبل لإرجاع الشيعة إلى إسماعيل بن جعفر وعبد الله الافطح.

(١) سيرة الائمة الإثنى عشر ج ٢ ص ٣٦٩.

وبالجملة فإظهار فكرة الوقف والعمل على انتشارها لم يكن إلا طمعاً في الاخماس التي قبضها جماعة من أعيان أصحاب الإمام عليه السلام المقرّبين إليه، وكان من أبرزهم عليّ بن أبي حمزة البطائني، وعثمان بن عيسى الرّؤاسي، فقد حدّث يونس بن عبد الرحمان قال: مات أبو ابراهيم موسى عليه السلام وليس من قوّامه أحد إلاّ وعنده المال الكثير فكان ذلك سبب وقفهم، وجودهم لموته، وكان عند زياد القندي<sup>(١)</sup> سبعون ألف دينار وعند عليّ بن أبي حمزة ثلاثون ألف دينار قال<sup>(٢)</sup>: فلمّا رأيت ذلك وتبيّن لي الحقّ وعرفت من أمر أبي الحسن الرضا عليه السلام ما عرفت تكلمت ودعوتُ الناس إليه قال: فبعثنا إليّ وقالوا لي: ما يدعوك إلى هذا؟ إن كنت تريد المال فنحن نغنيك وضّمنا لي عشرة ألف دينار وقالوا لي: كفّ. فابيت فقلت لهما: إنّنا روينّا عن الصادقين عليهم السلام أنّهم قالوا: «إذا ظهرت البدع فعلى العالم أن يظهر علمه فإن لم يفعل سلب نور الإيمان...» وما كنت لادع الجهاد في أمر الله (عزّ وجلّ) على كلّ حال ... فناصرني وأظهرنا لي العداوة.<sup>(٣)</sup>

وعن أحمد بن حمّاد قال: كان أحد القوّام عثمان بن عيسى الرّؤاسي وكان يكون بمصر وكان عنده مال كثير وستّ جوارى، قال: فبعثت إليه أبو الحسن الرضا عليه السلام فيهنّ وفي المال قال: فكتب إليه أنّ أباك لم يمّت قال فكتب عليه السلام إليه «إنّ أبي قد مات وقد قسمنا ميراثه وقد صحّت الاخبار بموته واحتجّ عليه فيه» قال فكتب إليه: إن لم يكن أبوك مات فليس لك من ذلك شيء وإن كان قد مات على ما تحكي فلم يأمّرني بدفع شيء إليك، وقد

(١) وفي البحار ج ٤٨ ص ٢٥٢ زياد بن مروان القندي.

(٢) أي يونس بن عبد الرحمان راوي الحديث.

(٣) عيون اخبار الرضا عليه السلام ج ١ ص ١١٣.

أعتقت الجواري وتزوَّجتهن<sup>(١)</sup>.

وروى في البحار عن غيبة الشيخ الطوسي: إن أول من أظهر هذا الاعتقاد عليّ بن أبي حمزة البطائني، وزيايد بن مروان القندي، وعثمان بن عيسى الرؤاسي طمعوا في الدنيا، ومالوا إلى حطامها واستمالوا قوماً، فبدلوا لهم شيئاً مما اختانوه من الاموال نحو حمزة بن بزيع وابن المكاري وكرّام الخثعمي وأمثالهم<sup>(٢)</sup>.

وفي المناقب: ذكر أبو جعفر الطوسي في كتاب الغيبة أنه لما مات أبو ابراهيم عليه السلام كان عند زياد القندي سبعون ألف دينار وعند حمزة بن بزيع سبعون ألفاً وعند عثمان بن عيسى الرؤاسي ثلاثون ألفاً وعند أحمد بن أبي بشير السراج عشرة آلاف، وكان ذلك سبب وقفهم فكتب الرضا عليه السلام إليهم يطلب المال فانكروا، وتعلّلوا فقال الرضا عليه السلام «هم اليوم شكّاكون لا يموتون إلا على الزندقة».

وقبض الإمام الكاظم عليه السلام مسموماً ببغداد في حبس السندي بن شاهك في ٢٥ من رجب سنة ١٨٣.

(١) عيون اخبار الرضا عليه السلام ج ١ ص ١١٣ وفي نسخة - تزوّجتهن.

(٢) البحار ج ٤٨ ص ٢٥١-٢٥٢ ومعجم رجال الحديث ج ٧ ص ٣١٧.



## عصر الإمام عليّ بن موسى الرضا

ولما استشهد الإمام موسى بن جعفر في السجن قام الإمام عليّ بن موسى الرضا بإدارة شؤون الإسلام ونشر المعارف والاحكام، وكان على غرار آبائه في عبقرياته في مواهبه العلمية ومعالي أخلاقه، وقد تحدّث إبراهيم بن عباس عن سمو أخلاق الإمام فقال: ما رايت ولا سمعت بأحد أفضل من أبي الحسن الرضا وشهدت منه ما لم أشاهد من أحد وما رايت جفاً أحدًا بكلام قطّ، ولا رايت قطّ على أحد كلامه حتّى يفرغ منه، وما ردّ أحدًا عن حاجة قدر عليها، ولا مدّرجليه بين يدي جليس له قطّ، ولا اتكا بين يدي جليس له قطّ، ولا رايت يشتم أحدًا من مواليه ومماليكه، ولا رايت تغلّ قطّ، ولا رايت يقهقه في ضحكه، بل كان ضحكه التبسم وكان إذا خلا ونصبت الموائد اجلس على مائدته مماليكه ومواليه حتّى البواب والسائس، وكان قليل النوم بالليل كثير الصوم، ولا يفوته صيام ثلاثة أيّام في الشهر، ويقول «إنّ ذلك يعدل صيام الدهر» وكان كثير المعروف والصدقة في السرّ، وأكثر ذلك منه لا يكون إلّا في الليالي المظلمة فمن زعم أنّه رأى مثله في فضله فلا تصدّقه<sup>(١)</sup>.

وقد أشاد الإمام موسى الكاظم بمواهب ولده الرضا وعلمه، فقال لبنيه «هذا اخوكم عليّ بن موسى عالم آل محمد فاسألوه عن أديانكم، واحفظوا ما يقول لكم، فإنّي سمعت جعفر بن محمد يقول لي إنّ عالم

(١) كشف الغمّة ج ٣ ص ١١٠ وأنوار البهيّة ص ١٠٤.

أَل مُحَمَّدٌ لَفِي صُلْبِكَ وَلِبْتَنِي أَدْرَكَتْهُ فَإِنَّهُ سَمِّيَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ» يعني جدّه الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام.<sup>(١)</sup>

وكان في عصره عليه السلام انبسط التشيع على البلاد، وامتدّت جذور التشيع حتّى إلى البلاط الملكي فكان الفضل بن سهل ذو الرئاستين وزير المأمون شيعياً، وطاهر بن الحسين الخزاعي قائد المأمون الذي فتح له بغداد وقتل أخاه الأمين شيعياً وكثير سواهما أيضاً، ويقول ابن الأثير الطاهريّة كلّها تشيع<sup>(٢)</sup> وظهرت في المناطق المختلفة انتفاضات من الطالبين قبائل الجبارين من بني العباس وحكّامهم.

والمأمون حيث أنّه من رجال الدهاء والسياسة فلمّا رأى انتشار التشيع في الآفاق، وانتفاضات العلويين في أطراف البلاد، وازدياد ميل الناس إلى أهل البيت عليهم السلام، وسريان التشيع إلى بلاطه خشي من عاقبة الأمر على سلطانه ورأى أنّ دولة بني العباس يهدّدها الخطر من جهات:

١- ظهور الثورات في مختلف النواحي، وكان قادتها أبناء الإمام موسى الكاظم عليه السلام وهم إبراهيم الأكبر وزيد وغيرهما بحيث كاد يخرج من يد الدولة قسم كبير من الأقاليم الإسلاميّة كالحجاز واليمن وقسم من العراق وغيرها.

٢- كان القسم الكثير من قوّد القوّة المسلّحة التي اعتمد عليها المأمون لمحاربة أخيه الأمين تَمَنّ يميلون إلى العلويين فهو كان يخوف من الانتفاضة من جانبهم أيضاً.

٣- أنّ الأحداث الرهيبة التي جرت بين الأمين والمأمون قد أوجبت

(١) الأنوار البهية ص ١٠٧ وكشف الغمّة ج ٣ ص ١٠٧.

(٢) الكامل لابن الأثير ج ٧ ص ٤٠.

إجماع الراي العام على بغض المامون سيما من جهة أن جيوش المامون لما ظفرت بأخيه الأمين لم تغمض عنه وقتلته وقتلت مؤيديه، وأبردت برؤوسهم إلى المامون، وأمر المامون الناس بلعن أخيه وقد نفرت العامة من قتل الأخ لأخيه وأجمعت على بشاعة ذلك، وأن صاحب هذا العمل لا يملك ذرة من العاطفة والنبل فكان المامون يسهر ليلة ويتفكر في الوسائل التي يتخلص بها من هذا الخطر المحدق به وبعد تفكير جاد، رأى أن خير وسيلة لإطفاء هذه النائرة المحيطة به هو التوجه إلى الرضا عليه السلام فهو من جهة كونه ذلك اليوم إمام الشيعة وسيد آل أبي طالب له المكانة العليا فرأى أن يبعث إليه ويستقدمه ويظهر أنه يريد أن يتنازل عن عرش الخلافة، ويجعل الامر له عليه السلام ليكتسب بذلك ميل العلويين وعامة الناس إليه، ويكسب بذلك أيضاً ميل الثوار ورجوعهم عن التمرد فارسل الكتاب والبريد لإشخاصه عليه السلام إلى خراسان فاجاب عليه السلام ورحل من المدينة على طريق البصرة والاهواز وقم ولما قرب موكبه عليه السلام من قم خرج عامة اهلها لاستقباله بشوق وشغف، وتلقوه عن اعتقاد وإكرام ومحبة، وتخاصموا فيمن يكون عليه السلام ضيفه منهم، فذكر عليه السلام «أن الناقة مأمورة» فما زالت حتى بركت على باب دار فدخل عليه السلام تلك الدار وصار ذلك الموضع مقاماً شامخاً وهو في اليوم مدرسة مطروقة.<sup>(١)</sup>

## حديث سلسلة الذهب

### وبيعة المسلمين لعليّ بن موسى الرضا ﷺ

لقد جاء في أعيان الشيعة عن الفصول المهمة لابن الصبّاح المالكي أنّه قال : حدّث السعيد إمام الدنيا وعماد الدين محمّد بن أبي سعيد بن عبد الكريم الوازن عن كتاب تاريخ نيسابور : أنّ عليّ بن موسى الرضا ﷺ لما دخل نيسابور في السفارة التي خصّ بها بفضيلة الشهادة كان في قبة مستورة على بغلة شهباء ، وقد شقّ نيسابور فعرض له الإمامان الحافظان للأحاديث النبوية والمثابران على السنّة المحمّدية أبو زرعة الرازي ، ومحمّد بن اسلم الطوسي ، ومعهما خلق لا يحصون من طلبة العلم والحديث والدراية فقالا أيّها السيّد الجليل ابن السادة الاثمة بحقّ آبائك الاطهرين وأسلافك الاكرمين إلّا ما أريتنا وجهك الميمون المبارك ورويت لنا حديثاً عن آبائك عن جدّك محمّد ﷺ نذكرك به . فاستوقف البغلة ، ورفع المظلة ، وأقرّ عيون المسلمين بطلعته المباركة الميمونة ، فكانت ذؤابته كذؤابتي رسول الله ﷺ والناس على طبقاتهم قيام كلّهم ، وكانوا بين صارخ وباك وممزّق ثوبه و متمرّغ في التراب ، ومقبل حزام بغلته ، ومطوّل عنقه إلى مظلة المهدي إلى أن انتصف النهار وجرت الدموع كالانهار ، وسكنت الاصوات وصاحت الاثمة والقضاة : معاشر الناس اسمعوا ، وعوا ، ولا تؤذوا رسول الله في عترته ، وأنصتوا فأملى صلوات الله عليه هذا الحديث وعدّ من المحابر أربع وعشرون ألفاً سوى الدويّ والمستملي أبو زرعة الرازي ، ومحمّد بن اسلم الطوسي رحمهما الله

فقال ﷺ :

«حدّثني أبي موسى بن جعفر الكاظم، قال: حدّثني أبي جعفر بن محمد الصادق قال: حدّثني أبي محمد بن علي الباقر قال: حدّثني أبي علي بن الحسين زين العابدين، قال حدّثني أبي الحسين بن علي شهيد ارض كربلا، قال: حدّثني أبي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب شهيد ارض الكوفة، قال: حدّثني أخي وابن عمّي محمد رسول الله ﷺ قال: حدّثني جبرئيل، قال: سمعت ربّ العزّة سبحانه وتعالى يقول «كلمة لا إله إلا الله حصّني فمن قالها دخل حصّني، ومن دخل حصّني أمن من عذابي» فلما مرّت الراحلة نادانا بشروطها «وانا من شروطها»<sup>(١)</sup>.

والحديث على ما يبدو من الاحاديث المتفق عليها بين المحدثين، وقد ذكره بهذا الإسناد كلّ من وصف رحلة الإمام إلى خراسان.

وقال أبو نعيم في حلية الأولياء بعد أن روى الحديث المذكور: هذا حديث ثابت مشهور بهذا الاسناد من رواية الطاهرين عن آبائهم الطيّين.<sup>(٢)</sup>

وتحرّك الإمام ﷺ من نيسابور ليتابع رحلته إلى مرو حيث المأمون يستعدّ لاستقباله والحفاوة به ولما دخلها انزله منزلاً كريماً محاطاً بكلّ مظاهر التقدير والاحترام وتابع الحديث معه عن التنازل عن الخلافة أو تعيينه ولياً لعهدّه واخيراً وبعد أن هدّده بالقتل وافق الإمام على ولاية العهد بشروطه الّتي منها أنّه ﷺ وقف موقفاً سلبياً من الحكم ومن جميع المسؤوليات الّتي

(١) البحار ج ٤٩ ص ١٢٦-١٢٧ وعبون أخبار الرضا ﷺ ج ٢ ص ١٣٥ وسيرة الائمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٣٩٩ وما ذكرناه ماخوذ من مجموع ما ذكره البحار والعبون وسيرة الائمة الاثنى عشر.

(٢) سيرة الائمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٤٠٠.

تتعلق به وبأجهزته وتمت البيعة للإمام بولاية العهد بحضور الوزراء والقادة والاعيان وحشد كبير من الناس ومدحه الشعراء بعشرات القصائد وتمن مدحه أبونواس الشاعر ومن مدائح فيه :

فيل لي أنت أوحده الناس طرا      في فنون من الكلام النبويه  
لك من جوهر الكلام بديع      ينثر الدر في يدي مجتنيه  
فعلام تركت مدح ابن موسى      والخصال التي تجمعن فيه  
قلت لا أستطيع مدح إمام      كان جبريل خادماً لآبيه

والمأمون أظهر سروره البالغ وأصدر مرسوماً ملكياً بإقامة المهرجانات والزينة في جميع أنحاء البلاد وضرب اسم الإمام الرضا على الدرهم والدينار وعهد إلى كبار العلماء على اختلاف أديانهم ومذاهبهم بسؤال الإمام ﷺ في مختلف العلوم والفنون التي اختصوا بها وهياً لذلك مجالس فتقدموا إليه وسألوه عن أمهات المسائل الدينية والفلسفية والكلامية وغيرها فاجابهم عنها بالتفصيل<sup>(١)</sup> وقطع حججهم بصارم براهينه فاعترفوا بعجزهم وقصورهم وظهر لذوي البصائر أحقيته ﷺ بالامر أكثر مما كان قد ظهر وثبت للناس أنه وآبائه ﷺ معدن العلم النبوي وخزان الوحي الإلهي .

وظهرت في خلال رحلته من المدينة إلى خراسان كرامات كثيرة تدل على عظمته وإمامته ﷺ وقد ضبطتها التواريخ، وارتفع في عصره منار التشيع، ونشطت الشيعة، وجاهروا بالولاء لاهل البيت ﷺ، وعلت كلمتهم، وارتفعت التقية.

## تقويم الانحرافات التي أوجدتها مدرسة الخلفاء وبيان أحكام الخمس

وهو ﷺ في ضمن بيان المعارف والأحكام كان يبين مسألة الخمس، ويقوم الانحرافات التي أوجدتها فيها مدرسة الخلفاء قبال مدرسة أهل البيت ﷺ.

وكان بيانه ﷺ تارة من حيث عمومية متعلق الخمس وأنه يتعلق بكل فائدة مالية تحصل بالسعي والاكْتِسَاب - خلافاً للجمهور حيث خصّوه بالغنائم الحربية وفسّروا الآية بها - وقد كتب إليه ﷺ رجل من تجّار فارس يسأله الإذن في الخمس فكتب ﷺ إليه:

«بسم الله الرحمن الرحيم، إن الله واسع كريم، ضمن على العمل الثواب، وعلى الضيق الهم»<sup>(١)</sup> لا يحلّ مال إلا من وجه أحله الله، إن الخمس عون على ديننا وعلى عيالتنا وعلى موالينا، وما نبذله ونشتري من أعراضنا ممن نخاف سطوته، فلا تزووه عتاً، ولا تحرموا أنفسكم دعانا ما قدرتم عليه فإن إخراجهم مفتاح رزقكم، وتمحيص ذنوبكم، وما تمهدون لأنفسكم ليوم فاقتكم، والمسلم من يفى لله بما عهد إليه، وليس المسلم من أجاب باللسان وخالف بالقلب والسلام»<sup>(٢)</sup>.

فهذا الحديث المشتمل على بيان فوائد الخمس معنوية ومادية من جهة

(١) في التهذيب وعلى الخلاف العقاب.

(٢) الكافي ج ١ ص ٤٦٠.

كونه عوناً على الدين، وعوناً على إدارة الشعب، ومفتاحاً للرزق، ومحصناً للذنوب، يدلّ على وجوبه في أرباح المكاسب من جهة القرائن الموجودة في المقام.

وتارة أخرى من جهة انقسامه إلى ستة أقسام، وإنّ سهماً منه لله تعالى، وهو لرسول الله ﷺ، وسهم الرسول ﷺ بعد ارتحاله للإمام خلافاً لمدرسة الخلفاء حيث كانوا يقولون بعدم سهم لله في الخمس، وإنّ سهم الرسول يسقط بموته قال أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي سئل الرضا عليه السلام عن قول الله (عز وجل) ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾<sup>(١)</sup> فقليل له: فما كان لله فلمن هو؟ فقال «لرسول الله ﷺ وما كان لرسول الله فهو للإمام»<sup>(٢)</sup>.

وثالثة من جهة التأكيد في أمر الخمس فهو عليه السلام يصرّح بأنّه لا يحلّ لأحد أن يجبس عنّا حقّاً، فعن محمد بن زيد قال: قدم قوم من خراسان على أبي الحسن الرضا عليه السلام فسألوه أن يجعلهم في حلّ من الخمس فقال «ما أمحل هذا تمحضونا المودة بالسستكم وتزوون عنّا حقّاً جعله الله لنا وجعلنا له وهو الخمس لا نجعل لا نجعل لا نجعل لأحد منكم في حلّ»<sup>(٣)</sup>.

(١) الأنفال الآية ٤١.

(٢) الكافي ج ١ ص ٤٥٧، التهذيب ج ٤ ص ١٢٦، الوسائل ج ٦ ص ٣٥٧.

(٣) الكافي ج ١ ص ٤٦٠، التهذيب ج ٤ ص ١٤٠، الاستبصار ج ٢ ص ٦٠، الوسائل ج ٦



## نصب الإمام الرضا عليه السلام وكلاء في البلاد لاخذ الاخماس

وهو عليه السلام أيضاً كآبائه عليهم السلام قد نصب وكلاء في البلاد لاخذ  
الاخماس .

فمنهم صفوان بن يحيى ، وكان من اعظم الرواة من الطبقة السادسة  
منهم ، وقال النجاشي : صفوان بن يحيى ابو محمد البجلي بياع السابري  
كوفي ثقة ثقة عين روى عن اربعين رجلاً من اصحاب ابي عبد الله عليه السلام ،  
وذكر الكشي : ان له ثلاثين كتاباً ، ورواياته تبلغ ألفاً ومائة وواحداً  
وثمانين (١١٨١) مورداً ، وقد توكل للرضا وابي جعفر عليهم السلام ، وكانت له منزلة  
من الزهد والعبادة ، وكان جماعة الواقعة بذلوا له مالاً كثيراً ، وقال الشيخ في  
رجاله : صفوان بن يحيى اوثق أهل زمانه عند أهل الحديث وأعبدهم ، وكان  
يصلي كل يوم وليلة خمسين ومائة ركعة ، ويصوم في السنة ثلاثة أشهر ،  
ويخرج زكاة ماله في كل سنة ثلاث مرّات ، وذلك انه اشترك هو  
وعبد الله بن جندب ، وعلي بن النعمان في بيت الله الحرام ، فتعاقدوا جميعاً  
إن مات واحد منهم يصلي من بقي بعده صلاته ، ويصوم عنه ، ويحج عنه ،  
ويزكي عنه مادام حياً ، فمات صاحبه وبقي صفوان بعدهما ، وكان يفي لهما  
بذلك كان يصلي عنهما ، ويصوم عنهما ، ويحج عنهما ، ويزكي عنهما ،  
وكل شيء من البر والصلاح يفعله لنفسه كذلك يفعل عن صاحبيه ، وروى  
عن اربعين رجلاً من اصحاب ابي عبد الله عليه السلام وله كتب مثل كتب

الحسين بن سعيد. <sup>(١)</sup>

ومنهم يونس بن عبد الرحمان: وهو من أجلاء الطبقة السادسة من الرواة، ورواياته تبلغ مائتين وثلاثة وستين (٢٦٣) مورداً قال النجاشي: إنه كان وجهاً في اصحابنا، متقدماً، عظيم المنزلة، وراى جعفر بن محمد ﷺ بين الصفا والمروة ولم يرو عنه، وروى عن أبي الحسن موسى والرضا ﷺ، وكان الرضا يشير إليه في العلم والفتيا، وكان ممن بذل له على الوقف مال جزيل فامتنع من اخذه وثبت على الحق وكان وكيل الرضا ﷺ وخاصته. <sup>(٢)</sup>

ومنهم محمد بن سنان فقد عدّه في تهذيب المقال من وكلاء ابي الحسن الرضا ﷺ <sup>(٣)</sup> وهو من الطبقة السادسة كيونس بن عبد الرحمان، وقد وقع البحث فيه بين علماء الرجال، ولكنه قال في معجم رجال الحديث: المتحصّل من الروايات أنّ محمد بن سنان كان من المواليين وممن يدين الله بموالاة اهل بيت نبيه ﷺ، فهو ممدوح، فإن ثبت فيه شيء من المخالفة فقد زال ذلك، وقد رضى عنه المعصوم ﷺ ولاجل ذلك عدّه الشيخ ممن كان ممدوحاً حسن الطريقة في الغيبة في فصل ذكر طرف من أخبار السفراء الذين كانوا في زمان الغيبة. <sup>(٤)</sup>

وفي الفوائد الرجالية للعلامة بحر العلوم: وقد عظم الخلاف بين

(١) معجم رجال الحديث ج ٩ ص ١٢٣-١٣٠، تهذيب المقال ج ١ ص ١٣١، جامع الرواة ج ١ ص ٤١٣.

(٢) جامع الرواة ج ٢ ص ٣٥٦، معجم رجال الحديث ج ٢٠ ص ١٩٨، تهذيب المقال ج ١ ص ١٣١.

(٣) تهذيب المقال ج ١ ص ١٣١.

(٤) معجم رجال الحديث ج ١٦ ص ١٦٠.

الاصحاب في محمد بن سنان من التوثيق والتضعيف والقبح والمدح ... ثم نقل هو رضوان الله عليه أدلة الطرفين مبسوطاً، وقال في آخره: واستبان من الجميع أنّ الأصحّ توثيق محمد بن سنان<sup>(١)</sup>، وأثبت وثاقته أيضاً المحدث النوري في خاتمة المستدرک<sup>(٢)</sup> وبالجملّة بثبوت وثاقته وثبت وثاقة سبعمائة وسبعة وتسعين حديثاً من جهته لوقوعه في أسناد هذا المقدار من الأحاديث<sup>(٣)</sup>.

ومنهم عبد الله بن جندب، وقد تقدّم في ضمن وكلاء موسى بن جعفر عليه السلام فإنه كان وكيلاً للرضا عليه السلام أيضاً.<sup>(٤)</sup>

ومنهم نصر بن قابوس اللخمي، وقد تقدّم في ضمن وكلاء أبي عبد الله عليه السلام فإنه كان وكيلاً لأبي عبد الله، ثم لموسى بن جعفر، ثم لأبي الحسن الرضا عليه السلام.<sup>(٥)</sup>

(١) الفوائد الرجالية ج ٣ ص ٢٧٨.

(٢) المستدرک ج ٣ ط ق ص ٥٥٧.

(٣) معجم رجال الحديث ج ١٦ ص ١٣٨.

(٤) رجال الشيخ ص ٣٥٥ و ص ١٧٩.

(٥) خلاصة المقال للعلامة ص ١٠٥.

## خروج الرضا عليه الصلاة والسلام لصلاة العيد

ولما ظهر فضل الإمام عليه السلام وعجّت النوادي بذكر مآثره ومناقبه، وتحدثت الركبان بمواهبه وعبقريّاته، وصار الناس لا يذكرون إلا فضله وفضل آبائه عليه السلام، تنكّر له المأمون واشتعل حسده وحقده ومما زاده في حقه خروج الإمام عليه السلام إلى صلاة العيد حيث طلب منه المأمون أن يؤمّ الناس فقال عليه السلام «فاعفني من الصلاة بالناس» فالحّ عليه المأمون فقال «إن لم تعفني خرجت كما كان يخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكما خرج أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام» فقال المأمون: اخرج كما تحبّ، وأمر المأمون القوّاد والناس أن ييكرؤا إلى باب أبي الحسن الرضا عليه السلام، فقعّد الناس لأبي الحسن الرضا في الطرقات والسطوح من الرجال والنساء والصبيان، واجتمع القوّاد على باب الرضا عليه السلام، فلما طلعت الشمس قام الرضا عليه السلام فاغتسل وتعمّم بعمامة بيضاء من قطن والقي طرفاً منها على صدره، وطرفاً بين كتفه وتشمّر<sup>(١)</sup> ثم قال لجميع مواليه «افعلوا مثل ما فعلت» ثم أخذ بيده عكازة<sup>(٢)</sup>، وخرج وهو حاف قد شمّر سراويله إلى نصف الساق، وعليه ثياب مشمّرة وطلع عليهم الإمام كأنه البدر، فوقف على الباب ورفع رأسه إلى السماء وكبّر أربع تكبيرات فخيّل أنّ الهواء والحيطان تجاوبه، فلما رآه القوّاد والجند على تلك الصورة سقطوا كلّهم عن الدواب إلى الأرض، وكان أحسنهم حالاً من كان معه سكّين فقطع به ربطة حذائه لينزعه من رجله ويمشي حافياً، فصارت مرو ضجّة واحدة، ولم يتمالك الناس من البكاء والضجيج، وارتفعت أصوات

(١) شمّر الثوب عن ساقيه: رفعه.

(٢) العكازة: عصا ذات زجّ في أسفلها يتوكأ عليها.

الناس بالبكاء والتكبير من جميع الجهات، وكان الإمام عليه السلام يمشي ويقف في كلّ عشر خطوات وقفة، ويكبر أربع تكبيرات حتّى ضجّت مرو بأصوات المكبرين، ونخيل أنّ السماء والأرض والحيطان تجاوبه، وازدحم الناس في الشوارع بشكل لم تعهد له المدينة مثلاً.<sup>(١)</sup>

ذكروا بطلعتك النبيّ فهلّلوا لما طلعت من الصفوف وكبروا ومشيت مشية خاضع متواضع لله لا يزهي ولا يتكبر يجدون رؤيتك التي فازوا بها من أنعم الله التي لا تكفر ولو أنّ مشتاقاً تكلف فوق ما في وسعه لسعى إليك المنبر وبلغ المأمون ذلك فقال له الفضل بن سهل ذو الرئاستين: يا أمير المؤمنين إن بلغ الرضا المصلّى على هذا السبيل افتتن به الناس، فالرأي أن تسأله أن يرجع فبعث إليه المأمون فسأله الرجوع فدعا أبو الحسن عليه السلام بخفّه فلبسه ورجع.<sup>(٢)</sup>

لقد أراد المأمون أن يصلي بالناس صلاة العيد، ويخرج إليها كما كان يخرج هو ومن يتدبه لها من أولئك الذين كانوا يستغلّون المناسبات الدينيّة لعرض قوتهم وتركيز عظمتهم وهيبته في النفوس والإمام عليه السلام يرى أنّ المناسبات الدينيّة يجب أن تبقى لها قداستها ولا تستغلّ لمصلحة الحاكمين، ولما وجدت أجهزة الحكم انصهار الجماهير مع موقف الإمام عليه السلام المتمرد على التقاليد التي اعتادها الجبّارون في مثل هذه المناسبات أسرعوا إلى تحذير المأمون من حراجة الموقف وخطره على وجودهم إن هو استمر في طريقه إلى المسجد وأدّى الصلاة فأرجعوه.<sup>(٣)</sup>

(١) المناقب ج ٤ ص ٤٧٢.

(٢) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ١٥٠-١٥١.

(٣) سيرة الأئمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٤٠٩-٤١٠.

## اغتيال المأمون للإمام الرضا عليه السلام واستشهاده مسموماً

وكانت تعجّ النوادي بذكر مآثره ومناقبه يوماً فيوماً، وتزاحم العلماء من جميع الاقطار على باب داره يستفتونه، وتسالونه عن أمّهات المسائل على اختلاف أنواعها من الفقه، والتفسير، وعلم الكلام، والفلسفة، والطب وغيرها، فكان عليه السلام يجيبهم من فيض علمه الذي ورثه من جدّه الإمام أمير المؤمنين عليه السلام الذي هو باب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله، وكانت العلماء تذيب بين الناس ما تراه، من علوم الإمام، وفصائله حتّى سرى حبه عليه السلام في القلوب، وتعلّقت به الناس، وكانت الاستخبارات تنقل إلى المأمون ذلك، فكاد يتميّز من الغيظ والحقد على الإمام عليه السلام فخاف على ملكه، وخشي على سلطانه، وحذر من انتفاضة الناس عليه، فقدم على أعظم جريمة، وقام باغتيال الإمام عليه السلام وسمه في العنب كما في أعلام الوري وحياة موسى بن جعفر عليه السلام <sup>(١)</sup> وفي ماء الرمان كما في إرشاد المفيد وعيون أخبار الرضا والانوار البهيّة <sup>(٢)</sup> في سنة ٢٠٣ وهو ابن خمس وخمسون سنة.

وكان المأمون يبكي سياسة وفي عيون الأخبار: أنّ المأمون قال للرّضا عليه السلام وهو يعالج الموت واللّه ما أدري أيّ المصيبتين أعظم عليّ فقدي لك وفراقي إيّاك أو تهمة الناس لي أنّي اغتلتك <sup>(٣)</sup> وقال أبو فراس الحمداني:

باؤوا بقتل الرضا من بعد بيعته	وأبصروا بغضه من رشدهم وعموا
عصابة شقيت من بعد ما سعدت	ومعشر هلكوا من بعد ما سلموا
لايعة ردّعتهم عن دمائهم	ولا يمين ولا قسربى ولا رحم

(١) أعلام الوري للطبرسي ص ٣٤١، حياة موسى بن جعفر عليه السلام ج ٢ ص ٢٩٣.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ٢ ص ٢٤٠، إرشاد المفيد ص ٢٩٦.

(٣) سيرة الأئمّة الاثني عشر عليهم السلام ج ٢ ص ٤٣٥.

## عصر الإمام أبي جعفر الجواد

وقضى الإمام أبو الحسن الرضا عليه السلام نحبه مسموماً وأبو جعفر الجواد عليه السلام ابن سبع أو ثمان سنين، فتهاقت الشيعة عليه يستقون من سائغ غيره والإمامة الإلهية لافرق فيها بين ابن سبع أو سبعين، لأنّ منابعتها تستمدّ من الملك العلّام جلّ شأنه كما هو شأن النبوة، فهذا عيسى عليه السلام كلّم الناس في المهد وقال: إني عبد الله وآتاني الكتاب وهذا يحيى عليه السلام وآتاه الله الحكم صبيّاً.

روى الشيخ الاجلّ المفيد بإسناده عن صفوان بن يحيى قال، قلت للرّضا عليه السلام: قد كنّا نسالك قبل أن يهب الله لك أبا جعفر فكنت تقول «يهب الله لي غلاماً» فقد وهبه الله لك، وأقرّ عيوننا به، فلا أرانا الله يومك وإن كان كوّن فإلى من؟ فأشار بيده إلى أبي جعفر وهو قائم بين يديه، فقلت: جعلت فداك هذا ابن ثلاث سنين، قال عليه السلام: «وما يضرّه من ذلك، قد قام عيسى بالحجّة وهو ابن أقلّ من ثلاث سنين»<sup>(١)</sup>.

وكان التشيّع في زمان أبي جعفر الجواد عليه السلام قد انبسط، وقد ربّي في مدرسة آبائه عليهم السلام ألوف من الرواة، والعلماء، والأصول الأربعمئة التي كانت جوامع لآخبار أهل البيت عليهم السلام وآثارهم، قد دوّنت في زمان أبي الحسن الرضا عليه السلام وانتشرت في الآفاق، ووقعت مورداً لاستقبال فقهاء الشيعة واستفادتهم وأوجبت تهاقت الشيعة على باب أهل البيت عليهم السلام التي تتصل بمدينة علم النبي عليه السلام، فكانوا قد يتصلون إلى الإمام الجواد عليه السلام مباشرة، ويسألونه، ويجيب، وقد يكتبون إليه فيجيب بالكتابة.

وبالجملة ميل قلوب الناس إلى أهل البيت عليهم السلام ومعرفتهم حقهم واعتقادهم بهم وولائهم عليهم السلام كان قد عمّ الأفاق والبلاد شرقاً وغرباً.

ففي الكافي عن رجل من بني حنيفة من أهل بست وسجستان قال : رافقت أبا جعفر عليه السلام في السنة التي حجّ فيها في أوّل خلافة المعتصم ، فقلت له وأنا معه على المائدة وهناك جماعة من أولياء السلطان : إنّ والينا جعلت فداك - رجل يتولّاكم أهل البيت ويحبّكم ، وعليّ في ديوانه خراج ، فإن رايت - جعلني الله فداك - أن تكتب إليه كتاباً بالإحسان إليّ فقال عليه السلام لي « لا أعرفه » فقلت : جعلت فداك إنّهُ على ما قلت من محبّيك أهل البيت ، وكتابك ينفعني عنده فأخذ القرطاس وكتب :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، أمّا بعد فإنّ موصل كتابي هذا ذكر عنك مذهباً جميلاً ، وإنّ مالك من عملك ما أحسنت فيه ، فأحسن إلى إخوانك ، واعلم أنّ الله ( عز وجل ) سائلك عن مثاقيل الذرّ والخردل » .

قال : فلمّا ورد سجستان سبق الخبر إلى الحسين بن عبد الله النيسابوري وهو الوالي فاستقبلني على فرسخين من المدينة ، فدفعني إليه الكتاب فقبّله ، ووضعني على عينيه ، ثمّ قال لي : ما حاجتك ؟ فقلت : خراج عليّ في ديوانك ، قال ، فأمر بطرحه عني ، وقال لي : لا تؤدّ خراجاً ، مادام لي عمل ، ثمّ سألتني عن عيالي فأخبرته بمبلغهم فأمر لي ولهم بما يقوتنا وفضلاً ، فما أدّيت في عمله خراجاً مادام حيّاً ، ولا قطع عني صلته حتّى مات .<sup>(١)</sup>



## مسألة الخمس في عصر الإمام الجواد

وأمّا مسأله الخمس - التي هي مورد البحث في هذا الكتاب - ففي زمانه عليه السلام كان قد ارتفع الخطأ والاشتباكات الواقعة فيها بسبب الانحراف عن جادة الصواب، والإعراض عن أهل البيت الذين بابهم باب علم مدينة النبي الأكرم عليه السلام - وقد ذكرناه سابقاً - فعمومية متعلق الخمس - على ما تدلّ عليه الآية <sup>(١)</sup> والاختبار والآثار - ووجوب أدائه من كلّ فائدة تحصل بالسعي والاكسب، ولزوم تسليمه إلى وليّ أمر الخمس يعني أئمة أهل البيت عليهم السلام، ووكلاءهم لكونه حقّهم عليهم السلام - كانت معلومة للشيعة بسبب ما صدر عن آبائه عليهم السلام في مسألة الخمس فهو عليه السلام أيضاً كان يؤكّد على ذلك، وينصب وكلاء في البلاد والمناطق لآخذه وصرفه في سبيل إعلاء كلمة الإسلام، ورفع خلة المحتاجين.

فروى محمد بن الحسن الأشعري قال: كتب بعض أصحابنا إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام أخبرني عن الخمس أعلى جميع ما يستفيد الرجل من قليل وكثير من جميع الضروب، وعلى الصنّاع، كيف ذلك؟ فكتب عليه السلام بخطه «الخمس بعد المؤنة» <sup>(٢)</sup>.

وروى علي بن مهزيار قال، قال لي أبو علي بن راشد: قلت له: أمرتني بالقيام بأمرك وأخذ حقك فاعلمت مواليك ذلك، فقال لي بعضهم: وأيّ

(١) الآية ٤١ من سورة الأنفال.

(٢) التهذيب ج ٤ ص ١٢٣.

الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨.

حقه، فلم أدر ما أجيبه فقال: «يجب عليهم الخمس» فقلت: ففي أي شيء؟ فقال: «في أمتعتهم وضياعهم» قال والتاجر عليه والصانع بيده، فقال (عليه السلام) ذلك إذا أمكنهم بعد مؤنتهم<sup>(١)</sup>.

وقال (عليه السلام) في الكتاب الذي كتبه إلى علي بن مهزيار - وهو أحد وكلائه (عليه السلام) وسيأتي ذكره - بعد حكمه بوجوب الخمس في جميع الفوائد «فمن كان عنده شيء من ذلك فليوصله إلى وكيلي، ومن كان نائياً بعيد الشقة، فليتعمد لإيصاله ولو بعد حين»<sup>(٢)</sup>.

وروى المشايخ العظام الكليني والشيخ المفيد والشيخ الطوسي رحمهم الله عن علي بن إبراهيم عن أبيه قال: كنت عند أبي جعفر الثاني (عليه السلام)، إذ دخل عليه صالح بن محمد بن سهل، وكان يتولّى له الوقف بقم، فقال: يا سيدي اجعلني من عشرة آلاف في حلّ، فإنّي قد انفقتها فقال له «انت في حلّ» فلما خرج صالح قال أبو جعفر (عليه السلام) «أحدهم يشب على أموال آل محمد وإيتامهم ومساكينهم وأبناء سبيلهم فيأخذه، ثمّ يجيء فيقول: اجعلني في حلّ أتراه ظنّ أنّي أقول لا أفعل والله ليسألنهم الله يوم القيامة عن ذلك سؤالاً حثيثاً»<sup>(٣)</sup>.

(١) التهذيب ج ٤ ص ١٢٣.

الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨ ويأتي ذكر أبي علي بن راشد في وكلاء الهادي والعسكري (عليه السلام).

(٢) التهذيب ج ٤ ص ١٤١.

الوسائل ج ٦ ص ٣٤٩.

(٣) الكافي ج ١ ص ٤٦٠ وعبد الشيخ في كتاب الغيبة ص ٢٢٧ صالح بن محمد بن سهل من

الوكلاء المذمومين.

التهذيب ج ٤ ص ١٤٠.

المقنعة ص ٤٦.

## نصب الوكلاء من جانب الإمام الجواد عليه السلام لاخذ الاخماس

وكان عليه السلام أيضاً - كما ذكرنا - قد نصب وكلاء من جانبه في البلاد للقيام بالجواب عن المسائل الدينية، والامر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وإرشاد الناس، وإعانة المحتاجين، واخذ الاخماس .

فمن أشهرهم زكريا بن آدم القمي<sup>(١)</sup> وهو من أجلاء الطبقة السادسة من الرواة ووقع اسمه في أسناد أربعين رواية<sup>(٢)</sup>.

وقال النجاشي: أنه ثقة جليل القدر، وكان له وجه عند الرضا عليه السلام<sup>(٣)</sup>.

وروى الكشي عن زكريا بن آدم قال، قلت للرضا عليه السلام: إنني أريد الخروج عن أهل بيتي فقد كثر السفهاء فيهم، فقال عليه السلام: «لا تفعل فإن أهل بيتك يدفع عنهم بك كما يدفع عن أهل بغداد بابي الحسن الكاظم عليه السلام<sup>(٤)</sup>.

وعن علي بن المسيّب قال، قلت للرضا عليه السلام: شقتي بعيدة، ولست أصل إليك في كل وقت فعمن آخذ معالم ديني؟ فقال عليه السلام: «من زكريا بن آدم القمي المأمون على الدين والدنيا» قال علي بن المسيّب: فلما انصرفت قدمت على زكريا بن آدم فسألته عما احتجت إليه<sup>(٥)</sup> وحجّ الرضا عليه السلام سنة من

الوسائل ج ٦ ص ٣٥٤.

(١) تهذيب المقال ج ١ ص ١٣١.

(٢) معجم رجال الحديث ج ٧ ص ٢٧٤.

(٣) النجاشي ص ١٢٤.

والخلاصة ص ٧٥.

(٤) معجم رجال الحديث ج ٧ ص ٢٧٢-٢٧٣.

(٥) معجم رجال الحديث ج ٧ ص ٢٧٢-٢٧٣.

المدينة، وكان زكريا بن آدم زميله إلى مكة.<sup>(١)</sup>

وقال أحمد بن عيسى القمي قال: بعث إليّ أبو جعفر ﷺ غلامه ومعه كتابه، فامرني أن أصير إليه فأتيته وهو بالمدينة نازل في دار بزيع، فدخلت وسلمت عليه ... (إلى أن ذكر اسم زكريا بن آدم، فقال ﷺ «وقد كان من خدمته لأبي ﷺ ومنزلته عنده وعندني من بعده غير أنني احتجت إلى المال الذي عنده فلم يبعث» فقلت: جعلت فداك هو باعث إليك بالمال، وقال لي «إن وصلت إليه فأعلمه إن الذي منعني من بعث المال اختلاف ميمون ومسافر» فقال «أحمل كتابي، ومره أن يبعث إليّ بالمال» فحملت كتابه إلى زكريا بن آدم فوجه إليه بالمال.<sup>(٢)</sup>

٢- ومنهم علي بن مهزيار الاهوازي، وهو من اعظم الطبقة السادسة من الرواة، وروايته تبلغ أربعمائة وسبعة وثلاثين مورداً.

قال النجاشي: علي بن مهزيار الاهوازي أبو الحسن دورقي الاصل مولى كان أبوه نصرانياً، فأسلم، وقد قيل إن علياً أيضاً أسلم وهو صغير، ومن الله عليه بمعرفة هذا الامر وتفقهه، وروى عن الرضا وأبي جعفر ﷺ، واختص بأبي جعفر الثاني، وتوكل له، وعظم محله منه، وكذلك أبو الحسن الثالث، وتوكل لهم في بعض النواحي، وخرجت إلى الشيعة فيه توقيعات بكل خير، وكان ثقة في روايته لا يطن عليه، صحيحاً اعتقاده، وصنف الكتب المشهورة، وهي مثل كتب الحسين بن سعيد وزيادة ووقع توثيقه وتجليله في فهرس الشيخ ورجاله، وخلاصة العلامة.<sup>(٣)</sup>

(١) معجم رجال الحديث ج ٧ ص ٢٧٢-٢٧٣.

(٢) معجم رجال الحديث ج ٧ ص ٢٧٢-٢٧٣.

(٣) فهرست النجاشي ص ١٧٨.

وروى الكشي: أن علي بن مهزيار كان نصرانياً فهداه الله، وكان من أهل الهند، كان في قرية من قرى فارس، ثم سكن الاهواز فأقام بها، قال: كان إذا طلعت الشمس سجد، وكان لا يرفع رأسه حتى يدعو لآل من إخوانه بمثل ما دعى لنفسه، وكان على جبهته سجادة مثل ركة البعير.<sup>(١)</sup>

وقال الشيخ: ومنهم (أي من السفراء الممدوحين) علي بن مهزيار الاهوازي، وكان محموداً، ونقل عن الحسن بن شمون قال: قرأت هذه الرسالة على علي بن مهزيار عن أبي جعفر الثاني عليه السلام بخطه: «بسم الله الرحمن الرحيم: يا علي أحسن الله جزاك وأسكنك جنته، ومنعك من الخزي في الدنيا والآخرة، وحشرك الله معنا يا علي قد بلوتك وخبرتك في النصيحة والطاعة، والخدمة، والتوفير، والقيام بما يجب عليك، فلو قلت إني لم أر مثلك لرجوت أن أكون صادقاً فجزاك الله جنات الفردوس نزلاً، وما خفي علي مقامك، ولا خدمتك في الحرّ والبرد والليل والنهار فأسأل الله إذا جمع الخلائق للقيامة أن يحبوك برحمته تغتبط بها أنه سميع الدعاء»<sup>(٢)</sup> وقد تقدّم في وكلاء الإمام الكاظم عليه السلام أنه لما مات عبد الله بن جندب قام علي بن مهزيار مقامه<sup>(٣)</sup>

٣- ومنهم سعد بن سعد الأشعري القمي، وهو من الطبقة السادسة من الرواة، وقد وقع في أسناد أربع وسبعين رواية، وأدرك ثلاثة من الأئمة: الكاظم، والرضا، والجواد عليهم السلام وروى عنهم ووثقه النجاشي في فهرسته

فهرست الشيخ ص ١١٤.

رجال الشيخ ص ٣٨١ و ص ٤١٧.

خلاصة الرجال ص ٩٢.

(١) رجال الكشي ص ٤٢٢.

(٢) غيبة الشيخ الطوسي ص ٢١١.

(٣) جامع الرواة ج ١ ص ٤٧٩.

والعلامة في خلاصته والشيخ في رجاله<sup>(١)</sup> وصرح بكونه وكيلاً للإمام الجواد ﷺ في تهذيب المقال<sup>(٢)</sup>.

٤- ومنهم ابراهيم بن محمد الهمداني<sup>(٣)</sup>، وهو أيضاً من الطبقة السادسة من الرواة وروى اثنين وعشرين رواية وذكر الكشي توكيله وتوثيقه، وكذا الشيخ في رجاله وأنه حج أربعين حجة<sup>(٤)</sup>.

وقد صدر عن الإمام الجواد ﷺ كتاب يدلّ على أنّه كان يرسل الاخماس إلى الإمام ﷺ وفيه التصريح بوكالاته وإليك الكتاب :

روى الكشي عن ابراهيم محمد الهمداني قال : وكتب ﷺ إليّ «وقد وصل الحساب تقبّل الله منك، ورضي عنهم، وجعلهم معنا في الدنيا والآخرة، وقد بعثت إليك من الدنانير بكذا، ومن الكسوة بكذا، فبارك الله لك فيه وفي جميع نعمة الله عليك، وقد كتبت إلى النضر أمرته أن ينتهي عنك وعن التمرّض لك ولخلافك، وأعلمته موضعك عندي، وكتبت إلى أيوب أمرته بذلك أيضاً، وكتبت إلى موالى بهمدان كتاباً أمرتهم بطاعتك والمصير إلى أمرك وأن لا وكيل لي سواك»<sup>(٥)</sup>.

(١) فهرست النجاشي ص ١٢٧ .

خلاصة المقال ص ٧٨ .

رجال الشيخ ص ٣٧٨ .

(٢) تهذيب المقال ج ١ ص ١٣١ .

(٣) تنقيح المقال ج ١ ص ٢٢ الهمداني بالذال المعجمة نسبة إلى همدان قبيلة باليمن والظاهر أنّه اسم للبلدة الواقعة في ايران وفي جامع الرواة القاسم بن محمد بن علي بن ابراهيم بن محمد الهمداني كان وكيل الناحية هو وأبوه وجدّه وجد أبيه ج ١ ص ١٥٠ .

(٤) رجال الكشي ص ٤٦٧ . بهجة الآمال ج ١ ص ٥٧٦ .

(٥) معجم رجال الحديث ج ١ ص ٢٩٥ .

تنقيح المقال ج ١ ص ٣٣ .

٥- ومنهم عبدالعزيز المهتدي القميّ الاشعري ، وهو من الطبقة السادسة من الرواة ، ووقع في أسناد ست عشرة رواية .  
وروى الكشي حدّثني الفضل بن شاذان قال : حدّثني عبدالعزيز ، وكان خير قميّ في من رأيت ، وكان وكيل الرضا ﷺ .<sup>(١)</sup>  
وفي تهذيب المقال عدّه من وكلاء أبي جعفر الجواد ﷺ<sup>(٢)</sup> ولا منافاة بينهما .

### قبض أبي جعفر الثاني ﷺ للاخماس وإعطائه ﷺ وصلاً لذلك ودعائه للمعطين

وقال الشيخ في كتاب الغيبة في ذكر الوكلاء المدوحين : ومنهم عبدالعزيز بن المهتدي القميّ الاشعري ، خرج فيه عن أبي جعفر ﷺ : « قبضت والحمد لله وقد عرفت الوجوه التي صارت إليك منها ، غفر الله لك ولهم الذنوب ، ورحمنا وإياكم » وخرج فيه « غفر الله لك ذنبك ، ورحمنا وإياك ورضي عنك برضائي عنك » .<sup>(٣)</sup>

٦- ومنهم صفوان بن يحيى ، وقد تقدّم ذكره في ضمن وكلاء أبيه ﷺ .  
٧- يحيى بن أبي عمران الهمداني : روى الصفار في بصائر الدرجات عن محمد بن عيسى قال : حدّثني إبراهيم بن محمد<sup>(٤)</sup> قال : كان أبو جعفر

(١) معجم رجال الحديث ج ١٠ ص ٣٦ .

(٢) تهذيب المقال ج ١ ص ١٣١ .

(٣) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٢١١ .

(٤) قد مضى ذكر إبراهيم بن محمد الهمداني ، وآته رابع الوكلاء لابي جعفر ﷺ على ما ذكرنا .

محمد بن علي عليه السلام كتب إلي كتاباً، وأمرني أن لا أفكّه حتى يموت يحيى بن أبي عمران، وقال فمكث الكتاب عندي سنين، فلما كان اليوم الذي مات فيه يحيى بن أبي عمران فككت الكتاب، فإذا فيه «قم بما كان يقوم به» أو نحو هذا من الأمر قال: وحدثني يحيى واسحاق ابنا سليمان بن داود أن إبراهيم قرأ هذا الكتاب في المقبرة يوم مات يحيى، وكان إبراهيم يقول: كنت لا أخاف الموت ما كان يحيى بن أبي عمران حياً. <sup>(١)</sup> فيظهر منه أنه كان وكيلاً له عليه السلام قبل إبراهيم بن محمد الهمداني.

وبالجملة كان أمر أخذ الاخماس وسائر الوجوه البريّة وصرفها في مصارفها وسائر الأمور المرتبطة بحوزة الشيعة بعد استشهاد الرضا عليه السلام قائماً بالإمام الجواد عليه السلام.

وأما ما جرى على الإمام الجواد فهو بهذا التفصيل: إن المامون بعد أن سمّ الرضا عليه السلام ورجع من خراسان إلى بغداد واستقرّ على عرش الخلافة اقتضت سياسته أن يرفع مكانة الإمام الجواد عليه السلام ويعظم شأنه بين الناس ليدفع عن نفسه تهمة قتل أبيه عليه السلام.

وقال الشيخ في الإرشاد: وكان المامون قد شغف بأبي جعفر عليه السلام لما رأى من فضله مع صغر سنّه، وبلوغه في العلم، والحكمة، والأدب، وكمال العقل ما لم يساوه أحد من مشايخ أهل الزمان.

(١) بصائر الدرجات ج ٦ باب في أن الائمة عليه السلام يعرفون آجال شيعتهم.  
معجم رجال الحديث ج ٢٠ ص ٢٦، تنقيح المقال ج ٣ ص ٣٠٨.



استدعاء المأمون الإمام الجواد عليه السلام

## من المدينة إلى بغداد

فاستدعاه من المدينة مكرماً إلى بغداد، وأظهر له من العناية ما استفزّ بني العبّاس حتّى خافوا أن يعهد إليه كما عهد إلى أبيه من قبل، ولكنّ المأمون استمرّ في كيدته حتّى أراد تزويجه عليه السلام بابنته أم الفضل، وكثر إلحاح بني العبّاس على المأمون على أن يصرفوه عن تزويجه بابنته وعن رفع مقامه، وهو لا يعبا بهم فقالوا له: دعه حتّى يتأدّب فإنّه صبيّ، فاحضر المأمون العلماء والفقهاء لينظروه ويظهر فضله، فظهر له عليه السلام في المناظرات من الفضل ما قطع السنّتهم، فما ظهر من الإمام الجواد عليه السلام في مناظرته مع يحيى بن أكثم وغيره من البراهين الصارمة مسطور في كتب التواريخ، ولكنّ العلويّة والشيعة حيث كانوا يعرفون المأمون ومكانته لا يحتفلون بما يصنع، فعاد الإمام الجواد عليه السلام من بغداد إلى المدينة وبقي فيها ملاذاً ومرجعاً للشيعة، وحافظاً لكيان الإسلام، يسقي المسلمين من علومه، ومعارفه الإلهيّة، ويربيهم بمعالى أخلاقه الزكيّة، ولم يكن في ضيق من أمره، فاستغلّ عليه السلام حيثنّ هذه الفرصة لاداء رسالته فربّى في حجر تربيته الزكيّة عشرات من رجال العلم، والفقه، والتفسير، والحديث مثل أيّوب بن نوح، وكان من الصالحين على حدّ تعبير الكشّي في رجاله، ومن وكلاء الإمامين: الجواد والهادي عليهما السلام وجعفر بن محمد بن يونس الاحول، وجران الخادم القراطيسي، وعليّ بن مهزيار الاهوازي، الموصوف بالوثاقة والجلالة في علم الرجال،

وعلي بن أسباط وكان من أوثق الناس وأصدقهم لهجة على حدّ تعبير الشيخ محمّده في إنقان المقال ، والحسين بن سعيد الاهوازي صاحب الكتب الثلاثين ، وأخيه الحسن ، وشاذان بن الحليل النيسابوري ، ونوح بن شعيب البغدادي ، وأبو يحيى الجرجاني ، وامثالهم من الرواة والمؤلفين الذين استقوا من معارف العلوم الجوادية ، فسمعوا الاحاديث ، وحفظوها ، وألّفوا المؤلفات ونقلوها للأجيال من بعدهم إلى أن توفي المأمون في عام ٢١٨ وبويح لأخيه المعتصم ، فخاف على سلطته وبقاء ملكه من عظمة الإمام عليه السلام في الاعين ومحبة الناس وكان لايزداد كل يوم إلا حنقاً وغيظاً فطلب الإمام إلى بغداد ، ولم يزل هو وجعفر بن المأمون وأعوانهما يدبرون ، ويعملون الحيلة في قتله حتّى استطاعا إغراء زوجة الإمام عليه السلام ، ودفعها على ذلك حتّى وضعت السمّ في العنب<sup>(١)</sup> فمات قتيلاً ، واحتشدت الشيعة على الدار واستخرجوا جنازته مع العيون الباكية ، والسيوف على عواتقهم ، وقد تعاقدوا على الموت لأنّ المعتصم حاول أن يمنعهم عن تشييعه<sup>(٢)</sup>.

وكان ذلك في آخر ذي القعدة سنة ٢٢٠ عشرين ومائتين وهو ابن خمس وعشرين ودفن في مقابر قریش إلى جانب جدّه أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام حيث مشهدهما الآن ملاذ وملجأ للوافدين يستجير بهما الخائفون ويرجو شفاعتهما المذنبون ويتوسّل بهما ذوا الحاجات إلى الله .

انا عائد بك في القيامة لا ائذ      ألقى لديك من النجاة طريقاً

(١) سيرة الأئمة الاثني عشر ج ٢ ص ٤٦٥ .

(٢) تاريخ الشيعة ص ٥٧ .

## عصر الإمام الهادي عليه السلام

قضى الإمام الجواد عليه السلام نجه مسموماً، واستشهد في السبيل الذي استشهد فيه آباؤه عليه السلام وكان ابنه الإمام الهادي عليه السلام حينئذ ابن ست أو ثمان كما جاءت الإمامة أباه وهو ابن سبع فصار مؤمّل الشيعة ومرجعهم ومنهل روّاد العلم ومرتع روّاده، فنهلوا من مشرّعته الصافية كما كان حالهم مع آبائهم الغرّاء عليه السلام، فكان عليه السلام مع هذا السنّ لا يُسال عن شيء إلّا والجواب لديه حاضر، ولا يبتدي في البيان عن مسألة إلّا وأبهر العقول فيما يديه، فانقادت إليه خاضعة شيوخ الفضل والعلم، ورات فيه أنّه الحجّة من الله، والمعصوم عن الرجس، والعالم بكلّ شيء بالعلم والعرفان الإلهي.

وحيث كان التشيع حينئذ منبسطاً في الآفاق كلّ الانبساط، وكان ربّي في حجر التشيع ألوف من رجالات العلم والحديث والفقه والتفسير في البلاد نفروا إليه عليه السلام للتفقه في الدين، واكتساب المعارف الإلهية، واغتنام محاسن الاخلاق، والتقوا حوله ولكنّ الجمع الكثير من الرواة والعلماء يراجعونه عن طريق الكتابة، وذلك لأنّ محدّثي الشيعة الذين كانوا يتدارسون فقه الاثمة عليه السلام ومروياتهم قد انتشروا في طول البلاد وعرضها، وكان لمدينة قم والكوفة النصيب الأكبر من أولئك الرواة، ومن مؤلّفات أصحاب الصادقين عليه السلام ولذا كانوا يسألونه، ويستفتونه في أمور دينهم، وحلول مشاكلهم بالمراسلة والكتابة، هذا مضافاً إلى أنّ السلطات الحاكمة كانت تضيق على الاثمة عليه السلام وتراقب جميع تصرفاتهم وتحركاتهم.

وكان الإمام الهادي عليه السلام يناظر المشككين والملحددين، ويجيب عن أسئلتهم بالأسلوب الهادئ الرصين المدعوم بالحجة والمنطق، ولم يجتمع إليه أحد منهم إلا وخرج مقتنعاً مؤمناً يقول: الله أعلم حيث يجعل رسالته ولكن الإمام الهادي عليه السلام كان في عصر قد استأنف فيه حكام العباسيين عداؤهم للائمة من اهل البيت عليهم السلام والتنكيل بالعلويين، والتضييق على شيعتهم بعد فترات ذاقوا فيها طعم الامن والراحة، وكانت ناصية الحكم يومئذ بيد المتوكل، وهو شديد البغض لعلّي أمير المؤمنين واهل بيته عليهم السلام، وزاد في الطين بلة أنه أحيط بندماء قد اشتهروا بالنصب واليغض لعلّي عليه السلام منهم علي بن الجهم الشاعر الشامي من بني شامه، وعمر بن فرخ الرخجي، وأبو السمط من ولد مروان بن ابي حفصة من موالي بني أمية، وعبد الله بن محمد بن داود الهاشمي المعروف بابن اترجه، وكانوا يخوفونه من العلويين، ويشيرون إليه بإبعادهم والإعراض عنهم والإساءة إليهم... فكان التضييق على العلويين، وتشديد الامر على الشيعة من شيمته حتى فعل بقبر الحسين سيد الشهداء عليه السلام ما فعل من الهدم، والحرق، والبذر، والسقي، ومنع الناس من زيارته عليه السلام، وكان معروفاً بالنصب - وقد ذكرنا بعض أفعاله في فصل حكومة العباسيين - وفي ذلك يقول ابن السكيت وقيل هي للبسامي:

تالله إن كانت أمية قد أتت      قتل ابن بنت نبيها مظلوماً  
فلقد أتته بنو أبيه بمثله      فغدا لعمرك قبره مهدوماً  
اسفوا على الأيكونوا شاركوا      في قتله فتتبعوه رميماً

وقال المتوكل يوماً لابن السكيت أبي يوسف يعقوب بن إسحاق الاهوازي حامل لواء علم العربية والادب، وعظيم من عظماء الشيعة، ومن خواص الإمامين الهمامين: الجواد والهادي عليهم السلام: أيهما أحب إليك ابناي

هذان أي المعتز والمؤيد أم الحسن والحسين؟ فقال ابن السكيت: واللّه إن قبراً خادم عليّ بن أبي طالب خير منك ومن ابنك. فقال المتوكل للاتراك: سلّوا لسانه من فقهه ففعلوا فمات.<sup>(١)</sup>

### استقدام المتوكل الإمام الهادي عليه السلام إلى سامراء ليكون تحت مراقبته

وكان يبلغ الاخبار إلى المتوكل فيزداد حقه على الإمام الهادي عليه السلام يوماً فيوماً، فاستقدمه من المدينة إلى سامراء ليكون جميع أفعاله وتحركاته وأفعال الشيعة وتحركاتهم تحت مراقبته.

وفي التذكرة لسبط ابن الجوزي: قال علماء السير: وإنما اشخصه المتوكل من مدينة الرسول عليه السلام إلى بغداد لأنّ المتوكل كان يبغض علياً وذريته، فبلغه مقام عليّ - الهادي عليه السلام - بالمدينة وميل الناس إليه، فخاف منه، فدعى يحيى بن هرثمة، وقال: اذهب إلى المدينة، وانظر في حاله وأشخصه إلينا، قال يحيى: فذهبت إلى المدينة فلما دخلتها ضجّ أهلها ضجيجاً عظيماً ما سمع الناس بمثله خوفاً على عليّ الهادي عليه السلام وقامت الدنيا على ساق؛

(١) الكنى واللقاب ج ١ ص ٣٠٩. ومن الغريب أنّ الحديث القمّي بعد نقله هذا في الكتاب المذكور قال: «ومن الغريب أنّه وقع فيما حدّثه من عثرات اللسان بقوله قبل ذلك ببسیر:

يصاب الفنى من عشرة بلسانه وليس يصاب المرؤ من عشرة الرجل»

إذ من المعلوم أنّ هذا القول من ابن السكيت ليس عشرة بل هو جهاد وأي جهاد وقد تعلّمه من مكتب أمير المؤمنين عليه السلام حيث قال وأفضل من ذلك كلمة عدل عند إمام جائر فرضوان الله عليه.

لأنه عليه السلام كان محسناً إليهم، ملازماً للمسجد، لم يكن عنده ميل إلى الدنيا، قال يحيى: فجعلت أسكتهم، وأحلف لهم إنّي لم أوامر فيه بمكروه وأنه لا بأس عليه، ثم فتشت منزله فلم أجد فيه إلا مصاحف وادعية، وكتب العلم، فعظم في عيني، وتوليت خدمته بنفسي، واحسنت عشرته. <sup>(١)</sup>

### صُدور معجزتين من الإمام الهادي عليه السلام في طريق سامراء

وروى في مدينة المعاجز، عن ثاقب المناقب وخراج الراوندي، عن يحيى بن هرثمة قال: دعاني المتوكل فقال لي: اختر ثلاثمائة رجل ممن تريد، واخرجوا إلى الكوفة فخلّفوا أثقالكم فيها، واخرجوا على طريق البادية إلى المدينة، واحضروا عليّ بن محمّد بن الرضا عليه السلام إلى عندي معظماً مكرماً مبجلاً، ففعلت وخرجنا، وكان من أصحابي قائد من الشراة، وكاتب يتشيع وأنا على مذهب الحشوية، وكان ذلك الشاري، يناظر الكاتب، وكنت استريح إلى مناظرتهم لقطع الطريق فلما انتصف المسافة قال الشاري للكاتب: أليس من قول صاحبكم عليّ بن أبي طالب عليه السلام: إنّه ليس من الأرض بقعة إلا وهي قبر، أو سيكون قبراً، فانظر إلى هذه البرية أين من يموت في هذه البرية العظيمة حتّى تمتلئ قبوراً وتضاحكا ساعة من كلام الشيعي إذ انخذل الكاتب في أيدينا قال: ثم سرنا حتّى دخلنا المدينة فقصدت باب أبي الحسن عليّ بن محمّد عليه السلام، فدخلت عليه فقرأ الكتاب من المتوكل فقال «انزلوا وليس من جهتي خلاف» قال: فلما صرت إليه من الغد وكنا في غموز أشد ما يكون من الحرّ فإذا بين يديه خياط وهو يقطع من ثياب

(١) تذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي ص ١٥٩-١٦٠.

غلاظ له الخفّاتين ولغلماناه، ثُمَّ قَالَ لِلْخِيَّاطِ «اجْمَعْ عَلَيْهِمَا جَمَاعَةً مِنَ الْخِيَّاطِينَ، وَاعْمِدْ إِلَى الْفِرَاقِ مِنْهَا يَوْمَكَ هَذَا وَبَكِّرْ بِهَا إِلَيَّ فِي مِثْلِ هَذَا الْوَقْتِ»، ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ وَقَالَ «يَا يَحْيَى اقْضُوا وَطَرَكُم مِّنَ الْمَدِينَةِ فِي هَذَا الْيَوْمِ، وَاعْمِدْ عَلَى الرَّحِيلِ غَدًا فِي هَذَا الْوَقْتِ» قَالَ فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ وَأَنَا مُتَعَجِّبٌ مِنَ الْخَفَّاتَيْنِ، وَأَقُولُ فِي نَفْسِي نَحْنُ فِي تَمُوزَ وَحَرِّ الْحِجَازِ وَبَيْنَنَا وَالْعِرَاقَ مَسِيرُ عَشْرَةِ أَيَّامٍ فَمَا يَصْنَعُ بِهِذِهِ الثِّيَابِ، ثُمَّ قُلْتُ فِي نَفْسِي: هَذَا رَجُلٌ لَمْ يَسَافِرْ وَهُوَ يَقْدِرُ أَنْ كُلَّ سَفَرٍ يَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى مِثْلِ هَذِهِ الثِّيَابِ، وَاتَّعَجَّبْتُ مِنَ الرَّافِضَةِ حَيْثُ يَقُولُونَ بِإِمَامَةِ هَذَا مَعَ فَهْمِهِ! فَعَدْتُ إِلَيْهِ فِي الْغَدِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ فِإِذَا الثِّيَابُ قَدْ أَحْضَرْتُ فَقَالَ عليه السلام لَغُلْمَانِهِ «ارْحَلُوا وَخُذُوا مِنَ اللَّبَائِدِ وَالْبِرَانِسِ» فَخَرَجْتُ وَأَنَا اسْتَصْغَرُ فَهْمَهُ، فَسَرْنَا حَتَّى صَرْنَا إِلَى مَوْضِعِ الْمُنَاطَرَةِ فِي الْقُبُورِ. ارْتَفَعَتْ سَحَابَةٌ، وَاسْوَدَّتْ، وَارْعَدَتْ وَابْرَقَتْ حَتَّى إِذَا صَارَتْ عَلَى رُؤُوسِنَا أَرْسَلَتْ عَلَيْنَا بَرْدًا مِثْلَ الصَّخُورِ وَقَدْ شَدَّ عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى غُلْمَانِهِ الْخَفَّاتَيْنِ، وَلَبَسُوا اللَّبَائِدَ وَالْبِرَانِسَ، وَقَالَ لَغُلْمَانِهِ «ادْفَعُوا إِلَيَّ يَحْيَى لِبَادَةً وَإِلَى الْكَاتِبِ بَرْنَسًا» وَتَجَمَّعْنَا وَالْبَرْدُ يَأْخُذُنَا حَتَّى قَتَلَ مِنْ أَصْحَابِي ثَمَانِينَ رَجُلًا، وَزَالَتِ السَّحَابَةُ، وَرَجَعَ الْحَرُّ كَمَا كَانَ، فَقَالَ «يَا يَحْيَى أَوْمَرُ مِنْ بَقِيٍّ مِنْ أَصْحَابِكَ لِيُدْفَنَ مِنْ قَدَمَاتِ مِنْ أَصْحَابِكَ» ثُمَّ قَالَ عليه السلام «هَكَذَا يَمْلَأُ اللَّهُ الْبَرِيَّةَ قُبُورًا» قَالَ يَحْيَى: فَرَمِيتُ نَفْسِي عَنْ دَابَّتِي، وَعَدَوْتُ، فَقَبَّلْتُ رِكَابَهُ وَرَجُلَهُ، وَقُلْتُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنْتُمْ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَكُنْتُ كَافِرًا وَأَنْتَ الْآنَ صَرْتَ مُسْلِمًا قَدْ اسْلَمْتَ عَلَى يَدَيْكَ يَا مُوَلَايَ قَالَ يَحْيَى: تَشَيَّعْتَ وَلَزِمْتَ خِدْمَتَهُ إِلَى أَنْ مَضَى.

وَعَنْ كَشْفِ الْغَمَّةِ أَنَّ يَحْيَى بْنَ هُرْثُمَةَ عَلَى مَذْهَبِ الْحَشَوِيَّةِ فَلَمَّا رَأَى مُعْجَزَاتِ مِنَ الْهَادِي عليه السلام قَالَ: فَرَمِيتُ نَفْسِي مِنْ دَابَّتِي، فَقَبَّلْتُ رَجُلَهُ

وركابه، وقلت: انا اشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وأنكم خلفاء الله في أرضه، فقد كنت كافراً وقد أسلمت الآن على يدك يا مولاي، قال يحيى: تشيعت ولزمت خدمته حتى مضى.<sup>(١)</sup>

### الهجوم على دار الإمام الهادي عليه السلام

ودخل الإمام الهادي عليه السلام سامراء عام ٢٣٦ ويتعاهده المتوكل بالاذى والسوء وحيث وجد أعداء آل محمد صلوات الله عليهم انحراف المتوكل عنهم عليه السلام جعلوا ذلك وسيلة للإساءة إلى الإمام عليه السلام، فكانوا يسعون به إلى المتوكل، ويخبرونه أنّ في منزله سلاحاً وكتباً وغيرها من شيعة، فكان يوجه إلى الإمام عليه السلام ليلاً من يهجم على داره فيدخلون ويجدون في بيت وحده مشتغلاً بالعبادة ولا بساط في البيت، فيأخذونه، ويحملونه إلى المتوكل، وقد وقع ذلك مراراً.

### يريدون ليطفؤوا نور الله بأفواههم

قال الشيخ المفيد رحمه الله في الإرشاد والطبرسي في اعلام الورى نقلاً عن أبي الطيّب يعقوب بن ياسر كان المتوكل يقول: وَيَحْكُمُ قَدِ اعْيَانِي أَمْرُ ابْنِ الرِّضَا<sup>(٢)</sup>، وجهدت أن يشرب معي وأن ينادمني فامتنع، وجهدت أن أجد فرصة في هذا المعنى فلم أجدها فقال له بعض من حضر: إن لم تجد من

(١) تنقيح المقال ج ٣ ص ٢٢٢.

(٢) ابن الرضا كان يطلق على الإمام الهادي عليه السلام.



ابن الرضا ما تريده من هذه الحال فهذا اخوه موسى قصاف عزاف<sup>(١)</sup> ياكل ويشرب، ويعشق، ويتخالع، فاحضره، واشهره فإن الخبر يشيع عن ابن الرضا بذلك فلا يفرق الناس بينه وبين اخيه، ومن عرفه اتهم اخاه بمثل فعالة فقال: اكتبوا يا شخصه مكرماً، فأشخص مكرماً، فتقدم المتوكل ان يلقاه جميع بني هاشم والقواد وسائر الناس وعمل على أنه إذا وافى أقطعه قطيعة، وبني له فيها وحوك إليها الخمارين والقيان<sup>(٢)</sup>، وتقدم بصلته وبره، وافرد له منزلاً سريراً<sup>(٣)</sup> يصلح أن يزوره هو فيه، فلما وافى موسى تلقاه ابو الحسن عليه السلام في قطرة وصيف وهو موضع يتلقى فيه القادمون، فسلم عليه، ووافاه حقه، ثم قال له «إن هذا الرجل قد أحضرك ليهتكك ويضع منك، فلا تفر له أنك شربت نبذاً قط واثق الله يا أخي ان ترتكب محظوراً» فقال له موسى: وإنما دعاني لهذا فما حيلتي؟ قال عليه السلام «فلا تضع من قدرك، ولا تعص ربك، ولا تفعل ما يشينك، فما غرضه إلا هتكك» فأبى عليه موسى، فكرر عليه ابو الحسن عليه السلام القول والوعظ، وهو مقيم على خلافه فلما رأى أنه لا يجيب قال «أما إن المجلس الذي تريد الاجتماع معه عليه لا تجتمع عليه أنت وهو أبداً» قال: فاقام موسى ثلاث سنين يكر كل يوم إلى باب المتوكل فيقال له: قد تشاغل اليوم فيروح، ويكر فيقال له: قد سكر فيبكر، فيقال له: قد شرب دواء، فما زال على هذا ثلاث سنين حتى قتل المتوكل، ولم يجتمع معه على شراب.<sup>(٤)</sup>

(١) اي لا عب ولاه.

(٢) القيان جمع قينة بكر القاف: الجواري المغنيات.

(٣) سريراً اي علياً.

(٤) إرشاد المفيد ص ٣١٢.

وبالجملّة كان الإمام مثل آبائه عليهم السلام يتحمّل كلّ أنواع العسف، والجور، والتشريد في سبيل إحياء القيم والمبادئ الدينيّة، ونشر المعارف والاحكام الإسلاميّة وتربية رجال العلم والفضيلة.

وعلى رغم هذه التضيقات من الطواغيت كان صوت التشيع في هذا العصر جهورياً، وكانت الرواة والعلماء المعتنقين بمبادئ أهل البيت عليهم السلام، المشتغلين بنشر معارفهم، المتفرّقين في النواحي والبلاد جمعاً كثيراً، وكثرت التآليف منهم في كلّ فن من العلوم الإسلاميّة، وكان قد علا ذكر أهل البيت عليهم السلام، وظهر حقانيتهم، وكان تحنّ قلوب الناس إلى أئمة أهل البيت عليهم السلام ويظهرون تنفّرهم وبغضهم لاعداء أهل البيت عليهم السلام، وكان يهجو الشعراء مثل دعلب وغيره المتوكّل، ويكتب أهل بغداد شتمه على الحيطان.<sup>(١)</sup>

ويكفي شاهداً على ذلك الكلمات التي وقعت في الزيارات المرويّة عن الإمام الهادي عليه السلام.

ففي الكافي عن أبي الحسن الثالث عليه السلام - في باب ما يقال عند قبر أمير المؤمنين عليه السلام -: السلام عليك يا وليّ الله، أنت أوّل مظلوم، وأوّل من غصب حقّه صبرت واحتسبت حتّى أتاك اليقين.<sup>(٢)</sup> والزيارة الجامعة الكبيرة بمضمونها العالي - وقال العلامة المجلسي بعد ذكرها وشرح بعض عباراتها: أصبح الزيارات سنداً، وأفصحها لفظاً، وأبلغها معناً، وأعلاها شأنًا.<sup>(٣)</sup> قد صدرت عن الإمام الهادي عليه السلام، والظاهر أنّ التعبير بمثل هذه العبارات

(١) تاريخ الشيعة ص ٥٩.

(٢) الكافي ج ٤ ص ٥٦٩.

(٣) بحار الانوار ج ٩٩ ص ١٤٤ طبع بيروت.

الواقعة فيها في حق أهل البيت عليه السلام ومعرفة الناس إياهم عليه السلام إلى هذا الحد لم يكن واقعاً قبل ذلك العصر.

### الإمام الهادي عليه السلام ومسألة الخمس

ومن جملة المسائل التي كان يهتم بها الإمام الهادي عليه السلام مثل آياته عليه السلام - وكان يبينها بجميع جهاتها ويسألونه ويجب عنها وينصب الوكلاء لها - هي مسألة الخمس التي وقع الانحراف فيها في مدرسة الخلفاء من جهة قولهم باختصاص معنى آية الخمس<sup>(١)</sup> بالغنائم الحربية - مع كون معناها لغة وعرفاً كما أسلفنا البحث عنها عاملاً - ومن جهة قولهم بعدم سهم لله في الخمس ، وإنما ذكر اسمه تعالى في الآية تبركاً ، ومن لحاظ قولهم بسقوط سهم النبي عليه السلام بوفاته وسقوط سهم ذي القربى أيضاً بوفاته عليه السلام ، وإن المراد من اليتامى ، والمساكين ، وأبناء السبيل يتامى المسلمين ومساكينهم وأبناء سبيلهم .

ففي التهذيب عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي الحسن عليه السلام<sup>(٢)</sup> وسئل عن قول الله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ وَكَلِّرَسُولٍ وَكَلِّزِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ﴾ فقيل له عليه السلام : فما كان لله ، فلمن هو ؟ قال «للسول ، وما كان للرسول فهو للإمام»<sup>(٣)</sup>.

(١) الآية ٤١ من سورة الانفال .

(٢) المراد منه أبو الحسن الثالث عليه السلام . وأحمد بن محمد بن أبي نصر إنما يروي عنه لا عن

أبي الحسن الثاني عليه السلام .

(٣) التهذيب ج ٤ ص ١٢٦ . والآية ٤١ من سورة الانفال .

وفيه أيضاً عن علي بن مهزيار قال، قال لي أبو علي بن راشد قلت له: <sup>(١)</sup> «أمرني بالقيام بأمرك وأخذ حقك، فاعملت مواليك بذلك، فقال لي بعضهم: وأي شيء حقه فلم أدر ما أجيبه؟ فقال «يجب عليهم الخمس» فقلت ففي أي شيء؟ فقال «في امتعتهم وصنائعهم [ضياعهم: خل]» قلت: والتاجر عليه، والصانع بيده فقال «إذا أمكنهم بعد مؤنتهم» <sup>(٢)</sup>.

وفي التهذيب أيضاً عن علي بن مهزيار، عن علي بن محمد بن شجاع النيسابوري، أنه سأل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن رجل أصاب من ضيعته من الحنطة مائة كراً يزكي فأخذ منه العشر عشرة أكرار، وذهب منه بسبب عمارة الضيعة ثلاثون كراً وبقي في يده ستون كراً ما الذي يجب لك من ذلك، وهل يجب لأصحابه من ذلك عليه شيء؟ فوقع «لي منه الخمس مما يفضل من مؤنته» <sup>(٣)</sup>.

وروى الصدوق بإسناده عن علي بن راشد قال، قلت لأبي الحسن الثالث عليه السلام: إنا نؤتي بالشيء فيقال: هذا كان لأبي جعفر عليه السلام عندنا فكيف نصنع؟ فقال «ما كان لأبي بسبب الإمامة فهو لي، وما كان غير ذلك فهو ميراث على كتاب الله وسنة نبيه» <sup>(٤)</sup>.

(١) المرجع للضمير أبو الحسن الثالث عليه السلام وكان أبو علي بن راشد وكلياً له وسياتي ذكره.

(٢) التهذيب ج ٤ ص ١٢٣.

الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨.

(٣) التهذيب ج ٤ ص ١٦.

الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨.

(٤) الفقيه ج ٢ ص ٢٣.

الوسائل ج ٦ ص ٣٧٤.

## نصب الوكلاء من جانب الإمام الهادي عليه السلام في البلاد لاخذ الاخماس

وأما الوكلاء الذين نصبهم الإمام الهادي عليه السلام في البلاد والنواحي للإجابة عن المسائل الشرعية، وإعانة المحتاجين، وأخذ الاخماس فهم جمع كثير ونحن نذكر عدة منهم:

### ١- أيوب بن نوح بن درّاج النخعي

وهو من أجلاء الطبقة السادسة من الرواة، ومن المؤلفين، وقد وقع في أسناد ٢٥١ رواية. <sup>(١)</sup>

وقال الشيخ: له كتاب وروايات ومسائل عن أبي الحسن الثالث عليه السلام. <sup>(٢)</sup>

وقال النجاشي: أيوب بن نوح بن درّاج النخعي أبو الحسين كان وكيلاً لأبي الحسن وأبي محمد عليهما السلام عظيم المنزلة عندهما، ماموناً، وكان شديد الورع، كثير العبادة، ثقة في رواياته، وأبوه نوح بن درّاج كان قاضياً بالكوفة، وكان صحيح الاعتقاد، وأخوه جميل بن درّاج. <sup>(٣)</sup>

وقال الكشي: إنّه كان من الصالحين، ومات ولم يخلف إلا مقدار مائة وخمسين ديناراً وكان عند الناس أنّ عنده مالا كثيراً لأنّه كان وكيلاً لهم. <sup>(٤)</sup>

(١) معجم رجال الحديث ج ٣ ص ٢٦٢.

(٢) فهرست الشيخ ص ٥٩.

(٣) فهرست النجاشي ص ٧٤.

(٤) رجال الكشي ص ٤٦٦.

وقال الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة بعد عدّه من الممدوحين، عن عمرو بن سعيد المدائني عن أبي الحسن العسكري عليه السلام أنّه قال له «إن أحببت أن تنظر إلى رجل من أهل الجنة فانظر إلى هذا» يعني أيوب بن نوح.<sup>(١)</sup>

٢- أبو عليّ بن راشد

واسمه الحسن، وهو أيضاً من الرواة الثقات، ومن الطبقة السادسة وقع اسمه بعنوان الحسن بن راشد في ١٢٣ مورداً<sup>(٢)</sup> وبعنوان أبي عليّ بن راشد في ٣٣ مورداً.<sup>(٣)</sup>

وفي جامع الرواة عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى: نسخة الكتاب الذي كتبه الإمام الهادي عليه السلام مع أبي عليّ بن راشد إلى جماعة الموالين الذين هم ببغداد، المقيمين بها، والمدائن، والسواد، وما يليها وهي هذه:

«أحمد الله إليكم ما أنا عليه من عافيته، وحسن عائدته، وأصلي على النبي وآله أفضل صلواته، وأكمل رحمته، وإنّي أقمت أبا عليّ بن راشد مقام الحسين بن عبد ربّه، ومن كان قبله من وكلائي، وصار في منزلته عندي، ووليتّه ما كان يتولاه غيره من وكلائي قبلكم لبعض حقّي، وارتضيته لكم، وقدمته في ذلك، وهو أهله وموضعه، فصبروا رحمكم الله إلى الدفع إليه ذلك وإليّ، ولا تجعلوا له على أنفسكم غلّة، فعليكم بالخروج من ذلك، والتسرّع إلى طاعة الله، وتحليل أموالكم، والحقن لدمائكم، وتعاونوا على البرّ والتقوى، واتقوا الله، لعلكم ترحمون، واعتصموا بحبل الله جميعاً، ولا تموتوا إلا وأنتم مسلمون، فقد أوجبت في طاعته طاعتي والخروج إلى

(١) كتاب الغيبة للشيخ الطوسي ص ٢١٢.

جامع الرواة ج ١ ص ١١٣.

(٢) معجم رجال الحديث ج ٤ ص ٣٢٠.

(٣) معجم رجال الحديث ج ٢١ ص ٢٤٨.

عصيانه عصياني، فالزموا الطريق يا جركم الله ويزدكم الله من فضله فإن الله بما عنده واسع كريم، متطول على عباده رحيم، نحن وأنتم في ودعة الله وحفظه، وكتبته بخطي والحمد لله كثيراً.

وفيه أيضاً كتاب رواه محمد بن عيسى اليقطيني قال: كتب ﷺ -أي الإمام الهادي- إلى علي بن بلال في سنة اثنتين وثلاثين ومائتين

«بسم الله الرحمن الرحيم أحمد الله إليك، وأشكر طوله وعوده، وأصلي على محمد النبي وآله صلوات الله ورحمته عليهم، ثم إني أقمت أبا علي مقام الحسين بن عبد ربه، وأثمنت على ذلك بالمعرفة بما عنده الذي لا يقدره أحد، وقد أعلم أنك شيخ ناحيتك، فأحببت إفرادك، وإكرامك بالكتاب بذلك فعليك بالطاعة له، والتسليم إليه جميع الحق قبلك، وأن تحضر موالي على ذلك، وتعرفهم من ذلك ما يصير سبباً إلى عونهم وكفايتهم فذلك موفور، وتوفير علينا، ومحسوب لدينا، ولك به جزاء من الله، وأجر؛ فإن الله يعطي من يشاء ذا الإعطاء والجزاء برحمته وانت في ودعة الله، وكتبته بخطي وأحمد الله كثيراً».

ويظهر من كتاب آخر للإمام الهادي ﷺ إلى الحسين بن عبد ربه أنه ﷺ لم يقصد من كتابه عزل الحسين بن عبد ربه بل كان حدّ ﷺ ناحية وكالته، وضمّ قسماً منها إلى ما وكله فيه أبا علي بن راشد: والكتاب هذا:

«وأنا أمرك يا أيوب بن نوح أن تقطع الإكثار بينك وبين أبي علي، وأن يلزم كل واحد منكما ما وكل به وأمر بالقيام فيه بأمر ناحيته فإنكم إذا انتهيتما إلى كل ما أمرتم به استغفنتما بذلك عن معاودتي، وأمرنا أبا علي بمثل ما أمرك به يا أيوب أن لا تقبل من أحد من أهل بغداد، والمدائن شيئاً يحملونه ولا تلي لهم استيذاناً علي، ومر من أعطاك بشيء من غير أهل ناحيتك أن يصيره إلى

الموكل بناحيته، وأمرك يا أبا علي في ذلك بمثل ما أمرت به أيوب وليقبل كل واحد منكما ما أمرته.<sup>(١)</sup>

٣- علي بن جعفر الهماني<sup>(٢)</sup>

عده الشيخ في رجاله تارة من أصحاب الهادي ﷺ بقوله: علي بن جعفر وكيل ثقة<sup>(٣)</sup> وأخرى من أصحاب العسكري ﷺ قائلاً: علي بن جعفر قيم لابي الحسن ثقة.<sup>(٤)</sup>

وقال في الغيبة: ومنهم -أي من السفراء المدوحين- علي بن جعفر الهماني، وكان فاضلاً مرضياً من وكلاء أبي الحسن وأبي محمد ﷺ.<sup>(٥)</sup>

وقال الكشي في ترجمته كان علي بن جعفر وكيلاً لابي الحسن ﷺ، وكان رجلاً من أهل هميّنيا (هميشا) قرية من قرى سواد بغداد فسمي به إلى المتوكل فحبسه، فطال حبسه، واحتال من قبل عبد الله خاقان (وهو وزير المتوكل) بمال ضمنه عنه بثلاثة آلاف دينار فكلمه عبد الله، فعرض جامعه على المتوكل، فقال: يا عبد الله لو شككت فيك لقلت إنك رافضي. هذا وكيل فلان وأنا عازم على قتله فتأدى الخبر إلى علي بن جعفر فكتب إلى أبي الحسن ﷺ يا سيدي الله الله في، فقد والله خفت أن أرتاب فوقع ﷺ في رقعة «أما إذا بلغ بك الأمر ما أرى فساقد الله فيك»، وكان هذا في ليلة الجمعة فأصبح المتوكل محموراً فازدادت علته حتى صرخ عليه

(١) جامع الرواة ج ٢ ص ٤٠٤-٤٠٣.

ونقل الكتاب الثاني الشيخ في الغيبة ص ٢١٢.

(٢) منسوب إلى همانية وهي كملانية بلدة ببغداد.

(٣) رجال الشيخ ص ٤١٨.

(٤) رجال الشيخ ص ٤٣٢.

(٥) كتاب الغيبة للشيخ ص ٢١٢.



يوم الاثنين فامر بتخلية كلّ محبوس عرض عليه اسمه حتّى ذكر هو عليّ بن جعفر فقال لعبد الله: لِمَ لم تعرض على امره؟ فقال: لا أعود إلى ذكره أبداً. قال: خلّ سبيله الساعة وسله أن يجعلني في حلّ فخلّى سبيله، وصار إلى مكة بامر أبي الحسن ﷺ فجاور بها وبرئ المتوكّل من علته. <sup>(١)</sup>

٣- الحسن بن راشد :

يكنّى أبا عليّ وقال الشيخ الطوسي في رجاله: إنّه من أصحاب الهادي ﷺ وعده الشيخ المفيد في رسالته العددية من الفقهاء الاعلام والرؤساء المأخوذ عنهم الحلال والحرام الذين لا يطعن عليهم بشيء. <sup>(٢)</sup>

وذكره الشيخ في كتاب الغيبة في فصل ذكر طرف من اخبار السفراء في جملة المدوحين من وكلاء الائمة أو المتولينّ لأمرهم ﷺ قال :

ومنهم أبو عليّ بن راشد، اخبرني ابن أبي جيد عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصفار عن محمد بن عيسى قال كتب أبو الحسن العسكري ﷺ إلى الموالي ببغداد والمدائن والسواد وما يليها قد أقمّت أبا عليّ بن راشد مقام عليّ بن الحسين بن عبد ربّه ومن قبله من وكلائه وقد أوجبت في طاعته طاعتي وفي عصيانه الخروج إلى عصياني وكتبت بخطي. <sup>(٣)</sup>

محمد بن مسعود قال : حدّثني محمد بن نصير قال : حدّثني أحمد بن محمد بن عيسى ، قال : نسخت الكتاب مع ابن راشد إلى جماعة الموالي الذين هم ببغداد، المقيمين بها والمدائن والسواد وما يليها، أحمد الله إليكم

(١) رجال الكشي ص ٥٠٣ .

تنقيح المقال ج ٢ ص ٢٧٢ .

(٢) معجم رجال الحديث ج ٤ ص ٣٢٤ .

(٣) معجم رجال الحديث ج ٤ ص ٣٢٤ .

أنا عليه من عافية، وأصلي على نبيه وآله أفضل صلاته وأكمل رحمته، وأني أقمت أبا علي بن راشد مقام علي بن الحسين بن عبد ربه، ومن كان قبله من وكلائي، ووليته ما كان يتولاه غيره من وكلائي قبلكم، ليقبض حقّي، وارْتَضَيْتُ لَكُمْ، وقَدَّمْتُهُ على غيره في ذلك، وهو أهله وموضعه، فصبروا رحمكم الله إلى الدفع إليه ذلك وإليّ، وإن لا تجعلوا له على أنفسكم علة، فعليكم بالخروج عن ذلك والتسرّع إلى طاعة الله، وتحليل أموالكم، والحقن لدمائكم، وتعاونوا على البرّ والتقوى، واتقوا الله لعلكم ترحمون، واعتصموا بحبل الله جميعاً، ولا تفرقوا، إنا وأنتم مسلمون<sup>(١)</sup>.

#### ٤- أحمد بن محمد الكوفي العاصمي :

وهو من أجلاء المحدثين، ومن جملة مشايخ ثقة المحدثين الشيخ الأجلّ الكليني، ومن ثقات الطبقة الثامنة، قال النجاشي: أحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة، أبو عبد الله، وهو ابن أخي أبي الحسن علي بن عاصم المحدث يقال له: العاصمي، كان ثقة في الحديث، سالماً، خيراً، أصله كوفي، وسكن بغداد روى عن الشيوخ الكوفيين، له كتب، منها كتاب النجوم، وكتاب مواليد الأئمة ﷺ<sup>(٢)</sup>.

في كمال الدين عدّ العاصمي مَن رأى القائم ﷺ ووقف على معجزاته، وكان من الوكلاء، وكان وكيل الكوفة<sup>(٣)</sup>.

(١) معجم رجال الحديث ج ٤ ص ٣٢٥.

(٢) معجم رجال الحديث ج ٢ ص ٤٦٢.

خلاصة المقال ص ١٦ فهرس النجاشي ص ٦٨.

(٣) معجم رجال الحديث ج ١٣ ص ١٨٢.

٥ - عثمان بن سعيد العمري: <sup>(١)</sup>

يكنى ابا عمرو السمان، ويقال له الزيأت ايضاً، له منزلة جلييلة؛ لكونه  
وكيلاً للإمام عليه السلام وابنه الإمام الحسن العسكري وابنه صاحب الزمان عليه السلام،  
وكان يتجرّ في السمن تغطية على الامر. <sup>(٢)</sup>

ذكره الشيخ الطوسي في السفراء المدوحين، وأثنى عليه، وروى  
عدة روايات في مدحه وجلالته.

منها : ما رواه عن جماعة عن أبي محمد هارون بن موسى، عن  
أبي علي محمد بن همام الإسكافي، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري  
قال: حدثنا أحمد بن إسحاق بن سعد القمي قال: دخلت على أبي الحسن  
علي بن محمد صلوات الله عليهما في يوم من الأيام، فقلت: يا سيدي أنا  
أغيب وأشهد ولا يتهم لي الوصول إليك إذا شهدت في كل وقت، فقول من  
نقبل، وأمر من نمتثل؟ فقال لي صلوات الله عليه «هذا أبو عمرو،  
الثقة الأمين، ما قاله لكم فعني بقوله، وما أذاه إليكم فعني يؤذيه» فلما مضى  
أبو الحسن عليه السلام وصلت إلى أبي محمد ابنه الحسن العسكري عليه السلام ذات يوم،  
فقلت له عليه السلام مثل قوله لابيه فقال لي «هذا أبو عمرو الثقة الأمين ثقة الماضي  
وثقتي في الحياة والمات فما قاله لكم فعني بقوله وما أذى إليكم فعني  
يؤذيه». <sup>(٣)</sup>

قال أبو محمد هارون، قال أبو علي، قال أبو العباس الحميري: فكنا

(١) بفتح العين.

(٢) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٣٥٤.

(٣) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٣٥٤.

معجم رجال الحديث ج ١١ ص ١١٢.

كثيراً ما نتذاكر هذا القول ونتواصف جلاله محلّ أبي عمرو<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة: وكان الشيعة إذا حملوا إلى أبي محمد عليه السلام ما يجب عليهم حمله من الاموال انفذوا إلى أبي عمرو، فيجعله في جراب السمن وزقاقه، ويحمّله إلى أبي محمد عليه السلام تقيّة وخوفاً<sup>(٢)</sup>.

وبالجمله هو أوّل من عدّه الشيخ في كتاب الغيبة من السفراء الممدوحين<sup>(٣)</sup>.

ويظهر من كثرة تعداد الوكلاء، وكثرة الاموال التي كانت تحمل إليهم وكثرة المناطق والبلد التي كانت تراجع إليهم انبساط التشيع في ذلك العصر في مستوى وسيع ومن المعلوم أنّ هذه الاموال المحمولة إليهم بعنوان حقوق أهل البيت عليه السلام، لم يكن إلا من باب الاخماس، ولم يكن إلا أخماس أرباح مكاسبهم.

استشهاد الإمام الهادي عليه السلام وانبساط التشيع في البلاد

وما زال الإمام الهادي عليه السلام مقيماً في سامراء إلى أن استشهد مسموماً بسمّ المعتزّ العباسي عام ٢٥٤، فكانت مدّة إقامته ١٨ عاماً، وكان أكثر أيامه سجين الدار، وتحت مراقبة الجلاوزة، ولكنه كان في عصره عليه السلام صوت التشيع جهيراً، وكان العلماء يباحثون ويناضلون، وينظرون بما في أيديهم من الدلائل والمعارف التي وصلت إليهم من العلماء والمحدثين البارعين الذين تخرّجوا من الجامعات العلمية التي امتدّت جذورها إلى أوائل أعصار الصادقين عليه السلام، وكثرت التآليف في عصره عليه السلام في كلّ علم، واتّسعت في الحديث، والفقه، والكلام خاصّة.

(١) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٣٥٥.

(٢) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٣٥٤.

(٣) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٣٥٣.

## عصر الإمام أبي محمد العسكري عليه السلام

وكان الإمام، أبو محمد العسكري عليه السلام جاء من المدينة مع أبيه الهادي عليه السلام يوم استقدمه المتوكل، وما زال مع أبيه إلى أن ارتحل أبوه إلى الرفيق الأعلى، وبقي هو بعده مدة إمامته في سامراء تحت مراقبة جلاوزة العباسيين، وقضى أيام حياته فيها في ضيق وأذى شديد، فكان عليه السلام شريك أبيه الهادي عليه السلام فيما أصابه، وكان حال العباسيين معه من الإساءة والتضييق عليه والسجن كحالهم مع أبيه.

وكان يومئذ في سامراء وما جاورها من الشيعة عدد كثير لا يستهان به، وفي بغداد خلق كثير، وكانت المدائن يومئذ عامرة وللتشييع فيها القدح المملئ، وكانت من أكبر مدن الشيعة في الولاء، وكان التشيع قد انبسط في أكثر مدن إيران والعراق، وأصبحت قم عاصمة كبرى من عواصم العلم الشيعة، وفيها من الرواة ما لا عد له، ومن المؤلفين في الحديث وفنون العلم جم غفير، وكانت الشيعة تأخذ عنه عليه السلام معالم الدين ومعارفه، وكان جل استفاداتهم منه عليه السلام بتوسط رجال معدودين من قوامه، وبالمكاتبة.

## مسألة الخمس في ذلك العصر

وكان من مهمّاته كآبائه عليه السلام بيان مسألة الخمس، وتقوم الانحرافات التي وقعت فيها، وبيان سعة متعلّقه :

روى الريّان بن الصلت قال : كتبت إلى أبي محمد عليه السلام ما الذي يجب عليّ يا مولاي في غلّة رحي أرض في قطيعة لي ، وفي ثمن سمك وبرّدي<sup>(١)</sup> وقصب أبيعه من أجمة هذه القطيعة فكتب عليه السلام « يجب عليك فيه الخمس إن شاء الله تعالى » .<sup>(٢)</sup>

واهتمّ هو عليه السلام كآبائه عليهم السلام بنصب النوّاب في المناطق والبلاد لأخذ الاخماس، وسائر الحقوق الشرعيّة من الناس، وصرفها على المستحقّين والضعفاء، وكان هؤلاء الوكلاء مضافاً إلى ذلك ماوى للشيعة في تلك المناطق لحلّ المعضلات والمشاكل الشرعيّة والاجتماعيّة .  
وإليك قائمة بأسماء وكلائه عليه السلام :

١ - ابراهيم بن عبدة النيسابوري<sup>(٣)</sup>

وهو من أجلاء أصحاب العسكريين ووكلائهما عليهم السلام ، وورد فيه من الإمام العسكري عليه السلام توقيعات متعدّدة صرّح فيها بوكالته .  
قال الكشي : « حكى بعض الثقات بنيسابور أنّه خرج لإسحاق بن

(١) البرّديّ بالفتح نبات معروف وفي منتهى الاربّ نباتي است كه در آب رويد .

(٢) التهذيب ج ٤ ص ١٣٩ .

الوسائل ج ٦ ص ٣٥١ .

(٣) وفي تنقيح المقال عبده بالعين المهملة والباء الموحّدة الساكنة والداال المهملة المفتوحة .

إسماعيل من أبي محمد ﷺ توقيع :

يا إسحاق بن إسماعيل سترنا الله وإياك بستره، وتولأك في جميع أمورك بصنعه، قد فهمت كتابك رحمك الله، ونحن بحمد الله ونعمته أهل بيت نرقّ على موالينا ونسرّ بتتابع إحسان الله إليهم فاتمّ الله عليكم بالحقّ، ومن كان مثلك ممّن قد رحمه الله، وبصره بصيرتك، ونزع عن الباطل إنّ الله بفضلّه، ومثّه لما فرض عليكم الفرائض لم يفرض ذلك عليكم لحاجة منه إليكم بل برحمة منه لإله إلا هو علي ليميز الخبيث من الطيّب، وليبتلي الله ما في صدوركم، وليمحّص ما في قلوبكم، وليتسابقوا إلى رحمته، ففرض عليكم الحجّ والعمرة، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والصوم، والولاية، وكفاهم لكم باباً لتفتحوا ابواب الفرائض ومفتاحاً إلى سبيله .

ولولا محمد رسول الله ﷺ، والاولصياء من بعده لكنتم حيارى كالبهائم، لاتعرفون فرضاً من الفرائض، وهل يدخل قرية إلا من بابها، فلمّا منّ الله عليكم بإقامة الاولياء بعد نبيه محمد ﷺ قال الله (عزّوجلّ) لنبيه ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾<sup>(١)</sup> وفرض عليكم لاوليائه حقوقاً، امركم بادائها إليهم ليحلّ لكم، وراء ظهوركم من ازواجكم، واموالكم، وماكلكم، ومشاربكم، ومعرفتكم بذلك النماء والبركة والثروة، وليعلم من يطيعه منكم بالغيب، قال الله (عزّوجلّ): ﴿قُلْ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ...﴾<sup>(٢)</sup> وأعلموا أنّ من يَخْلُ فإِنَّمَا يَخْلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَيْهِ لَا إِلَهَ

(١) المائدة : الآية ٣ .

(٢) الشورى : الآية ٢٣ .

إلا هو... ﴿١﴾

وانت رسولّي - يا إسحاق - إلى إبراهيم بن عبده - وفقه الله - أن يعمل بما ورد عليه في كتابي مع محدّبن موسى النيسابوري إن شاء الله ، ورسولي إلى نفسك وإلى كلّ من خلفت ببلدك أن يعملوا بما ورد عليهم في كتابي مع محدّبن موسى إن شاء الله ، ويطروا إبراهيم بن عبده كتابي هذا على من خلفه ببلده ، وعلى إبراهيم بن عبده سلام الله ورحمته ، وعليك يا إسحاق ، وعلى جميع موالّي السلام كثيراً ، سدّدكم الله جميعاً بتوفيقه ، وكلّ من قرأ كتابنا هذا من موالّي من اهل بلدك ، ومن هو بناحيتمك ، فليؤدّ حقنا (حقوقنا) إلى إبراهيم بن عبّنه ، وليحمل ذلك إبراهيم بن عبده إلى الرازي <sup>(١)</sup> رضي الله عنه او إلى من يسمّى له الرازي فإنّ ذلك عن امري ورايي إن شاء الله ويا إسحاق اقرا كتابنا على البلالي رضي الله عنه ، فإنّه الثقة المأمون ، العارف بما يجب عليه واقراه على المحمودي - عافاه الله - فإذا وردت بغداد فاقراه على الدهقان وكيلنا ، وثقتنا والذي يقبض من موالينا ، وكلّ من أمكن من موالينا فاقراه هذا الكتاب ، وينسخه من أراد منهم نسخه إن شاء الله (تعالى) ، ولا يكتنم إن شاء الله امر هذا عمّن شاهده من موالينا إلا من شيطان يخالف لكم ، فلا تشرن الدريّن اظلاف الخنازير ولا كرامة لهم فلا تخرجنّ من البلد حتّى تلقى العمري - رضي الله عنه برضائي عنه - فتسلم عليه وتعرفه ويعرفك فإنّه الطاهر الأمين ، العفيف ، القريب منا وإلينا ، فكلّ ما يحمل إلينا من شيء من النواحي فإليه يصير آخر امره ليوصل ذلك إلينا والحمد لله كثيراً والسلام عليك ، وعلى جميع موالّي ورحمة الله ، وبركاته ، وصلى الله على سيّدنا

(١) وسياتي ذكر أحمد بن إسحاق الرازي .



محمد النبي وآله وسلم كثير<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمرو: حكى بعض الشقات أنّ إمام محمد صلوات الله عليه كتب إلى إبراهيم بن عبدة «وكتابي الذي ورد على إبراهيم بن عبدة، بتوكيلي إياه بقبض حقوقي من موالينا هناك، نعم هو كتابي بخطي إليه أقمته - أعني إبراهيم بن عبدة - لهم ببلدهم حقاً غير باطل، فليتقوا الله حقّ تقائه، وليخرجوا من حقوقي، وليدفعوها إليه، فقد جوزت له ما يعمل به فيها وفقه الله»<sup>(٢)</sup>.

وكتب أبو محمد العسكري ﷺ كتاباً إلى عبد الله بن حمدويه البيهقي:

«وبعد فقد بعثت لكم إبراهيم بن عبدة، ليدفع النواحي واهل ناحيتك حقوقي الواجبة عليكم إليه، وجعلته ثقتي وأميني عند مواليّ هناك، فليتقوا الله، وليراقبوا، وليؤدّوا الحقوق، فليس لهم عذر في ترك ذلك، ولا تأخير، ولا إشقاهاهم الله بعضيان أوليائه، ورحمهم الله وإياك معهم برحمتي لهم إنّ الله واسع كريم»<sup>(٣)</sup>.

## ٢ - أيوب بن نوح

وهو من أجلاء الرواة، ووقع في أسناد عدّة من الروايات تبلغ ٢٥١ مورداً، فهو من الطبقة السادسة.

وقال النجاشي: أيوب بن نوح بن درّاج النخعي، أبو الحسين كان وكيلاً

(١) رجال الكشي ص ٤٧٠ - ٤٧٧ . وقد حصنا ما ذكره في المقام .

تنقيح المقال ج ١ ص ٢٤ - ٢٥ .

(٢) معجم رجال الحديث ج ١ ص ٢٥٤ .

(٣) معجم رجال الحديث ج ١ ص ٢٥٥ .

لابي الحسن وأبي محمد ﷺ عظيم المنزلة عندهما مأموناً، وكان شديد الورع، كثير العبادة، ثقة في رواياته، وأبوه نوح بن درّاج كان قاضياً بالكوفة، وكان صحيح الاعتقاد<sup>(١)</sup>.

ويقرب منه عبارات سائر مهرة فن الرجال<sup>(٢)</sup>.

وعده الشيخ في الغيبة في السفراء والوكلاء المدوحين، وقال: ذكر عمرو بن سعيد المدائني قال: كنت عند أبي الحسن العسكري ﷺ بصرياً<sup>(٣)</sup>، إذ دخل أيوب بن نوح، ووقف قدّامه، فأمره بشيء، ثم أنصرف، والتفت إليّ أبو الحسن ﷺ وقال: «يا عمرو إن أحببت أن تنظر إلى رجل من أهل الجنة فانظر إلى هذا»<sup>(٤)</sup>.

### ٣ - أحمد بن إسحاق الرازي

عده الشيخ الطوسي في رجاله من أصحاب الإمام الهادي ﷺ قائلاً: ثقة<sup>(٥)</sup> وكان الرازي وكيلاً للعسكري ﷺ كما يظهر من رسالته ﷺ إلى إسحاق بن إسماعيل إذ جاء فيها:

فليؤدّ حقوقنا إلى إبراهيم، وليحمل ذلك إبراهيم بن عبدة إلى الرازي رضي الله عنه، أو إلى من يسمّى له الرازي، فإنّ ذلك عن أمري ورأيي

(١) معجم رجال الحديث ج ٣ ص ٢٦٠.

(٢) رجال الشيخ ص ٣٦٨ وص ٤١٠.

رجال الكشي ص ٤٦٧.

فهرست الشيخ ص ٤٠.

خلاصة المقال ص ١٢.

(٣) صرياً كأنه اسم مكان معيّن.

(٤) الغيبة ص ٢١٢.

(٥) رجال الشيخ الطوسي ص ٤١٠.

إن شاء الله. <sup>(١)</sup>

#### ٤ - أحمد بن إسحاق الأشعري القمي

وهو من ثقات الطبقة السادسة من المحدثين وقد وقع في أسناد عدة من الروايات تبلغ ٦٧ مورداً <sup>(٢)</sup>.

قال الكشي: إنه كان من خاصة أبي محمد عليه السلام، ورأى صاحب الزمان عليه السلام <sup>(٣)</sup>.

وفي دلائل الإمامة: وكان أحمد بن إسحاق القمي الأشعري شيخ الصدوق، وكيل أبي محمد عليه السلام فلما مضى أبو محمد عليه السلام إلى كرامة الله (عز وجل)، وأقام على وكالته مع مولانا صاحب الزمان عليه السلام، تخرج إليه توقعاته، ويحمل إليه من سائر النواحي التي فيها موالينا فتسلمها إلى أن استأذن في المسير إلى قم فخرج الإذن بالمضي وذكر أنه لا يبلغ إلى قم وأنه يمرض ويموت في الطريق بحلولان، ومات ودفن بها رضي الله عنه. <sup>(٤)</sup>

ومما يشهد على كونه وكيلاً لأبي محمد العسكري عليه السلام ما رواه العلامة المجلسي عن تاريخ قم قال: رويت عن مشايخ قم أن الحسين بن الحسن بن جعفر بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام كان بقم يشرب الخمر علانية، فقصده يوماً لحاجة باب أحمد بن إسحاق الأشعري، وكان وكيلاً في الاوقاف بقم فلم ياذن له ورجع. <sup>(٥)</sup>

ومما يدل أيضاً على أنه كان وكيلاً للعسكري عليه السلام بقم ما أشار إليه

(١) رجال الكشي ص ٤٨٧.

(٢) معجم رجال الحديث ج ٢ ص ٤٣.

(٣) رجال الكشي ص ٦٧ تنقيح المقال ج ١ ص ٥٠.

(٤) دلائل الإمامة ص ٢٧٢.

(٥) حياة الإمام العسكري عليه السلام ص ٣٣٤.

البحراني في مدينة المعاجز قال: مارواه الصدوق بسنده المتصل إلى سعد بن عبد الله القمي في حديث له مع أبي محمد الحسن بن علي العسكري ﷺ وأحمد بن إسحاق الوكيل في حديث الضرر التي أظهر القائم الحلال والحرام منها ... الحديث. <sup>(١)</sup>

#### ٥ - جعفر بن سهيل

وهو أيضاً من وكلاء الإمام أبي محمد العسكري ﷺ، وذكر الشيخ في رجاله أن جعفر بن سهيل كان وكيلاً لأبي الحسن، وأبي محمد، وصاحب الدار ﷺ. <sup>(٢)</sup>

#### ٦ - عثمان بن سعيد العمري

وقد ذكرنا سابقاً أنه كان من المحدثين الثقات، ومن المؤلفين، وهو أول النواب الأربعة، وكان وكيلاً للإمام الهادي، وصار بعده وكيلاً للإمام أبي محمد العسكري ﷺ وبعده لابنه المهدي ﷺ.

#### اتساع التشيع وانتشاره في المناطق والبلاد

وكان قد اتسع التشيع خلال القرنين الثاني والثالث برعاية الائمة الاطهار ﷺ، وتعاليمهم، وجهادهم المتواصل بالرغم من الحصار المفروض عليهم من السلطات الحاكمة وأجهزتها التي كانت تلاحقهم في كل مكان. وفي عهد الإمامين: الهادي والعسكري ﷺ كان عدد الشيعة في بعض

(١) مدينة المعاجز ص ٥٦٨.

(٢) رجال الشيخ الطوسي ص ٤٢٩.

جامع الرواة ج ١ ص ٥٣٣.

معجم رجال الحديث ج ١١ ص ١٢٠.

المناطق من ايران، والكوفة، وبغداد، والمدائن، ومصر، واليمن، والحجاز وحتى في سامراء عاصمة العباسيين يقدر بعشرات الملايين، ولم يكن لهم مرجع سوى الإمام أبي محمد العسكري بعد أبيه فيما أشكل عليهم من أمور دينهم، ودنياهم، كما كانت اخماس أموالهم تجبى إليه بواسطة وكلائه المنتشرين هنا وهناك.

وجاء في الغيبة للشيخ الطوسي: أن عثمان بن سعيد كان من وكلاء الإمام أبي محمد العسكري ﷺ، ويلقب بالسمن لأنه كان يتجر بالسمن تغطية لامره، فإذا أراد الشيعة أن يحملوا لأبي محمد ما يجب عليهم من الاموال أنفذوا إلى أبي عمر وعثمان بن سعيد ودفعوه إليه فيجعله في جراب السمن، وزقاقه، ويحمله إلى أبي محمد ﷺ تقيّة وخوفاً من الحكام وأجهزتهم.

## أمر الإمام العسكري عليه السلام عثمان بن سعيد بقبض الأخماس من اليمانيين

وروي الشيخ الطوسي في غيبته أيضاً بسنده إلى الحسين بن أحمد الخصيبي أنه قال: حدثني محمد بن إسماعيل، وعلي بن عبد الله الحسيني قالا: دخلنا على أبي محمد الحسن عليه السلام بسر من رأى، وبين يديه جماعة من أوليائه وشيعته، فدخل عليه «بدر» خادمه، وقال يا مولاي بالباب قوم شعث غبر، فقال له «هؤلاء نفر من شيعتنا باليمن فامض واثنتا بعثمان بن سعيد العمري» قالا: فما لبثنا إلا يسيراً حتى دخل عثمان فقال له أبو محمد عليه السلام «امض يا عثمان فإنك الوكيل والثقة المأمون على مال الله واقبض من هؤلاء النفر اليمانيين ما حملوه من المال»، ثم ساق الحديث إلى أن قالا: ثم قلنا باجمعنا ياسيدنا والله إن عثمان لمن خيار شيعتك، ولقد زدتنا علماً بموضعه من خدمتك وأنه وكيلك وثقتك على مال الله تعالى، فقال: «نعم واشهدوا على أن عثمان بن سعيد وكيلي وأن ابنه محمدًا وكيل ابني مهديكم»<sup>(١)</sup>.

وبالجملة قد كان هؤلاء الوكلاء المنصوبون من جانب الإمام العسكري عليه السلام مراجع للشيعة في الجواب عن مسائلهم الشرعية، وفي حلّ

(١) غيبة الشيخ الطوسي ص ٣٥٥-٣٥٦.

وعنه البحار ج ٥١ ص ٣٤٥.

منتخب الاثر ص ٣٩٣ ح ٢.

مشاكلهم الاجتماعية، وأخذ الاخماس والاموال المحمولة إليهم من المناطق والبلاد البعيدة والقريبة، وصرفها في سبيل إعلاء كلمة الإسلام، وتأمين حوائج المستحقين والضعفاء.

وكانت الشيعة قد يحملون إلى الإمام العسكري عليه السلام الاخماس والاموال بأنفسهم وقد يعطونها للوكلاء.

وفي كشف الغمّة للأربلي أنّ رجلاً من العلويّين خرج من سرّمن رأى أيام أبي محمّد عليه السلام إلى الجبل يطلب الفضل، فتلقاه رجل بحلوان، فقال: من أين أقبلت؟ قال: من سامراء.

قال: هل تعرف درب كذا وموضع كذا؟ قال: نعم.

قال: فهل عندك من اخبار الحسن بن عليّ شيء؟ قال: لا.

فقال: فما أقدمك الجبل؟ قال: طلب الفضل.

فقال له: فلك عندي خمسون ديناراً، فاقبضها وانصرف معي إلى سرّمن رأى حتّى توصلني إلى الحسن بن عليّ عليه السلام فأعطاه خمسين ديناراً، وعاد العلوي معه، واستأذنا على أبي محمّد عليه السلام، فأذن لهما، وهو في صحن الدار، فلمّا نظر إلى الجبلي قال له: «أنت فلان بن فلان أوصى إليك أبوك بوصيّة، وجئت تؤذيها، ومعك أربعة آلاف دينار» قال: نعم ودفعها إليه، ثمّ نظر الإمام عليه السلام إلى العلوي وقال «لقد خرجت إلى الجبل تطلب الفضل، فأعطاك هذا الرجل خمسين ديناراً، ورجعت معه ونحن نعطيك خمسين ديناراً».

وورد عليه عليه السلام مع جماعة مائة وستون صرة من الذهب والفضة ومع جماعة آخرين مبلغ كبير من المال حملوه معهم من جرجان كما في كشف

الغمة<sup>(١)</sup>.

وكان التشيع قد انتشر في عصر الإمام أبي محمد العسكري (عليه السلام) بالرغم من التضييقات التي أوجدها الحكام العباسيون عليه وعلى شيعته انتشاراً واسعاً في أرجاء العالم.

وبالجملة لم يحدث التاريخ عن دعوة لقيت ما لقيه التشيع من التحدي والمطاردة والظلم بأقبح صورته وأشكاله واستطاعت أن تصمد في وجه أعدائها كما صمد التشيع حتى انتشر في أرجاء الدنيا الواسعة متحدّياً جميع الطغاة والجبابرة وكان أولئك الذين كانوا يعملون بكلّ ما لديهم من قوى الشرّ والبغي لمحقه أو تضعيفه كأنهم كانوا يدفعون به إلى الإمام بكلّ ما يملكون من حول وطول.

## ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين

ومازال العباسيون على حالهم مع الإمام أبي محمد العسكري (عليه السلام) إلى أن اغتاله المعتد العباسي بالسّم في سنة ٢٦٠ من الهجرة فاستشهد وصار كتاباته (عليه السلام) ضحية الغدر والعدوان، وقبل خمس سنوات من شهادته ولد الإمام أبو القاسم مهديّ هذه الأمة وأملها المرتجي الذي يحيى به الحقّ والعدل، ويعيد إلى الأمة حرّيتها وكرامتها، ويملا الارض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت جوراً وظلماً.

قال الشيخ الطوسي رحمه الله في كتاب الغيبة: أخبرني ابن أبي جيد



عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصقار محمد بن الحسن القمي، عن أبي عبد الله المطهري، عن حكيمة بنت محمد بن علي الرضا عليه السلام قالت: بعث إليّ أبو محمد عليه السلام سنة خمس وخمسين ومائتين في النصف من شعبان، وقال يا عمّة اجعلي الليلة إفطارك عندي فإنّ الله عزّ وجلّ سيرك بوليّه وحجّته على خلقه خليفتي من بعدي قالت حكيمة: فتداخلني لذلك سرور شديد وأخذت ثيابي عليّ وخرجت من ساعتني حتّى انتهيت إلى أبي محمد عليه السلام وهو جالس في صحن داره وجواريه حوله فقلت جعلت فداك يا سيدي! الحلفُ من هو قال «من سوسن» فادرت طرفي فيهنّ فلم أر جارية عليها اثر غير سوسن.

قالت حكيمة: فلما ان صليت المغرب والعشاء الآخرة أتيت بالمائدة فافطرت أنا وسوسن وبأيتها في بيت واحد فغفوت غفوة<sup>(١)</sup> ثم استيقظت فلم أزل مفكرة فيما وعدني أبو محمد عليه السلام من أمر وليّ الله عليه السلام فقمّت قبل الوقت الذي كنت أقوم في كلّ ليلة للصلاة فصليت صلاة اللّيل حتّى بلغت إلى الوتر، فوثبت سوسن فزعة، وخرجت وخرجت وأسبغت الوضوء، ثمّ عادت فصليت صلاة اللّيل، وبلغت إلى الوتر، فوقع في قلبي أنّ الفجر قد قرب فقمّت لانظر فإذا بالفجر الأوّل قد طلع فتداخل قلبي الشكّ من وعد أبي محمد عليه السلام فناداني من حجرته لاتشكّي، وكأنك بالامر الساعة قد رأيت إن شاء الله تعالى.

قالت حكيمة: فاستحييت من أبي محمد عليه السلام، ومأّ وقع في قلبي، ورجعت إلى البيت وأنا خجلة فإذا هي قد قطعت الصلاة، وخرجت فزعة فلقيتها على باب البيت، فقلت: بأبي أنت وأمي هل تحسّين شيئاً؟ قالت:

(١) غفا يغفو غفوّاً: نام وقيل نعلس وقيل نام نومة خفيفة. من هامش البحار.

نعم يا عمة إني لاجد امرأً شديداً، قلت : لاخوف عليك إن شاء الله تعالى وأخذت وسادة فالقيتها في وسط البيت واجلستها عليها وجلست منها حيث تعقد المرأة من المرأة للولادة فقبضت على كفي، وغمزت غمزة شديدة ثم أتت أنة وتشهدت ونظرت تحتها فإذا أنا بولي الله صلوات الله عليه متلقياً الأرض بمساجده فاخذت بكتفيه فاجلسته في حجرني فإذا هو نظيف مفروغ منه فناداني أبو محمد عليه السلام يا عمة هلمي فأتيني بابني فاتيته به فتناوله وأخرج لسانه فمسحه على عينيه ففتحها ثم أدخله في فيه فحنكه واجلسه في راحته اليسرى فاستوى ولي الله جالساً فمسح يده على رأسه وقال له :  
«يا بني انطق بقدره الله فاستعاذ ولي الله عليه السلام من الشيطان الرجيم واستفتح :

«بسم الله الرحمن الرحيم ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ونمكّن لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون<sup>(١)</sup>» وصلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام واحداً واحداً حتى انتهى إلى أبيه فناولنيه أبو محمد عليه السلام ، وقال «يا عمة رديه إلى أمه حتى تقرّ عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حقّ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون<sup>(٢)</sup>».

فرددته إلى أمه وقد انفجر الفجر الثاني فصليت الفريضة، وعقبت إلى أن طلعت الشمس ثم ودعت أبا محمد عليه السلام وانصرفت إلى منزلي .  
فلما كان بعد ثلث اشتقت إلى ولي الله فصرت إليهم فبدات بالحجرة التي كانت سوسن فيها فلم أر أثراً ولا سمعت ذكراً فكرهت أن أسأل

(١) القصص : ٦٠ - ٦١ .

(٢) مقتبس من آية : ١٣ من القصص .

فدخلت على أبي محمد عليه السلام فاستحييت أن ابداه بالسؤال فبداني فقال هو «يا عمّة في كنف آل وحرزه وستره وغيبه حتّى ياذن الله له فإذا غيّب الله شخصي وتوقّاني ورايت شيعتي قد اختلفوا، فأخبري الثقات منهم، وليكن عندك وعندهم مكتوماً فإنّ وليّ الله يغيبه الله عن خلقه، ويحجبه عن عباده فلا يراه أحد حتّى يقدم له جبرئيل عليه السلام فرسه ليقضي الله أمراً كان مفعولاً»<sup>(١)</sup>.

### احتفاظ الامام العسكري عليه السلام بالمهدي عليه السلام عجل الله فرجه

وكان الإمام أبو محمد العسكري عليه السلام يخاف عليه ويحتفظ به وكيف لايهمّة المحافظة عليه وهو آخرهم، وبه إحياء الدين والحق والعدل، وبه - كما ذكرنا - يملأ الله الأرض قسطاً وعدلاً، وكيف لا يخشى عليه وبنو العباس وأجهزتهم كانوا يرتقبون ولادته ليقضوا عليه فكانت غيبته الصغرى من يوم مولده، وهذا لا يختلف فيه اثنان من الشيعة، وأشار إليه بعض الجمهور أيضاً قال ابن الصبّاغ المالكي في كتابه الفصول المهمّة في الفصل الحادي عشر في اخريات ترجمة الإمام أبي محمد العسكري عليه السلام قال: وخلف أبو محمد الحسن من الولد ابنه الحجّة القائم المنتظر لدولة الحق، وكان قد أخفى مولده، وستر أمره لصعوبة الوقت، وخوف السلطان، وتطلّبه للشيعة، وحبسهم والقبض عليهم لأنّه لما قضى أبو محمد الحسن عليه السلام جدّ المعتمد العباسي في العثور على الإمام المهدي عليه السلام حتّى حبس جوارى الإمام العسكري عليه السلام،

(١) غيبة الشيخ الطوسي ص ٢٢٤ .

البحار ج ٥١ ص ١٧ .

حلية الأبرار ج ٢ ص ٥٢٨ وقطعة منه في نور الثقلين ج ١١١ الحديث ١٦ .

وجعل عليهن الرصد خشية أن يكون عند احداهن حمل من الإمام عليه السلام فاختفاه الله عنه وعن أعدائه ليوم يريد به أن يظهر الأرض من الجور والطغيان والشرك، ويستبدل عنها العدل والامن والإيمان.

### تبشير الإمام العسكري عليه السلام

#### شيعة بولادة المهدي عليه السلام واراتهم إياه

ولكنه عليه السلام كان يبشّر خواصّ شيعة بولادته ضمن مكاتباته إليهم أو حينما كانوا يحضرون عنده وكان قد يريهم إياه عليه السلام.

روى الشيخ الصدوق بسنده عن أحمد بن إسحاق بن سعد قال: سمعت أبا محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام يقول «الحمد لله الذي لم يخرجني من الدنيا حتّى أراني الخلف من بعدي أشبه الناس برسول الله ﷺ خلقاً وخلقاً، يحفظه الله تبارك وتعالى في غيبته، ثمّ يظهره فيملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً»<sup>(١)</sup>.

## قول الإمام المهدي عليه السلام أنا بقیة الله في أرضه والمنتقم من أعدائه فلا تطلب أثراً بعد عين

وروى أيضاً بسنده عن أحمد بن إسحاق بن سعد الأشعري قال :  
دخلت على أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام وأنا أريد أن أسأله عن الخلف من  
بعده فقال لي مبتدئاً «يا أحمد بن إسحاق إن الله تبارك وتعالى لم يخل الأرض  
منذ خلق آدم ولا يخلها إلى أن تقوم الساعة من حجة الله على خلقه، به يدفع  
البلاء عن أهل الأرض، وبه ينزل الغيث، وبه يخرج بركات الأرض» قال  
فقلت له يا بن رسول الله ! فمن الإمام والخليفة بعدك؟

فنهض عليه السلام مسرعاً فدخل البيت ثم خرج وعلى عاتقه غلام كأن وجهه  
القمر ليلة البدر من أبناء ثلاث سنين وقال «يا أحمد بن إسحاق لولا كرامتك  
على الله (عز وجل) وعلى حججه ما عرضت عليك ابني هذا إنه سمي  
رسول الله صلى الله عليه وآله، وكنية الذي يملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً  
وظلماً، يا أحمد بن إسحاق مثله في هذه الأمة مثل الخضر، ومثله مثل  
ذي القرنين، والله ليغيبن غيبة لا ينجو فيها من الهلكة إلا من ثبته الله على  
القول بإمامته ووقفه فيها للدعاء بتعجيل فرجه» .

فقال أحمد بن إسحاق فقلت له : يا مولاي فهل من علامة يطمئن إليها  
قلبي؟

فنطق الغلام بلسان عربي فصيح فقال «أنا بقیة الله في أرضه والمنتقم من  
أعدائه فلا تطلب أثراً بعد عين» .

فقال أحمد: فخرجت مسروراً فرحاً، فلما كان من الغد عدت إليه فقلت له: يا بن رسول الله! لقد عظم سروري بما مننت به عليّ فما السنة الجارية فيه من الخضر وذوي القرنين؟ فقال «طول الغيبة يا أحمد».

قلت: يا بن رسول الله عليه السلام! وإن غيبته لتطول؟ قال «أي ورثي حتى يرجع عن هذا الأمر أكثر القائلين به ولا ينفق إلا من أخذ الله (عز وجل) عهده لولايتنا، وكتب في قلبه الإيمان وأيده بروح منه، يا أحمد بن إسحاق هذا امر من أمر الله وسر من سر الله، وغيب من غيب الله، فخذ ما آتيتك واكتمه وكن من الشاكرين تكن معنا غداً في عليين»<sup>(١)</sup>.

### عرض الإمام العسكري عليه السلام الإمام المهدي المنتظر عجل الله فرجه على أربعين نفرًا من أصحابه

وروى الشيخ الاجل الطوسي في كتاب الغيبة عن جعفر بن محمد بن مالك الفزاربي البراز عن جماعة من الشيعة منهم علي بن بلال، وأحمد بن هلال، ومحمد بن معاوية بن حكيم، والحسن بن أيوب بن نوح (في خبر طويل مشهور) قالوا جميعاً: اجتمعنا إلى أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام نسأله عن الحجّة من بعده وفي مجلسه عليه السلام أربعون رجلاً فقام إليه عثمان بن سعيد بن عمرو العمري فقال له: يا بن رسول الله! أريد أن أسالك عن امر أنت أعلم به مني.

(١) كمال الدين ج ٢ ص ٣٨٤.

البحار ج ٥٢ ص ٢٣.

بشارة الإسلام ص ١٦٧.

فقال له «اجلس يا عثمان».

فقام مغضباً ليخرج.

فقال «لايخرجن احد».

فلم يخرج احد إلى أن كان بعد ساعة فصاح عليه السلام بعثمان فقام على

قدميه فقال «أخبركم بما جئتم؟».

قالوا : نعم يا بن رسول الله .

قال «جئتم تسألوني عن الحجة من بعدي» .

قالوا : نعم .

فإذا غلام كأنه قطع فمر أشبه الناس بأبي محمد عليه السلام .

فقال «هذا إمامكم من بعدي، وخليفتي عليكم، وأطيعوه، ولا تتفرقوا

من بعدي، فتهلكوا في ادیانكم الا وإنكم لاترونه من بعد يومكم هذا حتى

يتم له عمر، فأقبلوا من عثمان مايقوله وانتهوا إلى أمره، وأقبلوا قوله فهو

خليفة امامكم والامر إليه»<sup>(١)</sup>.

---

(١) الغيبة ص ٢١٧ .

اثبات الهداة ج ٣ ص ٤١٥ .

ينابيع المودة ص ٤٦٠ .

## غلام خماسي واضح الجبين أبيض الوجه في خدّه الايمن خال

وروى الشيخ الاجل الصدوق في كتابه كمال الدين وتمام النعمة بسنده عن يعقوب بن منقوش قال: دخلت على أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، وهو جالس على دكان في الدار وعن يمينه بيت عليه ستر مسبل فقلت له: ياسيدي من صاحب هذا الامر؟ فقال «ارفع الستر».

فرفعته فخرج إلينا غلام خماسي واضح الجبين أبيض الوجه دري المقلتين، شثن الكفين، معطوف الركبتين، في خدّه الايمن خال، وفي راسه ذؤابة فجلس على فخذ أبي محمد عليه السلام.

ثم قال لي «هذا صاحبكم» ثم وثب فقال له «يابني ادخل إلى الوقت المعلوم» فدخل البيت وأنا أنظر إليه ثم قال لي «يايعقوب انظر من في البيت» فدخلت فما رأيت أحداً<sup>(١)</sup>

(١) كمال الدين ج ٢ ص ٤٠٧ .

اعلام الوری ص ٤١٣ .



## طاعة آخرنا كطاعة أولنا والمنكر وآخرنا كالمنكر لأولنا

روى الصدوق أيضاً في كتابه كمال الدين وتمام النعمة بسنده عن موسى بن جعفر البغدادي قال : سمعت ابا محمد الحسن بن علي عليه السلام يقول «كأنّي بكم، وقد اختلفتم بعدي في الخلف منّي، أما إنّ المقرّ بالائمة بعد رسول الله ﷺ المنكر لولدي كمن اقرّ بجميع انبياء الله ورسله ثمّ انكر نبوة رسول الله ﷺ، والمنكر لرسول الله ﷺ كمن أنكر جميع انبياء الله، لأنّ طاعة آخرنا كطاعة أولنا، والمنكر لآخرنا كالمنكر لأولنا أما إنّ لولدي غيبة يرتاب فيها الناس إلا من عصمه الله عزّ وجلّ»<sup>(١)</sup>.

وروى أيضاً بسنده عن أبي علي بن همام قال : سمعت محمّدين عثمان العمري قدس الله روحه يقول : سمعت أبي يقول : سئل أبو محمد الحسن بن علي عليه السلام - وأنا عنده - عن الخبر الذي روى عن آبائه عليه السلام «أنّ الارض لاتخلو من حجة الله على خلقه إلى يوم القيامة، وأنّ من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية؟»

فقال عليه السلام : «إنّ هذا حقّ كما أنّ النهار حقّ».

فقال له : يا بن رسول الله فمن الحجة والإمام بعدك؟

فقال «ابني محمّد هو الإمام والحجة بعدي من مات ولم يعرفه مات ميتة جاهلية أما إنّ له غيبة يحار فيها الجاهلون، ويهلك فيها المبطلون، ويكذب فيها الوقّاتون ثمّ يخرج فكأنّي أنظر إلى الاعلام البيض تخفق فوق

(١) كمال الدين ج ٢ ص ٤٠٩.

وراجع معجم احاديث الإمام المهدي.

رأسه بنجف الكوفة<sup>(١)</sup>.

وروى أيضاً بسنده عن إسحاق بن يعقوب قال: سألت محمد بن عثمان العمري أن يوصل لي كتاباً قد سألت فيه من مسائل أشكلت عليّ فورد التوقيع بخطّ مولانا صاحب الزمان (عليه السلام) ... (في ضمن أجوبة عن السؤالات) وأما علّة ما وقع من الغيبة فإنّ الله عزّ وجلّ يقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> أنّه لم يكن لأحد من آبائي إلا وقد وقعت في عنقه بيعة لطاغية زمانه وإنّي أخرج حين أخرج ولا بيعة لأحد من الطواغيت في عنقي.

وأما وجه الانتفاع بي في غيبتني فكالاتفّاع بالشمس إذا غيّبتها عن الابصار السحاب وإنّي لأمان لأهل الأرض كما أنّ النجوم أمان لأهل السماء فاعلّقوا باب السؤال عمّا لا يعينكم ولا تتكلّفوا علم ما قد كفيتهم وأكثروا الدعاء بتعجيل الفرج فإنّ ذلك فرجكم والسلام عليكم يا إسحاق بن يعقوب وعلى من أتبع الهدى.<sup>(٣)</sup>

(١) كمال الدين ج ٢ ص ٤٠٩.

(٢) المائدة الآية ١٠٢.

(٣) كمال الدين ج ٢ ص ٤٨٣ - ٤٨٥.

## وهو صاحب السيف

وكان الخبر بغيبته ثابتاً قبل وجوده وبدولته مستفيضاً قبل غيبته

وقال الشيخ المفيد في الإرشاد : وكان الإمام بعد أبي محمد عليه السلام ابنه المسمى باسم رسول الله صلى الله عليه وآله، المكنى بكنيته، ولم يخلف أبوه ولداً ظاهراً ولا باطناً غيره، وخلفه غائباً، مستتراً على ما قدمنا ذكره، وكان مولده عليه السلام ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين، وأمّه أم ولد، يقال لها نرجس، وكان سنّه عند وفاة أبيه خمس سنين، آتاه الله فيها الحكمة، وفصل الخطاب، وجعله آية للعالمين، وآتاه الحكمة كما آتاه يحيى صبيّاً، وجعله إماماً في حال الطفوليّة الظاهرة كما جعل عيسى بن مريم في المهد نبياً، وقد سبق النصّ عليه في ملة الإسلام من نبيّ الهدى عليه السلام، ثمّ من أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام، ونصّ عليه الأئمة عليهم السلام واحداً بعد واحد إلى أبيه الحسن عليه السلام، ونصّ أبوه عليه عند ثقافته وخاصة شيعته، وكان الخبر بغيبته ثابتاً قبل وجوده، وبدولته مستفيضاً قبل غيبته، وهو صاحب السيف من أئمة الهدى عليهم السلام، والقائم بالحقّ، المنتظر لدولة الإيمان، وله قبل قيامه غيبتان : إحداهما أطول من الأخرى كما جاءت بذلك الاخبار، فأما القصرى منهما منذ وقت مولده إلى انقطاع السفارة بينه وبين شيعته وعدم السفراء بالوفاة، وأما الطولى فهي بعد الأولى وفي آخرها يقوم بالسيف .

قال الله عزّ وجلّ ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ وَنُكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ

وَهَامَانَ وَجَنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ<sup>(١)</sup>.

وقال جلّ اسمه ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لن تنقضي الأيام والليالي حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي ويملاها عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً».

وقال عليه السلام: «لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجلاً من ولدي، يواطى اسمه اسمي ويملاها عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً»<sup>(٣)</sup>.

قال الشيخ المفيد في الإرشاد: ومرض أبو محمد عليه السلام في أوّل شهر ربيع الأوّل سنة ستين وماتين،<sup>(٤)</sup> ومات في يوم الجمعة لثمان ليال خلون من هذا الشهر في السنة المذكورة، وله يوم وفاته ثمان وعشرون سنة، ودفن في البيت الذي دفن فيه أبوه من دارهما بسرّ من رأى.

وخلف ابنه المنتظر لدولة الحق، وكان قد أخفى مولده، وستر أمره

(١) القصص: ٥-٦.

(٢) الأنبياء: ١٠٥.

(٣) الإرشاد ص ٢٢٥-٢٢٦.

(٤) وفي كتاب سيرة الائمة الاثنى عشر: «وقيل: إنّ مرضه عليه السلام كان نتيجة عمل عدواني قام به المعتمد العباسي فندس إليه من وضع له السم في الطعام وإلى ذلك ذهب جماعة من محدثي الشيعة وعلمائهم واعتمد هؤلاء على رواية وردت على لسان بعض المحدثين عن الإمام الصادق عليه السلام جاء فيها أنّه قال: ما منّا إلا مقتول أو مسموم، وعلى أساسها ذهبوا إلى أنّ الائمة عليهم السلام كانوا ضحايا الغدر والعدوان وإنّ من لم يمت منهم بالسيف مات مسموماً وأنا لاستبعد ذلك على الحكام» ج ٢ ص ٥٢٩-٥٣٠.

لصعوبة الوقت وشدة طلب سلطان الزمان له، واجتهاده في البحث عن أمره، ولما شاع من مذهب الشيعة الإمامية فيه، وعرف من انتظارهم له فلم يظهر ولده عليه السلام في حياته ولا عرفه الجمهور بعد وفاته، وتولى جعفر بن علي أخو أبي محمد عليه السلام، أخذ تركته، وسعى في حبس جواري أبي محمد عليه السلام، واعتقال حلائله، وتشنع على أصحابه بانتظارهم ولده وقطعهم بوجوده، والقول بإمامته وأغرى بالقوم حتى أخافهم، وشردهم، وجرى على مخلفي أبي محمد عليه السلام بسبب ذلك كل عزيمة من اعتقال، وحبس، وتهديد، وتصغير، واستخفاف، وذلّ ولم يظفر السلطان منهم بطائل وحاز جعفر ظاهراً تركه أبي محمد عليه السلام، واجتهد في القيام عند الشيعة مقامه، ولم يقبل أحد منهم ذلك، ولا اعتقده فيه فصار إلى سلطان الوقت يلتمس مرتبة أخيه، وبذل مالاً جليلاً، وتقرب بكل ما ظن أنه يتقرب به فلم ينتفع بشيء من ذلك.<sup>(١)</sup>

## مسألة الخمس في الغيبة الصغرى والتوقيعات الصادرة منه عليه السلام فيه

وكان لصاحب الامر عليه السلام غيبتان : صغرى وكبرى ، وكان بينه عليه السلام وبين شيعته في الغيبة الصغرى سفراء ووسائط ، ينقلون إليهم معالم الدين ، ويخرجون إليهم أجوبته عليه السلام في مسائلهم ، ويقبضون منهم الاخماس والحقوق ، ويوصلونها إليه عليه السلام .

والذي يحدثنا التواريخ ، ويخبرنا الاحاديث والاعخبار ، أنه لم ينقطع امر الخمس ، ومطالبته ، وأدائه بعد استشهاد الإمام أبي محمد العسكري عليه السلام ، وأنه بالرغم من حصول الغيبة ، واستتار الإمام عليه السلام ، ومن الخوف الشديد من السلطات الحاكمة وأجهزتها المفروضة على الإمام عليه السلام كانت الشيعة تؤدي أخماسها إليه عليه السلام بواسطة نوابه عليه السلام ووكلائه المنصوبة في المناطق والبلاد ، وهذا مما يؤكد أن أمر الخمس كان موضع اهتمام من الإمام عليه السلام حتى في مثل هذه الظروف القاسية .

## التوقيعات الصادرة في امر الخمس

### المشتملة على التأكيد البليغ من جانبه ﷺ

فكان يخرج منه ﷺ توقيع بعد توقيع في التأكيد على حرمة التصرف في أمواله ﷺ، وكون الخمس من جملة أموالهم مما لم يخف على أحد في ذلك الزمان.

فقد روى الشيخ الصدوق في كمال الدين بسنده عن أبي الحسين محمد بن جعفر الاسدي قال: كان فيما ورد على الشيخ أبي جعفر محمد بن عثمان العمري قدس الله روحه في جواب مسائلي إلى صاحب الدار ﷺ «وأمّا ما سألت من امر من يستحلّ ما في يده من أموالنا، ويتصرّف فيه تصرفه في ماله من غير أمرنا، فمن فعل ذلك فهو ملعون، ونحن خصمائه فقد قال النبي ﷺ: المستحلّ من عترتي ما حرّم الله ملعون على لسانى ولسان كلّ نبيّ مجاب، فمن ظلمنا كان من جملة الظالمين لنا وكانت لعنة الله عليه بقوله عزّ وجلّ ﴿الَّا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ إلى أن قال ﷺ «وأمّا ما سألت عنه من امر الضياع التي لناحيتنا هل يجوز القيام بعمارتها وإداء الخراج منها وصرف ما يفضل من دخلها إلى الناحية احتساباً للأجر وتقرباً إليكم فلا يحلّ لأحد أن يتصرّف في مال غيره بغير إذنه، فكيف يحلّ ذلك في مالنا؟ أنّه من فعل شيئاً من ذلك لغير أمرنا فقد استحلّ منا ما حرّم عليه، ومن أكل من مالنا شيئاً فإنّما يأكل في بطنه ناراً وسيصلى سعيراً»<sup>(١)</sup>.

(١) كمال الدين ص ٢٨٧ ورواه عنه في الوسائل ج ٦ ص ٣٧٦، الاحتجاج ص ٢٦٧-٢٦٨.

وروى أيضاً عن أبي جعفر محمد بن محمد الخزاعي، عن أبي علي بن أبي الحسين الاسدي، عن أبيه قال: ورد توقيع من محمد بن عثمان العمري ابتداء لم يتقدمه سؤال:

بسم الله الرحمن الرحيم، لعنة الله والملائكة والناس أجمعين على من استحلّ من مالنا درهماً (إلى أن قال) فقلت: في نفسي أن ذلك في كل من استحلّ محرماً فاي فضيلة في ذلك للحجة؟ فوالله لقد نظرت بعد ذلك في التوقيع فوجدته قد انقلب إلى ما وقع في نفسي: بسم الله الرحمن الرحيم، لعنة الله والملائكة والناس أجمعين على من أكل من مالنا درهماً حراماً.<sup>(١)</sup>

وبالجملة بعد استشهاد الإمام أبي محمد العسكري ﷺ كان أمر الخمس يجري على ما كان جارياً في عصره فكانت الشيعة يحملون أخماسهم من أقطار البلاد إلى المهدي صاحب العصر ﷺ، وهو يأخذه بواسطة سفرائه ووكلائه بنفس الكيفية التي كان يأخذها أبوه ﷺ بها.

(١) كمال الدين ص ٢٨٨ (رواه عنه الوسائل ج ٦ ص ٣٧٧) الاحتجاج ص ٢٦٨.



## السفراء الاربعة المعروفون في الغيبة الصغرى

كان للمهدي عليه السلام - كما ذكرنا - غيبتان : صغرى وكبرى على ما جاءت به الاخبار عن أئمة أهل البيت عليهم السلام .

أمّا الغيبة الصغرى، فمن مولده إلى انقطاع السفارة بينه وبين شيعته بوفاة السفراء وعدم نصب غيرهم، وهي أربعة وستون سنة، ففي هذه المدة كان السفراء يرونه وربما رأه غيرهم، ويصلون إلى خدمته وتخرج على أيديهم توقيعات منه عليه السلام إلى شيعته في أجوبة المسائل وقبض الاخماس والحقوق الشرعية.

وأمّا الغيبة الكبرى فهي بعد الأولى، وفي آخرها يظهر عليه السلام قائماً بالسيف لإقامة الدولة الكريمة، فيملا الأرض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً.

اللهم عجل فرجه وسهل مخرجه واجعلنا من اعوانه وانصاره . اللهم إننا نرغب إليك في دولة كريمة، نعرّز بها الإسلام واهله ونذلّ بها النفاق واهله، ونجعلنا فيها من الدعاة إلى طاعتك والقادة إلى سبيلك .

وكان له عليه السلام وكلاء كثيرون في بغداد وغيرها من المناطق والبلاد غير أنّ السفارة مختصة بالاربعة المعروفين بالنواب الاربعة بهذا الترتيب :

## النائب الأول أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري<sup>(١)</sup>

ويقال له : العسكري أيضاً لأنه كان يسكن عسكر سرّ من رأى ، ويقال له السمان لأنه كان يتجر بالسمن - كما ذكرنا سابقاً - تغطية للأمر ، وكان الشيعة إذا حملوا إلى الإمام الحسن العسكري عليه السلام أخماس أموالهم جعلها في زقاق السمن وحملها إليه عليه السلام تقيةً وخوفاً ، وكان وكيلاً للإمام الهادي ، ثم لابنه الحسن العسكري ، ثم كان سفيراً للمهدي عليه السلام .<sup>(٢)</sup>

وقال الشيخ الطوسي في رجاله في أصحاب الهادي عليه السلام عثمان بن سعيد العمري خدام الهادي عليه السلام وله إحدى عشرة سنة .<sup>(٣)</sup>

وقال الشيخ أيضاً في كتاب الغيبة : أخبرني جماعة عن أبي محمد هارون بن موسى ، عن أبي علي محمد بن همام الإسكافي قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري ، قال : حدثنا أحمد بن إسحاق بن سعد القمي<sup>(٤)</sup> قال : دخلت على أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام في يوم من الأيام فقلت : يا سيدي أنا أغيب وأشهد ولايتها لي الوصول إليك إذا شهدت في كل وقت فقول من نقبل ؟ وأمر من نمثل ؟ فقال لي صلوات الله عليه « هذا أبو عمرو

(١) بفتح العين وسكون الميم .

(٢) وقد مضى شطر من ترجمته في وكلاء العسكريين عليه السلام .

(٣) معجم رجال الحديث ج ١ ص ١١١ تنقيح المقال ج ٢ ص ٢٤٥ .

(٤) أحمد بن إسحاق هذا وهو الأشعري القمي شيخ القميين ووافدهم ، قال النجاشي : كان وافر القميين وروى عن أبي جعفر الثاني وأبي الحسن عليه السلام وكان خاصةً أبي محمد عليه السلام ، وقال الشيخ إنه كبير القدر ، وكان من خواص أبي محمد عليه السلام ورأى صاحب الزمان عليه السلام وله كتب .

الثقة الأمين ما قاله لكم فعني بقوله، وما أذاه إليكم فعني يؤديه».

فلما مضى أبو الحسن وصلت إلى أبي محمد ابنه الحسن صاحب  
العسكر عليه السلام ذات يوم فقلت له مثل قلتي لا يبه فقال لي «هذا، هذا  
أبو عمرو، الثقة الأمين، ثقة الماضي وثقتي في الحياة والممات فما قاله لكم  
فعني بقوله، وما أدى إليكم فعني يؤديه».

قال أبو محمد هارون : قال أبو علي : قال أبو العباس الحميري : فكنا  
كثيراً ما نتذاكر هذا القول ونتواصف جلالة محلّ أبي عمرو. <sup>(١)</sup>

وسال أبو علي أحمد بن إسحاق أبا محمد عليه السلام قال سألته وقلت : من  
أعامل؟ أو عمّن آخذ؟ وقول من أقبل؟ فقال عليه السلام «العمري وابنه ثقتان، فما  
أدباً إليك عني فعني يؤديان وما قالاً لك فعني يقولان، فاسمع، وأطعهما  
فإنهما الثقتان المأمونان». <sup>(٢)</sup>

وعثمان بن سعيد هو الذي حضر تغسيل الإمام الحسن العسكري عليه السلام  
وتولّى جميع أمره في تكفينه وتحنيطه ودفنه. <sup>(٣)</sup>

وبالجملة الروايات في مدحه وجلالته متظافرة، وكفى بما ذكر جلاله  
وقدره، وكانت توقيعات صاحب الامر عليه السلام تخرج على يديه، وعلى يدي  
ابنه أبي جعفر محمد بن عثمان (وسيجيء ذكره) إلى شيعته وخواص  
أصحاب أبيه أبي محمد عليه السلام بالامر والنهي والاجوبة عمّا تسأل الشيعة عنه .  
وكان يقبض الاموال المحمولة من المناطق والبلاد إلى الناحية المقدسة  
ويوصلها إلى صاحب الامر عليه السلام ويعمل فيها بما يأمر عليه السلام به .

(١) البحار ج ٥١ ص ٣٤٤.

(٢) معجم رجال الحديث ج ١١ ص ١١٢ تنقيح المقال ج ٢ ص ٢٦٤.

(٣) البحار ج ٥١ ص ٣٤٤ معجم رجال الحديث ج ١١ ص ١١٢.

## الثاني من نواب صاحب الامر عليه السلام أبو جعفر محمد بن عثمان بن سعيد

قال الشيخ الاجل الطوسي في كتاب الغيبة نقلاً عن هبة الله بن محمد عن شيوخه قالوا: لم تزل الشيعة مقيمة على عدالة عثمان بن سعيد وجعل الامر بعد موته كله مردوداً إلى ابنه أبي جعفر والشيعة مجمعة على عدالته وثقته وأمانته للنص عليه بالأمانة والعدالة والامر بالرجوع إليه في حياة الحسن العسكري عليه السلام وبعد موته في حياة أبيه عثمان بن سعيد لا يختلف في عدالته، ولا يرتاب بأمانته، والتوقيعات تخرج على يده إلى الشيعة في المهمات طول حياته بالخط الذي كانت تخرج به في حياة أبيه عثمان لا يعرف الشيعة في هذا الامر غيره، ولا يرجع إلى احد سواه.<sup>(١)</sup>

وقال ايضاً: اخبرني جماعة عن هارون بن موسى، عن محمد بن همام قال، قال لي عبد الله بن جعفر الحميري: لما مضى أبو عمرو رضي الله تعالى عنه اتنا الكتب بالخط الذي كنا نكتب به بإقامة أبي جعفر رضي الله عنه مقامه.<sup>(٢)</sup>

وروى الشيخ الاجل الطوسي ايضاً بأسناده عن عبد الله بن جعفر قال: خرج التوقيع إلى الشيخ أبي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد العمري في التعزية بأبيه وفيه:

(١) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٣٦٢ - ٣٦٣.

(٢) الغيبة للشيخ الطوسي ص ٣٦٢ وعنه البحار ج ٥١ ص ٣٤٩ الحديث ٢.

«أجزل الله لك الثواب، وأحسن لك العزاء، رزيت ورزينا، وأوحشك فراقه، وأوحشنا فسرّه الله في منقلبه كان من كمال سعادته أن رزقه الله تعالى ولداً مثلك، يخلفه من بعده، ويقوم مقامه بأمره، ويترحم عليه، وأقول: الحمد لله فإنّ الانفس طيّبة بمكانك، وما جعله الله عزّ وجلّ فيك وعندك، وأعانك الله، وقوّاك، وعضدك، ووفّقك، وكان لك ولياً وحافظاً وراعياً وكافياً»<sup>(١)</sup>.

وروى أيضاً بأسناده عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار الأهوازي: أنّه خرج إليه بعد وفاة أبي عمرو: والابن وقاه الله لم يزل نقتنا في حياة الأب رضي الله عنه، وأرضاه، ونصّر وجهه، يجري عندنا مجراه، ويسدّ مسدّه، وعن امرنا بأمر الابن، وبه يعمل تولاه الله فانتبه إلى قوله وعرف معاملتنا ذلك.<sup>(٢)</sup>

وفي البحار، عن كمال الدين للشيخ الصدوق، عن محمد بن عبد الله بن جعفر الحميري، عن أبيه عبد الله بن جعفر قال: خرج التوقيع إلى الشيخ أبي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد العمري قدّس الله روحه في التعزية بأبيه رضي الله عنه وفي فصل من الكتاب:

إنّا لله وإنّا إليه راجعون، تسليماً لأمره، ورضى بقضائه، عاش أبوك سعيداً، ومات حميداً، فرحمه الله، وألحقه بأوليائه ومواليه ﷺ، فلم يزل مجتهداً في أمرهم، ساعياً فيما يقربه إلى الله عزّ وجلّ وإلّهم، نصّر الله وجهه، وأقاله عثرته.<sup>(٣)</sup>

(١) الغيبة في ذكر السفراء المدوحين في زمان الغيبة ص ٣٦١ عنه البحار ج ٥١ ص ٣٤٨ وعن

الاحتجاج ص ٤٨١ وكمال الدين ص ٥١٠ معجم رجال الحديث ج ١٦ ص ٢٧٥.

(٢) الغيبة ص ٣٦٢.

(٣) بحار الأنوار ج ٥١ ص ٣٤٩.

وروى الشيخ الاجل الصدوق عن عبد الله بن جعفر الحميري: <sup>(١)</sup> أنه قال: سألت محمد بن عثمان العمري رضي الله عنه فقلت له: رأيت صاحب هذا الامر عليه السلام؟ فقال: نعم، وآخر عهدي به عند بيت الله الحرام وهو يقول «اللهم انجز لي ما وعدتني».

وقال محمد بن عثمان رضي الله عنه وأرضاه: ورايته صلوات الله عليه متعلقاً باستار الكعبة في المستجار وهو يقول «اللهم انتقم لي من أعدائك» <sup>(٢)</sup>.

وروى الشيخ الاجل الطوسي بأسناده عن أبي نصر، هبة الله ابن بنت أم كلثوم، بنت أبي جعفر العمري قال: كان لأبي جعفر محمد بن عثمان العمري كتب مصنفة في الفقه مما سمعها من أبي محمد الحسن عليه السلام، ومن صاحب عليه السلام، ومن أبيه عثمان بن سعيد، عن أبي محمد، وعن أبيه علي بن محمد عليه السلام فيها كتب ترجمتها كتب الاشرية.

ذكرت الكبيرة أم كلثوم بنت أبي جعفر: أنها وصلت إلى أبي القاسم الحسين بن روح رضي الله عنه عند الوصية إليه، وكانت في يده. قال أبو نصر: وأظنها قالت: وصلت بعد ذلك إلى أبي الحسن العمري رضي الله عنه وأرضاه. <sup>(٣)</sup>

وروى أيضاً عن أبي نصر أن أبا جعفر العمري رحمه الله مات في سنة أربع وثلاثمائة وأنه كان يتولى هذا الامر نحواً من خمسين سنة، يحمل الناس إليه أموالهم، ويخرج إليهم التوقيعات بالخط الذي كان يخرج في

(١) وطريقه إليه صحيح.

(٢) معجم رجال الحديث ج ١٦ ص ٢٧٥ ورواه الشيخ أيضاً في الغيبة ص ٣٦٤.

(٣) الغيبة ص ٣٦٣.

حياة الحسن عليه السلام إليهم بالمهمات في أمر الدين والدنيا وفيما يسألونه من المسائل بالاجوبة العجيبة رضي الله عنه وأرضاه. <sup>(١)</sup>

## انحراف أبي طاهر محمد بن علي بن بلال ، وامتناعه من تسليم أموال الصاحب عليه السلام إليه

ثم إنه من العجيب مما وقع في زمانه هو أن أبا طاهر محمد بن علي بن بلال الذي من ثقات أبي محمد العسكري عليه السلام ، ووكلائه الذين رأوا الحجة عليه السلام ووقفوا على معجزاته ، وقال العسكري عليه السلام في حقّه «إنّه الثقة المأمون ، العارف بما يجب عليه» وكان من العظمة والجلالة بمكان بحيث كان يروي عنه أبو القاسم الحسين بن روح (ثالث النواب الأربعة على ما يأتي) أخذ إلى الأرض وأتبع هواه وانحرف ، وأدعى الباطية - ذكره الشيخ رحمه الله في ضمن السفراء المذمومين - وكان عنده أموال كثيرة لصاحب الأمر عليه السلام ، فامسكها وامتنع عن تسليمها إلى أبي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد ، فخرج توقيع عن صاحب العصر عليه السلام بلغنه والتبري منه .

قال الشيخ في كتاب الغيبة : وحكى أبو غالب الزراري قال : حدثني أبو الحسن محمد بن محمد بن يحيى المعاذي قال : كان رجل من أصحابنا قد انضوى إلى أبي طاهر بن بلال بعد ما وقعت الفرقة ، ثم إنه رجع عن ذلك ، وصار في جملتنا فسالناه عن السبب قال كنت عند أبي طاهر بن بلال يوماً وعنده أخوه أبو الطيّب ، وابن حرز وجماعة من أصحابه إذ دخل الغلام ،

فَقَالَ: أَبُو جَعْفَرٍ الْعَمَرِيُّ (أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عِثْمَانَ بْنِ سَعِيدٍ ثَانِي النَّوَّابِ الْأَرْبَعَةِ) عَلَى الْبَابِ، فَفَزَعَتِ الْجَمَاعَةُ لِذَلِكَ، وَانْكَرَتْهُ لِلْحَالِ الَّتِي كَانَتْ جَرَتْ وَقَالَ: يَدْخُلُ فَدَخَلَ أَبُو جَعْفَرٍ، فَقَامَ لَهُ أَبُو طَاهِرٍ وَالْجَمَاعَةُ وَجَلَسَ فِي صَدْرِ الْمَجْلِسِ، وَجَلَسَ أَبُو طَاهِرٍ كَالْجَالِسِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَاْمَهْلَهُمْ إِلَى أَنْ سَكْتُوا ثُمَّ قَالَ: يَا أَبَا طَاهِرٍ نَشُدُّكَ بِاللَّهِ أَلَمْ يَأْمُرْكَ صَاحِبُ الزَّمَانِ ﷺ بِحَمْلِ مَا عِنْدَكَ مِنَ الْمَالِ إِلَيْهِ؟ فَقَالَ: اللَّهُمَّ نَعَمْ، فَنَهَضَ أَبُو جَعْفَرٍ مَنْصَرَفًا، وَوَقَعَتْ عَلَى الْقَوْمِ سَكْتَةٌ فَلَمَّا تَجَلَّتْ عَنْهُمْ قَالَ لَهُ أَخُوهُ أَبُو الطَّيِّبِ: مِنْ أَيْنَ رَأَيْتَ صَاحِبَ الزَّمَانِ؟ فَقَالَ أَبُو طَاهِرٍ: أَدْخَلَنِي أَبُو جَعْفَرٍ إِلَى بَعْضِ دَوْرِهِ فَأَشْرَفَ عَلَيَّ مِنْ عَلْوِ دَارِهِ فَاْمَرَنِي بِحَمْلِ مَا عِنْدِي مِنَ الْمَالِ إِلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الطَّيِّبِ: وَمِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ أَنَّهُ صَاحِبُ الزَّمَانِ ﷺ؟ قَالَ: قَدْ وَقَعَ عَلَيَّ مِنَ الْهَيْبَةِ لَهُ وَدَخَلَنِي مِنَ الرَّعْبِ مِنْهُ مَا عَلِمْتُ أَنَّهُ صَاحِبُ الزَّمَانِ ﷺ. فَكَانَ هَذَا سَبَبَ انْقِطَاعِي عَنْهُ. <sup>(١)</sup>

### حَفَر مُحَمَّدُ بْنُ عِثْمَانَ قَبْرًا لِنَفْسِهِ

وَكِتَابَةُ آيٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَأَسْمَاءُ الْأَئِمَّةِ ﷺ عَلَى سَاجَةِ لِقَبْرِهِ

وَرَوَى الشَّيْخُ الْأَجَلُّ الصَّدُوقُ بِسَنَدِهِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ أَحْمَدَ الدَّلَالِ الْقُمِّيِّ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عِثْمَانَ يَوْمًا لِأَسْلَمَ عَلَيْهِ فَوَجَدْتُهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ سَاجَةٌ وَنَقَاشٌ يَنْقُشُ عَلَيْهَا وَيَكْتُبُ آيَا مِنَ الْقُرْآنِ وَأَسْمَاءَ الْأَئِمَّةِ ﷺ عَلَى حَوَاشِيهَا فَقُلْتُ لَهُ: يَا سَيِّدِي مَا هَذِهِ السَّاجَةُ؟



فَقَالَ لِي : هَذِهِ لِقَبْرِي تَكُونُ فِيهِ أَوْضَعُ عَلَيْهَا أَوْ قَالَ اسْتَنْدِ إِلَيْهَا وَقَدْ عَرَفْتُ مِنْهُ <sup>(١)</sup> وَأَنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ أَنْزَلَ فِيهِ فَأَقْرَأُ جُزْءًا مِنَ الْقُرْآنِ فِيهِ فَأَصْعَدُ وَأُظَلِّتُهُ قَالَ : فَأَخَذَ بِيَدِي وَارَانِيهِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا مِنْ شَهْرِ كَذَا وَكَذَا مِنْ سَنَةِ كَذَا وَكَذَا صَرْتُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَدَفَنْتُ فِيهِ وَهَذِهِ السَّاجَةُ مَعِي .  
فَلَمَّا خَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ اثْبَتَ مَا ذَكَرَهُ وَلَمْ أَزَلْ مُتَرَقِّبًا بِهِ ذَلِكَ فَمَا تَأَخَّرَ الْأَمْرَ حَتَّى اعْتَلَّ أَبُو جَعْفَرٍ فَمَاتَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي ذَكَرَهُ مِنَ الشَّهْرِ الَّذِي قَالَهُ مِنَ السَّنَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا وَدَفِنَ فِيهِ <sup>(٢)</sup> .

وَقَالَ الْعَلَامَةُ فِي الْخُلَاصَةِ : مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ سَعِيدِ الْعُمَرِيِّ -بِفَتْحِ الْعَيْنِ- الْأَسَدِيُّ يَكْنَى أَبَا جَعْفَرٍ ، وَأَبُوهُ يَكْنَى أَبَا عَمْرٍو وَجَمِيعًا وَكِلَانٍ فِي خِدْمَةِ صَاحِبِ الزَّمَانِ ﷺ وَلَهُمَا مَنَزَلَةٌ جَلِيلَةٌ عِنْدَ هَذِهِ الطَّائِفَةِ وَكَانَ مُحَمَّدٌ قَدْ حَقَرَ لِنَفْسِهِ قَبْرًا وَسِوَاهُ بِالسَّاجِ فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : لِلنَّاسِ أَسْبَابٌ ثُمَّ سُئِلَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ : قَدْ أُمِرْتُ أَنْ أَجْمَعَ أَمْرِي فَمَاتَ بَعْدَ شَهْرَيْنِ مِنْ ذَلِكَ فِي جُمَادِي الْأُولَى سَنَةِ خَمْسٍ وَثَلَاثِمِائَةٍ وَقِيلَ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَثَلَاثِمِائَةٍ ، وَكَانَ يَتَوَلَّى هَذَا الْأَمْرَ نَحْوًا مِنْ خَمْسِينَ سَنَةً وَقَالَ عِنْدَ مَوْتِهِ : أُمِرْتُ أَنْ أُوصِيَ إِلَى أَبِي الْقَاسِمِ الْحُسَيْنِ بْنِ رُوحٍ وَأُوصِيَ إِلَيْهِ وَأُوصِيَ أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ رُوحٍ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّمَرِيِّ فَلَمَّا حَضَرَتْ السَّمَرِيُّ الْوَفَاةَ سُئِلَ أَنْ يُوصِيَ فَقَالَ : لِلَّهِ أَمْرٌ هُوَ بِالْغَةِ .

وَالْغِيَّةُ الثَّانِيَةُ : هِيَ الَّتِي وَقَعَتْ بَعْدَ مَضِيِّ السَّمَرِيِّ <sup>(٣)</sup> .

(١) فِي الْبَحَارِ فَرَّغَتْ مِنْهُ .

(٢) الْغِيَّةُ لِلشَّيْخِ الطُّوسِيِّ ص ٣٦٥ وَمَعْجَمُ رِجَالِ الْحَدِيثِ ص ٢٧٥ وَابْحَارُج ٥١ ص ٣٥٢ .

(٣) خُلَاصَةُ الْمَقَالَ ص ١٤٩ .

## الثالث من النوّاب

### أبو القاسم الحسين بن روح النوبختي

أقامه أبو جعفر محمد بن عثمان مقامه بأمر صاحب الامر عليه السلام.

روى الشيخ الأجل الطوسي في كتاب الغيبة بسنده عن جعفر بن أحمد النوبختي: قال، قال لي أبي أحمد بن إبراهيم وعمّي أبو جعفر عبد الله بن إبراهيم، وجماعة من أهلنا يعني بني نوبخت: إنّ أبا جعفر العمري لما اشتدّت حاله اجتمع جماعة من وجوه الشيعة منهم أبو علي بن همام، وأبو عبد الله بن محمد الكاتب وأبو عبد الله الباقراني، وأبو سهل إسماعيل بن عليّ النوبختي، وأبو عبد الله بن الوجناء وغيرهم من الوجوه، والأكابر فدخلوا على أبي جعفر رضي الله عنه فقالوا له: إنّ حدث أمر فمن يكون مكانك؟ فقال لهم: هذا أبو القاسم الحسين بن روح بن أبي بحر النوبختي القائم مقامي، والسفير بينكم وبين صاحب الامر عليه السلام، والوكيل له والثقة الأمين فارجعوا إليه في أموركم، وعولوا عليه في مهمّاتكم، فبذلك أمرت وقد بلغت. <sup>(١)</sup>

وروى أيضاً عن أمّ كلثوم بنت أبي جعفر رضي الله عنه قالت: كان أبو القاسم الحسين بن روح رضي الله عنه وكيلاً لأبي جعفر سنين كثيرة ينظر له في أملاكه، ويلقى بأسراره الرؤساء من الشيعة، وكان خصيصاً به قالت: وكان يدفع إليه في كلّ شهر ثلاثين ديناراً رزقاً له غير ما يصل إليه من الوزراء

(١) الغيبة ص ٢٧١ عنه البحار ج ٥١ ص ٣٥٥ ومختب الاثر ص ٢٩٦.

والرؤساء من الشيعة مثل آل الفرات وغيرهم لجأه، ولموضعه وجلالة محله عندهم، فحصل في انفس الشيعة محصلاً جديراً جليلاً بمعرفتهم باختصاص أبي إياه وتوثيقه عندهم ونشر فضله ودينه وما كان يحتمله من هذا الامر فمهدت له الحال في طول حياة أبي إلى أن انتهت الوصية إليه بالنص عليه فلم يختلف في امره ولم يشك فيه أحد إلا جاهل بأمر أبي أولاً مع ما لست اعلم أن أحداً من الشيعة شك فيه. <sup>(١)</sup>

وروى أيضاً بسنده عن جعفر بن أحمد بن متيل قال: لما حضرت أبا جعفر محمد بن عثمان العمري رضي الله عنه عند الوفاة، كنت جالساً عند رأسه أسأله، وأحدثه وأبو القاسم بن روح عند رجليه فالتفت إليّ، ثم قال: أمرت أن أوصي إلى أبي القاسم الحسين بن روح، قال: فقم من عند رأسه وأخذت بيد أبي القاسم واجلسته في مكاني وتحولت إلى عند رجليه. <sup>(٢)</sup>

(١) الغيبة ص ٣٧٢.

(٢) الغيبة ص ٢٧٠ عنه البحار ج ٥١ ص ٢٥٤ وعن كمال الدين ص ٥٠٣.

## وكان الواسطة في سؤال علي بن بابويه عن الصحاب عليه السلام أن يدعو الله تعالى أن يرزقه الولد هو الحسين بن روح

قال الشيخ : إن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه كانت تحته بنت عمه محمد بن موسى بن بابويه فلم يرزق منها ولداً فكتب إلى الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح أن يسأل الحضرة عليه السلام أن يدعو الله أن يرزقه اولاداً فقهاء فجاء الجواب «إِنَّكَ لَا تَرْزُقُ عَنْ هَذِهِ وَتَسْتَمْلِكُ جَارِيَةً دَيْلِمِيَّةً وَتَرْزُقُ مِنْهَا وَلَدَيْنِ فَقِيهَيْنِ» (إلى أن قال) قال ابن سورة (من رواية هذا الحديث) كلما روى أبو جعفر وأبو عبد الله ابنا علي بن الحسين بن بابويه شيئاً يتعجب الناس من حفظهما ويقولون لهما هذا الشأن، خصوصية لهما بدعوة الإمام عليه السلام لكما وهذا أمر مستفيض في أهل قم.<sup>(١)</sup>

وفي الغيبة للشيخ الأجل الطوسي عن جماعة، عن الحسين بن علي بن بابويه قال: حدثني جماعة من أهل بلدنا المقيمين كانوا ببغداد في السنة التي خرجت القرامطة على الحاج وهي سنة تناثر الكواكب: إن والدي رضي الله عنه كتب إلى الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح قدس الله روحه يستأذن في الخروج إلى الحج، فخرج في الجواب «لا تخرج في هذه السنة» فأعاد وقال: هو نذر واجب أفيجوز لي القعود عنه؟ فخرج في الجواب «إن كان لابد فكن في القافلة الأخيرة» وكان في القافلة الأخيرة فسلم بنفسه وقتل من تقدمه في القوافل الأخر.<sup>(٢)</sup>

(١) معجم رجال الحديث ج ١٦ ص ٣٢١.

(٢) بحار الأنوار ج ٥١ ص ٢٩٣.

## خروج التوقيع من صاحب الزمان عليه السلام بالبراءة من جماعة ادّعوا البايّة من قبله كذباً ولعنهم

وفي الاحتجاج : أنّه خرج من قبل صاحب الزمان عليه السلام توقيع بالبراءة من جماعة ولعنهم ادّعوا البايّة لصاحب الزمان عليه السلام كذباً على يد الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح ، وهم أبو محمد الحسن السريعي ، وأبو طاهر محمد بن علي بن بلال ، والحسين بن منصور الحلاج ومحمد بن علي الشلمغاني المعروف بابن أبي العزاقري لعنهم الله ونسخته :

عرّف أطلال الله بقائك وعرفك الله الخير كلّه وختم به عملك ، من ثق بدينه وتسكن إلى نيّته من إخواننا أدام الله سعادتهم بأنّ محمد بن علي المعروف بالشلمغاني عجل الله له النعمة ولا أمهله قد ارتدّ عن الإسلام ، وفارقه وألحد في دين الله ... وإنّا برثنا إلى الله تعالى وإلى رسوله صلوات الله عليه وسلامه ورحمته وبركاته منه ولعنّاه ، عليه لعائن الله تترى .

اعلمهم تولاك الله : إنّنا في التوقي والمحاذرة منه على مثل ما كنّا عليه ممّن تقدّمه من نظرائه من السريعي والهميري والهلالي والبلالي وغيرهم .  
وعادة الله جلّ ثنائه مع ذلك قبله وبعده جميلة وبه ثق وإياه نستعين وهو حسبنا في كلّ أمورنا ونعم الوكيل .<sup>(١)</sup>

## الرَّابِعُ مِنَ النَّوَابِ الْأَرْبَعَةِ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّمَرِيُّ<sup>(١)</sup>

أَوْصَى إِلَيْهِ الْحُسَيْنُ بْنُ رُوحٍ فَقَامَ بِمَا كَانَ إِلَيْهِ .  
قَالَ الشَّيْخُ الْأَجَلُ الطُّوسِيُّ فِي كِتَابِ الْغِيَةِ : وَوَكِيلُ الصَّاحِبِ عليه السلام  
عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ فَلَمَّا مَاتَ عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ أَوْصَى إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ  
عُثْمَانَ ، وَأَوْصَى أَبُو جَعْفَرٍ إِلَى أَبِي الْقَاسِمِ الْحُسَيْنِ بْنِ رُوحٍ ، وَأَوْصَى  
أَبُو الْقَاسِمِ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّمَرِيِّ ، فَلَمَّا حَضَرَتِ السَّمَرِيُّ  
الْوَفَاةُ ، سُئِلَ أَنْ يَوْصِيَ ، فَقَالَ : لِلَّهِ أَمْرُهُ بِالْغَةِ .<sup>(٢)</sup>

وَرَوَى بِسَنَدِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الصَّفْوَانِي قَالَ : أَوْصَى  
الشَّيْخُ أَبُو الْقَاسِمِ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّمَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَامَ  
بِمَا كَانَ إِلَى أَبِي الْقَاسِمِ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ ، حَضَرَتِ الشَّيْعَةُ عِنْدَهُ ، وَسَأَلَتْهُ  
عَنِ الْمَوْكَلِ بَعْدَهُ وَلَمَنْ يَقُومُ مَقَامَهُ فَلَمْ يَظْهَرِ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ ، وَذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يُؤْمَرْ  
بِأَنْ يَوْصِيَ إِلَى أَحَدٍ بَعْدَهُ فِي هَذَا الشَّانِ .<sup>(٣)</sup>

وَرَوَى أَيْضاً بِسَنَدِهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَخْلَدٍ قَالَ : حَضَرَتْ بَغْدَادُ  
عِنْدَ الْمَشَائِخِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ ، فَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّمَرِيِّ  
إِبْتِدَاءً مِنْهُ رَحِمَ اللَّهُ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ بْنِ بَابُوَيْهِ الْقَمِّيِّ (وَهُوَ وَالِدُ الصَّدُوقِ)  
فَكُتِبَ الْمَشَائِخُ تَارِيخُ ذَلِكَ الْيَوْمِ فَوُردَ الْخَبَرُ أَنَّهُ تَوَفَّى فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ .<sup>(٤)</sup>

(١) السَّمَرِيُّ : يَفْتَحُ السِّينَ وَتَخْفِيفُ الْمِيمِ الْمَضْمُومَةِ وَالرَّاءُ الْمَهْمَلَةُ نَسَبَةً إِلَى جَدِّهِ .

(٢) الْغِيَةِ ص ٣٩٣ .

(٣) الْغِيَةِ ص ٣٩٤ .

(٤) الْغِيَةِ ص ٣٩٤ .

## خروج التوقيع من صاحب الامر عليه السلام

### يخبره بموته وبأن لا يوصي إلى أحد ووقعت الغيبة التامة

ونقل أيضاً بسنده عن أبي محمد الحسن بن أحمد المكتب قال : كنت بمدينة السلام في السنة التي توفي فيها الشيخ أبو الحسن علي بن محمد السمري قدس سره فحضرته قبل وفاته بأيام فاخرج إلى الناس توقيعاً نسخته :

«بسم الله الرحمن الرحيم : يا علي بن محمد السمري أعظم الله اجر إخوانك فيك فإنك مبيت ما بينك وبين ستة أيام فاجمع أمرك ولا توص إلى أحد فيقوم مقامك بعد وفاتك فقد وقعت الغيبة التامة ، فلا ظهور إلا بعد إذن الله تعالى ذكره ، وذلك بعد طول الامد وقسوة القلوب وامتلأ الارض جوراً»<sup>(١)</sup>.

وفي البحار قال الحسن بن علي بن إبراهيم عن السياري قال : كتب علي بن محمد السمري يسأل كفناً فورد «إنك تحتاج إليه سنة ثمانين» فمات في هذا الوقت الذي حدّه وبعث إليه الكفن قبل موته بشهرين<sup>(٢)</sup>.

(١) كتاب الغيبة للشيخ الاجل الطوسي ص ٣٩٥.

(٢) بحار الأنوار ج ٥١ ص ٢٠٦.

## كان تسليم الاخماس وتسلمها لا يتم ولا يتحقق إلا بعد مشاهدة أمور خارقة للعادة

وبما أن الخمس الذي اعتادت الطائفة الشيعية دفعه من زمن الإمام الصادق (عليه السلام) إلى ارتحال الإمام أبي محمد العسكري (عليه السلام) إلى انتمهم (عليه السلام) كان وسيلة لسد إعواز المعوزين، وتأمين المرافق العامة التي يعود نفعها إلى مجتمع الإسلامي وتأسيس مؤسسات ومدارس تعني بتخريج العلماء والفقهاء وإرسالهم إلى الأوساط الشيعية بهدف تثقيفهم بالثقافة الإسلامية، وإرشادهم إلى معارف أهل البيت (عليهم السلام)، وتسديد نفقات هؤلاء، وتأسيس مكتبات عامة لحفظ تراث الإسلام، وتغذية العلماء وطلاب العلوم الدينية، بل لانتفاع عامة الناس الذين يهتمهم أمر دينهم كان اللازم أن يدوم، ولا ينقطع؛ إذ من الواضح أن تأمين المشاريع الآتفة الذكر وتطويرها حسب متطلبات العصور يجب أن يستمر حيث أن الحاجة إليها ممتدة.

هذا من ناحية، ومن ناحية أن تسليم الأموال في عهد الائمة (عليهم السلام) كان غالباً يتم بتسليمها إلى شخص الإمام (عليه السلام)، وكانت زيارة الإمام (عليه السلام) تغذيهم غذاء روحياً، وتزيد في إيمانهم، وتبعث إلى نفوسهم المزيد من الطمأنينة، وانسراح النفس بما كانوا يرون منه (عليه السلام) أموراً خارقة للعادة، فينصرفون عنه (عليه السلام) بمزيد من العزم والثبات الناجمين من تأثير الاجتماع بالإمام (عليه السلام) والخطوة بزيارته الكريمة.

ولما جاءت فترة الغيبة الصغرى، ولم يتهياً لعامة الشيعة فرصة اللقاء



بالإمام عليه السلام بل كانت الظروف القاسية تفرض وجود حاجب بينه وبينهم وفي هذه الفترة كانت تسليم الاخماس غالباً إلى من يدعي النيابة من قبله عليه السلام وأنه رسوله عليه السلام المكلف بتسليمها، وبعبارة أخرى من يكون معروفاً بالنيابة والوكالة من قبله عليه السلام - فكان يجب على الوكيل ومدعي النيابة من قبله عليه السلام أن يبرهن على صدق دعواه عن طريق إظهار معجزة وأمر خارق، من الإخبار عن كمية الأموال التي حملت إليه وتفاصيلها ببيان مقدارها وأسماء أصحابها وأحياناً عما جرى عليهم طول الطريق، أو ما يجري عليهم بعد الرجوع من أسفارهم هذه، وغير ذلك من الأمور التي تبعث بالثقة والاطمئنان، ونزول الريب والحيرة عن قلوب الشيعة. كان تسليم الاخماس وتسليمها إلى النواب والوكلاء وأحياناً إلى نفس الإمام عليه السلام لا يتم ولا يتحقق إلا بعد مشاهدة أمور خارقة للعادة وكرامة خاصة توجب ثقتهم واطمئنانهم بوصول الاخماس، والحقوق إلى نفس الإمام عليه السلام، ولذلك كانت الشيعة الحاملون للاخماس والحقوق الشرعية يطالبون الرسول والوكيل الآخذ للخمس من جانب الإمام عليه السلام أن يريهم ما يوجب يقينه واطمئنانه ولا يسلمون الاموال إلا بعد مشاهدته ما يوجب علمه ويقينه بأن المدعي هو الرسول المكلف من جانب الإمام عليه السلام ووكيله وإليك التفصيل.

١ - إرسال أهل قم أخماسهم إلى الإمام العسكري (عليه السلام)

وتسليمها إلى صاحب الزمان (عليه السلام)

بعدما أخبرهم بتفاصيل الأموال والكتب التي معهم

قال أبو الحسن علي بن محمد بن حباب: حدثنا أبو الاديان قال: كنت أخدم الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليهم السلام) وأحمل كتبه إلى الأمصار فدخلت إليه في علة التي توفي فيها صلوات الله عليه فكتب معي كتاباً وقال «تمضي بها إلى المدائن فإنك ستغيب خمسة عشر يوماً فتدخل إلى سرّ من رأى يوم الخامس عشر وتسمع الواعية في داري وتجديني على المغتسل».

قال أبو الاديان، فقلت: يا سيدي فإذا كان ذلك فمَنْ؟ قال «من طالبك بجوابات كتبي فهو القائم بعدي» فقلت: زدني فقال «من يصلي عليّ فهو القائم بعدي» فقلت: زدني فقال «من أخبر بما في الهميان فهو القائم بعدي».

ثمّ منعني هيئته أن أسأله ما في الهميان، وخرجت بالكتب إلى المدائن وأخذت جواباتها، ودخلت سرّ من رأى يوم الخامس عشر كما قال (عليه السلام) لي فإذا أنا بالواعية في داره وإذا أنا بجعفر بن عليّ أخيه بباب الدار والشيعه حوله يعزّونه ويهتّون به فقلت: في نفسي إن يكن هذا الإمام فقد حالت الإمامة لأنّي كنت أعرفه بشرب النبيذ، ويقامر في الجوسق، ويلعب بالطنبور، فتقدّمت فعزّيت، وهنّيت فلم يسألني عن شيء، ثمّ خرج «عقيد»

فقال ياسيدي قد كفّن أخوك فقم للصلاة عليه، فدخل جعفر بن عليّ والشيعه من حوله يقدّمهم السمان، والحسن بن علي قتيل المعتصم المعروف بشلمة.

فلما صرنا بالدار إذ نحن بالحسن بن عليّ عليه السلام على نعشه مكفناً فتقدّم جعفر بن عليّ ليصليّ على أخيه فلما همّ بالتكبير خرج صبيّ بوجه سمرة بشعره قطعاً، بأسنانه تغليج فجذب رداء جعفر بن عليّ وقال «تأخّر يا عمّ وأنا أحقّ بالصلاة على أبي» فتأخّر جعفر وقد أربد وجهه فتقدّم الصبيّ فصلّى عليه ودفن إلى جانب قبر أبيه. ثمّ قال «يا بصري هات جوابات الكتب التي معك» فدفعنها إليه، وقلت في نفسي: هذه اثنتان بقي الهميان، ثمّ خرجت إلى جعفر بن عليّ وهو يزفر فقال له حاجز الوشاء: ياسيدي من الصبيّ ليقم عليه الحجّة؟ فقال «والله ما رأيت قطّ ولا عرفته».

فنحن جلوس إذ قدم نفر من قم فسألوا عن الحسن بن عليّ فعرفوا موته فقالوا: فمن؟ فإشار الناس إلى جعفر بن عليّ فسلموا عليه وعزّوه وهنّأوه وقالوا معنا كتب ومال فتقول: ممّن الكتب؟ وكم المال؟ فقام ينقض أثوابه ويقول: يريدون ممّا أن نعلم الغيب.

قال: فخرج الخادم فقال: معكم كتب فلان وفلان وهميان فيه ألف دينار عشرة دنانير منها مطلية<sup>(١)</sup> فدفعوا الكتب والمال وقالوا: الذي وجّه بك لأجل ذلك هو الإمام.

فدخل جعفر بن عليّ على المعتمد وكشف له ذلك فوجّه المعتمد خدمة فقبضوا على صقيل الجارية وطالبوها بالصبيّ فانكرته وادّعت حملاً بها لتغطّي على حال الصبيّ فسُلّمت إلى ابن الشوارب القاضي وبغتهم موت

(١) الظاهر أنّها مطلية: والدينار المطلق الذي انمى اثر نقشه.

عبيد الله بن يحيى بن خاقان فجأة وخروج صاحب الزنج بالبصرة فشغلوا بذلك عن الجارية فخرجت عن أيديهم والحمد لله رب العالمين لاشريك له. <sup>(١)</sup>

## ٢ - إيصال الحمس من قم إلى الناحية المقدسة

وإخبار أبي جعفر محمد بن عثمان نائب الإمام عليه السلام بموضع الثوبين من بين الاموال وقد نسيهما الحامل رغم البحث عنهما

وروى الشيخ الاجل الطوسي بسنده عن جماعة من بني نوبخت منهم ابو الحسن بن كثير النوبختي قال: وحدثني به أم كلثوم بنت أبي جعفر محمد بن عثمان العمري (ثاني النواب الاربعة وقد مضت ترجمته) أنه حمل إلى أبي جعفر في وقت من الاوقات ما ينفذه إلى صاحب الامر عليه السلام من قم ونواحيها فلما وصل الرسول إلى بغداد، ودخل إلى أبي جعفر، وأوصل إليه مادفع إليه، وودّعه، وجاء لينصرف قال له أبو جعفر «قد بقي شيء مما استودعته فاين هو؟» فقال له الرجل: لم يبق شيء ياسيدي في يدي إلا وقد سلمته فقال له أبو جعفر: «بلى قد بقي شيء فارجع إلى ما معك وفتشه وتذكر مادفع إليك».

فمضى الرجل فبقي أياماً يتذكر، ويبحث، ويفكر فلم يذكر شيئاً ولا أخبره من كان في جملته فرجع إلى أبي جعفر فقال له لم يبق شيء في يدي مما سلم إليّ وقد حملته إلى حضرتك فقال له أبو جعفر «فإنه يقال: لك

الثوبان السردانيان اللذان دفعهما إليك فلان بن فلان ما فعلًا؟».

فقال الرجل: إي والله ياسيدي لقد نسيتهما حتى ذهبنا عن قلبي، ولست أدري الآن أين وضعتهما فمضى الرجل فلم يبق شيء كان معه إلا فتشه، وحلّه وسأل من حمل إليه شيئاً من المتاع أن يفتش ذلك فلم يقف لهما على خبر فرجع إلى أبي جعفر فأخبره.

فقال أبو جعفر: يقال لك امض إلى فلان بن فلان القطان الذي حملت إليه العدلين القطن في دار القطن فافتق أحدهما وهو الذي عليه مكتوب كذا وكذا فإنتهما في جانبه فتحير الرجل ممّا أخبر به أبو جعفر، ومضى لوجهه إلى الموضع ففتق العدل الذي قال له افتقه، فإذا الثوبان في جانبه قد اندسّا مع القطن فأخذهما، وجاء بهما إلى أبي جعفر فسلمهما إليه وقال له لقد نسيتهما لأنّي لما شددت المتاع بقيا فجعلتهما في جانب العدل ليكون ذلك أحفظ لهما وتحذّر الرجل بما رآه وأخبر به أبو جعفر عن عجيب الامر الذي لا يقف إليه إلا نبيّ أو إمام من قبل الله الذي يعلم السرائر، وماتخفي الصدور ولم يكن هذا الرجل يعرف أبا جعفر وإنّما أنفذ على يده كما ينفذ التجار إلى أصحابهم على يد من يشقون به ولا كان معه تذكرة سلّمها إلى أبي جعفر ولا كتاب لأنّ الامر كان حاداً في زمان المعتضد، والسيف يقطر دماً كما يقال وكان سرّاً بين الخاصّ من أهل هذا الشأن، وكان ما يحمل به إلى أبي جعفر لا يقف من يحمله على خبره ولا حاله وإنّما يقال: امض إلى موضع كذا وكذا فسلم ما معك من غير أن يشعر بشيء ولا يدفع إليه كتاب ثلاً يوقف على ما تحمله منه.<sup>(١)</sup>

### ٣ - إرسال أهل قم والجلال أخماسهم إلى الناحية المقدسة

وروى الصدوق في الإكمال بسنده إلى أبي الحسن بن علي بن سنان عن أبيه أنه قال : لما قبض أبو محمد، الحسن العسكري، وقدم بالأموال وفود من قم والجلال ولم يكن عندهم علم بوفاة الحسن عليه السلام، فلما قدموا سامراء، وعلموا بوفاة سألوا عن وارثه، قيل لهم : أخوه جعفر بن علي، وكان قد خرج متنزهاً في دجلة مع المغنّين والغلمان فلما رجع دخلوا عليه، وقالوا يا سيّدنا نحن من قم وجهاتها، وكنا نحمل إلى سيّدنا أبي محمد عليه السلام الأموال فخبّرنا عن مقدارها، ومن أين جُمِعت، فقال لهم جعفر : كذبتُم تقولون على أخي ما لا يفعله، وهذا من علم الغيب الذي لا يعلمه غير الله، فلما سمع القوم كلامه جعل بعضهم ينظر إلى بعض، ثم قال لهم : ادفعوا المال فقالوا : إنّنا قوم مستاجرون، وأنا لانسلم المال إلا بالعلامات التي كنّا نعرفها من أخيك، فإن كنت إماماً قَبْرَهنّ لنا وإلا رددنا الأموال لأصحابها، فقام جعفر ودخل على الخليفة، واستعداه عليهم، فأمرهم بدفع الأموال إلى جعفر، فقالوا : إنّنا قوم مستاجرون، وقد أمرنا أن لا ندفع المال إلا بعلامة ودلالة كما جرت العادة مع أخيه، وكان يصف لنا الدنانير وأصحابها ومقدارها، فإن يكن هذا صاحب الأمر من بعده فليقم لنا ما كان يقيمه أخوه، وإلا رددنا المال لأصحابه.

ثم إنّهم خرجوا من سامراء وفيما هم خارج البلدة وإذا بشاب قد لحق بهم، وقال : يا فلان ويا فلان أجيئوا مولاكم، فرجعوا ودخلوا على

الإمام (ع) فاخبرهم بالمال، ومقداره، ومن أرسله، فدفعوا إليه المال ثم أوصاهم بأن لا يحملوا إلى سامراء بعد ذلك شيئاً وأن يرسلوا الاموال والكتب إلى نوابه في بغداد.<sup>(١)</sup>

## ٤ - إيصال الحسن بن النضر أخماس أهل قم في سامراء إلى صاحب (ع) ومشاهدته المعجزات

وفي الكافي عن علي بن محمد عن سعد بن عبد الله<sup>(٢)</sup> قال: إن الحسن بن النضر<sup>(٣)</sup> وأباصدام وجماعة تكلموا بعد مضي أبي محمد (ع) فيما في أيدي الوكلاء، وأرادوا الفحص، فجاء الحسن بن النضر إلى أبي صدام فقال: إني أريد الحج، فقال أبو صدام: آخر هذه السنة، فقال له الحسن: إني أفرع في المنام ولا بد من الخروج، وأوصى إلى أحمد بن يعلى بن حماد، وأوصى للناحية بجال، وأمره أن لا يخرج شيئاً إلا من يده إلى يده بعد

(١) سيرة الأئمة الاثنى عشر ج ٢ ص ٥٦٢ - ٥٦٣.

(٢) علي بن محمد بن إبراهيم، أبان الرازي الكليني المعروف بعلان يكتي أبالحسن ثقة عين قاله النجاشي: فهو من الطبقة الثامنة من الرواة ومن مشايخ الكليني.

وسعد بن عبد الله أبو القاسم القمي شيخ هذه الطائفة وفتيها ووجهها، جليل القدر، واسع الاخبار، كثير التصانيف، كذا قال الشيخ في الفهرست والعلامة في الخلاصة، وهو من الطبقة السابعة من الرواة فالسند صحيح.

(٣) والحسن بن النضر من أهل قم، وتمن وقف على معجزات صاحب الزمان (ع) (معجم رجال الحديث ج ٥ ص ١٤٨ وتنقيح المقال ج ١ ص ٣١٢ وفيه أنه كان وكيلاً لصاحب الامر (ع)).

ظهوره .

قال، فقال الحسن: لما وافيت بغداد اكرتيت داراً، فنزلتها فجاءني بعض الوكلاء بشياب ودنانير وخلفها عندي فقلت له: ماهذا؟ قال: هو ماتري ثم جاءني آخر بمثلها، وآخر حتى كبسوا الدار، ثم جاءني أحمد بن إسحاق بجميع ما كان معه، فتعجبت وبقيت متفكراً، فوردت علي رقعة الرجل إذا مضى من النهار كذا وكذا فاحمل ما معك، فرحلت وحملت مامعي وفي الطريق صعلوك يقطع الطريق في ستين رجلاً فاجتزت عليه وسلمني الله منه، فوافيت العسكر، ونزلت، فوردت علي رقعة أن احمل مامعك فعبّيته في صنان الحمّالين فلماً بلغت الدهليز إذا فيه أسود قائم فقال: أنت الحسن بن النضر؟ قلت: نعم، قال: ادخل فدخلت الدار ودخلت بيتاً وفرغت صنان الحمّالين وإذا في زاوية البيت خبز كثير، فأعطي كل واحد من الحمّالين رغيفين، وأخرجوا، وإذا بيت عليه ستر فتوديت منه يا حسن بن النضر «أحمد الله على ما من به عليك ولا تشكّن فودّ الشيطان إنك شككت» وأخرج إليّ ثوبين، وقيل «خذها فستحتاج إليهما» فاخذتهما وخرجت، قال سعد: فانصرف الحسن بن النضر ومات في شهر رمضان وكفن في الثوبين.<sup>(١)</sup>

(١) أصول الكافي ج ١ كتاب الحجّة ص ٥١٧-٥١٨، وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٣٠

وفي مرآة العقول ج ٦ ص ١٧٨ في شرح الحديث:

السند صحيح والحسن بن النضر من جملة إخواننا وأبوصدام بكسر الصاد غير مذكور في الرجال «ولابدّ من الخروج» أي للفحص وضمير أوصى في الموضعين للحسن والمراد بالاولك أنّه جعله وصي نفسه في أمر عياله وسائر أموره وبالثاني أنّه أوصى إليه بإيصال ماعنده إلى الناحية إن لم يتيسر له الوصول إليه (ع) «وحتى كبسوا الدار» أي ستروها وملؤوها من كثرة ماجاؤوا به «ورقعة الرجل» أي القائم (ع) و«صعاليك العرب» ذوبانها يقطع الطريق أي مابين



## ٥ - حمل رجل من آية أموالاً

ليوصلها إلى صاحب العصر عليه السلام ونسي السيف

الذي كان في ضمن الاموال ثم يخبره الإمام عليه السلام بنسيانه السيف

قال الشيخ الاجل المفيد في الإرشاد : حمل رجل من اهل آية<sup>(١)</sup> شيئاً

يوصله ونسي سيفاً بآية كان أراد حمله، فلماً وصل الشيء، كتب إليه  
بوصوله، وقيل في الكتاب ما خبر السيف الذي نسيته.<sup>(٢)</sup>

---

بغداد وسرّ من رأى الصنّ بالكسر تشبه السلّة المطبقة يجعل فيها الخبز «على ما من به عليك»  
اي من وكالته والعلم بإمامته وإيصال حقّه إليه «وانصرف» اي إلى قم.  
(١) آية بلد بقرب ساوة.

(٢) الإرشاد ص ٣٣٥ ورواه في الكافي ج ١ ص ٥٢٣.

وفي مرآة العقول ج ٦ ص ١٩٣ في شرح الحديث : والحديث صحيح وآية بلد قرب ساوة  
فكتب على المعلوم أو المجهول ورواه في البحار ج ٥١ ص ٢٩٩.

## ٦ - زينب من أهل آية

ناتي بالخمس وتضطحب معها مترجماً

ولكن تفاجئ الحسين بن روح وهو يكلمها بلغة بلدها

وروى الشيخ الاجل الطوسي في كتاب الغيبة بسنده عن محمد بن علي بن متيل قال: كانت امرأة يقال لها زينب من أهل «آية» وكانت امرأة محمد بن عبدل أبي معها ثلاثمائة دينار فصارت إلى عمي جعفر بن أحمد بن متيل وقالت: أحب أن يسلم هذا المال من يدي إلى أبي القاسم بن روح قال: فأنفذني معها أترجم عنها فلما دخلت على أبي القاسم بن روح رضي الله عنه أقبل عليها بلسان أبي فصيح فقال لها «زينب جونا چون بدا كوله چو نسته» ومعناه كيف أنت وكيف كنت؟ وما خبر صبيانك؟ فاستغنت من الترجمة وسلمت المال ورجعت.<sup>(١)</sup>

(١) الغيبة ص ٣٢١ . كمال الدين ص ٥٠٣ . البحار ج ٥١ ص ٣٣٦ .

## ٧ - إرسال الخمس من دينور وقرميسين إلى الناحية المقدسة والإمام عليه السلام يعطي وصلاً بجميع تفاصيل الاموال بذكر مقاديرها وعدد صرّاتها وأسماء أصحابها قبل أن يتسلّمها

روى الطبري في دلائل الإمامة بسنده عن أحمد الدينوري قال :  
انصرفت من أردبيل إلى دينور أريد الحجّ بعد مضي أبي محمد عليه السلام سنة أو  
ستين وكان الناس في حيرة فاجتمعت الشيعة عندي، وقالوا قد اجتمع عندنا  
سنة عشر ألف دينار من مال الموالي، ونحتاج أن نحملها معك لتسلّمها  
بحيث يجب تسليمها قال، فقلت : يا قوم هذه حيرة، ولانعرف الباب في  
هذا الوقت، فقالوا : إنّما اخترناك لحمل هذا المال لما نعرف من ثقتك وكرمك  
فاعمل على أن لاتخرجه من يدك إلا بحجة فحمل إليّ ذلك المال في صرر  
باسم رجل رجل فحملت ذلك المال وخرجت فلماً وافيت قرميسين، كان  
أحمد بن الحسن بن الحسن مقيماً بها فصرت إليه مسلماً فلماً لقيني استبشر  
بي، ثمّ أعطاني ألف دينار في كيس، وتخوت ثياب من ألوان معلمة لم  
أعرف ما فيها، ثمّ قال لي : احمل هذا معك ولا تخرجه عن يدك إلا بحجة  
فلماً وردت بغداد لم تكن لي همة غير البحث عمّن أشير إليه بالنيابة فاشاروا  
إلى الباقراني وإسحاق الأحمر وأبي جعفر العمري فاتيت الباقراني وإسحاق  
الأحمر، فاخبرتهما فلم يأتيا بحجة فصرت إلى أبي جعفر، فوجدته شيخاً  
متواضعاً قاعداً على لبد في بيت صغير، فسلمت فردّ الجواب فلماً أخبرته  
بالحال قال : إن أحببت أن يصل هذا الشيء إلى من يجب أن يصل إليه

تخرج إلى سرّمن رأى وتسأل عن دار ابن الرضا، وعن دار فلان بن فلان الوكيل، وكانت دار ابن الرضا عامرة باهلها فإنك تجد هناك ما تريد قال: فمضيت نحو سرّمن رأى، وصرت إلى الدار، وسالت عن الوكيل فذكر النواب أنّه مشتمل في الدار وأنّه يخرج آنفاً فخرج بعد ساعة فقمّت، وسلّمت عليه فاخذ بيدي إلى بيت كان له، وسألني عن حالي وعمّا وردت له فعرّفته إتني حملت شيئاً من المال من ناحية الجبل واحتاج ان أسلمه بحجة فقال: نعم، ثمّ قدّم إليّ طعاماً، وقال لي: تغدّ بهذا واسترح قال: فاكلت، وغمت، ولما كان وقت الصلاة نهضت وصلّيت، وذهبت إلى المشرعة، فاغتسلت، وزرت وانصرفت إلى بيت الرجل، وسكنت إلى أن مضى من الليل ربعة فجاءني ومعه درج فيه:

«بسم الله الرحمن الرحيم وافى احمد بن محمد الدينوري، وحمل ستّة عشر ألف دينار في كذا وكذا صرة، فيها صرة فلان بن فلان كذا وكذا ديناراً، وصرة فلان بن فلان كذا وكذا ديناراً إلى ان عدّ الصرر كلّها، وصرة فلان بن فلان الذراع ستّة عشر ديناراً فوسوس إليّ الشيطان فقلت: إنّ سيدي أعلم بهذا منّي فما زلت اقرا ذكر صرة صرة وذكر صاحبها حتّى أتيت على آخرها ثمّ ذكر قد حمل من قرميسين من عند احمد بن الحسن المادرائي اخي الصواف كيس فيه ألف دينار وكذا وكذا تختاً من ثياب منها ثوب فلاني وثوب لونه كذا حتّى نسب الثياب إلى آخرها بانسابها والوانها».

قال: فحمدت الله وشكرته على ما منّ به عليّ من إزالته الشكّ من قلبي، فامر بتسليم جميع ما حملت إلى حيث ما يأمرك أبو جعفر العمري.

قال: فانصرفت إلى بغداد، وصرت إلى العمري قال: وكان خروجي وانصرافي في ثلاثة أيام قال: فلمّا بصر بي أبو جعفر قال لي: لمّ لمّ تخرج؟

فقلت: يا سيدي من سرّ من رأى انصرفت قال: - فانا أحدث أبا جعفر بهذا-  
 إذ وردت رقعة عليه من مولانا صاحب الامر عليه السلام ومعها درج مثل الدرج  
 الذي كان معي فيه ذكر المال والثياب وأمر أن يسلم جميع ذلك إلى أبي جعفر  
 محمد بن أحمد بن جعفر القطان القمي فلبس العمري ثيابه وقال لي: أحمل  
 ما معك إلى منزل القطان، قال: فحملت المال والثياب إلى منزل القطان  
 وسلمتها إليه وخرجت إلى الحجّ فلما رجعت إلى دينور اجتمع عندي الناس  
 فاخرجت الدرج الذي أخرجه وكيل مولانا صلوات الله عليه إليّ، وقرأته  
 على القوم، فلما سمع بذكر الصرة، باسم الذراع وقع مغشياً عليه، وما زلنا  
 نعلله حتى أفاق فسجد شكراً لله (عزّ وجلّ) وقال: الحمد لله الذي منّ علينا  
 بالهداية الآن علمت أنّ الأرض لا تخلو من حجة، هذه الصرة دفعها إليّ  
 والله هذا الذراع، ولم يقف على ذلك إلا الله عزّ وجلّ.

قال: فخرجت ولقيت بعد ذلك بدهر أبا الحسن المادرائي، وعرفته  
 الخبر وقرأت عليه الدرج فقال: سبحان الله ما شككت في شيء وفلا شكّ  
 في أنّ الله عزّ وجلّ لا يخلي أرضه من حجة. <sup>(١)</sup>

(١) مرّة العقول ج ٦ ص ١٩٤ - ١٩٦ من كتاب الحجّة، البحار ج ٥١ ص ٣٠٠ - ٣٠٣.

## ٨ - امرأة من أهل دينور

يعطي اموالاً لأحمد بن أبي روح ليوصلها إلى الإمام عليه السلام

وأحمد بن أبي روح يرد سامراء

فيصل إليه رقعة من جانب صاحب العصر عليه السلام

يخبره فيها بتفاصيل الاموال والجواب عما أراد أن يسأل عنه

وبموت عمه قبل تسليم الاموال إليه عليه السلام

في البحار عن الخرائج عن أحمد بن أبي روح قال : وجهت إليّ امرأه من أهل دينور فأتيتها فقالت : يا بن أبي روح أنت أوثق من في ناحيتنا ديناً، وورعاً، وإني أريد أن أودّعك أمانة اجعلها في رقبك تؤدّيها، وتقوم بها فقلت : أفعل إن شاء الله تعالى فقالت : هذه دراهم في هذا الكيس المختوم لا تحلّه ولا تنظر فيه حتى تؤدّيه إليّ من يخبرك بما فيه ، وهذا قرطي يساوي عشرة دنانير ، وفيه ثلاث حبّات يساوي عشرة دنانير ، وليّ إلى صاحب الزمان حاجة أريد أن يخبرني بها قبل أن أسأله عنها فقلت : وما الحاجة؟ قالت : عشرة دنانير استقرضتها أمّي في عرسي لا أدري ممّ استقرضتها ، ولا أدري إليّ من أَدفعها ، فإن أخبرك بها فادفعها إليّ من يأمرك بها قال ، فقلت في نفسي : وكيف أقول لجعفر بن عليّ ، فقلت : هذه الحنة بيني وبين جعفر بن عليّ فحملت المال ، وخرجت حتّى دخلت بغداد فأتيت حاجز بن يزيد الوشاء ، فسلمت عليه ، وجلس قال : ألك حاجة؟ قلت : هذا مال

دفع إليّ لادفعه إليك حتّى تخبرني كم هو؟ ومن دفعه إليّ؟ فإن أخبرتني دفعته إليك قال: يا أحمدين أبي روح توجه إلى سرّمن رأى، فقلت: أبداً بجعفر، ثمّ تفكّرت فقلت: أبداً بهم، فإن كانت المحنة من عندهم، وإلا مضيت إلى جعفر فدنوت من دار أبي محمّد، فخرج إليّ خادم، فقال: انت أحمدين أبي روح؟ قلت: نعم، قال: هذه الرقعة اقرأها فإذا فيها مكتوب:

«بسم الله الرحمن الرحيم يابن أبي روح أودعناك عاتكة بنت الديراني كيساً، فيه ألف درهم بزعمك، وهو خلاف ما تظنّ، وقد أدّيت فيه الامانة، ولم تفتح الكيس ولم تدر ما فيه، وفيه ألف درهم وخمسون ديناراً، ومعك قرط زعمت المرأة أنّه يساوي عشرة دنانير، صدقت مع الفصّين اللّذين فيه، وفيه ثلاث حبّات لؤلؤ شراؤها عشرة دنانير وتساوي أكثر فادفع ذلك إلى خادمتنا إلى فلانة فإنّا قد وهبناه لها، وصر إلى بغداد، وادفع المال إلى الحاجز وخذ منه ما يعطيك لنفقتك إلى منزلك وأمّا عشرة الدنانير الّتي زعمت أنّ أمّها استقرضتها في عرسها، وهي لاتدري من صاحبها بل هي تعلم لمن هي لكلثوم بنت أحمد وهي ناصبيّة، فتحرّجت أن تعطيها، وأحبّبت أن تقسمها في أخواتها فاستاذنتنا في ذلك فلتفرقها في ضعفاء أخواتها ولا تعودنّ يابن أبي روح إلى القول بجعفر والمحنة له، وارجع إلى منزلك فإنّ عمك قد مات وقد رزقك الله أهله وماله».

فرجعت إلى بغداد، وناولت الكيس حاجزاً فوزّته فإذا فيه ألف درهم وخمسون ديناراً فناولني ثلاثين ديناراً وقال: أمرت بدفعها إليك لنفقتك فاخذتها، وانصرفت إلى الموضع الّذي نزلت فيه وقد جاءني من يخبرني أنّ عمّي قد مات، وأهلي يأمروني بالانصراف إليهم فرجعت فإذا هو قد مات وورثت منه ثلاثة آلاف دينار ومائة ألف درهم.

بيان : قوله ، قال : «وكيف» أي قال ابن أبي روح كيف أقول لجعفر إذا طلب مني هذا المال ، ثم قلت امتحنه بما قالت المرأة ولعل الأصوب فقالت مكان فقلت .<sup>(١)</sup>

## ٩ - الإمام عليه السلام يخبر محمد بن علي بن شاذان

عن كمية الخمس الذي بعته إليه وأن عشرين درهماً منه من ماله الخاص وإنما وضعه ليكمل خمسمائة ولا ينقص عنها

في الكافي في باب مولد الصاحب عليه السلام : علي بن محمد عن محمد بن علي بن شاذان النيسابوري قال : اجتمع عندي خمسمائة درهم تنقص عشرين درهماً فانفتت<sup>(٢)</sup> أن أبعث بخمسمائة تنقص عشرين درهماً ، فوزنت من عندي عشرين درهماً ، وبعثتها إلى الاسدي<sup>(٣)</sup> ولم أكتب ما لي فيها فورد وصلت خمسمائة درهم لك منها عشرون درهماً .<sup>(٤)</sup>

(١) بحار الأنوار ج ٥١ ص ٢٩٥ - ٢٩٧ .

(٢) انفتت أي استكتفت .

(٣) وهو محمد بن جعفر الاسدي وكان وكيلاً للناحية : معجم رجال الحديث ج ١٥ ص ١٦٦ .

(٤) الكافي ج ١ ص ٥٢٣ ، الإرشاد للمفيد ص ٣٣٥ .



١٠ - حمل محمد بن إبراهيم بن مهزيار أخماس أهالي أهواز إلى الناحية المقدسة وتسليمها إلى رسول صاحب الزمان (عليه السلام) بعد ما جاء الرسول برقعة من الإمام (عليه السلام) بتفاصيل الاموال

وفي الكافي ايضاً عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار قال: شككت عند مضي أبي محمد (عليه السلام) واجتمع عند أبي مال جليل، فحملة وركب السفينة، وخرجت معه مشياً فوعك وعكاً شديداً<sup>(١)</sup> فقال: يا بني ردني فهو الموت وقال لي: اتق الله في هذا المال، واوصي إلي فمات فقلت في نفسي: لم يكن أبي ليوصي بشيء غير صحيح أحمل هذا المال إلى العراق، واكتري داراً على الشط، ولا أخبر أحداً بشيء وإن وضع لي شيء كوضوحه في أيام أبي محمد (عليه السلام) أنفذته وإلا قصفت به<sup>(٢)</sup> فقدمت العراق واكتريت داراً على الشط وبقيت أياماً، فإذا أنا برقعة مع رسول فيها «يا محمد معك كذا وكذا في جوف كذا وكذا» حتى قصص علي جميع ما معي مما لم احط به علماً، فسلمته إلى الرسول، وبقيت أياماً لا يرفع لي رأس واغتممت فخرج إلي «قد اقمناك مكان أبيك فاحمد الله»<sup>(٣)</sup>.

(١) الروعك: أذى الحمى ووجعها.

(٢) القصوف: الإقامة على الأكل والشرب.

(٣) أصول الكافي ج ١ ص ٥١٨.

الإرشاد للشيخ المفيد ص ٣٣١.

وفي مرآة العقول ج ٦ ص ١٨٠ محمد بن إبراهيم وأبوه من وكلاء الناحية كما ذكره في ربيع الشيعة واعلام الورى.

## ١١- إيصال الخميس من استرآباد وخروج التوقيع بإخبار ما معه

وفي البحار : روى محمد بن الحسين : أنَّ التميمي حدثني عن رجل من أهل استرآباد قال : صرت إلى العسكر ومعني ثلاثون ديناراً في خرقة ، منها دينار شاميّ ، فوافيت الباب ، وإني لقاعد ، إذ خرج إليّ جارية أو غلام - الشك مني - قال : هات ما معك ، قلت : ما معي شيء فدخل ، ثمّ خرج ، فقال : معك ثلاثون ديناراً في خرقة خضراء ، منها دينار شاميّ ، وخاتم كنت نسيته فاوصلته إليه ، واخذت الخاتم .<sup>(١)</sup>

## ١٢- إيصال الخمس من رستاق العراق

ورد الإمام عليه السلام المال حيث كان مشتركاً بينه وبين ابن عمه

وقبوله بعد إخراج حق ابن عمه منه

ففي الكافي عن علي بن محمد قال: أوصل رجل من أهل السواد مالا، فردّ عليه، وقيل له «أخرج حقّ ولد عمك منه، وهو أربعمائة درهم» وكان الرجل في يده ضيعة لولد عمه فيها شركة قد حبسها عليهم، فنظر فإذا الذي لولد عمه من ذلك المال أربعمائة درهم، فأخرجها، وأنفذ الباقي فقيل: <sup>(١)</sup>

## ١٣- إيصال الخمس من النساء إلى الناحية المقدسة

وقبول الإمام عليه السلام للأموال

سوى سوار وقع فيه الغش بوضع حديد في داخله

وفيه أيضاً عن محمد بن أبي عبد الله، عن أبي عبد الله النسائي قال: أوصلت أشياء للمرزباني الحارثي فيها سوار ذهب فقبلت وردّ عليّ السوار فأمرت بكسره فكسره فإذا في وسطه مشاقيل حديد ونحاس وصفر

(١) أصول الكافي ج ١ كتاب الحجّة باب مولد الصاحب ص ٥١٩ والإرشاد للشيخ المفيد ص

٣٣١ وفي مرآة العقول ج ٦ ص ١٨١ في شرح الحديث: وفي القاموس: السواد: اسم

رستاق العراق وقصبتها، قد حبسها عليهم، على: للإضرار.

فأخرجته ، وأنفدت الذهب فقبل .<sup>(١)</sup>

## ١٤- رجل من أهل مصر يبعث المال مع الرسول والكتاب إلى الإمام عليه السلام ، والإمام في الجواب يجيب عن الكتاب ويخبر بالغيب عن موت صاحبه

وفي الكافي عن علي بن محمد ، عن الحسن بن عيسى العريضي  
أبي محمد قال : لما مضى أبو محمد عليه السلام ورد رجل من أهل مصر بمال إلى  
مكة للناحية ، فاختلف عليه ، فقال بعض الناس : إن أبا محمد عليه السلام مضى من  
غير خلف ، والخلف جعفر ، وقال بعضهم مضى أبو محمد عليه السلام عن خلف  
فبعث رجلاً يكتي بأبي طالب ، فورد العسكر ومعه كتاب ، فصار إلى جعفر ،  
وساله عن برهان ، فقال لايتيهياً في هذا الوقت فصار إلى الباب وأنفذ  
الكتاب إلى أصحابنا فخرج إليه :  
«أجرك الله في صاحبك فقدمت ، وأوصى بالمال الذي كان معه إلى ثقة  
ليعمل فيه بما يحب» وأجيب عن كتابه .<sup>(٢)</sup>

(١) أصول الكافي ج ١ كتاب الحجة باب مولد صاحب ص ٥١٩ .

الإرشاد للشيخ المفيد ص ٣٣١ .

وفي مرآة العقول ج ٦ ص ١٨١ في شرح الحديث أوصلت أشياء : أي إلى الناحية المقدسة  
والسوار بالكسر ما تجعل المرأة في يدها .

(٢) أصول الكافي ج ١ باب مولد صاحب ص ٥٢٣ .

الإرشاد للشيخ المفيد ص ٣٣٥ .

وفي مرآة العقول ج ٦ ص ١٩٣ في شرح الحديث : «ومعه كتاب : أي إلى من قام مقام

## ١٥- إرسال الخمس من المرو إلى الناحية المقدّسة وإخبار الإمام عليه السلام بعدم إرسال جميع ما كان له عليه السلام وأنه كان ألفاً وأرسلت مائتا دينار فقط

روى الشيخ الأجلّ الصدوق بسنده عن نصر بن الصباح البلخي، قال: كان بمرو كاتب كان للخوزستاني - سمّاه لي نصر - واجتمع عنده ألف دينار للناحية فاستشارني، فقلت: ابعث بها إلى الحاجزي، فقال: هو في عنقك إن سألني الله عزّ وجلّ عنه يوم القيامة، فقلت: نعم، قال نصر: ففارقته على ذلك ثمّ انصرفت إليه بعد ستين فلقيته فسألته عن المال فذكر أنّه بعث من المال بمائتي دينار إلى الحاجزي، فورد عليه وصولها والدعاء له، وكتب إليه كان المال ألف دينار، فبعثت بمائتي دينار، فإن أحببت أن تعامل أحداً، فعامل الأسدي بالري<sup>(١)</sup>.

أبي محمد عليه السلام فيه عرض المال أو تفصيل المال «إلى الباب» أي باب دار القائم عليه السلام «إلى أصحابنا» أي الموالي وخوادم الشيعة الساكنين في الدار «وأجيب عن كتابه» وكان الأمر كما قيل له.

(١) كمال الدين ج ٢ ص ٤٨٨ الحديث ٩.

## ١٦- إرسال الخمس من بلخ إلى الناحية المقدسة، وصاحب الخمس غير اسمه تقيّة وجاءه الوصل، وإعلام الوصول، باسمه الاصلّي من جانب الإمام عليه السلام

وروى الصدوق بسنده عن نصر بن الصباح، قال: انفذ رجل من اهل بلخ خمسة دنائير إلى حاجز، وكتب رقعة وغير فيها اسمه، فخرج إليه الوصول باسمه ونسبه والدعاء له. <sup>(١)</sup>

## ١٧- إرسال الخمس إلى الناحية المقدسة من بلخ وإخبار الإمام عليه السلام عن تفاصيل المال وعمّا كتب في الرقعة

نقل الشيخ الاجلّ الصدوق في كمال الدين عن محمد بن شاذان بن نعيم قال: بعث رجل من اهل بلخ بمال ورقعة ليس فيها كتابة، قد خطّ فيها بإصبعه كما تدور من غير كتابة، وقال للرسول: احمل هذا المال فمن أخبرك بقصّته، وأجاب عن الرقعة، فأوصل إليه المال فصار الرجل إلى العسكر، وقد قصد جعفرًا <sup>(٢)</sup> وأخبره الخبر، فقال له جعفر: تقرّ بالبداء قال الرجل: نعم، قال له: فإنّ صاحبك قد بدا له، وأمرّك أن تعطيني المال، فقال له

(١) كمال الدين ج ٢ ص ٤٨٨ الحديث ١٠.

(٢) الظاهر أنّ المراد منه جعفر المعروف بكذاب.

الرسول: لا يقنعني هذا الجواب، فخرج من عنده، وجعل يدور على أصحابنا فخرجت إليه رقعة قال: هذا مال قد كان غرر به،<sup>(١)</sup> وكان فوق صندوق، فدخل اللصوص البيت وأخذوا ما في الصندوق وسلّم المال، وردّت عليه الرقعة وقد كتب فيها كما تدور وسالت الدعاء فعل الله بك وفعل.<sup>(٢)</sup>

١٨- الحسين بن روح يردّ السبيكة التي كان قد اشتراها من ماله بدل السبيكة التي فقدّها في سرخس ويرشده إلى موضع فقدانها ويرجع ويجدها كما وصفها الحسين بن روح

وفي البحار عن كمال الدين للشيخ الاجلّ الصدوق بسنده عن محمد بن الحسن الصيرفي المقيم بارض بلخ يقول: أردت الخروج إلى الحجّ، وكان معي مال، بعضه ذهب، وبعضه فضّة، فجعلت ما كان معي من ذهب سبائك، وما كان من فضّة نقرأ، وقد كان قد دفع ذلك المال إليّ لأسلمه إلى الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح قدّس الله روحه، قال: فلما نزلت سرخس ضربت خيمتي على موضع فيه رمل، وجعلت أُميّز تلك السبائك والنقر، فسقطت سبيكة من تلك السبائك منّي وغاضت في الرمل وأنا لا أعلم قال: فلما دخلت همدان ميّزت تلك السبائك والنقر مرةً أخرى، اهتماماً منّي بحفظها، ففقدت منها سبيكة وزنها مائة مثقال وثلاثة مثاقيل،

(١) التفرير حمل النفس على الخطر وفي بعض النسخ غدر به.

(٢) كمال الدين ج ٢ ص ٤٨٩.

أَوْ قَالَ : ثَلَاثَةٌ وَتَسْعُونَ مِثْقَالًا قَالَ : فَسَبَكْتَ مَكَانَهَا مِنْ مَالِي بِوزْنِهَا سَبِيكَةً ، وَجَعَلْتَهَا بَيْنَ السَّبَائِكِ فَلَمَّا وَرَدَتْ مَدِينَةَ السَّلَامِ قَصَدْتُ الشَّيْخَ أَبَا الْقَاسِمِ الْحُسَيْنَ بْنِ رُوحٍ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ ، وَسَلَّمْتُ إِلَيْهِ ، مَا كَانَ مَعِيَ مِنَ السَّبَائِكِ وَالنَّقَرِ ، فَعَدَّ يَدَهُ مِنْ بَيْنِ السَّبَائِكِ إِلَى السَّبِيكَةِ الَّتِي كُنْتُ سَبَكْتُهَا مِنْ مَالِي بَدَلًا مِمَّا ضَاعَ مِنِّي فَرَمَى بِهَا إِلَيَّ ، وَقَالَ لِي : لَيْسَتْ هَذِهِ السَّبِيكَةُ لَنَا سَبِيكَتُنَا ضَيَعَتْهَا بِسَرَخْسَ حَيْثُ ضَرَبْتَ خِيَمَتَكَ فِي الرَّمْلِ ، فَارْجِعْ إِلَى مَكَانِكَ وَانْزِلْ حَيْثُ نَزَلْتَ وَاطْلُبِ السَّبِيكَةَ هُنَاكَ تَحْتَ الرَّمْلِ فَإِنَّكَ سَتَجِدُهَا وَتَعُودُ إِلَيَّ هَاهُنَا فَلَا تَرَانِي قَالَ : فَارْجَعْتُ إِلَى سَرَخْسَ ، وَنَزَلْتُ حَيْثُ كُنْتُ نَزَلْتُ ، وَوَجَدْتُ السَّبِيكَةَ ، وَانْصَرَفْتُ إِلَى بَلَدِي فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ حَاجَجْتُ وَمَعِيَ السَّبِيكَةُ ، فَدَخَلْتُ مَدِينَةَ السَّلَامِ ، وَقَدْ كَانَ الشَّيْخُ أَبُو الْقَاسِمِ الْحُسَيْنُ بْنُ رُوحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَضَى وَلَقِيتُ أَبَا الْحَسَنِ السَّمَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَلَّمْتُ إِلَيْهِ السَّبِيكَةَ .<sup>(١)</sup>



## ١٩- الحسين بن روح

يردّ السبيكة التي قد اشتراها أبو علي البغدادي

بدل السبيكة التي ضاعت منه في أمويه - في الطريق -

ويريها السبيكة الضائعة منه بعينها ويقول إنها قد وصلت إليه

وفي البحار عن كمال الدين للشيخ الاجل الصدوق عن الحسين بن علي بن محمد القمي المعروف بابي علي البغدادي قال : كنت ببخارا فدفعت إليّ المعروف بابن جاوشير عشرة سبائك ذهباً، وامرني ان أسلمها بمدينة السلام إلى الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح قدّس الله روحه فحملتها معي فلما بلغت أمويه<sup>(١)</sup> ضاعت مني سبيكة من تلك السبائك، ولم أعلم بذلك حتى دخلت مدينة السلام فاخرجت السبائك لأسلمها فوجدتها ناقصة واحدة منها فاشتريت سبيكة مكانها بوزنها، وأضفتها إلى التسع سبائك، ثم دخلت على الشيخ أبي القاسم الروحي قدّس الله روحه، ووضعت السبائك بين يديه فقال لي : خذ تلك السبيكة التي اشتريتها، وأشار إليها بيده فإنّ السبيكة التي ضيعتها قد وصلت إلينا، وهو ذا هي، ثم أخرج إليّ تلك السبيكة التي كانت ضاعت مني بأمويه فنظرت إليها وعرفتها.<sup>(٢)</sup>

(١) نهر بجري بين خراسان وتركستان قريباً من خوارزم ويسمى آمون أيضاً.

(٢) البحار ج ٥١ ص ٣٤١ - ٣٤٢.

٢٠- امرأة بغدادية تحمل الاموال في حُقّة  
إلى الحسين بن روح وتسأله عمّا في الحقّة  
فيامرّها الحسين بإلقائها في الدجلة فتلقبها فيها،  
ثمّ ترجع إلى الحسين، وتراها عيناً عنده  
ويخبر الحسين بما في الحقّة من تلك الاموال بتفاصيلها قبل فتحها

ففي البحار: قال الحسين بن عليّ بن محمّد المعروف بابي عليّ  
البغداديّ، ورأيت بمدينة السلام امرأة تسألني عن وكيل مولانا عليه السلام من هو؟  
فاخبرها بعض القميين أنّه أبو القاسم الحسين بن روح (ثالث النوّاب الاربعة  
وقد مضت ترجمته) وأشار لها إليّ فدخلت عليه وأنا عنده، فقالت له: أيّها  
الشيخ أيّ شيء معي؟ فقال: ما معك فالقيه في دجلة ثمّ آتيني حتّى أخبرك،  
قال: فذهبت المرأة وحملت ما كان معها فالقته في دجلة، ثمّ رجعت  
ودخلت إلى أبي القاسم الروحي قدّس الله روحه، فقال أبو القاسم رضي  
الله عنه لمملوكة له: اخرجي إليّ الحقّة، فقال للمرأة: هذه الحقّة التي كانت  
معك ورميت بها في دجلة أخبرك بما فيها أو تخبريني؟ فقالت له: بل  
أخبرني فقال: في هذه الحقّة زوج سوار ذهب، وحلقة كبيرة فيها جوهر،  
وحلقتان صغيرتان فيهما جوهر، وخاتمان أحدهما فيروزج والآخر عقيق،  
وكان الامر كما ذكر لم يغادر منه شيئاً، ثمّ فتح الحقّة فعرض عليّ ما فيها  
ونظرت المرأة إليه فقالت: هذا الذي حملته بعينه ورميت به في دجلة فغشي  
عليّ وعلى المرأة فرحاً بما شاهدنا من صدق الدلالة. <sup>(١)</sup>

## ٢١- رؤفة ناصر الدولة الحمداني صاحب الامر ؑ

## وأمره بدفع الخس وأدائه إلى محمد بن عثمان

وفي كشف الغمة عن أبي الحسن المسترق الضرير قال : كنت يوماً في مجلس الحسن بن عبد الله بن حمدان ناصر الدولة ، فتذاكرنا أمر الناحية قال : كنت أُرزي عليها إلى أن حضرت مجلس عمي الحسين يوماً فاخذت اتركلم في ذلك ، فقال : يا بني قد كنت أقول بمقاتلك هذه إلى أن نُدبت إلى ولاية قم حين استصعبت على السلطان ، وكان كل من ورد إليها من جهة السلطان يحاربه أهلها فسلم إلي جيش ، وخرجت نحوها ، فلما خرجت إلى ناحية طرو خرجت إلى الصيد ، فقالتني طريدة فاتبعتها ، وأوغلت في أثرها حتى بلغت إلى نهر ، فسيرت فيه فكلما سرت يتسع النهر ، فبينما أنا كذلك إذ طلع علي فارس تحته شهباء ، وهو متعمم بعمامة خز خضراء لا أرى منه سواد عينية ، وفي رجله خفان احمران ، فقال لي : يا حسين وما أمرني ولاكتاني<sup>(١)</sup> فقلت ماذا تريد؟ فقال : كم ترزء على الناحية ولم تمنع اصحابي خمس مالك؟ وكنت رجلاً وقوراً لا أخاف شيئاً ، فأرعدت وتهيئته ، وقلت له : أفعل يا سيدي ، ما تأمر به فقال : إذا اتيت إلى الموضع الذي أنت متوجه إليه فدخلته عفواً وكسبت ما كسبته فيه تحمل خمسه إلى مستحقه فقلت : السمع والطاعة ، فقال : امض راشداً ولوى عنان دابته وانصرف ، فلم أدر أي طريق سلك فطلبتة يميناً وشمالاً فخفي علي أمره ، فازددت رعباً وانكفات

(١) يعني لم يقل لي أيها الأمير وكان الناس يخاطبونني بهذا الخطاب ولم يدعني بالكعبة .

راجعاً إلى عسكري، وتناسيت الحديث فلماً بلغت قم وعندي أنني أريد محاربة القوم خرج إليّ أهلها وقالوا كنّا نحارب من يجيء لخلافهم لنا وأما إذا وافيت أنت فلا خلاف بيننا وبينك ادخل البلدة فدبرها كما ترى فاقمت فيها زماناً، وكسبت أموالاً زائدة على ما كنت أقدر ثمّ وسى القواد بي إلى السلطان، وحُصِدت على طول مقامي وكثرة ما اكتسبت فعُزلت ورجعت إلى بغداد فابتدأت بدار السلطان، فسَلِّمت وأقبلت وجاءني فيمن جاءني محمد بن عثمان العمري فتخطى رقاب الناس حتّى اتكا على اتكائي فاغظت من ذلك، ولم يزل قاعداً لا يبرح، والناس يدخلون ويخرجون وأنا أزداد غيظاً فلماً تصرّم المجلس دنى إليّ، وقال بيني وبينك سرّ فاسمعه فقلت: قل، فقال: صاحب الشها والنهر يقول قد وفينا بما وعدنا، فذكرت الحديث وارتعدت من ذلك وقلت: السمع والطاعة فقمّت واخذت بيده وفتحت الخزان فلم يزل يخمسها إلى أن خمّس شيئاً كنت قد أنسيته ممّا كنت قد جمعته وانصرف، ولم أشكّ بعد ذلك وتحقّقت الامر فانا منذ سمعت هذا من عمي أبي عبد الله زال ما كان اعترضني من الشك. <sup>(١)</sup>

(١) كشف الغمّة ج ٣ ص ٢٠٤ - ٢٠٥. ورواه في الوسائل ج ٦ ص ٣٧٧-٣٧٨ في كتاب الحمر عن الخرائج وليعلم أنّ ناصر الدولة هذا هو أخو سيف الدولة وهذان الاخوان قد أسّسا دولة آل حمدان في الموصل وما والاها ثمّ اتّسع حتّى شملت حلب والشام والجزيرة في سنة ٢٢٢ في زمان كانت الدولة الفاطميّة بمصر وآل بويه بفارس والعراق وبني مزيد في الحلة والنيل وبني شاهين في البطاغ وارتفع منار التشيع في هذا العصر في هذه البلاد وكان سيف الدولة يجمع الغبار الذي يقع عليه في غزوانه للروم حتّى اجتمع منه لبنة فاوصى ان يجعل خدّه عليها في قبره فنفذت وصيته كما يذكره ابن الاثير وابن خلّكان.

## وقد كان يصل من الناحية المقدسة الكتب للمطالبة بإرسال مال الإمام عليه السلام وإليك ذكر موردين منه

١- تقوم بدر غلام أحمد بن الحسن ما عنده من مال الإمام عليه السلام من الشهري والسيف والمنطقة بسبعمئة دينار من دون أن يخبر أحداً بذلك فيرد عليه الكتاب من جانب الإمام عليه السلام «أن وجه السبعمئة دينار التي لنا قبلك من ثمن الشهري والسيف والمنطقة».

ففي الكافي علي بن إبراهيم، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن الحسن والعلاء بن رزق الله، عن بدر غلام أحمد بن الحسن قال: وردت الجبل وأنا لا أقول بالإمامة أحبهم جملة إلى أن مات يزيد بن عبد الله فاوصني في علته أن يدفع الشهري السمند، وسيفه، ومنطقته إلى مولاه، فخفت إن أنا لم أدفع الشهري إلى أذكوتكين نالني منه استخفاف فقومت الدابة والسيف والمنطقة بسبعمئة دينار في نفسي ولم أطلع عليه أحداً فإذا الكتاب قد ورد علي من العراق: «وجه السبعمئة دينار التي لنا قبلك من ثمن الشهري والسيف والمنطقة».<sup>(١)</sup>

(١) أصول الكافي ج ١ كتاب الحجة باب مولد صاحب ص ٥٢٢.

البحار ج ٥١ ص ٣١١ نقلاً عن غيبة الشيخ الطوسي.

وفي مرآة المعقول ج ٦ ص ١٩١ في شرح الحديث: الجبل بالتحريك كسورة بين بغداد وأذربيجان وضمير أحبهم لبني فاطمة أو العلويين جملة أي بدون تمييز الإمام منهم من غيره

٢- الإمام عليه السلام يطالب مرداس القزويني بإرسال ما لديه من الخمس الذي أودع عنده المجروح الشيرازي وكذا الخمس الذي كان عنده لتميم . وفي الكافي أيضاً عن الحسن بن عليّ العلوي ، قال أودع المجروح مرداس بن عليّ مالاً للناحية ، وكان عند مرداس مال لتميم بن حنظلة فورد على مرداس : «أنفذ مال تميم مع ما أودعك الشيرازي» .<sup>(١)</sup>

---

والفاء في قوله فادعى للبيان وفي القاموس الشهيرة بالكسر ضرب من البرازين والسند فرس له لون معروف واذكوتكين ... كان من أمراء الترك من اتباع بني العباس وهو في التواريخ وسائر كتب الحديث بالذال وكذا في بعض نسخ الكتاب وفي أكثرها بالزاي .

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٥٢٣ . وفي مرآة العقول ج ٦ ص ١٩٢ في شرح الحديث : والمجروح مرفوع بالفاعلية ومرداس منصوب بالمفعولية والشيرازي هو المجروح وروى الصدوق في الإكمال أنّ محمد بن عبدالله الأسدي عدّ من وقف على معجزات الصاحب ورآه من غير الوكلاء من أهل قزوین مرداساً ومن أهل فارس المجروح .

## الإمام (عليه السلام) يجيب عن كتاب صالح بن أبي صالح ويعرف وكيله لاخذ الاخماس في الرأي

وفي معجم رجال الحديث عن غيبة الشيخ الاجل الطوسي بسنده عن  
صالح بن أبي صالح قال: سألني بعض في سنة تسعين ومائتين قبض شيء  
فامتنعت من ذلك وكتبت استطلع الرأي فاتاني الجواب:  
«بالرأي محمد بن جعفر العربي فليدفع إليه فإنه من ثقاتنا».<sup>(١)</sup>

(١) معجم رجال الحديث ج ١٥ ص ١٦٦. عن الغيبة في ذكر السفراء المحمودين الثقات الذين  
ترد عليهم التوقيعات وكان محمد بن جعفر بن محمد بن عون الاسدي الكوفي ساكن الرأي  
وكان وكيلاً للناحية وأخبار كثيرة تدل على جلالة قدره وعظم منزلته من صاحب الزمان  
ارواحا فده (تنقيح المقال أواخر ج ٢ ص ٩٦).

محمّد بن هارون ينوي في قلبه تسليم حوائيته  
بدلاً عن الخمس الذي كان عليه من دون أن ينطلق لسانه بذلك  
فيأتي رسول الإمام ﷺ ويطلبه بالحوائيت

وقال الشيخ الصدوق : حدّثنا أبي عن سعد بن عبد الله عن محمد بن  
هارون<sup>(١)</sup> قال : كانت للغريم ﷺ<sup>(٢)</sup> عليّ خمسمائة دينار فانا ليلة ببغداد،  
وبها ريح وظلمة ، وقد فرغت فزعاً شديداً ، وفكرت قيماً عليّ ولي ، وقلت  
في نفسي : لي حوائيت اشتريتها بخمسمائة وثلاثين ديناراً وقد جعلتها  
للغريم ﷺ بخمسمائة دينار قال فجاءني من يتسلّم منّي الحوائيت وما كتبت  
إليه شيء من ذلك من قبل أن أطلق به لساني ولا اخبرت به أحداً.<sup>(٣)</sup>

(١) محمد بن هارون بن عمران الهمداني يظهر من معجم رجال الحديث ج ١٧ ص ٣١٧ وثاقته  
وجلالته.

(٢) قال الشيخ المفيد في الإرشاد ص ٣٣٣ كلمة الغريم ، رمز كانت الشيعة تعرفه قديماً بينها  
ويكون خطابها عليه ﷺ للتقية.

(٣) كمال الدين ج ٢ ص ٤٩٢ الكافي ج ١ ص ٥٢٤ الإرشاد للمفيد ص ٣٣٥ البحار ج ٥١  
ص ٢٩٤.



### ينهى الإمام المهدي عليه السلام

وكلائه من أخذ الاموال والاخماس في زمان خاص  
ثم يتبين أنّ الهدف من نهيه هو المحافظة عليهم وعلى الشيعة  
لكي لا يعرفوا حيث أنّ الرقابة والتجسس من قبل السلطة  
كانت تستهدفهم وتريد اعتقالهم واستئصالهم

في الكافي عن الحسين بن الحسن العلوي، قال: كان رجل من ندماء  
روز حسنى<sup>(١)</sup> وآخر معه فقال له هو ذا يجيى الاموال، وله وكلاء، وسمّوا  
جميع الوكلاء في النواحي وأنهى ذلك إلى عبيد الله بن سليمان الوزير فهم  
الوزير بالقبض عليهم، فقال السلطان: اطلبوا أين هذا الرجل فإنّ هذا أمر  
غليظ، فقال عبيد الله بن سليمان: نقبض على الوكلاء، فقال السلطان:  
لا ولكن دسّوا لهم قوماً لا يعرفون بالاموال فمن قبض منهم شيئاً قبض  
عليه، قال: فخرج بان يتقدّم إلى جميع الوكلاء أن لا يأخذوا من أحد شيئاً،  
وإن يمتنعوا من ذلك، ويتجاهلوا الامر فاندسّ محمد بن احمد رجل لا يعرفه  
وخلابه، فقال: معي مال أريد أن أوصله، فقال له محمد: غلظت أنا  
لا أعرف من هذا شيئاً، فلم يزل يتلفّقه ومحمد يتجاهل عليه وبثوا  
الجواسيس، وامتنع الوكلاء كلّهم لما كان تقدّم إليهم<sup>(٢)</sup>

(١) كأنه كان والياً بالعسكر وفي بعض النسخ بدر حسنى.

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٥٢٥ وفي مرآة العقول ج ٦ ص ٢٠٠ في شرح الحديث بجبى

## خروج التوقيع بالنهي عن زيارة الإمامين الكاظمين وزيارة النجف ثم يظهر أن هذا النهي كان يستهدف المحافظة على الشيعة حيث كانت الشيعة تتميز عن غيرها بهذه الزيارات

وفيه أيضاً عليّ بن محمد قال: خرج نهي عن زيارة مقابر قريش والحيرة،<sup>(١)</sup> فلما كان بعد أشهر دعا الوزير الباقطاني فقال له: ألق بني الفرات والبرسين وقل لهم: لا يزوروا مقابر قريش فقد أمر الخليفة أن يتفقد كل من زار فيقبض عليه.<sup>(٢)</sup>

ويستفاد من هذه الاخبار امرين :

الاول : اهتمام الشيعة بأداء الاخماس حيث إنهم كانوا يحملونها من البلاد البعيدة في تلك الازمنة التي كانت وسائل النقل والسفر صعبة للغاية وقد ذكرنا حملها من قم، وآبة، والجبال، ودينور، وقرميسين، ونيسابور،

الاموال أي يجمعها سموّا أي الرجلان ومن كان معهما، والسلطان: الخليفة، والدسيس: من نسده ليأتيك بالاخبار، لا يعرفون على بناء المجهول، وقوله بالاموال نعت بعد نعت لقوم او متعلق بدسّوا، فخرج أي التوقيع من الناحية المقدسة، يتلطفه أي يلائمه ليخدعه، ويثّوا أي فرّقوا «تقدّم إليهم» على بناء المجهول.

(١) الحيرة هي النجف.

(٢) أصول الكافي ج ١ ص ٥٢٥ وخرج أي خرج التوقيع من الناحية المقدسة وفي بعض النسخ الحائر مكان الحيرة، الباقطاني الذي دعاه الوزير أي وزير الخليفة كان من خواص الشيعة وكان الوزير مساعداً للشيعة البحارج ٥١ ص ٣١٢: والوزير هو ابو الفتح الفضل بن جعفر بن فرات والمراد بزيارة مقابر قريش زيارة الكاظمين عليهم السلام.

والاهواز، وأستربآباد، ورساتيق العراق، والنساء، ومصر، ومرو، وبلغ، وبخارا، وبغداد، وموصل، والري، وقزوين، وشيراز مع أنّ التقيّة كانت في هذا الدور من الزمن شديدة الظروف قاسية، وكانوا أيضاً يهتمون اهتماماً أكيداً بالحفظ عن صرفها في غير الموارد الشرعية ولاجل ذلك كانوا يشترطون على الحامل أن لايسلمها إلا بمشاهدة أمور خارقة للعادة من قبيل الاخبار بتفاصيلها قبل تسلمها، ولم يكن ذلك إلا ليحصل لهم الاطمئنان بأنّها وصلت إلى الإمام.

الثاني : إنّ كان الواجب المحتّم عند الشيعة إيصال المال مباشرة إلى شخص الإمام أو نائبه، وكانت عليه سيرتهم قرناً بعد قرن ونسلاً بعد نسل مع أنّ الإيصال في تلك العصور - كما ذكرنا - كان يكلفهم كثيراً من العناء حيث كانوا يعيشون في أصعب ظروف التقيّة والخوف، وكان يتمّ معظم أعمالهم المذهبيّة، وشعائهم في السريّة التامة.

ويستكشف من ذلك أنّ المعتبر في باب الخمس هو لزوم إيصاله إلى الإمام أو نائبه، وأنّ اللازم فيه أن يكون صرفه في موارد الشرعيّة بإشرافه ونظره ولذا لا نجد حتّى في مورد واحد من هذه الاخبار قول الإمام، أو نائبه للناس بتجوز صرفه في بلادهم بانفسهم من دون أن يرجعوا إلى الإمام، أو نائبه، ولعلّ وجهه أنّ هذه الطريقة تعطي لبيت المال مركزيّة ومناعة، وقدرة يشيّد في ظلّها كيان التشيّع، ومعالّم المذهب ويؤسّس بها الحوزات العلميّة ويغذّي بها.

ويستفاد من الاخبار أنّ اللازم عند أئمة أهل البيت لزوم إيصال الخمس إليهم ففي الكافي عن محمد بن زيد الطبري قال: كتب رجل من تجار فارس من بعض موالي أبي الحسن الرضا يسأله الإذن في الخمس

فكتب إليه :

بسم الله الرحمن الرحيم ان الله واسع كريم ضمن على العمل الثواب لا يحل مال إلا من وجه أجله الله ان الخمس عوننا على ديننا وعلى عيالتنا وعلى موالينا وما نبذله ونشتري من اعراضنا ممن نخاف سطوته فلا تزووه عنا ولا تحرموا انفسكم دعانا ما قدرتم عليه فإن اخراجه مفتاح رزقكم وتمحيص ذنوبكم وما تمهدون لانفسكم ليوم فاقتكم والمسلم من يفي لله بما عهد إليه وليس المسلم من اجاب باللسان وخالف بالقلب والسلام<sup>(١)</sup>.

هذا وضع الخمس في الغيبة الصغرى

وأما وضعه في الغيبة الكبرى فإنما يتم بتقديم أمور :

الاول : ان منصب الإمامة كمنصب النبوة تابع للجعل الإلهي :

تعتقد الشيعة الإمامية استناداً إلى الدليل العقلي والنصوص الثابتة أن الذي يتزعم المجتمع البشري ويتولى شؤونها يجب تعيينه من قبل الله سبحانه ؛ لأنه تعالى هو الذي يؤمن ما يحتاج إليه كل موجود حي في سبيل استمرار حياته ، ولأنك أنه تعالى أولى عناية ، خاصة بالإنسان من بين سائر الموجودات وحاجة الإنسان في عيشه الكريم إلى القائد والموجه تعد من أهم

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٥٤٧ .

والتهذيب ج ١ ص ٣٨٩ .

والاستبصار ج ٢ ص ٥٩ .

وأورده في الوسائل ج ٦ ص ٣٧٥ .

حاجاته فبطبيعة الحال يجب على الله تعالى بلطفه وعنايته أن يؤمّن هذه الحاجة التي تمتاز بأهمية كبيرة، ويعيّن لهم قائداً وموجّهاً ليسيروا في ركبته ويعملوا تحت ظلال توجيهاته.

وبتعبير أوضح أنّ الشيعة الإمامية تعتقد بأنّه كما أنّ منصب النبوة منصب إلهي يتبع جعله تعالى وتعيينه لشخص النبي، ويقولون استناداً إلى حكم العقل واهتداءً بهدى القرآن ﴿اللّٰهُ اعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ كذلك منصب الإمامة التي هي في الحقيقة استمرار للنبوة من ناحية النهوض بإعباء مسؤولية التوجيه، وصيانة التشريع الإلهي يتبع الجعل والتحديد من قبل الله سبحانه، ويجعلون نصب أعينهم قوله تعالى ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ وانطلاقاً من مفهومه يصرون على أنّ الإمام يجب تعيينه وتحديد شخصه من خلال الوحي على النبي ﷺ.

يقول المحقق نصير الدين الطوسي بهذا الصدد «والعصمة تقتضي النصّ وسيرته»<sup>(١)</sup> يعني حيث أنّ الإمام يجب أن يتمتّع بمقام العصمة وهي امر لا يطلع عليها إلا علام الغيوب، فيجب أن يوحى إلى النبي، ويشار إلى شخص الإمام الذي يتمتّع بالعصمة من قبله تعالى، ويؤكد ذلك سيرة النبي ﷺ حيث كان ﷺ يستخلف شخصاً لمقامه في أسفاره وغزواته.

(١) تخرید الاعتقاد للمحقق الطوسي.

## ان النبي ﷺ نصّ على الأئمة الاثني عشر

الثاني : من وجهة نظر الشيعة على أساس الأدلة المتوفرة لديها مثل قضية غدِير خَمٍّ وحديث الثقلين وغيرهما مما أُشير إليه على وجه الإيجاز في هذا الكتاب أيضاً أنّ النبي ﷺ نصّ على الأئمة الاثني عشر بأسمائهم وصفاتهم لينتسبوا زعامة المسلمين بعد وفاة النبي ﷺ، ويتولوا شؤون المجتمع الإسلامي وإدارته في مجال الثقافة، والسياسة، والاقتصاد وغيرها ولا تقتصر مسؤولياتهم حسب اعتقاد الشيعة على توليهم لإدارة المجتمع الإسلامي من النواحي المختلفة بل يعتبرونهم استناداً إلى الأدلة العقلية والنصوص القطعية مراجع للأحكام الإلهية وأوعية علم الله سبحانه، ويجب على المسلمين أن يأخذوا منهم الأحكام الشرعية فحسب وقد قال النبي ﷺ «إني تارك فيكم ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا: كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض» فيجب على المسلمين الاستضاءة بأنوارهم، ومعارفهم دون غيرهم.

## ائمة اهل البيت ؑ لعصمتهم علماً وعملاً مصادر حقيقة للاحكام

الثالث : أنه من الواضح أن خلفاء الجور اغتصبوا زعامة المسلمين بعد وفاة النبي ﷺ ، وتسلموا زمام الحكم ، وبذلك حالوا دون مراجعة المسلمين إلى ائمة اهل البيت ؑ ، ولكن هذا الامر لا يوجب انتزاع الحق الإلهي عنهم ؑ فإن اغتصاب الزعامة الظاهرية ، وتولي شؤون الحكم لا يتنافى بوجه من الوجوه مع كونهم مصادر حقيقة لآخذ الاحكام ، وأنهم دون غيرهم أمناء على الاحكام الإلهية ؛ حيث أن هذه المسؤولية أُنيطت إليهم على أساس من الواقع وهو عصمتهم ؑ علماً وعملاً فلا يمكن انتزاع هذا الدور عنهم باغتصاب حقهم في الزعامة الظاهرية .

## كانت الاخماس والحقوق الشرعية تدفع إلى الائمة ؑ أو وكلانهم

الرابع : أن الائمة ؑ وإن كانوا يعيشون في ظروف قاسية وفي ظلّ الحكومات الجائرة الامر الذي سبّب سلسلة من الحواجز والموانع في سبيل لقاء المباشرة لعامة المسلمين للإمام إلا أن الظروف تغيرت نوعاً ما من زمان الصادقين ؑ ، وحصل الانفراج السياسي ودام هذا الانفراج في مراحل بعد عهد الإمامين ؑ أيضاً وطول هذه الفترة وجد المسلمون فرصة للقاء المباشر

بِالْأَلَمَةِ ﷺ وَأَخَذَ الْأَحْكَامَ عَنْهُمْ وَالْإِرْتَوَارَ مِنْ مَعِينِهِمُ الصَّافِي فِي سَائِرِ حَقُولِ الشَّقَافَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَدَفَعَ الْاِخْمَاسَ وَالْحَقُوقَ الشَّرْعِيَّةَ إِلَيْهِمْ مُبَاشَرَةً أَوْ عَنْ طَرِيقِ الدَّفْعِ إِلَى وَكَلَاتِهِمُ الَّذِينَ قَدْ تَمَّ نَصَبُهُمْ وَتَعْيِينُهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ ﷺ وَكَانَتْ تَصَرَّفُ الْاِخْمَاسَ وَالْحَقُوقَ بِإِشْرَافٍ وَتَرْخِيسٍ مِنَ الْإِمَامِ ﷺ فِي سَبِيلِ رَفْعِ إِعْوَازِ الْمُسْلِمِينَ، وَإِعْلَاءِ كَلِمَةِ الْإِسْلَامِ، وَبَثِّ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، وَالْمَعَارِفِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَتَرْبِيَةِ الْأَجْيَالِ، وَتَعْلِيمِهِمْ لِلْقِيَامِ بِأَمْرِ الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ الْحَقِيقِيِّ.

### فِي مَدَّةِ الْغَيْبَةِ الصَّغْرَى أَيْضاً

#### كَانَتْ تَدْفَعُ الْاِخْمَاسَ إِلَى صَاحِبِ الزَّمَانِ ﷺ

الْحَامِسُ : أَنَّ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ اسْتَمَرَّتْ إِلَى اسْتِشْهَادِ الْإِمَامِ الْعَسْكَرِيِّ ﷺ وَالْإِمَامِ الثَّانِي عَشَرَ ﷺ بَعْدَ أَبِيهِ، وَإِنْ احْتَجَبَ عَنِ الْأَنْظَارِ لِلْمُحَافَظَةِ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ كَيْدِ الْجَائِرِينَ، وَخَطَطُهُمْ، وَفِي هَذِهِ الْفَتْرَةِ (الْغَيْبَةِ الصَّغْرَى) حُرِّمَتْ الشَّيْعَةُ مِنَ اللَّقَاءِ الْمُبَاشَرِ بِالْإِمَامِ عَلَى الْأَعْمَ الْغَلْبِ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ بِإِمْكَانِهِمْ مَكَاتِبَةَ الْإِمَامِ ﷺ وَمُرَاسَلَتَهُ عَنْ طَرِيقِ نَوَائِبِهِ، وَوَكَلَاتِهِ الَّذِينَ كَانَ تَعْيِينُهُمْ مِنْ قَبْلِهِ ﷺ وَعَنْ طَرِيقِ الْمُرَاسَلَةِ كَانُوا يُوجِّهُونَ إِلَيْهِ الْأَسْئَلَةَ الْمُخْتَلِفَةَ فِيمَا يَخْصُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ أَوْ غَيْرِهَا مِنَ الشُّؤُنِ الَّتِي تَعْنِيهِمْ، وَيَسْتَحْصِلُونَ عَلَى الْجَوَابِ وَالتَّوْجِيهَاتِ الْإِلَازِمَةِ فِيمَا يَعْنِيهِمْ وَيَهْتَمُّهُمْ، كَمَا كَانَتْ تَرْسَلُ إِلَيْهِمُ الْاِخْمَاسَ وَالْحَقُوقَ الشَّرْعِيَّةَ فِي هَذِهِ الْفَتْرَةِ كَمَا سَلَفَ مُفَصَّلًا.



## وفي الغيبة الكبرى من يكون هو المرجع؟ وإلى من تدفع الحقوق والاخماس

السادس : أنه بعد ما انتهت الغيبة الصغرى وجاء دور الغيبة الكبرى نواجه الاسئلة التالية :

١- مَنْ يؤخذ الاحكام الشرعية والمعارف الإسلامية في هذه الفترة من الزمن؟

٢- من يكون المرجع في الحوادث والوقائع التي تتجدد يوماً فيوماً، وتبرز على مسرح الحياة في جميع مجالات الحياة من الثقافة والمجتمع، والسياسة، والإقتصاد ومن يكون الموجه والمرشد فيها إلى الصواب؟ من هو ربّان سفينة الحياة البشرية ليهديها إلى مرفأ الامان وينقذ البشرية من الغرق في هذا الخضم المتقاذفة الامواج؟

٣- لمن تدفع الحقوق الشرعية والاخماس التي كانت تدفع إلى الإمام عليه السلام، وكانت تصرف في مصالح المسلمين، وإعلاء كلمة الدين، وتسديد نفقات المجتمع الإسلامي بإشرافه وتحت رعايته؟ هذا مع العلم بأنّ الدين الإسلامي هو الدين الخالد وهو الصحيفة السماوية التي تتحكّم في مختلف شؤون الإسلام إلى يوم القيامة.

ومن الواضح أنّ الخمس يشكّل ميزانية كبيرة ولا يقاس بالزكاة حيث أنّ الزكاة تتعلق بأشياء محدودة معينة ويجب توفر شروط خاصة في بعضها فلمّا توفّر خارجاً فهي أساساً تتعلق بالاغنام الثلاثة (البقر والإبل والغنم)

والغلات الاربع (الحنطة والشعير والزبيب والتمر) والنقدين (الذهب والفضة).

ويشترط في تعلق الزكاة بالانعام الثلاثة أن تكون سائمة أن لا تكون معلوفة وقلما يتوفر هذا الشرط في معظم البلاد كما أن الزكاة المتعلقة بالغلات الاربع حيث أنها مشروطة ببلوغ نصاب، ويجب إخراجها بعد استثناء المؤون لا تشكل مورداً مالياً كبيراً والذهب والفضة المسكوكان أيضاً لندرتهما لا يمكن الاعتماد عليهما في تسديد نفقات الحياة وأما خمس أرباح المكاسب، وخمس المعادن المستخرجة يشكل ثروة كبيرة هائلة في العالم هذا بالإضافة إلى الأنفال التي تشمل جميع منابع الثروات الطبيعية من قبيل الاراضي الموات، والاراضي العامرة طبيعياً، والاراضي المجهول مالکها، والمعادن، والبحار، والغابات، وقلل الجبال، والادوية، والانهار مما يخص الإمام عليه السلام ويكون تحت تصرفه وبعد انتهاء الغيبة الصغرى، وحلول الغيبة الكبرى يفرض السؤال التالي نفسه وهو أنه في هذه الفترة لمن يعود أمر هذه الثروة الهائلة؟ ومن يجب أن يتصدى لاحتوائها وتنظيمها ووضعها في مواردها؟

## أَنَّ الَّذِينَ يَخْلَفُونَ الْأَئِمَّةَ ﷺ فِي غَيْبَتِهِمْ هُمُ الْفُقَهَاءُ الَّذِينَ يَتَمَتَّعُونَ بِتَقْوَى وَالتَّزَامِ فَائِقِينَ

السابع : كان من المسلّم من وجهة نظر الطائفة الشيعيّة أنّ الذين يخلفون الأئمة ﷺ في غيبتهم فيما يرجع إليهم ﷺ من المسؤولات الشرعيّة هم العلماء والفقهاء الذين يتمتّعون بتقوى والتزام فائقين .

ولذا عبّر عنهم بأنهم حصون الإسلام،<sup>(١)</sup> وأمنائه،<sup>(٢)</sup> وورثة الانبياء،<sup>(٣)</sup> وخلفاء رسول الله،<sup>(٤)</sup> وأمناء الرسل<sup>(٥)</sup> وأنهم خير خلق الله بعد الأئمة ﷺ إذا صلحوا،<sup>(٦)</sup> وأنهم كفلاء أيتام أهل البيت ﷺ،<sup>(٧)</sup> وأن مجاري الأمور والأحكام على أيدي العلماء بالله الأمناء على حلاله وحرامه.<sup>(٨)</sup>

وبالجملة هم الفقهاء الذين تجتمع فيهم المميزات التي تكون مقياساً للتقدّم وتجعل من صاحبها قدوة، وأسوة، وملاًذاً في الحوادث ومرجعاً في

(١) عوائد التراقي فصل ولاية الفقيه نقله عن الكافي .

(٢) نفس المصدر .

(٣) الحديث ٢ من الباب ٨ من أبواب صفات القاضي من الوسائل ج ١٨ والمستدرک الحديث ٤٥ من الباب المذكور .

(٤) نفس المصدر .

(٥) الحديث ٢ من الباب ١١ من أبواب صفات القاضي من الوسائل ج ١٨ والمستدرک الحديث ٢٩ من الباب المذكور .

(٦) الاحتجاج للطبرسي .

(٧) المستدرک کتاب القضاء الباب ١١ من أبواب صفات القاضي .

(٨) المستدرک کتاب القضاء الباب ١١ من أبواب صفات القاضي .

الاحكام، ومن هنا لم تردّد الشيعة في أنّ في هذه الفترة (الغيبة الكبرى) التي ينتظرون فيها ظهور الإمام (عليه السلام) ويعتبرون انتظار فرجه من أفضل العبادات ويعتقدون أنّه (عليه السلام) رغم احتجابه خلف استار الغيبة يطلع على أحوالهم يجب عليهم - في هذه الفترة - الاختلاف إلى أبواب الفقهاء والتردد عليهم، وأخذ الاحكام منهم، ولذلك لازموا مجالسهم، واقتنوا كتبهم، ومجامعهم بهدف الاخذ وتعلّم الاحكام، والمعارف الإسلامية منها كما أنّهم ساروا على توجيهاتهم، وإرشاداتهم في الحوادث التي كانت تلمّ بهم طول حياتهم استناداً إلى قوله (عليه السلام) «وأمّا الحوادث فارجعوا فيها إلى رواة احاديثنا فإنّهم حجّتي عليكم وانا حجة الله عليهم»<sup>(١)</sup> كما أنّهم كانوا يرسلون، ويوصلون إليهم الاخماس، والحقوق الشرعية ويعتبرون أنّ هذا الامر يجب استمراره إلى ظهور الإمام (عليه السلام)، وأنّ اللازم متابعة هذا الخط جيلاً بعد جيل.

## أنّ الفقهاء العظام هم الذين قاموا بتأسيس الحوزات العلمية وثقيف الأمة وحفظ كيان التشيع

الثامن : أنّ الفقهاء العظام رضوان الله عليهم أمثال الشيخ الصدوق، والشيخ المفيد، والسيد المرتضى، والشيخ الطوسي، والفاضلين، والشهيدين، والمجسّين، والمحقّق الكرّكي، وأستاذ الكلّ في الكلّ، والأستاذ الأكبر، والسيد بحر العلوم، والشيخ الكبير، وصاحب الجواهر، والشيخ الانصاري، والميرزا الشيرازي، والمحقّق الخراساني، والمحقّق الحائري،

والعلامة البروجردي، والإمام الخميني قاموا بدورهم بجمع الأحاديث، وتأليف الكتب، وتشكيل حلقات تثقيفية وتأسيس مدارس، واهتموا بسدّ إغواز المعوزين، والمحرومين، وتأسيس حوزات في مناطق مختلفة من البلاد الإسلامية كالرّي، وبغداد، وجبل عامل، والنجف، والحلة والشام، وقزوين، وأصفهان، وقم.

وبالجملة أنّ فقهاء الشيعة في طول فترة الغيبة الكبرى قاموا بجهود جبّارة مشكورة من قبيل جمع الأخبار والأحاديث، وتدوينها، وتأليف وتصنيف كتب في سبيل نشر الثقافة الإسلامية في مختلف حقولها، والدفاع عن حقائقها، ومفاهيمها برّد شبهات المخالفين وأعداء الإسلام، وتعليم طلاب العلوم الدينية، وتخريج علماء منهم، وتطوير الحوزات العلمية والعمل لرفقها وازدهارها، وتولّوا قيادة الطائفة الشيعيّة وتوجيهها فيما يهّمها.

ومن المعلوم أنّه لم يكن المنبع المالي الذي يمدّ هذه الجهود، ويساعد على هذه الأعمال في طوال هذه القرون، والأعصار إلاّ الأخماس التي التزمت الطائفة الشيعيّة بأدائها إلى الفقهاء العظام مع الأخذ بإرشاداتهم، وبذل شبابهم، ونفوسهم في سبيل الدين والدفاع عن الإسلام، وبذلك حافظوا كيان التشيع ودافعوا عن دعائمه، وأركانهم منتظرين لظهور الإمام المهدي صاحب العصر والزمان ﷺ.

اللّهم عجل فرجه وسهل مخرجه واجعلنا من أعوانه وأنصاره

اللّهم أرنا الطّلمعة الرشيدة والغرة الحميدة

وبالجملة لا أجد في هذا المقام تعبيراً أبلغ ولا أحسن مما قاله الإمام أبو الحسن الرضا (عليه السلام) في الخمس: إنَّ الخمس عوننا على ديننا وعلى عيالنا وعلى موالينا وما نبذله ونشتري من اعراضنا ممن نخاف سطوته فلا تزووه عنا ولا تحرموا أنفسكم دعانا ما قدرتم عليه فإنَّ اخراجه مفتاح رزقكم وتمحيص ذنوبكم وما تمهلون لأنفسكم ليوم فاقتكم والمسلم من يفي لله بما عهد إليه وليس المسلم من أجاب باللسان وخالف بالقلب والسلام<sup>(١)</sup>.

(١) أصول الكافي ج ١ ص ٥٤٧.

والتهذيب ج ١ ص ٣٨٩.

والاستبصار ج ٢ ص ٥٩.

وأورده في الوسائل ج ٦ ص ٣٧٥.

## وجوب الخمس في ارباح المكاسب

كان البحث من أول الكتاب إلى هنا في الخمس من جهة تشريعه وكيفية تشريعه وما جرى عليه في مسير التاريخ من حيث العمل به في زمن النبي ﷺ، ووقوع الانحراف وتلعب الأيدي به بعد النبي الأكرم ﷺ، ثم تغييره إلى جادة الصواب من طرف الائمة الهداة -عليهم سلام الله-.

الآن نشرع بتوفيق الله تعالى في البحث من حيث تعلقه بأرباح المكاسب وكيفية تعلقه به على أساس الفقه الجعفري ونجعل متن البحث عن كتاب العروة الوثقى للفتية العظيم آية الله السيد محمد كاظم اليزدي قدس الله رمسه.

قال:

السابع : ما يفضل عن مؤنة سنته ومؤنة عياله من أرباح التجارات ومن سائر التكتسبات من الصناعات والزراعات والإجارات حتى الحياطة والكتابة والتجارة والصيد وحيازة المباحات وأجرة العبادات الاستيجارية من الحج والصوم والصلاة والزيارات وتعليم الأطفال وغير ذلك من الأعمال التي لها أجرة، بل الاحوط بثبوتها في مطلق الفائدة، وإن لم تحصل بالاكْتِسَاب كالهبة والهدية والجائزة والمال الموصى به ونحوها، بل لا يخلو عن قوة.

نعم لا خمس في الميراث إلا في الذي ملكه من حيث لا يحتسب فلا يترك الاحتياط فيه، كما إذا كان له رحم بعيد في بلد آخر لم يكن عالماً به، فمات وكان هو الوارث له، وكذا لا يترك في حاصل الوقف الخاص، بل وكذا في النذور والاحوط استحباباً بثبوتها في عوض الخلع والمهر ومطلق

الميراث حتى المحتسب منه ونحو ذلك<sup>(١)</sup>.

وأما مسألة وجوب الخمس في ارباح المكاسب فقد دللنا عليه بتوفيق الله تعالى في طي الكتاب، وذكرنا ان الآية المباركة ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾<sup>(٢)</sup> الخ تدل على وجوبه في جميع الفوائد التي تحصل بالسعي والإكتساب، وبحثنا فيها من أبعادها المختلفة من الجهات الأدبية والتفسيرية والروائية والتاريخية والسياسية والاعتقادية والاقتصادية، وقلنا انه قد كان اخذ الخمس من الارباح في زمن النبي ﷺ بأمره وإشرافه شائعاً، وأنه ﷺ كما كان يُعَيِّن عمالاً لاختد الزكوات، كان يعيّن عمالاً لاختد الاخماس من الارباح، وكان ﷺ يؤكد على أداء الخمس من ارباح المكاسب في مكاتيبه التي كان يرسلها إلى الملوك ورؤساء القبائل، وكان ﷺ يذكر وجوب الخمس من الارباح في مقالاته في محاضر الوفود الذين كانوا يتشرفون إلى حضوره ﷺ، فكان كما يُرسل إليه الزكوات يُرسل إليه الاخماس من الارباح أيضاً في عصره - ومع الاسف - انه بعد ارتحاله ﷺ إلى جوار ربه الكريم ووقوع الانحراف عن المسير الذي عينه ﷺ في حياته لما بعده خصصته مدرسة الخلفاء بالغنائم الحربية فقط، فانقطع أداء الخمس من ارباح المكاسب وجرى الامر على ذلك إلى زمان الصادقين ﷺ، فإذا امكن لهما بيان المعارف الإسلامية وأحكام الله تعالى بدءاً بتأسيس مدرسة أهل البيت المتكفلة بنشر الثقافة الإسلامية وتربية الأمة فصرحاً بوجوب الخمس في الارباح مع تأكيدات بالغة في طي تعاليمهم حتى شاع بين الشيعة في الاقطار والبلدان، وكان الصادق ﷺ يطالبه وينصب وكلاء في البلاد لاختد الاخماس من ارباح المكاسب

(١) العروة الوثقى .

(٢) سورة الانفال ، الآية ٤١ .



والائمة عليهم السلام بعده أيضاً كانوا ينصبون وكلاء في المناطق والاقطار، وهم كانوا يأخذونها من الشيعة ويُرسلون إلى الائمة عليهم السلام، وكان كلما ازداد التشيع انبساطاً ازداد اداء الخمس انبساطاً ونشاطاً، وقد استمرت هذه الطريقة والسيرة إلى عهد الغيبة الصغرى وكان في هذا العصر أيضاً تُرسل الاخماس من أرباح المكاسب من بلخ وبخارا والريّ وقم ونيشابور وشيراز وهمدان وخراسان ودينور وقرميسين وآوة وقزوين والاهواز وسواد العراق واليمن وموصل وبغداد<sup>(١)</sup> إلى الناحية المقدسة ونوآب الاربعة للإمام المهدي المنتظر عليه السلام كانوا يأخذونها بإذنه وإشرافه ويمثلون ما كان عليه السلام يأمرهم به ويصرفونها في مصارفها الشرعية وفي عصر الغيبة الكبرى أيضاً كان الفقهاء العظام الذين هم حفاظ الشريعة وورثة الانبياء وأمناء الله تعالى على حلاله وحرامه يأخذونها ويصرفونها في المصارف الدينية.

فبركة الاخماس من أرباح المكاسب قامت الحوزات العلمية ورُبيت في اكنها ألوف من الفقهاء والعلماء والدعاة إلى الإسلام وألفت التأليف القيمة ونشرت الثقافة الإسلامية وفي ظلّها استغنت الحوزات العلمية والعلماء عن الركون إلى الحكومات الجائرة والخضوع للظالمين والجبابرة، فكانت سهم الله ورسوله وذوي القربى ﴿كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربّها﴾، وهذه الطريقة المباركة مستمرة إلى زماننا وتبقى مستمرة إلى أن يظهر صاحب العصر والزمان ووليّ أمر الخمس ارواحنا فداه وعجل الله تعالى فرجه ويملا الارض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت جوراً وظلماً.

اللّهُمَّ عجل فرجه وسهل مخرجه واجعلنا من اعوانه وأنصاره

(١) وقد مرّ تفصيل كل هذه في طيّ الكتاب.

ولما ذكرنا كان القول بوجوب الخمس في الأرباح والفوائد المالية من متفرّقات الإمامية ولم يذهب إليه أحد من فقهاء الجمهور وقد مرّ التفصيل في طيّ الكتاب ونعيد الذكر إجمالاً:

قال السيّد في الانتصار: مسألة ومّا انفردت به الإمامية القول بأنّ الخمس واجب في جميع المغام والمكاسب ومّا استخرج من المعادن والغوص والكنوز، ومّا فضل من أرباح التجارات والزراعات والصناعات بعد المؤنة والكفاية في طول السنة على اقتصاد<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ في الخلاف: يجب الخمس في جميع المستفاد من أرباح التجارات والغلات والثمار على اختلاف أجناسها بعد إخراج حقوقها ومؤنها وإخراج مؤنة الرجل لنفسه ومؤنة عياله سنة ولم يوافقها على ذلك أحد من الفقهاء.

دليلنا اجماع الفرقة وأخبارهم وطريقة الاحتياط يقتضي ذلك، لأنّه إذا أخرج الخمس ممّا ذكرناه كانت ذمّته بريئة بيقين وإن لم يخرج ففي براءة ذمّته خلاف<sup>(٢)</sup>.

وقال المحقق في الاعتبار: الرابع أرباح التجارات والصناعات والزراعات وجميع الاكتسابات، قال كثير من الأصحاب فيها الخمس بعد المؤنة على ما ياتي وأطبق الجمهور على إنكار ذلك كلّ<sup>(٣)</sup>.

وقال العلامة في المنتهى: الصنف الخامس أرباح التجارات والزراعات والصناعات وجميع أنواع الاكتسابات والاقوات من الغلات والزراعات إذا

(١) الانتصار ص ٨٦.

(٢) الخلاف ج ٢ ط الحديثة ص ١١٨ المسألة ١٣٩ من كتاب الزكاة.

(٣) الاعتبار ج ٢ ص ٦٢٣.

زادت عن مؤنة السنة على الاقتصاد وهو قول علمائنا اجمع، وقد خالف فيه الجمهور كافة.

لنا قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾<sup>(١)</sup> ووجه الاستدلال أنه تعالى أوجب الخمس في كل ما يغنم وهو يتناول غنيمة دارالحرب ويتناول غيرها فالتخصيص من غير دليل باطل، وأيضاً ما تواتر من الروايات عن أهل البيت<sup>(٢)</sup>.

وقال في التذكرة: الصنف الخامس أرباح التجارات والزراعات والصنائع وسائر الاكتسابات بعد إخراج مؤنة السنة له ولعياله على الاقتصاد من غير إسراف ولا تقتير عن علمائنا كافة خلافاً للجمهور كافة، لعموم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله: ﴿أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾<sup>(٤)</sup>.

والحاصل إن القول بوجوب الخمس في الأرباح من متفردات الشيعة الإمامية ولم يوافقنا في ذلك أحد من فقهاء الجمهور وفي الجواهر بعد ذكر الاجتماعات في المسألة: وهو الذي استقر عليه المذهب والعمل في زماننا هذا، بل وغيره من الأزمنة السابقة التي يمكن دعوى اتصالها بزمان أهل العصمة<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة الانفال: الآية ٤١.

(٢) المنتهى ج ١ ص ٥٤٨.

(٣) سورة الانفال: الآية ٤١.

(٤) سورة البقرة الآية ٢٦٧ ولم نر الاستدلال بهذه الآية لوجوب الخمس إلا نادراً وكلام

العلامة في التذكرة ج ٥ ص ٤٢١.

(٥) الجواهر ج ١٦ ص ٤٥.

## هل يجب الخمس في مطلق الفوائد أم يختص بالفوائد الحاصلة بالسعي والإكتساب؟

وقد وقع الخلاف بين فقهاءنا في أنه هل يجب الخمس في مطلق الفوائد حتى في مثل الهبة والميراث أم يختص الوجوب بالفوائد المالية التي حصلت بالسعي والإكتساب؟ فذهب إلى الأول من المتقدمين أبو الصلاح الحلبي والمشهور إلى الثاني.

قال العلامة في المختلف: مسألة قال أبو الصلاح: يجب الخمس في الميراث والصدقة والهبة ومنعه ابن إدريس وهو الأقرب.

لأن الأصل براءة الذمة ولم يقدّم دليل مناف فيبقى سالماً عن المعارض.

احتج بأنه نوع اكتساب، فيدخل تحت عموم الاغتنام.

والجواب: المنع من المقدمة الأولى<sup>(١)</sup>.

ويظهر من كلام العلامة رحمه الله هذا أن النزاع بين أبي الصلاح والمشهور صغروي بمعنى أن المسلم بين الطرفين هو وجوب الخمس في الفوائد التي تحصل بالإكتساب دون مطلق الفوائد وأن أبا الصلاح يسعى في اندراج الميراث والصدقة والهبة تحت الاكتساب والعلامة ينكر ذلك، ويمنع من كون قبول الصدقة والهبة اكتساباً.

وما ذكره العلامة من الاحتجاج من جانب أبي الصلاح أنما يتمشى في الصدقة والهبة فأنهما باعتبار كونهما من العقود تحتاجان إلى القبول فيقال:

(١) مختلف الشيعة ج ٢ ص ١٨٦.

أن قبول الهبة اكتساب . وأما في الميراث -الذي يحصل الملك فيه للوارث بلا اختيار- فلا يتمشى ذلك .

والحلي في السرائر نَسَب وجوب الخمس في مطلق الفوائد مثل الهبة والصدقة والميراث إلى أبي الصلاح الحلبي في الكافي ثم أنكر عليه وقال : ولم يذكره أحد من أصحابنا إلا المشار إليه ، ولو كان صحيحاً لنقل أمثاله متواتراً والأصل براءة الذمة . انتهى .

وقد اشتهر هذا الاختلاف بين فقهاء عصرنا وما يقاربه فذهب صاحب الجواهر والشيخ الأعظم الانصاري وصاحب الخدائق والسيد عبدالاعلى السبزواري في مذهب الاحكام والعلامة الحكيم والآية الخوئي إلى ما ذهب إليه أبو الصلاح الحلبي من تعلقه بمطلق الفوائد ، فيتعلق بالهبة والهبة والصدقة والجائزة والميراث أيضاً<sup>(١)</sup> . واختار الفقيه الهمداني في مصباحه والعلامة النراقي في المستند واستاذنا الراحل الآية البروجردي أعلى الله مقامه واستاذنا الامام الحميني قدس الله روحه والعلامة الشيخ محمدتقي الأملي في مصباح الهدى ج ١١ ص ١٠٣ عدم الوجوب إلا في الفوائد المكتسبة<sup>(٢)</sup> .

(١) الجواهر ج ١٦ ص ٥٤-٥٦ .

كتاب الخمس للشيخ الانصاري ص ١١ ط القديم .

المتنك ج ٩ ص ٥٢١ .

الخدائق ج ١٢ ص ٣٥٢ .

مذهب الاحكام ج ١١ ص ٤٩١ .

مستند العروة ص ٢١٠ .

(٢) مصباح الفقيه ص ١٢٩ .

مستند النراقي ج ٢ ص ٧١ .

زبدة المقال ص ٧٥-٨٣ .

ويظهر ما اختاره الامام الحميني من حاشيته على العروة الوثقى .

وتفصيل ذلك : أنّ تحصيل الربح والفائدة قد يكون بالسعي والاكتساب إمّا بتجارة، أو صناعة، أو زراعة، أو بإتيان العمل لاخذ الأجرة كالتعليم والترية، وإتيان الصلاة أو الصوم أو الحج بالاستيجار أو بحيازة المباحات .

وقد يكون بدون الاكتساب والسعي، ولكن بالقصد والاختيار، مثل قبول الهبة، والصدقة، والهدية، والجائزة .

وقد يكون بدون توسط القصد والاختيار أيضاً، كحصول الملكية بالميراث أو بسبب النذر . والمشهور قائلون باختصاص وجوب الخمس بالصورة الأولى . ومقتضى دليل أبي الصلاح الحلبي على ما تقدّم من قوله، وقول الشهيد الثاني في الروضة، حيث قال : بأنّ قبول الهبة نوع اكتساب هو وجوب الخمس في الصورة الثانية أيضاً، ومختار صاحب الجواهر والشيخ الأعظم الانصاري وصاحب الحقائق والعلامة الحكيم والآية الخوئي<sup>(١)</sup> رضوان الله عليهم، كما ذكرنا هو الوجوب في الصورة الثالثة أيضاً .

والاقوى في نظري القاصر هو القول الاول، واختصاص وجوب الخمس بالفوائد المكتسبة، فلا يجب في الميراث والهبة والصدقة والمهر وعوض الخلع وأمثالها، وسيجيء التفصيل .

(١) في كلام الآية الخوئي تفصيل بين الميراث من يحتسب ومن لا يحتسب بثبوته في الثاني، دون الاول . مستند العروة ص ٢١٤ - ٢١٥ .

## ويدل عليه وجوه

الأول : قوله تعالى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾<sup>(١)</sup> الآية ، فإن معنى «مَا غَنِمْتُمْ» على ما أسلفنا الكلام فيه مستوفى ، واستفدنا من كلمات اللغويين ومن تتبع موارد استعمال هذه المادة هي الفائدة التي تحصل بالسعي والإكتساب ، ومقتضى التفسير الوارد عن أهل البيت (عليهم السلام) الذين نزل القرآن في بيتهم أيضاً ذلك ، كما تقدم .

ومن جملة الروايات الواردة في تفسير الآية هي رواية حكيم مؤدّن بني عيسى ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : قلت له : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ قال - (عليه السلام) - : هي واللّه الافادة يوماً بيوم<sup>(٢)</sup> وكلمة الإفادة كما سنذكرها بمعنى الاكتساب .

الثاني : الروايات الواردة في الباب المعبرّة عن كون الميزان في جوب الخمس هي افادة المال واكتسابه واغتنامه وهي خمس روايات : الأولى : موثقة سماعة قال : سألت أبا الحسن (عليه السلام) عن الخمس فقال : في كلّ ما افاد الناس من قليل أو كثير<sup>(٣)</sup> .

فإن معنى كلمة الافادة لغةً تحصيل الفائدة واكتسابها ، فهذه الكلمة على ما استفاد من «المنجد» وغيره من كتب اللغة أنّها تستعمل في موردين :

(١) سورة الانفال : الآية ٤١ .

(٢) الوسائل الباب من أبواب الانفال ج ٨ ص ٦ ص ٢٨١ . وفي زبدة المقال ص ٧٨ توثيق حكيم مؤدّن بني عيسى من استاذنا الراحل العلامة البروجردي قدس الله سره .

(٣) الوسائل الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ج ٦ ص ٣٥٠ .

الأول : الإعطاء ، يقال : أفاد زيد فلاناً مالاً أو علماً ، أي : اعطاه إيّاه - يعدّى إلى مفعولين - .

الثاني : الاكتساب والتحصيل : أفاد زيد مالاً - يعدّى إلى مفعول واحد - .

وفي القاموس : «أفدت المال أعطيته واستفدته ضد» .

ويدلّ على كون معنى كلمة الافادة هو الاكتساب في مثل المقام مارواه ابوبصير قال : انّ علباء الاسدي ولى البحرين فافاد سبعين ألف دينار ودوابّ ورفيقاً ، فحمل ذلك كلّ حتّى وضع بين يدي ابي عبدالله عليه السلام ثم قال : انّي وليت البحرين لبني أمية وأفدّت كذا وكذا ، وقد حملته كلّ إليك ، وعلمت انّ الله عزّوجلّ لم يجعل لهم من ذلك شيئاً وإنّ كلّ لك .

فقال ابو عبدالله عليه السلام : هاتِه فوضع بين يديه ، فقال عليه السلام له : قد قبلنا منك ووهبناه لك وأحللناك منه وضّمت لك على الله الجنة <sup>(١)</sup> .

فإنّ قوله : «افاد سبعين ألف دينار» يدلّ على كونها بمعنى أنّه اكتسبه .

الثانية : ورواية محمد بن الحسن الأشعري قال : كتب بعض أصحابنا إلى ابي جعفر الثاني عليه السلام : أخبرني عن الخمس أعلى جميع ما يستفيد الرجل من قليل وكثير من جميع الضروب وعلى الصنّاع؟ وكيف ذلك؟ فكتب بخطّه : الخمس بعد المؤنة <sup>(٢)</sup> .

فإنّ ظاهر كلمة الاستفادة لكونها من باب الاستفعال ، تدلّ على طلب الفائدة ، وهو ليس إلا اكتسابها والسعي في تحصيلها ، وما في المستمسك من

(١) جامع الرواة ج ١ ص ٥٤٥ ورجال الكشي ص ١٧٥ وبحار الأنوار ج ٩ ص ١٩٤ - ١٩٥ .

(٢) الوسائل الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس الحدث ١ ج ٦ ص ٣٤٨ وسيجيء ذكرها في ضمن الأخبار الواردة في المؤنة مع شرح سندها .



كون السين في المقام للصيرورة لا للطلب<sup>(١)</sup> خلاف الظاهر.

الثالثة : صحيحة عليّ بن مهزيار ، قال : قال لي أبو علي بن راشد<sup>(٢)</sup> قلت له أمرتني بالقيام بأمرك وأخذ حقك فاعلمت مواليك بذلك ، فقال لي بعضهم : وأي شيء حقّه؟ فلم أدر ما أجيبه ، فقال عليه السلام : يجب عليهم الخمس ، فقلت : ففي أي شيء؟ فقال : في أمتعتهم وصنائعهم (ضياعهم) ، قلت : والتاجر عليه والصانع بيده؟ فقال : إذا أمكنهم بعد مؤنتهم<sup>(٣)</sup> .

فإن الظاهر من تفريع السائل التاجر والصانع على ما ذكره الإمام عليه السلام من الامتعة والصنائع يدلّ على كون متعلّق الخمس هو المكتسب بمثل التجارة أو الصنعة لا مطلق الفائدة .

قال الفقيه الهمداني في مصباحه : إنّ خبر أبي علي بن راشد أيضاً من جهة ذكر الامتعة أي المنفعة أو السلعة بعد تفريع السائل التاجر والصانع بيده يقتضي انحصار الخمس في التاجر ومن يكتسب شيئاً بكدّ يمينه لا كلّ من ملك شيئاً ولو يارث ونحوه ، فنبّهه الإمام عليه السلام على أنّ ذلك أيضاً ليس على إطلاقه ، بل إنّما ذلك إذا أمكنهم بعد مؤنتهم<sup>(٤)</sup> .

الرابعة : ما رواه الصدوق في الفقيه والشيخ في التهذيب والاستبصار باسنادهما عن الحسن بن محبوب عن عبد الله بن سنان<sup>(٥)</sup> قال : سمعت

(١) المستمسك ج ٩ ص ٥٢١ .

(٢) رواه الشيخ في التهذيب عن عليّ بن مهزيار واسناد الشيخ إليه صحيح وجملة عليّ بن مهزيار وكونه فوق الوثاقة معلوم ، وأبو علي بن راشد واسمه الحسن كان وكيلاً للهادي عليه السلام .

(٣) الوسائل الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس الحديث ٣ ج ٦ ص ٣٤٨ .

(٤) مصباح الفقيه كتاب الخمس ط القديم ص ١٢٨ .

(٥) اسناد الشيخ والصدوق إلى الحسن بن محبوب صحيح ، والحسن بن محبوب من أجلاء الطبقة السادسة ، وعبد الله بن سنان من أعظم الطبقة الخامسة ، فالسند صحيح .

أبا عبد الله عليه السلام يقول: ليس الخمس إلا في الغنائم خاصة<sup>(١)</sup>.

ويعد ما أسلفنا البحث في معنى الغنيمة مستقصى وأن معنى هذه المادة لغة وعرفاً هي الفائدة التي تحصل بالسعي والإكتساب يكون مقتضى الحصر المستفاد منه عدم وجوب الخمس إلا في الفائدة المكتسبة دون مثل الهبة والهدية والميراث لخروجها كلها عن مدلول الحديث، فالمتن واضح، والسند صحيح، ولا يحتاج إلى التوجيه - كما في الوسائل بعد نقله - بأن المراد ليس الخمس الواجب بظاهر القرآن إلا في الغنائم، فإن وجوبه فيما سواها إنما ثبت بالسنة<sup>(٢)</sup> لأن التوجيه الذي ذكره مبني على زعم كون معنى الغنيمة لغة هي الغنائم الحربية فقط. وقد ثبت مما قدمنا في أوائل الكتاب خلافه وأن معناها مطلق الفوائد المكتسبة.

الخامسة: ما رواه الشيخ بإسناده، عن محمد بن علي بن محبوب، عن محمد بن الحسين، عن عبد الله بن القاسم الحضرمي، عن عبد الله بن سنان، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: على كل امرئ غنم أو اكتسب الخمس مما أصاب لفاطمة عليها السلام ولمن يلي أمرها من بعدها من ذريتها الحجج على الناس، فذلك لهم خاصة، يضعونه حيث شاءوا، وحرّم عليهم الصدقة حتى الحياط ليخيط قميصاً بخمسة دنانير فلنا منه دنانير إلا من أحلناه من شيعةنا لتطيب لهم به الولادة، أنه ليس من شيء عند الله يوم القيامة أعظم من الزنا، أنه ليقوم صاحب الخمس فيقول: يارب سل هؤلاء بما أبيحوا<sup>(٣)</sup>.

(١) الوسائل الباب ٢ من أبواب ما يجب فيه الخمس ح ١ ج ٦ ص ٣٢٨.

(٢) الوسائل الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ح ٨ ج ٦ ص ٣٥١.

(٣) ومحمد بن الحسين الواقع في السند هو محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، جليل من أصحابنا، عظيم القدر، كثير الرواية، ثقة، عين، له تصانيف صه ج ٦ وعبد الله بن القاسم الحضرمي مجهول الحال.

فقوله على كلّ امرء غنم أو اكتسب الخمس يدلّ على كون الميزان في وجوب الخمس هو الاغتنام والاكتساب، لا مطلق الملكية، فلا يشمل مثل الهبة والميراث، والظاهر أنّ المراد من قوله غنم من جهة وقوعه في مقابل الاكتساب هي الغنيمة الحربية، وهذه المادّة وإن كانت لغة عامة لكلّ فائدة تحصل بالسعي والاكتساب كما قدّمناه، ولكن إذا وقعت في مقابل مثل الاكتساب تختصّ بالغنائم الحربية.

وقد تبين ممّا ذكرنا أنّ الأقوى بحسب الأدلّة هو القول باختصاص وجوب الخمس بالفوائد المكتسبة، فلا يجب في مثل الميراث والهبة والهدية وعوض الخلع والمهر وهو القول المشهور.

بل قال استاذنا الراحل الآية البروجردي أنّا لو خيلنا وعبائر القوم لم نستفد منها أزيد من ارادة تعلق الخمس بالارباح الحاصلة من وجوه المكاسب والزراعة والصناعة<sup>(١)</sup>.

وأما القائلون بوجوبه في مطلق الفوائد، فقد استدّلوا له بهذا الشرح:

### استدلال الآية الخوئي «قدس سرّه»

قال قدّس الله نفسه في مقام الاستدلال لوجوب الخمس في مثل الهبة والهدية والمال الموصى به، والذي يدلّ على الوجوب:

أولاً: الكتاب العزيز<sup>(٢)</sup> بناءً على ما تقدّم من تفسير الغنيمة بما هو أعمّ من غنيمة دار الحرب وما يستفيد به الرجل إمّا مطلقاً أو بقيد «بغير مشقة»

(١) زبدة المقال في خمس الرسول والآل ص ٧٩.

(٢) سورة الانفال: الآية ٤١.

كما قيل ، وإن كان التقييد ينافيه مورد الآية لما في الحرب من مشقة .  
وعلى أي حال فتعمّ الهبة بلا اشكال ، فإنّها فائدة ، سواء صدق في  
موردها التكبّ أم لا ، لعدم تقييد الآية بذلك ، فهي بنفسها كافية في اثبات  
الوجوب في الهبة كغيرها .

وثانياً : عدّة من الاخبار وإن كان الكثير منها ضعيف السند والمعتبر  
منها الذي يمكن أن يستدلّ به ثلاثة :

فمنها : صحيحة عليّ بن مهزيار الطويلة ، قال عليه السلام : فيها والجائزة من  
الانسان للانسان التي لها خطر الخ<sup>(١)</sup> حيث عدّ فيها من أنواع الفائدة الهدية  
والجائزة .

والتقييد بالخطير لا يدلّ على المفهوم بالمعنى المصطلح ، بل غايته الدلالة  
على عدم تعلّق الحكم بالطبيعي الجامع وإلاّ لاصبح القيد لغوآ ، ولعلّ وجه  
التقييد عدم البقاء إلى نهاية السنة لو لم يكن لها خطر ، بل تصرف في المؤنة  
غالبأ ولاخمس إلا في فاضل المؤنة فلا دلالة فيها على عدم الوجوب إذا  
لم يكن لها خطر وكانت طفيفة ، نعم لا تدلّ فيها على الوجوب لا أنّها تدلّ  
على عدم الوجوب ، وعليه فيمكن إثبات الوجوب في غير الخطير إمّا بعدم  
القول بالفصل ومع الغرض فبالاطلاق في بقية الاخبار .

ومنها : موثقة سماعة قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الخمس ، فقال :  
في كلّ ما أفاد الناس من قليل أو كثير<sup>(٢)</sup> دلّت بعمومها الوضعي على تعلّق  
الحكم بمطلق الفائدة الشاملة للهدية وغيرها .

ومنها : ما رواه ابن ادريس في آخر السرائر نقلاً من كتاب محمد بن

(١) الوسائل الباب ٨ من أبواب ما يجب في الخمس ج ٥ ص ٣٤٩ .

(٢) الحديث ٦ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس من الوسائل ج ٦ ص ٣٥٠ .

علي بن محبوب عن أحمد بن هلال، عن ابن أبي عمير، عن أبان بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كتبت إليه في الرجل يهدي إليه مولاة والمنقطع إليه هدية تبلغ الي درهم أو أقل أو أكثر هل عليه فيها الخمس؟ فكتب عليه السلام: الخمس في ذلك<sup>(١)</sup>.

أما الدلالة فظاهرة، كما أن السند صحيح، فإن ابن إدريس وإن ذكر في آخر السرائر فيما سمعه بالواد طرده إلى أرباب الكتب ولم يثبت لدينا صحة شيء منها، فلا يعتمد عليها لاسيما وأن في بعضها كطريقه إلى أبان بن عثمان شيء لا يمكن تصديقه، ولكن خصوص طريقه إلى محمد بن علي بن محبوب صحيح، لأنه إنما يرويه عما رآه من خط الشيخ وطريق الشيخ إلى ابن محبوب صحيح، وقد روى هذه الرواية من طريق ابن محبوب.

وأما أحمد بن هلال فهو وإن كان فاسقاً ينسب إلى الغلو مرة وإلى النصب أخرى، بل عن شيخنا الأنصاري «قده» أن مثله لم يكن يتدين بدين لما بين النسبتين من بُعد المشرقين.

ولكن الظاهر أنه ثقة في نقله وإن كان فاسداً في عقيدته، حيث توقف على أبي جعفر<sup>(٢)</sup> ولم يقبل نيابته عن الإمام، لأنه كان يرى نفسه أحق بالنيابة، إذ لا ينافي ذلك ما نص عليه النجاشي من كونه صالح الرواية كما لا يخفى.

وهناك طائفة أخرى من الروايات تدل على الوجوب، أعرضنا عن ذكرها لما في أسانيدنا من الضعف.

فتحصّل أن الأظهر وجوب الخمس في الهدية سواء كان هو المشهور أم

(١) الحديث ١٠ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس من الوسائل ج ٦ ص ٣٥١.

(٢) وهو محمد بن عثمان بن سعيد ثاني النوّاب الأربعة.

كان المشهور خلافه، انتهى<sup>(١)</sup>.

ويرد عليه أولاً: أنّه قد ظهر ممّا أسلفنا سابقاً من الرجوع إلى علماء اللغة وتتبع موارد استعمال هذه المادة - أي مادة الغنم - في هيئاتها المختلفة والقرائن الأخر الكثيرة أنّه يعتبر في صدق الغنمة لغة وعرفاً أن يكون الظفر بالفائدة بالسعي والعمل، فلا تشمل الآية حصول الفائدة بدون السعي والإكتساب. وعليه فلا يصح الاستدلال بها لوجوب الخمس في الهبة والهدية والميراث والمال الموصى به وأمثالها.

وثانياً: أنّ الفقرات التي استدلت بها من صحيحة عليّ بن مهزيار لوجوب الخمس في الهبة والميراث ممّن لا يحتسب لا يصح الاستدلال بها، فإنّ الصحيحة بالنسبة إلى هاتين الفقرتين معرض عنها، فإنّ الفقهاء في المسألة بين القولين، القول بعدم وجوب الخمس في الهبة كما هو المشهور، أو القول بوجوبه فيها، كما عن أبي الصلاح الحلبي ومن حذا حذوه، فالقول بوجوب الخمس في الهبة التي لها خطر - كما يدلّ عليه الصحيحة - على التفصيل في الجائزة - وهي نوع من الهبة - بين كونها خطيرة وغير خطيرة، ممّا لم يقل به أحد، كما أنّهم في الميراث أيضاً بين قولين، القول بعدم وجوب الخمس في الميراث - على ما هو المشهور - والقول بوجوبه فيه كما عن جماعة. فالقول بالتفصيل بين كونه ممّن يحتسب ومن لا يحتسب بوجوب الخمس في الثاني دون الأوّل لم يُر في كلماتهم قبل الفقيه الطباطبائي في العروة.

ثمّ أنّه ما المراد من الخطر في الجائزة؟ وما الميزان فيه؟ وما المراد ممّن لا يحتسب؟ وما وجه به الخطر الواقع في الصحيحة غير وجيه جدّاً.

وقال الفقيه الهمداني في مصباحه، ونعم ما قال: إنّ ما في صحيحة

عليّ بن مهزيار الطويلة لم ينقل الالتزام به عن أحد، فإن من حكى عنه القول بثبوت الخمس في الهبة والميراث لم يفصل بين مصاديقهما، فمن هنا قد يضعف القول بثبوتها في الارث، بأنّ عمدة مستنده هذه الصحيحة، وهي موهونة بالنسبة إلى هذه الفقرة، وكذا بعض فقراتها الأخر بخالفاتها للجماع<sup>(١)</sup>.

وفي شرح الارشاد للمحقّق الاردبيلي - بعد نقل فقرات من صحيحة عليّ بن مهزيار -: وهذه مكاتبة طويلة وفيها احكام كثيرة مخالفة للمذهب، مع اضطراب وقصور عن دلالتها على مذهبه، لعدم ذكر الخمس صريحاً، ورجوع ضمير هي إلى الزكاة على الظاهر، ودلالة صدر الخبر على سقوط الخمس عن الشيعة وقصرها في الذهب والفضة، مع حول الحول والسقوط عن الربح وللتقييد ببعض الارث<sup>(٢)</sup>.

فما ذكره قدس سره أنّه يثبت بصحيحة ابن مهزيار الخمس في الجائزة الخطيرة، ويلحق بها غيرها، بعدم القول بالفصل أنّما يصحّ إذا كانت الصحيحة حجة بالنسبة إلى مثل هذا المضمون، وقد تبين ممّا ذكرنا عدم صلاحيتها لاثباته.

وقال في مصباح الهدى في شرح العروة الوثقى : إنّ ما دلّ على وجوب الخمس في الهبة والهديّة والميراث، مثل مكاتبة عليّ بن مهزيار لما لم يكن معمولاً به وأطبق على الفتوى بخلافها فهي موهونة لا يمكن الركون إليها في الفتوى<sup>(٣)</sup>.

(١) مصباح الفقيه كتاب الخمس ص ١٢٨.

(٢) مجمع الفائدة والبرهان ج ٤ ط الحديثة ص ٣١٥.

(٣) مصباح الهدى للمحقّق الآية الشيخ محمدتقي الأملي رحمة الله عليه ج ١١ ص ١٠٢.

وقال العلامة السيّد الميلاني: إنّ صحيحة عليّ بن مهزيار لم يعتمد عليها أصحابنا من السلف والخلف فظاهرها غير مراد مضافاً إلى ما في متنها من أنحاء الاضطراب المانع من الوثوق بصدوره.<sup>(١)</sup>

نعم يصحّ الاستدلال بها على مبناه لأنّ مبناه حجّة الخبر الصحيح سنداً وإنّ اعرض عنه المشهور وعدم حجّة الضعيف سنداً ولو عملوا به ولكنّا حيث نقول بحجّة الخبر الواحد من باب بناء العقلاء وإنّ الميزان عندهم في الحجّة حصول الاطمينان من الخبر وإنّ ما صدر عن الشارع الاقدس من الحثّ على العمل به ليس إلّا تأكيداً لما عليه العقلاء، يكون إعراض المشهور عنه قادحاً في حجّته لكونه موجباً لعدم حصول الاطمينان وإنّ كان في أعلى درجة الصحة، بل كلّما ازداد صحّة ازداد وهناً، فإنّ إعراضهم عن العمل بالخبر الصحيح أو الموثّق يكون كاشفاً عن أنّه قد كان معارضاً بأقوى منه وادّلى، وإنّ لم يصل إلينا معارضه، كما أنّ عمل المشهور على طبق الخبر الضعيف يكون موجباً لحصول الاطمينان بصدوره، لكشفه عن كونه مقترباً بقرائن دالة على صدوره عنهم عليه السلام وهو قدّس الله نفسه أيضاً لم يستمرّ على مبناه المذكور، وقد رأينا في الفقه في كثير من الموارد أنّه لم يجتزئ على العمل بالخبر المعرض عنه.

وثالثاً: إنّ قوله عليه السلام في موثقة سماعة: الخمس فيما أفاد الناس من قليل أو كثير<sup>(٢)</sup> لا يشمل الفائدة الغير المكتسبة مثل الهبة والهدية والميراث، لأنّا قد ذكرنا أنّ لكلمة «أفاد» معنيين:

أحدهما: أفاد شيئاً: أعطاه (ويعدّى معمولاً بمفعولين) ويقال: أفاد

(١) محاضرات في فقه الإمامية كتاب الخمس ص ٩٣.

(٢) الوسائل الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ج ٦ ص ٣٥٠.



زيد عمروأ مالأ أو علماً).

ثانيهما: افاد شيئاً: اكتسبه وأوجده (ويعدّى بمفعول واحد).

وفي القاموس: وافدت المال استفدته وأعطيته ضدّ.

ومن المعلوم عدم كون المعنى الأوّل مراداً في الحديث، لعدم تناسبه فيتعيّن الثاني، وهو لايشمل مثل الهبة والميراث.

ورابعاً: أنّ خبر أبي بصير<sup>(١)</sup> وإن كان من حيث الدلالة شاهداً على ماذهب إليه، ولكنه من جهة السند مخدوش، فإنّ أحمد بن هلال العبرثاني الواقع في السند ضعيف جداً، قال الشيخ في كتاب الغيبة في باب المذمومين الذين ادّعوا البايّة لعنهم الله: منهم أحمد بن هلال الكرخي وقال: خرج إلى العمري في توقيع طويل: «ابن هلال لارحمه الله ... هذا الفاجر».

وهو كان من اصحاب أبي محمد العسكري<sup>(٢)</sup> واجمعت الشيعة على وكالة أبي جعفر محمد بن عثمان بنصر العسكري<sup>(٣)</sup> في حياته، فلماً مضى الحسن العسكري<sup>(٤)</sup> لم يقبل وكالة أبي جعفر محمد بن عثمان، فاجمعت الشيعة على لعنه، وتبرّءوا منه، ثمّ ظهر التوقيع على يد أبي القاسم حسين بن روح بلعنه والبراءة منه. في جملة من لعن<sup>(٥)</sup>.

ولذا لم يعمل بروايته أحد من الفقهاء، قال الشيخ في التهذيب في باب الوصية لأهل الضلال، ذيل الحديث ٨١٢ من الجزء ٩ أنّ أحمد بن هلال مشهور بالغلو واللّعة، ومايخصّ بروايته لايعمل عليه، انتهى.

وقال في الإستبصار في باب مايجوز شهادة النساء فيه وما لايجوز في ذيل الحديث ٩ من الجزء ٣ أحمد بن هلال ضعيف، فاسد المذهب، لايلتفت

(١) الوسائل الباب ٨ من أبواب مايجب فيه الخمس ح ١٠ ج ٦ ص ٣٥١.

(٢) تنقيح المقال ج ١ ص ١٠٠.

إلى حديثه فيما يختصّ بنقله، انتهى.

وقال العلامة في الخلاصة: وعندني أنّ روايته غير مقبولة.

وقال المامقاني بعد نقل هذه العبارة عن العلامة: ومابنى عليه من عدم قبول روايته هو الحقّ المتين<sup>(١)</sup>.

ومثله في جامع الرواة عن العلامة في ترجمة أحمد بن هلال.

وعليه فما ذهب إليه الآية الخوئي من قبول روايته وكونه ثقة في حديثه، وإن كان فاسد العقيدة في مستند العروة في المقام وفي معجم رجال الحديث<sup>(٢)</sup> غير سديد، ووقوعه في طريق جعفر بن محمد بن قولويه في كامل الزيارات لا يقتضي كونه ثقة، كما رجع هو «قدّس سرّه» عن اقتضاء ذلك للوثاقة، بعد أن كان معتقداً به زمناً طويلاً.

## استدلال صاحب الجواهر على وجوب الخمس


### في مطلق الفوائد حتى الهبة والميراث


قال صاحب الجواهر أعلى الله تعالى مقامه في المقام، في أوائل كلامه: والمستفاد من التأمل في النصوص والفتاوى وبعض معاهد الإجماعات تعلّقه بكلّ استفادة تدخل تحت مسمّى الكسب حتى حيازة المباحات، ثمّ قال بعد كلام له: بل قد يستفاد من معقد إجماع الغنية وبعض العبارات وخبر الأشعري<sup>(٣)</sup> وموثق سماعة<sup>(٤)</sup> ومكاتبة

(١) تنقيح المقال ج ١ ص ٩٩.

(٢) معجم رجال الحديث ج ٢ ص ٣٥٤.

(٣) الوسائل الحديث ١ من الباب ١٨ ج ٦ ص ٣٤٨ أخبرني عن الخمس أعلى جميع ما يستفيد

الرجل؟ فكتب  بخطه: الخمس بعد المؤنة.

(٤) الوسائل الحديث ٦ من الباب ٨ ص ٣٥٠ عن سماعة قال: سألت أبا الحسن  عن

الخمس فقال: في كلّ ما أفاد الناس.

يزيد<sup>(١)</sup> وخبر السرائر<sup>(٢)</sup> والرضوي<sup>(٣)</sup> وصحيح ابن مهزيار<sup>(٤)</sup> بل ومفهوم خبر ابن عبدويه<sup>(٥)</sup> وإن كنا لم نجد عاملاً بظاهره من التفصيل، تعلّقه بنحو الهبات والهدايا والجوائز، بل والموارث وغيرها، إلا أنّ ظاهر الاصحاب عدمه، نعم حكى عن أبي الصلاح تعلّقه بالهبة والهدية والميراث والصدقة، وأنكره عليه ابن ادریس فقال: «أنه لم يذكره أحد من اصحابنا غيره ولو كان صحيحاً لنقل امثاله متواتراً والاصل براءة الذمة»، لكن لا يخفى عليه قوته من جهة الأدلة، بل مال إليه في اللعنة، فالاحتياط لا ينبغي أن يترك، انتهى<sup>(٦)</sup>.

ويرد عليه أولاً: أنّ معقد اجماع الغنية تعلّق الخمس بكلّ مستفاد من تجارة وزراعة وصناعة أو غير ذلك فهي مثل عبارات أكثر الفقهاء في المقام من قولهم: أرباح التجارات والزراعات والصناعات ظاهرة في الفائدة المكتسبة، سيّما من جهة كون الاستفادة من باب الاستفعال الظاهر في الطلب والسعي.

(١) الوسائل الحديث ٧ من الباب ٨ ص ٣٥٠ جعلت فداك تعلّمني ما الفائدة؟ فكتب: الفائدة ممّا يفيد إليك في تجارة...

(٢) الوسائل الحديث ١٠ من الباب ٨ ص ٣٥١ في الرجل يهدي إليه مولاة؟ فكتب: الخمس في ذلك.

(٣) الفقه المنسوب إلى الرضا عليه السلام ص ٢٩٤: وربح التجارة وغلة الضيعة والصناعات والموارث وغيرها، لأنّ الجميع غنيمة وفائدة.

(٤) الوسائل الحديث ٥ من الباب ٨ ج ٦ ص ٣٤٩: فأما الغنائم والفوائد فهي واجبة عليهم في كلّ عام.

(٥) الوسائل الحديث ٢ من الباب ١١ ج ٦ ص ٣٥٤: سرح الرضا عليه السلام بصلّة إلى أبي، فكتب إليه أبي: هل عليّ فيما سرحت إليّ خمس؟ فكتب إليه: لا خمس عليك فيما سرح به صاحب الخمس.

(٦) الجواهر ج ١٦ ص ٥٤-٥٦.

وثانياً: أنّ مثل هذا الاجماع في أمثال هذا المقام ممّا لا يكشف عن قول المعصوم، لأنّه من الاجماع في المسائل التفرعية الاجتهادية.

وثالثاً: أنّ خبر الاشعري مضافاً إلى ضعفه من جهة محدّثي الحسن الاشعري الواقع في السند على خلاف مطلوبه أدلّ، لأنّ ظهور باب الاستفعال في الطلب ممّا لا ينكر، فهو دليل على وجوبه في الفائدة المكتسبة دون مطلق الفائدة.

ورابعاً: أنّ موثّق سماعة أيضاً يدلّ على خلاف المطلوب، لأنّ كلمة «أفاد» تدلّ على الفائدة التي حصلت بالسعي والعمل - وقد ذكرناه سابقاً - فهو يدلّ على وجوب الخمس فيها، دون مطلق الفوائد.

وخامساً: أنّ «يزيد» في مكاتبة يزيد غير معلوم، ففي علم الرجال ٣٨ رجلاً مسمّى بيزيد وأربعة منهم فقط من الثقات، ومن المحتمل بقرينة نقل أحمد بن محمد بن عيسى عنه كونه يزيد بن اسحاق الغنوي وهو ثقة، ومن الطبقة السادسة، ولكن استاذنا الآية العلامة الراحل البروجردي أعلى الله تعالى مقامه الذي كان خريّت فنّ الرجال، قال في الدرر: إنّ أحمد بن محمد بن عيسى لم يرو عن يزيد إلا هذه الرواية، وإنّ يزيداً في هذه الرواية لم يتميّز بشيء من خواصّه حتّى يعرف بشخصه، فالرواية ضعيفة سنداً<sup>(١)</sup>.

وسادساً: أنّ خبر السرائر في غاية الضعف سنداً من جهة أحمد بن هلال، وقد تقدّم.

وسابعاً: أنّ الفقه الرضوي لم يثبت اعتباره، وهو (قده) قد اعترف به في طيّ الكتاب مراراً.

(١) زبدة المقال في خمس الرسول والآل ٥٢٤ ص ٨٣.

وثامناً: إنّ صحيح عليّ بن مهزيار غير معمول به، وحتىّ لم يعمل به صاحب الجواهر نفسه في الجواز، وقد تقدّم الكلام فيه في الجواب عن استدلال الآية الخوئي.

وقاسماً: إنّ عليّ بن الحسين بن عبدربه مجهول الحال، فالخبر ضعيف سنداً، مع أنّه اعترف بأنّه لم يجد عاملاً بظاهره من التفصيل<sup>(١)</sup>.  
وبالجملة: إنّ استفادة العموم لمتعلّق الخمس - أعمّ من الفوائد المكتسبة وغير المكتسبة - من مثل هذه الروايات كما ذكره الفقيه الهمداني في مصباحه لا يخلو عن نظر<sup>(٢)</sup>.

ومّا ذكرنا من الايرادات على كلام الجواهر والآية الخوئي قد ظهر الجواب عمّا ذكره صاحب الحدائق<sup>(٣)</sup> والشيخ الاعظم الانصاري<sup>(٤)</sup> والعلامة الحكيم في المستمسك<sup>(٥)</sup> فإنّ عمدة أدلّة هؤلاء لما ذهبوا إليه من وجوب الخمس في الهبة والميراث وامثالهما، هي الآية الشريفة<sup>(٦)</sup>، وقد ثبت ممّا أسلفنا أنّ معنى مادّة الغنم الماخوذ في الآية لغة وعرفاً هي الفائدة المكتسبة، لا مطلق الفائدة.

ثمّ أنّه قد يقال: إنّ الخمس إذا كان واجباً في الفوائد المكتسبة، فالألازم

(١) والاشكال العاشر الذي يرد على صاحب الجواهر في المقام، عدم استدلاله في وجوب الخمس في ارباح المكاسب بالآية - مع أنّ فقهاءنا العظام من زمان شيخنا المفيد إلى زماننا لايزالون يستدلون بها، وذلك لزعمه اختصاص دلالة الآية بالغنائم الحربية، وهو خلاف ما عليه اللّغة والعرف.

(٢) مصباح الفقيه ج ١٤ كتاب الخمس ط الحديثة، ج ١١٦.

(٣) الحدائق ج ١٢ ص ٣٥٢.

(٤) ويظهر من بعض كلمات الشيخ الاعظم الانصاري في خمسه التريدي في المسألة.

(٥) المستمسك ج ٩ ص ٥٢١.

(٦) الآية ٤١ من سورة الانفال.

ان يكون وجوبه في غيرها - أي الفوائد التي تحصل بدون الاكتساب ثابتاً بطريق أولى، والجواب عنه أنّ اللّازم علينا اتباع ظواهر الأدلة، ومقتضى الظواهر هو ما اخترناه، وأمّا الأولوية المذكورة، فليست من فحوى الخطاب من شيء، وأنما هي مبتنية على تحصيل المناط في الحكم حدساً وظناً، ثمّ ترتيبه على المناطات المستخرجة وفقه الإمامية أجنبيّ عن هذه التخريجات والاستحسانات كما لا يخفى.

### الفرق بين الهدية والجائزة والصدقة والنحلة

والفرق بين الهدية والجائزة أنّ الهدية عبارة عن تقديم شيء إلى شخص بعنوان الإكرام والإعظام أو إظهار المحبة، والجائزة هي الإعطاء من سلطان أو وال ونحوهما، بلحاظ خصوصية من عمل أو صفة في المعطى له، والصدقة هي الإعطاء والتملك بقصد القرية، ولا يشترط في النحلة قصد القرية. والهبة قد تطلق ويراد بها المعنى الأعمّ من كلّ هذه الأربعة، وقد تطلق ويراد بها الأخير فقط.

## الميزان في وجوب الخمس هي الفائدة المالية الحاصلة بالإكتساب

وبما ذكرنا من كون الميزان في وجوب الخمس - بحسب الأدلة - كون الفائدة المالية حاصلة بسعي واكتساب، قد ظهر عدم وجوبه في كل فائدة مالية لم تحصل بالإكتساب، كالهبة والصدقة والجائزة والهبة والميراث، وأنّ القبول في مثل الهبة والجائزة لا يعدّ اكتساباً، لأنّ الكسب هو التصدي لإحداث المال وإيجاده في ملكه لا أخذ المال الموجود، وما في متن العروة في المقام من التفصيل في الميراث بين كونه ممّن يحتسب وممّن لا يحتسب، فقد انقذ ضعفه ممّا ذكرناه<sup>(١)</sup>.

ثمّ أنّه قد ذكر السيّد الفقيه اليزدي في متن العروة أموراً آخر، وينبغي التعرّض لها ولما يناسبها.

(١) من أنّه لا مستند له سوى صحيح عليّ بن مهزيار، وهذه الفقرة منه معرّض عنها، ولم يعمل بها أحد. كما صرح به الفقيه الهمداني والسيّد الميلاني والآية الأملّي، وقد تقدّم كلامهم.

## هل يجب الخمس في المال الموصى به؟

والوصية قسمان :

١ - الوصية العهدية، بأن يعهد الموصي إلى وصيه أن يعطي زيداً بعد وفاته كذا.

٢ - الوصية التمليلية، بأن قال الموصي في وصيته بأن ثلث مالي - مثلاً - لزيد بعد وفاتي .

فالحال في الأول كما في الهبة، لأن المال حينئذ يعطى له كهدية وبقبوله يدخل في ملكه، فعلى القول بوجوب الخمس في كل فائدة يجب فيه الخمس، وعلى القول بعدم وجوبه إلا في الفائدة المكتسبة - كما قريناه - لا يجب فيه، والقول بأن القبول نوع اكتساب فقد ظهر ضعفه بما بيناه سابقاً من أن الإكتساب هو التصدي لإحداث المال وإيجاده، والقبول هو التصدي لقبول المال الموجود.

وأما الثاني: فبناء على المشهور من اعتبار القبول من الموصي له يكون حكمه حكم الهبة، وأما بناء على أن الوصية التمليلية إيقاع ولا يحتاج إلى القبول كما هو الأقوى - غايته أنه ثبت بالإجماع أن له حق الرد، فإن لم يتحقق منه الرد يدخل في ملكه - فالمال الموصى به فائدة غير مكتسبة لا يجب فيه الخمس.



## وهل يجب الخمس في حاصل الوقف الخاصّ والعامّ؟

وأما حاصل الوقف الخاصّ فبناءً على ما اخترنا من اعتبار الإكتساب والسعي في تعلّق الخمس بالفائدة الحاصلة لا يجب فيه الخمس، وأما على القول بوجود الخمس في مطلق الفائدة فيجب فيه الخمس.

وأما حاصل الوقف العامّ فبما أنّ الموقوف عليه حيثشذ هو الكلّي كعنوان العلماء أو الفقهاء دون كلّ فرد فرد، فتحقّق الملك موقوف على القبض، فإذا قبضه فرد من أفراد الكلّي ملكه، وعليه فعلى القول بوجود الخمس في مطلق الفائدة، يجب فيه الخمس على القابض، وأما على ما ذهبنا إليه من عدم تعلّق الخمس إلا بالفائدة المكتسبة فلا خمس فيه على القابض، ومجرّد القبض لا يعدّ اكتساباً، لأنّ الكسب هو التصديّ لإحداث المال لا اخذ المال الموجود.

نعم إذا كانت العين الموقوفة مثلاً أرضاً قابلة للزراعة أو الغرس وزرّع الموقوف له الأرض أو غرّسها للإستئناء والإستثمار تعلّق على حاصلها الخمس لصدق الفائدة المكتسبة عليه، هذا من غير فرق بين كون الوقف خاصاً أو عاماً، فما يظهر من متن العروة في المقام من الفرق بين حاصل الوقف الخاصّ والعامّ ممّا لا وجه له.

## هل يتعلّق الخمس بالمال المنذور؟

وأما النذر فإن قلنا بصحة نذر النتيجة وأنه يخرج المنذور عن ملك الناذر بمجرد تحقّق النذر، ويدخل في ملك المنذور له من دون توقّف على القبول والقبض - كما هو الأقوى - فهو كالميراث، وإن قلنا بعدم صحته، وإنّ الصحيح من النذر هو نذر الفعل وأنه لا بدّ فيه من القبول فيكون كالهبة، وعلى أيّ تقدير فهو من الفوائد الغير المكتسبة، ولا يتعلّق به الخمس على المختار، كما أنّه على القول بتعلّقه بمطلق الفوائد يجب فيه الخمس، وكان على السيّد الماتن الإفتاء بوجوبه فيه - على مبناه - لا الإحتياط.

## هل يجب الخمس في الصداق وعوض الخلع؟

والبحث في الصداق وعوض الخلع يتمخض في أنّهما هل يدخلان في موضوع الفائدة التي هي موضوع الحكم في الخمس؟ (الفائدة المكتسبة على قول ومطلق الفائدة على قول آخر) والتحقيق أنّ المهر اجنبيّ عن باب المعاوضة، وعن باب الفائدة، وأما خروجه عن باب المعاوضة فواضح، لأنّ الزوجة لا تقدّم على ايجاد علاقة الزوجية مع الزوج، ولا تجعل نفسها تحت تصرّفه وسلطانه في مقابل المهر ليكون باب النكاح باب المعاوضة، فإنّ شأن النكاح أعلى وأرفع من باب المعاوضات، وشأن الصداق ليس شأن الثمن الذي يقع عوضاً عن الثمن، وأما خروجه عن كونه فائدة مالية، فلأنّ الصداق نحو إكرام واحترام للمرأة، ولا يقال لما يُعطى إكراماً واحتراماً أنّه

فائدة، ولا يقال للزوجة إذا تزوجت بمهر أنها استفادت كذا مالاً، فليس باب النكاح والمهر كباب التجارات والزراعات والصناعات.

كما أنه لا يقال للزوج الأخذ مالاً عوضاً للخلع ورفع يده عن الزوجية أنه استفاد كذا مالاً، وعليه فالمهر وعوض الخلع خارجان عن مساق الادلة الدالة على وجوب الخمس في الفوائد المالية كما عليه الآية الميلاني في محاضرات الفقه<sup>(١)</sup>

لكنه قال المحقق النراقي في مستند الشيعة أن شأن الصداق شأن الهبة والميراث وليس فائدة مكتسبة، فلا يجب فيها الخمس<sup>(٢)</sup>.

وذكر العلامة الحكيم في مستمسكه أنه فائدة، حيث قال: لم يتضح لي الفرق بين هذين (المهر وعوض الخلع) وغيرهما من الفوائد، وما في الخدائق في الثاني من أنه عوض البضع - لو سلم - لا يجدي، إذ يكون حاله حال الأجرة التي هي عوض العمل، ولذا عدّهما في نجاة العباد في سلك الهبة والهبة وغيرهما من أفراد الفائدة<sup>(٣)</sup>.

ثم أنه لو شككنا في دخولهما في الغنيمة بمعنى الفائدة المالية التي هي مدار وجوب الخمس يكون منشأ الشك هي الشبهة المفهومية، وفي مثلها يكون المرجع هو أصل البراءة.

(١) محاضرات في فقه الإمامية ص ٩١.

(٢) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٥٢.

(٣) المستمسك ج ٩ ص ٥٢٤.

## كلام الآية الخوئي (ره) في الصداق والجواب عنه

ثم إن ما ذهب إليه الآية الخوئي (قدّس الله نفسه) في مستنده من أنّ عدم وجوب الخمس في المهر إنّما هو لكونه بدلاً عما تمنح الزوجة الزوج من السلطنة، فيكون من قبيل تبديل مال بمال، ولا ينطبق على مثله عنوان الغنيمة والفائدة<sup>(١)</sup> فغير سديد أيضاً، إذ قلنا إنّ شأن المهر في النكاح يفارق شأن تبديل المال بالمال فعدم عدّ المهر منفعة ليس من جهة أنّ بابه باب المعاوضات، بل من جهة أنّ باب النكاح أرفع شأناً من باب المعاوضات والمهر أرفع شأناً من أن يعدّ فائدة، كما ذكرنا.

## لا يحب الخمس فيما يؤخذ من باب الضمانات والديات

وقد انقذح ممّا ذكرنا أنّ باب الضمانات والديات كلّها أجنبية عن باب الخمس، لأنّ المدار في وجوب الخمس على الفوائد المالية، وما يؤخذ من باب جبر الضرر في الضمانات وما يؤخذ في باب الديات لا يعدّ فائدة حتّى يجب فيه الخمس.

## لا فرق بين أجرة الحج وغيرها في وجوب الخمس

ثم أنه لا فرق في وجوب الخمس في كل ما يعدّ فائدة مكتسبة بين أجرة الحج وغيرها من الإجازات ولكن صاحب الوسائل عقد في كتاب الخمس باباً بعنوان: باب أنه لا يجب الخمس فيما يأخذ الأجير من أجرة الحج<sup>(١)</sup>.

وظاهره يوهّم أن أجرة الحج مستثناة من بقية الإجازات مع أنه لم يقل بالفرق أحد من الفقهاء ومنشأه مارواه الكليني بسند صحيح عن علي بن مهزيار عن الرضا عليه السلام قال: كتبت إليه ياسيدي رجل دفع إليه مال يحجّ به هل عليه في ذلك المال حين يصير إليه الخمس؟ أو على ما فضل في يده بعد الحج؟ فكتب عليه السلام: ليس عليه الخمس.

والسند وإن كان صحيحاً، ولكن لم يفرض في المتن كون المال المدفوع إليه كان بعنوان الأجرة، ومن الجائز أن يكون قد بذل المال للصرف في الحجّ، كما هو متعارف ومذكور في الروايات أيضاً، فلم يكن تملك ولا عقد إجازة في البين، بل كان مجرد البذل وإجازة التصرف في المال في الحجّ، ومن الواضح عدم وجوب الخمس في مثل ذلك، إذ لا خمس إلا فيما يملكه الإنسان، ويعدّ فائدة، وليس منه في الفرض.

(١) الوسائل الباب ١١ من أبواب ما يجب فيه الخمس ج ٦ ص ٣٥٤.

## الوظيفة في مورد الشك

ثم أنه في كل مورد حصل لنا الشك في وجوب الخمس سواء كان الشك في سعة معنى الغنمة وضيقة، كان شك في أن معناها هل هي الفائدة المكتسبة أو مطلق الفائدة، فعلى الأول لا يشمل مثل الهبة والميراث والهدية، وعلى الثاني يشملها أو شك في صدق أصل الغنمة بعد وضوح كون معنى الغنمة هي الفائدة المكتسبة، أو مطلق الفائدة، كأن شك في أن المهر وعوض الخلع هل يعدان فائدة كما ذهب إليه العلامة الحكيم في مستمسكه<sup>(١)</sup> أو لا يعدان فائدة كما في المستند للآية الخوئي في المهر<sup>(٢)</sup> ومحاضرات في الفقه للآية الميلاني<sup>(٣)</sup>، فالمرجع هي أصالة البراءة لرجوعهما إلى الشك في التكليف والشبهة في كليهما حكمية منشأها إجمال النص.

## استثناء المؤنة مما يجب فيه الخمس

واللازم ذكر الاخبار الواردة في استثناء المؤنة، فإن الأدلة كتاباً وسنة وإن دلت على وجوب الخمس من كل ما يُغنم أو يكتسب أو يستفاد ولكنه استثنيت منه المؤنة في الاخبار فلا بد حينئذ من التأمل في مفاد ما استثنى منه والمستثنى في المقام وأكثر الفروع المذكورة في الباب أنما ينشأ من التأمل

(١) المستمسك ج ٩ ص ٥٢٤.

(٢) مستند العروة كتاب الخمس ص ٢١٧.

(٣) محاضرات في الفقه الإسلامي كتاب الخمس ص ٩١.

والإجتهاد في هذين المفادين .

ثمَّ أنَّ المؤنة قسمان :

١ - مؤنة التحصيل والإسترباح .

٢ - مؤنة الشخص في حياته الإقتصادية .

والمراد من مؤنة التحصيل هي المؤنة التي تصرف في سبيل تحصيل الارباح ، وهي خارجة قطعاً عما دلَّ على وجوب الخمس إذ المناط في تعلق الخمس هو الاندراج في الغنائم والفوائد ، ومن المعلوم عدم صدق الغنيمة والفائدة على ما يحصل في قبال ماصرفه في سبيل تحصيلها ، فما يقع في مقابل ما يصرفه الزارع في سبيل تحصيل الزراعة من البذر واجرة الحرَّاث ، وما يقع في مقابل ما يصرفه التاجر في تجارته من أجره المحلَّ وأجرة الحمَّال والدلال لا يسمَّى ربحاً و غنيمة ، وعليه فخرج مؤنة التحصيل عما يُغنم أو يكتسب ائماً يكون بالتخصُّص ولا يحتاج إلى الدليل .

هذا مضافاً إلى إمكان الإستدلال له بروايتين .

احدهما : ما رواه الشيخ عن ابن شجاع النيسابوري «أنه سأل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن رجل أصاب من ضيعته من الحطة مائة كراً ما يزكى فاخذ منه العُشر عشرة أكرار<sup>(١)</sup> وذهب منه بسبب عمارة الضيعة ثلاثون كراً وبقي في يده ستون كراً ، ما الذي يجب لك من ذلك؟ وهل يجب لأصحابه من ذلك عليه شيء؟ فوقَّع - عليه السلام - «لي منه الخمس ممَّا يفضل عن مؤنته» .

ثانيتها : ما رواه الكليني عن يزيد ، قال : كتبت : جعلتُ لك الفداء تعلمني ما الفائدة؟ وما حدّها؟ رأيك أبقاك الله أن تمنَّ عليّ بيان ذلك ، لكي لا أكون مقيماً على حرام لا صلاة لي ولا صوم ، فكتب : الفائدة ممَّا يفيد إليك

(١) وكان هذا من باب الزكاة .

في تجارة من ربحها وحرث، بعد الغرام أو جائزة<sup>(١)</sup> فقلوه ﷺ: «بعد الغرام» يدلّ على أنّ صدق الفائدة وتحققها إنّما يكون بعد استثناء الغرام، أي بعد استثناء ما غرمه في سبيل تحصيل الأرباح.

نعم لو كان ما صرفه في سبيل تحصيل الربح ممّا يبقى ويتزايد قيمته مثل حقّ السرقليّة إذا قلنا بكونه حقّاً شرعياً - كما هو الأقوى - يقوم ويضمّ إلى الربح إذا ازدادت قيمته.

### مؤنة الإنسان في حياته الإقتصادية

وأما خروج مؤنة الإنسان في حياته الإقتصادية عن الغنائم والفوائد فإنّما يكون بالتخصيص المدلول عليه بالأخبار، فلنذكر أخبار المؤنة بعون الله وتوفيقه حتّى يتّضح لنا مفادها.

١- محمد بن الحسن بإسناده عن سعد بن عبدالله، عن أبي جعفر، عن علي بن مهزيار، عن محمد بن الحسن الأشعري<sup>(٢)</sup> قال: كتب بعض أصحابنا

(١) الوسائل الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس، ح ٧ ج ٦ ص ٣٥٠.

(٢) محمد بن الحسن الطوسي شيخ الإماميّة ورئيس الطائفة من الطبقة الثانية عشر، روى هذا الحديث في التهذيب والإستبصار وكذا الأحاديث التي بعده، وإسناد الشيخ إلى سعد بن عبدالله صحيح.

وسعد بن عبدالله بن أبي خلف القمي جليل القدر واسع الأخبار ورواياته تبلغ ٢١٩٠ مورداً.

وقال النجاشي: سعد بن عبدالله بن أبي خلف الأشعري القمي أبو القاسم شيخ هذه الطائفة وفقهها ووجهها، ص ١٢٦.

وقال العلامة في الخلاصة: سعد بن عبدالله بن أبي خلف الأشعري القمي يكنى أبا القاسم جليل القدر واسع الأخبار، كثير التصانيف، ثقة، شيخ هذه الطائفة وفقهها ووجهها،



إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام : أخبرني عن الخمس أعلى جميع ما يستفيد الرجل من قليل وكثير من جميع الضروب وعلى الصنّاع؟ وكيف ذلك؟ فكتب عليه السلام بخطه : الخمس بعد المؤنة <sup>(١)</sup>.

٢- وعنه عن أحمد بن محمد، عن علي بن مهزيار، عن علي بن محمد (عن محمد بن علي) بن شجاع النيسابوري <sup>(٢)</sup> أنه سأل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن رجل أصاب من ضيعته من الحنطة مائة كرّ مايزكي، فأخذ منه العشر عشرة أكرار، وذهب منه بسبب عمارة الضيعة ثلاثون كرّاً، وبقي

ص ٧٨، وهو من الطبقة الثامنة.

وأبو جعفر الواقع في السند هو أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري شيخ القميّين ووجههم وفقههم، ولقى الرضا وأبا جعفر الثاني وأبا الحسن العسكري عليهم السلام، وله كتب، هذه عبارة النجاشي، ص ٦٠ ورواياته تبلغ ٧١٦٤ مورداً، وهو من الطبقة السابعة.

وعلي بن مهزيار الأهوازي أبو الحسن، كان ثقة في رواياته لا يطمعن عليه، وصنف الكتب المشهورة، وهي مثل كتب الحسين بن سعيد وزيادة وتفقه، وروى عن الرضا وأبي جعفر عليهم السلام واختصّ بأبي جعفر الثاني وتوكل له وعظم محله منه، وكذلك أبو الحسن الثالث عليه السلام وتوكل لهم في بعض النواحي وخرجت إلى الشيعة فيه توقيعات بكلّ خير، النجاشي ص ١٧٨؛ الخلاصة ص ٩٢؛ فهرست الشيخ ص ٣٨١ وص ٤١٧. وروايات علي بن مهزيار تبلغ ٤٣٧ مورداً وهو من الطبقة السادسة.

ومحمد بن الحسن الأشعري مجهول الحال، ورواياته تبلغ ٢٠ مورداً، فالخبر ضعيف من جهة محمد بن الحسن الأشعري، ولكن عمل الفقهاء به واستنادهم إليه يكفي في جبر ضعفه.

(١) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨، ح ١ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٢) سند هذا الحديث متحد سنداً مع الحديث الذي قبله إلى علي بن مهزيار، وأمّا علي بن محمد النيسابوري كما في التهذيب أو محمد بن علي بن شجاع النيسابوري كما في نسخة الوسائل مجهول الحال، فالحديث من جهة ضعيف سنداً، ولكن عمل الفقهاء به وركونهم إليه يكفي في جبر ضعفه.

في يده ستون كراً، ما الذي يجب لك من ذلك؟ وهل يجب لأصحابه من ذلك عليه شيء؟ فوقَّع عليه السلام: لي منه الخمس مما يفضل من مؤنته <sup>(١)</sup>.

٣ - وبإسناده عن علي بن مهزيار قال: قال لي أبو علي بن راشد <sup>(٢)</sup> قلت له: امرتني بالقيام بأمرك واخذ حقك فاعلمت مواليك بذلك، فقال لي بعضهم: وأي شيء حقّه؟ فلم أدر ما أجيبه، فقال: يجب عليهم الخمس، فقلت: ففي أي شيء؟ فقال: في امتعتهم وصنایعهم (ضیاعهم) قلت: والتاجر عليه والصانع بيده؟ فقال: إذا أمكنهم بعد مؤنتهم <sup>(٣)</sup>.

٤ - وعنه قال: كتب إليه - أي إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام - إبراهيم بن محمد الهمداني <sup>(٤)</sup>: أقراني علي كتاب أبيك فيما أوجبه على أصحاب

(١) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨ ح ٢ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس وقدم ذكره من جهة أخرى.

(٢) إسناده الشيخ الطوسي إلى علي بن مهزيار صحيح، وقد أخذ الحديث من كتابه وأبو علي بن راشد اسمه الحسن وهو بغدادى مولى آل مهلب ثقة، روى عن أبي جعفر الجواد عليه السلام الخلاصة ص ٣٩؛ رجال الشيخ ص ١٠٠ فالسند صحيح.

(٣) الوسائل ج ٤ ص ٣٤٨ ح ٣ من الباب ٨ من أبواب ما يجب في الخمس. (٤) والسند هكذا:

محمد بن الحسن الطوسي بإسناده عن علي بن مهزيار، وقد تقدّم أنّ إسناده الشيخ إلى علي بن مهزيار صحيح، وضمير «قال» يرجع إلى علي بن مهزيار، وضمير «إليه» في كتب إليه يرجع إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام، فراوي الحديث هو علي بن مهزيار، وعليه فلا بدّ من توجيه جملة: «وقراه علي بن مهزيار» الواقع في الحديث، ولكنّه في الكافي روى هذا الحديث بعينه عن علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن إبراهيم بن محمد الهمداني، قال: كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أقراني علي بن مهزيار كتاب أبيك الخ (الكافي ج ١ ط القديم، ص ٤٢٦).

وعلي بن محمد بن إبراهيم بن أبان الرازي الكليني المعروف بعلّان أبو الحسن ثقة عين، الخلاصة ص ١٠٠ والنجاشي ص ١٨٤ وهو من مشايخ الكليني صاحب الكافي، وقد وقع في إسناده كثير من الروايات تبلغ ٥٩٩ مورداً وهو من الطبقة الثامنة.

الضياع أنه أوجب عليهم نصف السدس بعد المؤنة وأنه ليس على من لم يقيم ضيعته بمؤنته نصف السدس ولا غير ذلك فاختلف من قبلنا في ذلك، فقالوا يجب على الضياع الخمس بعد المؤنة مؤنة الضيعة وخراجها لا مؤنة الرجل وعياله، فكتب وقراه علي بن مهزيار: عليه الخمس بعد مؤنته ومؤنة عياله وبعد خراج السلطان<sup>(١)</sup>.

ووجه إيجابه ﷺ نصف السدس كان لاجل التخفيف على الشيعة في تلك السنة.

٥ - وبإسناده عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمد وعبد الله بن محمد جميعاً، عن علي بن مهزيار قال: كتب إليه أبو جعفر ﷺ وقرأت أنا كتابه إليه في طريق مكة<sup>(٢)</sup> ... إلى أن قال: فأما الذي أوجب من الضياع والغلات في كل عام فهو نصف السدس ممن كانت ضيعته تقوم

---

وسهل بن زياد وإن كان وثاقته محل كلام، ولكن صحح توثيقه العلامة بحر العلوم في فوائده الرجالية ج ٢ ص ٢٣ وفاقاً لجماعة من المحققين، وذكر أدلة لذلك، وفي تنقيح المقال ج ٢ ص ٦٥ أيضاً أثبات وثاقته، وهو من الطبقة السابعة، وقد وقع في كثير من الروايات تبلغ ٢٣٠٤ مورداً.

(١) الوسائل ج ٦ الحديث ٤ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.  
(٢) أي الشيخ الطوسي بإسناده عن محمد بن الحسن الصفار، وإسناده إليه صحيح، ومحمد بن الحسن الصفار ثقة، النجاشي ص ٢٥١؛ والخلاصة ص ١٥٧، وله كتب مثل كتب الحسين بن سعيد وزيادة كتاب بصائر الدرجات وغيره قد وقع في إسناده كثير من الروايات تبلغ ٥٧٢ مورداً، وهو من الطبقة الثامنة وأحمد بن محمد وعبد الله بن محمد بن عيسى، ويلقب ببنان، فيظهر من تنقيح المقال ج ١ ص ١٨٤ وثاقته، وقد وقع في إسناده عدة من الروايات تبلغ أربعة وأربعين مورداً، وهما من الطبقة السابعة، وضمير «قال» يرجع إلى أحد هذين الأخوين.

وقد تقدم أن إيجاب نصف السدس كان للتخفيف منه ﷺ في ذلك الزمان المخصوص.

بمؤنته، ومن كانت ضيعته لاتقوم بمؤنته، فليس عليه نصف سدس<sup>(١)</sup>.

٦- محمد بن يعقوب، عن عدة من اصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر<sup>(٢)</sup> قال: كتبت إلى أبي جعفر<sup>(٣)</sup> الخمس أخرجه قبل المونة أو بعد المونة؟ فكتب<sup>(٤)</sup>: بعد المونة<sup>(٥)</sup>.

٧- محمد بن علي بن الحسين بإسناده عن إبراهيم بن محمد الهمداني<sup>(٦)</sup> أن في توقيعات الرضا<sup>(٧)</sup> إليه: أن الخمس بعد المونة<sup>(٨)</sup>.

(١) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٩، ح ٥ من الباب ٨ من ابواب مايجب فيه الخمس.  
(٢) محمد بن يعقوب الكليني شيخ اصحابنا في وقته بالري، ووجههم صنف كتاب الكافي في عشرين سنة، جامع الرواة. قال النجاشي والعلامة في حقّه: أنه أوثق الناس في الحديث وأثبتهم، النجاشي ص ٢٦٦؛ والخلاصة ص ١٤٥. وقال الشيخ في الفهرست ص ١٦٠ أنه ثقة عارف، وتعداد رواياته تبلغ ١٥٣٣٩ مورداً، وهو من الطبقة الثامنة، وكفى في وثاقة هؤلاء العدة الذين يروون عن أحمد بن محمد أن فيهم علي بن إبراهيم بن هاشم وأحمد بن محمد. يحتمل أن يكون أحمد بن محمد بن عيسى أو أحمد بن محمد بن خالد البرقي، لأن كليهما يرويان عن أحمد بن محمد بن أبي نصر.  
وقد تقدّم ترجمة أحمد بن محمد بن عيسى وأما أحمد بن محمد بن خالد فقد وثقه النجاشي ص ٥٥؛ والعلامة في الخلاصة ص ١٤؛ والشيخ في الفهرست ص ٢٦ وهما من الطبقة السابعة.

وابن أبي نصر هو أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي، ثقة، جليل القدر، لقي الرضا<sup>(٩)</sup> وكان عظيم المنزلة عنده، وله اختصاص بابي جعفر<sup>(١٠)</sup> أيضاً، واجمع اصحابنا على تصحيح مايصح عنه، وأقرّوا له بالفقه، رجال الشيخ ص ٣٤٤ وص ٣٦٦ وفهرست الشيخ ص ٤٣؛ والخلاصة ص ١٣ وزاد: أنه مات سنة إحدى وعشرين ومائتين بعد وفاة الحسن بن علي بن فضال بشمانية أشهر، وتعداد رواياته تبلغ ٩٢٨ مورداً، وهو من الطبقة السادسة، فالسند صحيح.

(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٥٤، ح ١ من الباب ١٢ من ابواب مايجب فيه الخمس.  
(٤) اسناد الصدوق إلى إبراهيم بن محمد الهمداني صحيح، كما في معجم رجال الحديث ج ١ ص ٢٩٥، وقد تقدّم ترجمة إبراهيم بن محمد الهمداني في ذكر الحديث.  
(٥) الوسائل ج ٦ ص ٣٥٤ ح ٢ من الباب ١٢ من ابواب مايجب فيه الخمس.

٨- محمد بن ادريس في آخر السرائر، نقلاً من كتاب محمد بن علي بن محبوب، عن أحمد بن هلال، عن ابن أبي عمير، عن أبان بن عثمان، عن أبي بصير<sup>(١)</sup> عن أبي عبد الله عليه السلام ... وعن الرجل يكون في داره البستان فيه الفاكهة يأكله العيال أنما يبيع منه الشيء بمائة درهم أو خمسين درهماً هل عليه الخمس؟ فكتب: أما ما أكل فلا وأما البيع فنعم، هو كسائر الضياع<sup>(٢)</sup>.

٩- ما رواه في المستدرک عن محمد بن مسعود العياشي (في تفسيره) عن إبراهيم بن محمد قال: كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام أسأله عما يجب في الضياع، فكتب: الخمس بعد المؤنة، قال: فناظرت أصحابنا، فقال: المؤنة بعدما يأخذ السلطان وبعد مؤنة الرجل، فكتبت إليه أنك قلت الخمس

(١) محمد بن علي بن محبوب الأشعري القمي، شيخ القميين في زمانه، ثقة عين، فقيه، صحيح المذهب، الخلاصة ص ١٥٦؛ والنجاشي ص ٢٤٦، وقع في اسناد كثير من الروايات، تبلغ ١١١٨ مورداً، وهو من الطبقة السابعة.

وأحمد بن هلال قد تقدم ترجمته في البحث عن تعلق الخمس بمطلق الفوائد أو الفوائد المكتسبة، ومحمد بن أبي عمير زياد بن عيسى وثقه الشيخ في الرجال ص ٢٨٨، وفي فهرسته ص ١٦٨ وقال فيه: أنه كان من أوثق الناس، وعده الكشي ممن أجمع أصحابنا على تصحيح ما يصح عنه ص ٢٢٩، وتبلغ رواياته بهذا العنوان ٦٤٥ مورداً، وهو من الطبقة السادسة.

وأبان بن عثمان أيضاً ممن أجمع أصحابنا على تصحيح ما يصح عنه والإقرار له بالفقه، وفي معجم رجال الحديث ج ١ ص ١٦١ اختيار كون أحاديثه من الصحيح، وفي تنقيح المقال ج ١ ص ٦ رد كونه من الواقفية أو النواوسية، وهو من الطبقة الخامسة، وعدد أحاديثه تبلغ ٧٠٠ موارد.

وأبو بصير إذا أطلق فالمراد منه يحيى بن القاسم الأسدي، وهو ثقة وجيه ولد مكفوفاً، ورأى الدنيا مرتين، وثقه النجاشي ص ٣٠٨ وقال العلامة أرى العمل بروايته، الخلاصة ص ٢٦٤ وهو من الطبقة الرابعة.

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٥١ ح ١٠ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

بعد المؤنة وإن أصحابنا اختلفوا في المؤنة، فكتب الخمس بعدما يأخذ السلطان وبعد مؤنة الرجل وعياله<sup>(١)</sup>.

هذا ما عثرنا عليه من الاخبار ولاريب في لزوم الاخذ بها لاستفاضتها إن لم نقل بتواترها، وقد ادعى التواتر في الرياض والمسالك والمنتهى والتذكرة، وفي مصباح الفقيه أنها فوق حد التواتر، وعمل بها فقهاؤنا جيلاً بعد جيل، واستقر مذهبنا عليه.

ويتضح مفادها مع نسبتها إلى الأدلة الدالة على وجوب الخمس في الارباح بذكر مطالب:

### لزوم تخصيص أدلة الخمس وتقييدها بأخبار المؤنة

#### وفيها مطالب

المطلب الأول: أنه لا ريب في لزوم تخصيص عموم الأدلة الدالة على وجوب الخمس وتقييدها بطلقاتها بهذه الاخبار، فإن مثل قول أبي عبد الله عليه السلام: **حَتَّى الْخَيْاطُ لِيَخِيطَ قَمِيصاً بِخَمْسَةِ دَوَانِيقَ فَلَنَا مِنْهُ دَانِقٌ**<sup>(٢)</sup> كالصريح في تعلق الخمس على كل ما يستفيد الرجل، فلا بدّ مع ملاحظة هذه الاخبار من التخصيص والتقييد.

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٦٣ ط المكتبة العلمية الإسلامية - طهران.

(٢) الحديث ٨ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ص ٢٥١ ج ٦ من الوسائل.

## المراد من المؤنة، مؤنة السنة

المطلب الثاني : أنه لا إشكال في أن المراد بالمؤنة، مؤنة السنة، والدليل عليه مضافاً إلى الإجماع المصرح به في كلمات الأصحاب، كالشيخ في الخلاف، والسيد في الإنتصار والمحقق في الاعتبار وابن ادريس في السرائر<sup>(١)</sup> والعلامة في التذكرة<sup>(٢)</sup> والمنتهى<sup>(٣)</sup> ومجمع الفائدة<sup>(٤)</sup> وصاحب الجواهر في الجواهر<sup>(٥)</sup> انصراف اللفظ إليها عرفاً لدى الإطلاق بعد عدم الدليل على إرادة مؤنة اليوم أو الأسبوع أو الشهر - وإن شئت قلت أنها مقتضى الإطلاق المقامي - فإن مؤنة الشخص وعياله لدى العرف تقدّر بالسنة لا بالأيام والشهور، إذ لا انضباط لها بحسبها، مع أن مؤنة الشخص في الربيع والخريف والشتاء والصيف مختلفة، فبناء العرف والمتداول بينهم في محاسباتهم وملاحظة أحوال الأشخاص غنىً وفقراً وسعةً وضيقاً يبتنى على ملاحظة أحوالهم طول السنة، فيلاحظون مجموع ربح السنة مع مجموع مصارفها، فيحكمون بكيفية حاله في الأمور الإقتصادية وفي المالبات المتداولة في الدول والحكومات أيضاً يلاحظون مؤنة السنة، وهذا هو السرّ فيما فهمه الأصحاب من مثل هذه الاخبار من التقييد بالسنة، وقال صاحب

(١) السرائر ص ١١٣ - ١١٤.

(٢) تذكرة الفقهاء ج ١ ص ٢٥٣.

(٣) المنتهى ج ١ ص ٥٥٠.

(٤) مجمع الفائدة ج ٤ ص ٣١٧.

(٥) الجواهر ج ١٦ ص ٦٩.

الجواهر<sup>(١)</sup>: أن الأخبار ليست خالية عن التحديد بالسنة، والظاهر أن مراده منها هي صحيحة علي بن مهزيار، ففيه عن أبي جعفر الثاني عليه السلام: فأما الذي أوجب من الضياع والغلات في كل عام فهو نصف السدس<sup>(٢)</sup> ممن كانت ضيعته تقوم بمؤنته ومن كانت ضيعته لا تقوم بمؤنته فليس عليه نصف سدس<sup>(٣)</sup>.

وكان استاذنا الآية الراحل البروجردي (قدس الله سره) يقول في الدرس: أن جملة من الروايات إنما وردت في الضياع، فاستثنت مؤنة الضياع.

ومن المعلوم أن الفوائد المكتسبة من الضياع إنما يحصل للزراع في كل سنة مرة، فهكذا المؤنة المستثناة منها بالنسبة إليه، فإذا كانت الفوائد والمؤنة تلاحظان بالنسبة إليه في كل سنة سنة علمنا أنهما كذلك بالنسبة إلى غير الزارع أيضاً كالتاجر والصانع، فيلاحظان بالنسبة إليهما أيضاً في كل سنة سنة، لعدم الفصل بين الضياع وغيره في هذا الحكم، مضافاً إلى بعض الروايات تدلّ بظاهرها على اعتبار السنة، مثل صحيحة علي بن مهزيار<sup>(٤)</sup> إلى أن قال: مضافاً إلى أن السيرة المستمرة شاهدة على ما ذكرنا<sup>(٥)</sup>.

وقال المحقق النراقي في المستند: لو حصلت أرباح متعددة في أثناء الحول تدريجاً فليل يعتبر لكل خارج حول بانفراده وتوضع المؤنة في المدة المشتركة بين الربحين عليهما، ويختص الثاني بمؤنة بقية حوله، وهكذا.

(١) الجواهر ج ١٦ ص ٦٩.

(٢) اكتفاه عليه السلام بنصف السدس مكان الخمس إنما كان للتخفيف.

(٣) الحديث ٥ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ص ٣٥٠ ج ٦ من الوسائل.

(٤) وقد ذكرناها في ضمن روايات المؤنة.

(٥) زبدة المقال ص ٩١-٩٣.



وقال بعض الاصحاب: انّ الربيع المتجدّد في اثناء الحول المبتدئ من الربيع الاول يضمّ بعضه إلى بعض وتستثنى المؤنة من المجموع ويخمس الباقي بعد تمام الحول الاول، فيكون حول الجميع واحداً، وإليه ذهب في الدروس والمحقق الشيخ علي في حواشي الشرائع واستحسنه في المدارك والذخيرة وجعله بعض الاجلّة أولى. وهو كذلك، بل هو الاقوى، لايجاب الاول العسر والخرج المنفيين، بل هو خلاف سيرة الناس وإجماع العلماء طراً، لايجابه ضبط حول كلّ ربيع وعدم خلطه مع غيره، وهو ممّا لم يفعله أحد سيّما ارباب الصناعات وكثير من التجارات، مع انّ المتبادر المتعارف الشائع من وضع المؤنة هو المعنى الاول، هذا مع أنّه الموافق للاحتياط أيضاً<sup>(١)</sup>.

### المطلب الثالث التخيير بين السنة القمرية والشمسية

وهل يتعيّن وقت السنة بالشهور القمرية أو يتخيّر المكلف بينها وبين السنة الشمسية بعد الجزم بكون المراد من السنة هنا تمام الثاني عشر لا دخوله كما في باب الزكاة للنصّ الخاصّ هناك؟ وجهان.

قد يقال بالاول نظراً إلى أنّ السنة المتعارفة المتداولة في عصر النبي ﷺ واعصار الائمة ﷺ هي السنة القمرية، ولكنّ التحقيق خلافه، لأنّ المستفاد من الإطلاق المقامي والمناسبات الارتكازية الناشئة عمّا هو المتعارف عند الناس في احتساب مؤناتهم وارباحهم وكون الخمس ميزانية سنوية موضوعة على العوائد في الشرع كالموازين الموضوعة في الدول والحكومات على عوائد الناس ومصارفهم هو لزوم الحمل على المتعارف، ومن المعلوم

اختلاف البلاد والمناطق واختلاف الاعصار في تنظيم تواريخ السنين وتعيين الاوقات .

وليس للشارع الاقدس تحديد خاص من هذه الجهة ، ولو ورد منه شيء خاص في ذلك لا يفهم منه الموضوعية ، بل هو طريق إلى كون الملاك هي السنة .

ويؤيد ذلك قوله ﷺ في صحيحة ابن مهزيار : فاما الذي اوجب من الضياع والغلات في كل عام فهو نصف السدس ، فإن فوائد الضياع والغلات ، انما تلاحظ في كل عام بحسب السنين الشمسية لا القمرية ، ثم ان بقية المطالب المرتبطة بالخمس والمؤنة تأتي إن شاء الله تعالى بمناسبة المسائل التي تعرض لها السيد الماتن اعلى الله تعالى مقامه .

المسألة ٥٠ : إذا علم أن مورثه لم يؤدّ خمس ما تركه وجب إخراجه، سواء كانت العين التي تعلّق بها الخمس موجودة فيها أو كان الموجود عوضها،

لا كلام في عدم سقوط الخمس بالموت ووجوب إخراجه، كما أنّه لا شك في عدم كون وجوب الخمس حكماً تكليفاً صرفاً متعلقاً بذمة الميت، ليسقط بموته، بل هو حكم وضعي متعلّق بالمال، بنحو التشريك والإشاعة على المختار، كما سيأتي.

وفي المسألة صور:

الاولى : أن يكون العين المتعلّق بها الخمس موجودة بنفسها.

الثانية : أن تكون تلك العين موجودة ببدلها.

الثالثة : أن تكون تالفة.

أمّا الاولى : فيجب إخراج الخمس منها، ولا بحث فيها.

وأما الثانية: وهي ما إذا كان في التركة عوض الخمس لا نفسه، بأن كان قد نقل الميت العين التي تعلّق بها الخمس إلى غيره بمعاوضة، فإن كان ذلك في أثناء السنة انتقل الخمس إلى العوض، لأنّه قد ثبت للمالك الولاية على التبديل والتصرّف في أثناء السنة، فيكون حال العوض حينئذ حال المعوض، فكان العين بنفسها موجودة، فحكم هذه الصورة حكم الصورة التي قبلها.

وأما إن كان ذلك بعد انتهاء السنة فتارة تكون المعاوضة شخصية بأن وقعت المعاوضة على عين شخصية - وأخرى تكون كلية - بأن وقعت المعاوضة على الكلّي في الذمة - وفي الأوّل فإن أمضاها الحاكم ينتقل الخمس إلى العوض، وأما إن ردّها - ولو من جهة كون المبدل أكثر قيمة من العوض

بل لو علم باشتغال ذمته بالخمس وجب إخراجه من تركته مثل  
سائر الديون.

بأن كان بيعه له محاباتياً - فإن كانت العين موجودة عند المشتري كان الخمس متعلقاً بها فللحاكم حينئذ أخذ الخمس من العين وللمشتري الرجوع إلى الوارث وأخذ مقدار خمس مادفعه إلى الميت من العوض وإن تلفت عند المشتري فالخمس متعلق بذمة الميت ويجب على الورثة أدائه كسائر ديونه .

وأما إن كانت المعاملة كلية، وقد دفع الميت في مقام الوفاء ما فيه الخمس فالعوض كله ملك للميت لصحة المعاملة عليه، ولكن المورث الميت لم يكن مالكاً لخمس مادفعه في مقام الوفاء، وحينئذ فإن كانت عين مادفعه المورث باقية، كان الخمس متعلقاً بها كالصورة السابقة، فللحاكم أخذ الخمس من العين، وللمشتري الرجوع إلى الوارث وأخذ مادفعه إلى الحاكم وإن تلفت عند المشتري فالخمس باق في ذمة الميت، ويجب على الوارث أدائه كبقية ديونه من التركة .

وأما الصورة الثالثة وهي أن تكون العين المتعلق بها الخمس تالفة، فلا كلام حينئذ في اشتغال ذمة المورث بالخمس، ويجب على الورثة أدائه من تركته .

ثم أنّ هنا صورة رابعة لم يتعرض الماتن (قدس سره) لها، وهي صورة الشك في دفع الميت لخمس ماله مع العلم بكونه مديوناً سابقاً، وقد عنونها في المسألة الخامسة من ختام الزكاة والتفصيل يطلب هناك .

وإجماله أنّ المال الذي تعلّق به الزكاة أو الخمس إن كان موجوداً بعينه، أو علم بأن المالك أتلفه ولم يؤدّ الخمس أو الزكاة منه، فاستصحاب بقاء الزكاة أو الخمس في العين في الأول وبقائهما في ذمة المورث في الثاني

يجري ومقتضاه وجوب الاداء .

وأما إذا تلف المال واحتمل أداء المورث لخمسه أو زكاته قبل التلف فلا يجري استصحاب اشتغال ذمته لعدم العلم به مع الاحتمال المذكور واستصحاب وجوب أداء الزكاة أو الخمس على المورث - حيث أنه كان واجباً في زمان - لا يثبت اشتغال ذمته لكونه مثبتاً وموضوع تكليف الوارث هو دين المورث واشتغال ذمته لا صرف الحكم التكليفي المتوجّه إليه .  
ثم أنه يأتي من الماتن في المسألة ١٠٥ من الحجّ والمسألة ١ من فصل الوصية بالحجّ ما يناسب المقام .

المسألة ٥١ : لآخمس ففما ملك بالآخمس أو الزكاة أو الصدقة المندوبة وإن زاد عن مؤنة السنة،

الحكم في المسألة فففى على أمرفن كبرى وصغرى:  
أما الكبرى: فففى ما تقدّم من أنّ المعفار المستفاد من أدلة وجوب آخمس هل هو مطلق الفائدة أم الفائدة المكتسبة؟  
وأما الصغرى: فففى أن تملك آخمس أو الزكاة أو الصدقة المندوبة هل فعدّ فائدة أم لا؟

فكلّ من قال بأنّ الكبرى ففى وجوب آخمس ففى مطلق الفائدة، ومن جهة الصغرى ففصاً قال بأن تملك آخمس أو الزكاة أو الصدقة المندوبة فعدّ فائدة قال بوجوب آخمس فففا.

فالسفد الحكفم ففى المستمسك<sup>(١)</sup> والعلامة الشفخ الأملى ففى مصباح الهدى<sup>(٢)</sup> والآفة الآوئف ففى مستند العروة<sup>(٣)</sup> قائلون بوجوب آخمس فففا وأضاف إلفها السفد الحكفم ردّ المظالم ونآوها من الكفآارات ففصاً، لأنّ مبناهم على ما تقدّم ذكره أنّ المعفار والموضوع ففى وجوب آخمس هو مطلق الفائدة، وقالوا ففى المقام بصدق الفائدة على تملك آخمس والزكاة ونآوها، وكلّ من قال بعدم وجوب آخمس إلا ففى الفائدة المكتسبة أو ناقش ففى الصغرى قال بعدم وجوب آخمس فففى، فالعلامة كاشف الغطاء والشفخ الأعظم الانصارف مع ذهابهما إلى وجوب آخمس ففى مطلق الفائدة

(١) المستمسك ج ٩ ص ٥٢٥.

(٢) مصباح الهدى ج ١١ ص ١٠٧.

(٣) مستند العروة ص ٢٢٢.

قالا بعدم وجوب الآخمس ففها استناداً إلى إنكار الصغرى، قال الشفخ الاعظم: ففف وجوبه فف مثل الزكاة والآخمس إذا فضل شفاء منهما عن مؤنة السنة إشكال نظراً ٠ إلى أنه ملك للسادة والفقراء، فكأنه فدفع إليهم ما فطلفونه ففشكل صدق الفائدة<sup>(١)</sup> ومثله عن كاشف الغطاء كما فف المستمسك<sup>(٢)</sup>.

وأورد ففهما فف مستند العروة: أولاً بأن المالك هو العنوان لا الشخص، والشخص أنما فملكه بالقبض ففحصل على ملك وفائدة بعد أن كان بشخصه فاقداً لها.

وثانياً بأنه لامنافاة ففن مطالبة المالك وصدق الفائدة ففإن الاجبر فبضاً فطالب ملكه وهو الأجرة، ففصدق ففله الفائدة<sup>(٣)</sup> وما ذكره هو الحق، إذ لارب فف صدق الفائدة ففها عرفاً، ولا نرى منافاة ففن حق المطالبة وفحقق المالكة وففن صدق الفائدة، فالمنافشة من ففث الصغرى ففر سدفدة.

ونحن ففث فففنا ففما سبق كون المعيار فف وجوب الآخمس فف الفائدة المكتسبة دون مطلق الفائدة نقول بعدم وجوب الآخمس ففها لانففاء الإكتساب وإن كان من ففة الصغرى ففصدق ففها الفائدة، ولا فعلق فف المقام من استاذنا الرافل الآفة البروجردف لأنه كان فقول بافخصاص الوجوب بالفائدة المكتسبة والآفة الكلفاففكانف ففصل فف فاشففة على العروة ففن الآخمس والزكاة وففن الصدقة المنذوبة قائلاً بعدم وجوب الآخمس فف الأول دون الثاني ولعل نظره (قدس سره) فف عدم الوجوب فف الأول إلى ما نقلناه عن

(١) كتاب الآخمس للشفخ الانصارف ط الففدف، ص ١٩٥.

(٢) المستمسك ج ٩ ص ٥٢٥.

(٣) مستند العروة ص ٢٢٢.

نعم لو نَمَتَ في ملكه ففي نَمائِها يجب كسائر النماءات .

كاشف الغطاء والشيخ الاعظم الانصاري من كون الآخذ مالكا يأخذه، فلا يصدق عليه الفائدة، وأما الصدقة المندوبة، فحيث لا ملكية للآخذ فيها قبل القبض يصدق عليها الفائدة فيرجع كلامه إلى الصغرى وتقدم منها شهادة العرف على صدق الفائدة على كلها .

ثم أنه يبقى الإشكال في كلام الماتن (قدس سره) فإنه مع اختياره في فاضل المؤنة كون المعيار في وجوب الخمس مطلق الفائدة، ولذا قال بوجوبه في الهبات والهدايا وأمالهما قد قال في هذه المسألة بعدم الوجوب فيما ملك بالخمس أو الزكاة أو الصدقة المندوبة، فالتنافي بين كلاميه ظاهر .

وأما حكم نماء العين التي ملكت بالخمس أو الزكاة ونحوهما فيستنى أيضاً على ما تقدم من القولين في أصل وجوب الخمس، فعلى القول بتعلق الخمس بمطلق الفائدة يجب فيها الخمس، لأنها كأصلها فائدة حصلت للآخذ، وأما على القول بعدم تعلقه إلا بالفوائد المكتسبة كما قويناه فلا يتعلق بها الخمس، إلا إذا كان استبقاء العين للإستئماء والإسترباح، بحيث يصدق على النماء أنها فائدة حصلت بالسعي والإكتساب، ولذا قيده الأستاذ الإمام (قدس سره) في الحاشية بهذا القيد . لأن مبناه كمختارنا عدم وجوب الخمس إلا في الفوائد المكتسبة .



المسألة ٥٢ : إذا اشترى شيئاً، ثم علم أن البائع لم يؤدّ خمسه، كان البيع بالنسبة إلى مقدار الخمس فضولياً، فإن أمضاه الحاكم يرجع عليه بالثمن، ويرجع هو على البائع إذا أدّاه،

في المسألة مطالب :

المطلب الأول : أن كون البيع بالنسبة إلى مقدار الخمس فضولياً يبتنى على عدم ولاية البائع للتبديل والنقل بعد تعلّق الخمس، وإلا فعلى القول بولايته له لورود بعض الروايات الدالة عليه في الزكاة - وقد أدرجها الوسائل في الباب ١٢ من أبواب زكاة الانعام - وإلحاق الخمس بها لا يصير البيع فضولياً، ويتعلّق الخمس بالعوض إذا كان الانتقال بالبيع ومثله من المعاوضات، ويتعلّق بذمة الناقل إذا كان بلا عوض .

وحيث أن الحكم على خلاف القاعدة على القول بتعلّق الخمس بالعين إمّا بنحو التشريك كما هو الأقوى أو بنحو الكلّي في المعين على قول الماتن أو على نحو تعلّق حقّ الرهن أو حقّ الجناية على قول آخرين يقتصر على مورد النصّ وهو باب الزكاة، وإن قال العلامة الشيخ محمد تقي الآملي في المقام : «ويمكن القول بجواز البيع ونفوذه وعدم احتياجه إلى اجازة الحاكم وإنّ الخمس يتعلّق بالثمن، فيما إذا كان مجرداً عن المحاباة، أي كان البيع بثمن المثل لا بأقلّ منه، وكذا الصلح، وأمّا لو كان البيع أو الصلح محاباتياً أو كانت المعاملة الواقعة هبةً ونحوها من أسباب النقل، بلا عوض، فيمكن القول بإجراء ذلك مجرى الإتلاف، فيتعلّق مقدار الخمس بذمة الناقل» وقد ظهر ممّا ذكرنا عدم استقامته .

وإن لم يمض فله أن يأخذ مقدار الخمس من المبيع، وكذا إذا انتقل إليه بغير البيع من المعاوضات وإن انتقل إليه بلا عوض يبقى مقدار خمسه على ملك أهله.

وكذلك يتنى على القول باختصاص نصوص التحليل بالمال الواصل ممن لا يعتقد الخمس، وأمّا لو قلنا بشموله لكل من لم يؤدّ خمسه ولو عصياناً بحيث تشمل فساق الشيعة، يكون المعاملة حينئذ إذا كان المشتري مؤمناً ممضاة وصحيحة، ولا تصير فضوليّة، غاية أن الخمس ينتقل إلى البدل إن كانت المعاملة بمثل البيع، وإلا فإلى الذمة كما في مثل الهبة، وقد اختار الآية الحوثي في مستند العروة<sup>(١)</sup> في المقام شمول نصوص التحليل لكل من لم يؤدّ الخمس ولو عصياناً، ولذا قال بصحة المعاملة المذكورة وانتقال الخمس إلى البدل إن كان لها بدل كالبيع، وإلا فإلى الذمة، كما في مثل الهبة، ولنا فيه كلام سيأتي إن شاء الله تعالى.

الثاني: أنّه لو قلنا بكونه فضولياً فإن أمضاه الحاكم يرجع على المشتري ويأخذ خمس الثمن منه ويرجع هو على البائع إن أدّاه، وذلك إذا لم يكن الثمن شخصياً، وأمّا مع كونه شخصياً فمقتضى أمضائه هو الرجوع إلى من عنده الثمن من المشتري إذا لم يؤدّه إلى البائع، أو البائع لو أدّاه وإن لم يمضه بطل البيع فله الرجوع إلى أيّ منهما - أي من المشتري أو البائع - شاء من جهة تعاقب الأيدي كما في سائر المعاملات الفضوليّة، فإن رجع على البائع لا يرجع هو على المشتري إن أخذ منه الثمن وكان ما أخذ مساوياً لما أخذ منه

الحاكم وإن لم يأخذ من المشتري ثمنه يرجع هو على المشتري ويأخذ منه،  
وهكذا الحكم في غير البيع من المعاضات.

الثالث : أنّه إذا انتقل إليه بلا عوض يبقى مقدار خمسه على ملك  
أرباب الخمس، وللحاكم أيضاً الرجوع إلى أيّ منهما شاء لتعاقب  
الأيدي.

المسألة ٥٣ : إذا كان عنده من الاعيان التي لم يتعلّق بها الخمس او تعلّق بها لكنّه أذاه فنمت وزادت زيادة متّصلة او منفصلة، وجب الخمس في ذلك النماء .

في المسألة مطالب :

المطلب الأوّل : في حكم الزيادة العينية الحاصلة للمال المحمّس أو الذي لا يتعلّق به الخمس كالهبة والميراث - على ما اخترناه - فنقول : النماء إمّا متّصل كنمو الأشجار وسمّن الدابة، أو منفصل كائثمار الأشجار والصوف واللّبن والنتاج للدواب، ويسمّى هذا النوع من النماء - متّصلاً أو منفصلاً - بالزيادة العينية، وحيث إنّ كان استبقاء العين التي لم يتعلّق بها الخمس - لكونها من الميراث أو الهبة (كما ذكرنا) أو تعلّق بها وأذاه - للإسترباح والإستئماء يصدق على النماء الحاصل الفائدة المكتسبة، فيجب فيه الخمس على كلا القولين المتقدمين (القول بوجوده في مطلق الفوائد، والقول بوجوده في الفوائد المكتسبة فقط) ففي الزيادة المتّصلة تقوم العين خالية عن تلك الزيادة، ومع هذه الزيادة فيؤدّي خمس التفاوت بينهما، وفي الزيادة المنفصلة كاللّبن والنتاج يؤدّي خمس نفس الزيادة أو خمس قيمتها .

وأما لو لم يكن استبقاء العين واقتنائها للإستئماء والإسترباح كمن أبقى غنماً عنده بعد أداء خمسه للإستفادة من لبنه، أو كان الغنم مملوكاً له من باب الإرث وأبقاه عنده للشرب من لبنه أو شجراً كذلك للاستفادة من ثمرها، فهل يجب الخمس حيثنّذ في غنائهما متّصلاً أو منفصلاً؟ قولان .

فعلى القول بتعلّق الخمس بمطلق الفائدة يتعلّق الخمس بتلك الزيادة، لأنّها فائدة حصلت للمالك فيجب فيها الخمس، وحيث إنّ السيّد الماتن

(قدّس سرّه) من القائلين بوجوب الخمس في مطلق الفائدة، قال بوجوب الخمس في الزيادة العينية من غير تقييد.

وأما القائلون بوجوب الخمس في الفوائد المكتسبة خاصّة فلا يجب الخمس عندهم في الفرض المذكور.

قال الفقيه الهمداني في مصباحه: إنّ نماء الإرث والهبة ونحوهما كاصله لا يتعلق به الخمس ما لم يقصد بإبقائه الإسترباح والتكسّب<sup>(١)</sup>.

وقال المحقق النراقي: وبالجمله كلّ فائدة ومنفعة حاصله من الإكتساب عرفاً، ومنها نماء الشجر المغروس للنماء، ونتاج الحيوان المستفاد بالقصد، ونمو الحيوانات والاشجار كذلك بخلاف ما لم يستفده المالك كحيوان غائب حصل له ولداً وأمة حصل لها حمل، ولم يعلم به المولى<sup>(٢)</sup>.

وحيث كان المختار اختصاص وجوب الخمس بالفوائد المكتسبة علّقنا في الحاشية على العروة بقوله: «ففي نمائها يجب» بقولنا: «إذا استبقاها للتكسّب والإسترباح أو الإستنماء»، وفي تعلّقتي أساتذتنا الآية البروجردي والإمام الخميني (أعلى الله مقامهما) أيضاً ترى هذا التقييد في المقام.

المطلب الثاني: أنّه هل يجب الخمس في زيادة القيمة السوقية في مفروض المسألة - أي في العين التي أدّى خمسها أو كانت العين ممّا لا يتعلق به الخمس (لكونها مملوكة له بالهبة أو الإرث على المختار) قولان؟ قال في الجواهر: ولا فرق في الربح بين النماء والتولّد وارتفاع القيمة ولو للسوق، كما صرّح به في الروضة وغيرها، لصدق الربح والفائدة<sup>(٣)</sup>.

(١) مصباح الفقيه كتاب الخمس والزكاة ط الجديد ص ١٢٤.

(٢) مستند الشيعة في أحكام الشريعة ج ١٠ ط الجديد ص ٢٣.

(٣) الجواهر ج ١٦ ص ٥٧.

وأما لو ارتفعت قيمتها السوقية من غير زيادة عينية لم يجب خمس تلك الزيادة لعدم صدق التكسب ولا صدق حصول الفائدة، نعم لو باعها لم يعد وجوب خمس تلك الزيادة من الثمن.

وقال أيضاً: الاحوط إن لم يكن الأقوى إخراج الخمس من ثمن المال المنتقل إليه يارث ونحوه<sup>(١)</sup> ولكن الذي استقر به في المنتهى<sup>(٢)</sup> والتحرير<sup>(٣)</sup> واستجوده في الحدائق واستظهره شيخنا الأعظم الأنصاري ولم يستبعده في الغنائم هو العدم، وتنظر فيه في المسالك، حيث قال: لو زاد ما لا خمس فيه زيادة متصلة أو منفصلة وجب الخمس في الزائد، وفي الزيادة لارتفاع السوق نظر.

ومرجع البحث إلى أنه هل يصدق على هذه الزيادة الفائدة أم لا؟ وفي متن العروة كما ترى أيضاً، علل عدم الوجوب بعدم صدق التكسب وعدم صدق حصول الفائدة.

وقال المحقق التراقي: وزيادة القيمة السوقية قبل البيع ليست فائدة مكتسبة، كما ذكره في المنتهى والتحرير لعدم حصول زيادة له بعد، والزيادة إنما هي فرضية أي لو باع السلعة تحصل له الفائدة<sup>(٤)</sup>.

والأقوى عندنا أيضاً هو العدم لعدم صدق التكسب والاستفادة عليه. هذا كله إذا لم يبيعها، وأما إذا باعها فعلى القول بوجوب الخمس في مطلق الفائدة يجب فيه الخمس، وعلى القول بعدم الوجوب إلا في الفوائد

(١) الجواهر ج ١٦ ص ٥٥.

(٢) المنتهى ج ١ ص ٥٤٨.

(٣) التحرير ج ١ ص ٧٤.

(٤) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٣٣.

هذا إذا لم تكن تلك العين من مال التجارة، ورأس مالها، كما إذا كان المقصود من شرائها أو إبقائها في ملكه الإنتفاع بنماها أو نتاجها أو أجرتها أو نحو ذلك من منافعها،

المكتسبة - كما هو المختار - لا يجب فيه، لأن المفروض أنه ليس المقصود من استبقاء العين التكبّب بها، بل المقصود من اقتنائها هو الإنتفاع بها بشرب لبنها وركوبها مثلاً، وحيث أنّ السيّد الماتن من القائلين بوجوب الخمس في مطلق الفائدة لم يستبعد وجوب خمس تلك الزيادة من الثمن، وأمّا الآية البروجردي والإمام الحميني حيث كانا من القائلين بالقول الثاني، فعلقا على الحاشية عدم الوجوب.

وفي مستند العروة التفصيل بين المال الذي ملكه من غير معاوضة كالإرث والهبة وبين المال تملكه بسبب المعاوضة من شراء ونحوه، ففي الأوّل لا يجب الخمس في الزيادة، ولو باع العين بأعلى الثمن، إذ لا يصدق عرفاً أنّه استفاد شيئاً، بل غايته أنّه بدّل عيناً مكان عين أخرى لا أنّه ربح وغنم، إذ لم يشتر شيئاً حتّى يربح أو يخسر، وقال: ويلحق به شبه المعاوضة كالمهر الذي هو بازاء الزوجية، فلو أمهرها داراً أو عقاراً أو بستاناً فترقت قيمتها لم يجب خمسه، سواء باعها أم لا لعين ما عرفت (أي لعدم صدق حصول الفائدة).

وأما في الثاني أي الذي تملكه بسبب المعاوضة فما لم يبيع العين لا يصدق الربح ولا يستوجب ترقّي القيمة صدق عنوان الفائدة لتخمس، وأمّا إذا باعها فيتحقّق الصدق، ويجب فيها الخمس<sup>(١)</sup>.

وأما إذا كان المقصود الإتجار بها فالظاهر وجوب خمس ارتفاع قيمتها بعد تمام السنة إذا أمكن بيعها وأخذ قيمتها.

وهو بحث صغروي، وتفصيل في صدق حصول الفائدة، ومع ذلك مبني على مبناه من القول بوجوب الخمس في مطلق الفائدة.

المطلب الثالث : أنه لو كان المقصود من شراء العين أو إيقانها الإتجار بها لا مجرد الإنتفاع بنمايتها أو أجزائها، فهل يجب الخمس في زيادة القيمة السوقية بمجرد إمكان بيعها وأخذ قيمتها بعد تمام السنة أو لا يجب إلا بعد بيعها وأخذ قيمتها؟ وجهان، بل قولان، فذهب جمع إلى الثاني قال في الحقائق: هل يكفي ظهور الربح في امتعة التجارة، أم يحتاج إلى البيع والإنضاض وجهان، ولعل الثاني هو الأقرب<sup>(١)</sup>.

وفي مصباح الفقيه : ولا عبرة بزيادة القيمة السوقية لأنها أمر اعتباري لا يعدّ ربحاً بالفعل، ولذا يقال عرفاً أنه لو باعه بتلك القيمة يربح فمتى باعه بأكثر من رأس ماله دخلت حيثشذ في الأرباح<sup>(٢)</sup> وفي حاشية سيدنا الأستاذ الآية البروجردي على قول السيد الماتن إذا أمكن بيعها: بل إذا باعها وأخذ قيمتها، ولكن التحقيق كما ذهب إليه الشيخ الأعظم الانصاري هو الأول، قال الشيخ: ثم إن الظاهر تعلّق الوجوب بمجرد ظهور الربح من غير حاجة إلى الانضاض لصدق الإستفادة بمجرد ذلك<sup>(٣)</sup>.

(١) الحقائق ج ١٢ ص ٣٥.

(٢) مصباح الفقيه ص ١٢٤.

(٣) خمس الشيخ الأعظم الانصاري ط قديم ص ١١ وللشيخ الأعظم الانصاري كتاب آخر في الخمس وفيه ما ينافي ذلك.



وفي الجواهر: «ثم لافرق في الربح بين النماء والتولد وارتفاع القيمة ولو للسوق كما صرح به في الروضة وغيرها لصدق الربح والفائدة<sup>(١)</sup>».

وذلك لأن المقصود في التجارة والتكسب ليس إلا الازدياد في المالية من غير نظر إلى الخصوصيات الفردية الحاصلة بالتبادل كما هو شأن عامة التجار حيث أن كل من أعد نفسه للتجارة والتكسب من أي صنف كان لا هم له في التبادل والمعاملات بعد المحافظة على أصل المال، سوى الزيادة على المالية، فحيث لو اشترى السلعة أول السنة رخيصاً فازدادت القيمة آخر السنة، فالظاهر وجوب الخمس في الزيادة لصدق الربح والفائدة، ولا يتوقف الصدق المزبور عرفاً على تحقق البيع خارجاً، فإن الاستفادة عند العرف منوطة بزيادة القيمة وارتفاعها المقتضية لإمكان التبديل بمال أكثر ولا تعتبر فعلية التبديل.

نعم، لا بد أن يكون القيمة مستقرة ولا اعتبار بالقيم المتزلزلة ما لم تستقر، فهي خارجة عن محل الكلام، والادلة منصرفة عنه.

المسألة ٥٤ : إذا اشترى عبناً للتكسب بها فزادت قيمتها السوقية ولم يبيعها غفلة، أو طلباً للزيادة، -

وفي المسألة مطالب :

المطلب الأول : أنّ الصور أربع لأنّ النقيصة بعد الزيادة إمّا في أثناء السنة أو بعد انقضاء السنة، وعلى التقديرين فإمّا أن يكون نقصاً في القيمة أو في العين، ومحطّ البحث في المسألة هو نقص القيمة، وأمّا النقص في العين كان اشترى شاة للتجارة فسمنت ولم يبيعها، ثمّ هزلت، فالظاهر أنّ حكمه حكم نقص القيمة بعد الزيادة، فإنّه إذا عرض الهزال للشاة بعد السمن في أثناء السنة، فالظاهر عدم الضمان.

المطلب الثاني : أنّه قد وقع الإعتراض على السيّد الماتن (قدّس سرّه) بأنّ التعليل لعدم وجوب الخمس فيما إذا لم يبيعها ورجعت القيمة الزائدة قبل تمام السنة، بعدم تحقّق الزيادة في الخارج ينافي ماتقدّم منه في المسألة السابقة من التزامه بوجوب خمس ارتفاع القيمة في المال المعدّ للتجارة بمجرد التمكن من البيع وأخذ القيمة ولو لم يبيعها<sup>(١)</sup>.

ولكنّ الظاهر عدم اتّجاه هذا الإعتراض، وذلك لأنّ كلام السيّد الماتن (ره) مبني على أنّه لا يحصل الاستقرار لوجوب الخمس بظهور الفائدة وتحقّقها في أيّ زمان تحقّقت، بل يستقرّ الوجوب بعد انتهاء السنة، بحيث يمكن قياس الفوائد على المؤنة والمحاسبة عليها.

ومن المعلوم عدم تحقّق تلك الزيادة في أثناء السنة، لفرض تنزّل القيمة، وعليه فلا خمس كما لا ضمان، لأنّ الادّلة محمولة على المتعارف،

(١) الإعتراض من الآية المتظري في كتاب خمسة.

ثم رجعت قيمتها إلى رأس مالها أو أقلّ قبل تمام السنة لم يضمن خمس تلك الزيادة، لعدم تحققها في الخارج.

والمتعارف عند التجار عدم الإقدام على البيع بمجرد ظهور الربح في أثناء السنة، بل يُبقون الاجتناس عندهم رجاء للربح الاكثر، بل لا يبعد جريان المسألة في الزيادة العينية أيضاً - كما ذكرنا - فلو سمنت شياته المعدّة للتجارة ولم يبعها انتظاراً للأوضاع السوقية الخاصة، ثم هزلت الشيعة ونقصت القيمة، لم يعد مفرطاً، ولم يجب ضمانه، فليس كل تأخير في البيع موجباً للضمان.

المطلب الثالث : أنه قد استشكل الآية الخوئي (قدس الله سره) على المصنف بأن ظاهر قوله «نعم لو لم يبعها عمداً بعد تمام السنة واستقرار وجوب الخمس ضمنه» تعلق الضمان بالخمس من تلك الزيادة التالفة بالتزكّل، فيكون الضمان بمقدار الخمس ممّا تلف، فلو فرضنا أنّ قيمة العين كانت خمسين ديناراً فزادت وصارت في آخر السنة مائة دينار، ثم رجعت بعد تمام السنة إلى الخمسين، ضمن عشرة دنائير، التي هي خمس الخمسين التالفة بعد زيادتها.

بل قد يفرض استيعاب الخمس لجميع المال، كما لو كانت قيمة العين عشرين ديناراً فزادت ترقياً فاحشاً حتى بلغت مائة وعشرين ديناراً، ثم تنزّلت إلى ما كانت عليه من العشرين، فيجب حينئذ دفع تمام العشرين الذي هو خمس المائة الزائدة، بل قد يحتاج إلى الإتمام من مال آخر، كما لو بلغت القيمة في المثال المزبور إلى تمام المائتين، فكانت القيمة الزائدة على أصل المال مائة وثمانين ديناراً، ثم تنزّلت إلى ما كانت عليه من العشرين، فإنّ اللازم

نعم لو لم يبيعها عمداً بعد تمام السنة واستقرار وجوب الخمس ضمنه .

حينئذ دفع ستة وثلاثين ديناراً خمس القيمة الزائدة، فيزيد الخمس على أصل المال بستة عشر ديناراً .

وعلى الجملة ، فظاهر ما في المتن من التعبير بالضمان هو ما ذكرناه مع أنه لا دليل عليه بوجه ضرورة أن نقصان المالية لا يستوجب الضمان بثباتاً لانحصار موجب الضمان بتلف المال إما ذاتاً أو وصفاً، كما لو جعله معيباً حيث يضمن حينئذ صفة الصحة . وأما تلف المالية التي هي أمر اعتباري لا تكاد تقع تحت اليد، فليس هو من موجبات الضمان، إلا إذا اتلف تمام المالية، بحيث كانت العين معه في حكم الغالف وإن كانت موجودة، كما لو غصب نقداً رائج المعاملة، كالدينار فسقط عن الإعتبار وأصبح قرطاساً لا يسوى قلساً واحداً، فإنه نظير المال الملقى في البحر في السقوط عن المالية، وإن كانت العين موجودة، وأما دون البلوغ هذا الحد بحيث كانت المالية باقية وإن نقصت عما كانت عليه فطراً التلّف على مقدار من المالية لا على نفس المال، فلم يدلّ أيّ دليل على ضمانها .

ومن ثمّ لو غصب مالا فابقاه عنده حتى نزلت قيمته السوقية، ثمّ رده إلى المالك خرج عن عهدة الضمان وإن كان آثماً، إذ إنّ ضمان اليد مغيب بالاداء بمقتضى قوله ماورد من أنّ: «على اليد ما أخذت حتى تؤدى» وقد أدى العين بنفسها حسب الفرض، ولا دليل على ضمان المالية التالفة التي هي أمر اعتباري لا تقع تحت اليد، كما عرفت .

وعليه فالتعبير بالضمان كما جاء في المتن، كأنه في غير محله، بل كان الاولى أن يعبر بعدم سقوط الخمس بدلاً عن التعبير بالضمان، إذ

لاموجب لسقوط الخمس بعد استقراره بالتزكّل، بل هو بعد باق في العين فنخمس نفس هذه العين بنفس تلك النسبة التي كانت عليها .

ففي المثال السابق حينما ترقّت العين من العشرين إلى المائة والعشرين وتعلّق الخمس بالمائة الزائدة، فيما أنّ المالك يملك رأس المال بضميمة أربعة أخماس الزيادة، فمرجع ذلك إلى تعلّق حقّ السادة بسدس مالية العين الفعلية، لأنّ نسبة العشرين الذي هو خمس الزيادة إلى المائة والعشرين، التي هي القيمة الفعلية هي السدس، فإذا تنزّلت القيمة ورجعت إلى ما كانت عليه من العشرين تستحقّ السادة حيثنذ من العين نفس النسبة التي كانوا يستحقّونها أوّلاً أعني السدس فتقسم العشرون ستّة أجزاء، جزء للسادة والباقي للمالك، لأنّه يضمن ذلك الخمس، لكي يؤدي تمام العشرين .

وهكذا الحال في بقية الموارد، فلو كان رأس المال ثمانين ديناراً فربح آخر السنة عشرين، فكان الخمس أربعة التي نسبتها إلى المائة نسبة الواحد إلى الخمسة والعشرين، فلو رجعت القيمة إلى الأوّل أعني الثمانين قسمت على خمسة وعشرين، وكان جزء منها خمساً، والباقي للمالك وهكذا .

ولكن هذا المعنى لايساعده ظاهر العبارة، بل ظاهرها ضمان نفس الخمس من الزيادة التالفة، وقد عرفت أنّه لاوجه له لعدم استيجاب نقص المالية للضمان في أيّ مورد كان حتّى في موارد الغصب الذي هو من اشدّ أنواع الضمان، بحيث ورد - كما قيل - أنّ الغاصب يؤخذ بأشقّ الاحوال، فمع بقاء العين يجب الاداء من مالية العين على النسبة التي كانت عليها سابقاً، حسبما عرفت .

ثمّ قال : والتحقيق ابتناء المسألة على كيفية تعلّق الخمس بالاعيان،

فبناء على أن الخمس متعلق بالعين كما هو ظاهر أدلة وجوبه، وقد صرح به الماتن (قدس سره) في المسألة ٧٥ فلا اثر لتزك القيمة بعد تعلق الوجوب وتأخير الاداء في الضمان، فإن متعلق الحق هو نفس العين الخارجية، وهي موجودة من دون نقصان، وأما النقيصة في أمر اعتباري وهو القيمة، ولا موجب للضمان بالإضافة إليه.

ولا فرق في ذلك بين القول بأن التعلق من باب الإشاعة كما هو الصحيح أو من باب الكلّي في المعين على ما اختاره، فإن متعلق الحق على كلا التقديرين هو الخمس من العين الموجودة، وأما يفترقان في جواز التصرف في غير مقدار الخمس قبل أدائه وعدم جوازه، وهذا أمر خارج عن محل الكلام.

نعم، إذا قلنا أن الخمس متعلق بالمالية وانها من قبيل الكلّي في المعين وجب الخروج عن عهدة ذاك المقدار المعين من الكلّي ولا اثر لتزك القيمة أو ارتفاعها في ذلك أبداً...

ففي المقام - بناء على هذا المبني - حينما ارتفعت القيمة من العشرين إلى المائة والعشرين في المثال المتقدم واستقر عليه خمس الزيادة وهو العشرون لزمه الخروج عن عهدة هذا المقدار المعين واشتغلت ذمته للسادة بهذه الكمية الخاصة، ولا تأثير لتزك القيمة في تغيير الذمة عما اشتغلت به وإن عادت إلى ما كانت عليه من العشرين على ما هو الشأن في عامة موارد الكلّي في المعين.

فما ذكره في المتن من ضمان خمس الزيادة مبني على هذا القول، لكنه (قدس سره) لا يلتزم به<sup>(١)</sup> انتهى.

ويرد عليه أنّ المسألة لا تبتنى على كيفية تعلّق الخمس حتّى يبحث عن أنّه هل يتعلّق بالعين بنحو الإشاعة الحقيقية أو بنحو الكلّي في المعين أو يتعلّق بالماليّة، بل تبتنى على أنّ الخمس بماذا يتعلّق؟ وما هو موضوع وجوب الخمس؟

وقد تقدّم منّا مراراً أنّ الظاهر من الأدلّة أنّ المتعلّق هو الفائدة الحاصلة بالإكتساب فإنّ مفاد قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ هو كون ما يغنمه المرء متعلّقاً للخمس وهو قد يكون عيناً خارجيّة، وقد يكون ديناً في ذمّة المديون، وقد يكون منفعة، وقد يكون حقّاً مالياً كالسرقليّة مثلاً، فكما أنّ الزيادة العينية الحاصلة في العين كالسمن قد تكون متعلّقة للخمس والزيادة الحكميّة الحاصلة من ارتفاع القيمة الموجب لزيادة الماليّة أيضاً تكون متعلّقة للخمس والمفروض فيما نحن فيه أنّ القيمة السوقية قد ارتفعت وزاد المال ماليّة بحيث كان يمكن أن يبيع ما اشتراه بعشرين ديناراً بمائة دينار مثلاً، ولكنّه فرط في ذلك وأخره من غير غرض عقلائيّ وذلك أوجب التنزّل، وذهاب الفائدة، وحيث كان خمس ماحصل من الفائدة للسادة فهو ضامن حينئذ.

ولا غرو في الإلتزام بأنّه لو كانت قيمة العين عشرين ديناراً فزادت ترقياً فاحشاً حتّى بلغت مائة وعشرين ديناراً ثمّ تنزّلت إلى ما كانت عليه من العشرين وجب عليه حينئذ دفع تمام العشرين من الخمس، لأنّ وجوب الخمس قد تعلّق بالفائدة الحاصلة حين الترقّي وهي تمام المائة وخمسها هي العشرون، كما أنّه لو بلغت القيمة إلى تمام المائتين فكانت القيمة الزائدة على أصل المال مائة وثمانين ديناراً، ثمّ تنزّلت إلى ما كان عليه من العشرين وجب عليه دفع ستّة وثلاثين ديناراً، إذ مقتضى تعلّق وجوب الخمس بالمائة

والثمانين التي هي الفائدة الحاصلة هو وجوب دفع هذا المقدار، ولا غرو فيه إذا اقتضاه الدليل.

وما ذكره من عدم ضمان مالية العين في باب الغصب أيضاً غير سديد، فإن ضمان اليد للعين المغنى بالاداء على حسب قوله عليه السلام «على اليد ما أخذت حتى تؤدي إلى صاحبها» وإن كان يرتفع باداء العين، وأما ضمان المالية التالفة تحت يده فباق لم يرتفع، وعليه أن يخرج من عهده. وما ذكره من أن المالية امر اعتباري لا يقع تحت اليد فغير مسموع جداً، لأن أوصاف العين أيضاً كنفس العين تقع تحت اليد وتكون مضمونة إذا كانت اليد عادية، وارتفاع القيمة وحصول المالية من الاوصاف عند العرف والعقلاء.

وهذا نظير غصب العين ذات المنفعة، فإنه يضمن منافعها الغير المستوفاة أيضاً، ونظير موارد حبس الحر الكسوب، فإنه يضمن أجرة مثل عمله بملك التفتيت والإتلاف على ماله.

وعليه فلا يبعد أن نقول بثبوت الضمان لارتفاع القيمة في الاموال على الغاصب إذا أمسكها ولم يردّها على مالكيها حتى نقصت قيمتها الجارية السوقية، والقول بضمنان ارتفاع القيمة السوقية فيما نحن فيه مرتبط بما في باب الغصب والمقبوض بالعقد الفاسد من القول بالضمان بأعلى القيم الذي هو من جملة الاقوال في تلك المسألة. إذ من الواضح أن يد صاحب المال بعد تمام السنة على مقدار الخمس لا يكون يدأ امينة، بل يد غاصبة، فإذا تلف المال عنده كان ضامناً له، وقد قال السيد الطباطبائي (قدس الله ربه) في حاشيته على المكاسب أن هذا القول - أي القول بالضمان بأعلى القيم - هو الأشهر بين الفقهاء<sup>(١)</sup>.

(١) حاشية السيد على المكاسب ص ١٠٤.



وقد وجهه الشيخ الاعظم الانصاري (قدس الله روحه) بأنّ للعين في كلّ زمان من ازمة تفاوت قيمته مرتبة من المالية أزيلت يد المالك منها وانقطعت سلطته عنها، فإن ردت العين فلا مال سواها يضمن، وإن تلفت استقرت عليها تلك المراتب لدخول الأدنى تحت الأعلى، نظير ما لو فرض للعين منافع متفاوتة متضادة، حيث أنّه يضمن الأعلى منها، ولأجل ذلك استدلّ العلامة في التحرير للقول باعتبار يوم الغصب بقوله: لأنّه زمان إزالة يد المالك، ونقول في توضيحه: إنّ كلّ زمان من ازمة الغصب قد أزيلت فيه يد المالك من العين على حسب ماليته، ففي زمان أزيلت من مقدار درهم وفي آخر عن درهمين، وفي ثالث عن ثلاثة، فإذا استمرت الإزالة إلى زمان التلف وجب غرامة أكثرها، انتهى<sup>(١)</sup>.

ويظهر من بعض كلماته التي ذكرها للإستدلال على هذا القول الميل إليه، حيث قال: نعم بالتمسك باستصحاب الضمان المستفاد من حديث اليد، انتهى<sup>(٢)</sup>. يعني باستصحاب الضمان يثبت الضمان.

وقرّبه المحقّق الاصفهاني في حاشيته على المكاسب في المقام، بأنّ المراد من الضمان المستفاد من قاعدة اليد كون العين في العهدة، لا يقطع بالخروج عنها إلا بدفع الاكثر... إلى أن قال: قد عرفت سابقاً بمقتضى البرهان أنّ الماليات متباينات، وإنّ القلّة والكثرة في لازم مااشتغلت به الذمّة، فلا مجال إلا للإشتغال<sup>(٣)</sup>.

وبالجملة: فالحقّ في مثل المقام هو الذهاب إلى ماذهب إليه المحقّق

(١) كتاب البيع للشيخ الاعظم الانصاري ص ١١١ ط تبريز.

(٢) كتاب البيع للشيخ الاعظم الانصاري ص ١١١ ط تبريز.

(٣) حاشية المحقّق الاصفهاني على المكاسب ص ١٠٥ - ١٠٦.

الايرواني (رحمه الله) في حاشيته على المكاسب من الضمان بأعلى القيم حيث قال :

فالأحسن في الاستدلال على ضمان أعلى القيم أنه يصدق عند صعود القيمة أن الغاصب معتد يوم صعود القيمة بمالية صاعدة، ومقتضى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى جواز أخذ تلك المالية منه بعد التلف مجازاة لاعتدائه ( ... إلى أن قال) فظهر بما ذكرنا أن الحق من الأقوال هو هذا دون قيمة يوم الغصب ولا قيمة يوم التلف، أما قيمة يوم الغصب فلا وجه يساعد عليها، وأما قيمة يوم التلف فوجهه اعتباري محض وذوقي بحث، ومقتضى الآية هو أعلى القيم .

ثم أن ما يظهر من كلام الشيخ الأعظم وغيره من اختصاص الضمان بأعلى القيم بصورة تلف العين فمنظور فيه، فإن مقتضى قاعدة اليد، بل قاعدة الضمان بالإتلاف ضمان ارتفاع القيمة السوقية، سواء تلفت العين بعد أن حصل التفاوت والتزلزل في قيمتها أو ردت العين، لأن الملاك زوال صفة مالية المال تحت يده .

ثم أنه قد أورد الآية الخوئي في مصباح الفقاهة على ما نقلنا آنفاً من الشيخ الأعظم الانصاري من التوجيه لضمان أعلى القيم وأن العين مضمونة على الغاصب في جميع أوقات الغصب التي منها وصولها إلى القيمة العليا بأنه إن كان الغرض من هذا الوجه هو كون العين بنفسها مضمونة على الغاصب مادامت باقية فهو صحيح، ولكن لا دلالة في ذلك على الضمان بأعلى القيم بدهاءه أن الضمان يتقل إلى القيمة بعد تلف العين .

وإن كان الغرض من هذا الوجه هو إثبات الضمان بالقيمة العليا ضماناً فعلياً منجزاً سواء كانت العين باقية بعد انتهائها إلى تلك القيمة أم كانت

تالفة، فهو خلاف ماتسالموا عليه من أن ارتفاع القيمة السوقية مع عدم تلف العين غير مضمونة على الغاصب<sup>(١)</sup>.

وفيه أن مقتضى الأدلة كما ذكرنا هو ضمان الوصف الذي فات تحت يد الغاصب وهو وصف ارتفاع القيمة والتسالم بينهم لو كان لا يكون إجماعاً كاشفاً عن قول المعصوم عليه السلام، لأن المسألة من التفرعات، وعليها ظل الاستنباطات، وليست من المسائل المتلقاة من الأئمة عليهم السلام.

وأما ما في بعض كلمات الشيخ الأعظم الانصاري (قدس الله روحه) من أن ارتفاع القيمة السوقية أمر اعتباري لا يضمن بنفسه<sup>(٢)</sup> فلا نفهم معناه، لأن ضمان مالية المال التي هي وصف من أوصافه إذا كانت ناشئة من الإعتبارات الصحيحة والثابتة عند العرف والعقلاء الموجبة لازدياد الرغبات والقيمة، مما لا باس بالالتزام به، بل هو مما يقتضيه أدلة الضمانات كما ذكرنا.

(١) مصباح الفقاهة ج ٣ ص ١٩٦ - ١٩٧.

(٢) البيع للشيخ الأعظم ص ١١١.

المسألة ٥٥ : إذا عمر بستاناً وغرس فيه اشجاراً ونخيلاً للإنتفاع بثمرها وثمرها لم يجب الخمس في غو تلك الاشجار والنخيل ،

وفي المسألة مطلبان :

المطلب الاول : انّ للمسألة صوراً ثلاثاً :

الأولى : ان يعمر البستان للإنتفاع بأثمارها بنفسه وعياله ولسائر شؤونه الإقتصادية .

الثانية : أن يعمر البستان من أجل التكبّب بثمرها وثمرها ، بأن يبيع الاثمار والاثمار ويتعيش بثمرها مع بقاء أصلها ، فيكون مثل الشاة المشتراة للإستفادة من لبنها ، والدابة المشتراة لركوبها .

الثالثة : ان يعمر البستان لاجل التكبّب بأصله وبأثماره بقطع اشجاره ويبيعها او يبيع نفس البستان ويبيع الاثمار ، ولا شك في وجوب الخمس في الصورة الثالثة إذا زادت عن مؤنة سته لصدق حصول الفائدة المكتسبة ، فيتعلّق به الخمس بأصله وبزيادته العينية المتّصلة والمنفصلة وزيادته الحكيمة - على جميع المباني التي تقدّم ذكرها .

وأما الصورة الثانية : فلا إشكال في عدم تعلّق الخمس فيها بثمار الاشجار لكونها من المؤنة ، وأما الاشجار وغوها فيبتنى وجوب الخمس فيهما على ما سيجيء في المسألة التاسعة والخمسين من انّ ما يكتسب من الاموال للإستفادة من حاصلها أو أجرتها في سبيل المؤنة هل يتعلّق بها الخمس مع بقائها بعينها إلى آخر السنة ، بل السنين أو لا يتعلّق بها الخمس ، والاقوى عدم تعلّق الخمس بها إذا كانت بمقدار المؤنة لعدم قصد التكبّب من إبقائها فليست من الفوائد المكتسبة ، وإن احتاط السيّد الماتن وجوباً بإخراج

وأما إذا كان من قصده الإكتساب بأصل البستان، فالظاهر وجوب الخمس في زيادة قيمته وفي نمو أشجاره ونخيله.

خمسها في تلك المسألة على مقتضى مبناه من تعلق الخمس بمطلق الفائدة والشك في احتسابها من المؤنة، وأما الصورة الأولى، فحيث أنه يصدق عنوان المؤنة على البستان وأشجاره ونخيله فضلاً عن ثماره يكون مستثنى عن وجوب الخمس.

المطلب الثاني : أن تعمير البستان وإحداثه على وجهين : الأوّل : أن يعمره ليتنفع بثمرها في هذه السنة، كان يشتري شاة لشرب لبنها في هذه السنة، ودابة لركوبها فيها، فهذا لا كلام في احتساب قيمته من مؤنة هذه السنة.

الثاني : أن يغرس أشجاراً ليتنفع بثمرها بعد سنين، فهل يجوز له أن يحتسبها من مؤنة هذه السنة أي سنة الغرس.

قال الشيخ الأعظم الأنصاري : والظاهر أنه لا يشترط التمكن من تحصيل الربح منه بالفعل فيجوز صرف شيء من الربح في غرس الأشجار ليتنفع بثمرها ولو بعد سنين، وذلك اقتناء أناث أولاد الانعام لذلك<sup>(١)</sup>.

واستشكل عليه الفقيه الهمداني بأن مساعدة العرف على عدّ مثل هذه الأشياء من مؤنته مشكلة، بل لافرق عرفاً بين ادّخار عين الفائدة التي اكتسبها، لأن يصرفها في المستقبل في نفقته أو شراء ضيعة أو دار ونحوها ممّا يحتاج إليه في ذلك الوقت أو يشتري الضيعة ونحوها في هذه السنة، لأن يتنفع بثمرها أو يعيش بها أولاده في المستقبل، إذ لا يكفي في إطلاق اسم

المؤنة مجرد صرف الربح في مصرف مع بقاء مقابله وعدم احتياجه إليه بالفعل، بل هو من قبيل مبادلة مال بمال أصلح بماله وأعظم فائدة فيما يستقبل فالمقابل بعينه حيثئذ يندرج في ما استفاده هذه السنة ولم يصرفه في مؤنتها.

نعم ما يحتاج إلى الإنتفاع به بالفعل في تعيشه من بستان أو غنم ونحوهما لا يبعد أن يعد عرفاً من المؤنة، وكذا ما يحتاج إليه أرباب الصنائع في صنائعهم من الآلات والادوات<sup>(١)</sup>.

والإشكال كما ترى متين جداً ولا يبعد أن يفصل بأن ما يصرفه من الأرباح في مثل هذه الأمور من شراء أناث أولاد الأنعام ليتفع بلبنها بعد سنين وغرس الأشجار للإنتفاع بثمرها بعد سنين إن لم يمكن تحصيلها في سنة الإحتياج، فصرف أرباح هذه السنة في تحصيلها يعد من مؤنة هذه السنة ولو كان الإنتفاع بعد سنين، وذلك كصرف الربح في زماننا، ليثبت اسمه في ديوان حج بيت الله الحرام في هذه السنة، لأن يصيب القرعة باسمه في نوبته، ولو بعد سنين، فلو لم يذل الربح في هذه السنة في ثبت اسمه لا يتمكن من الحج ولو بعد سنين، فهذا من مؤنة هذه السنة ولكن إن أمكن التحصيل في سنة الإحتياج فصرف الأرباح فعلاً للمستقبل لا يعد مؤنة لهذه السنة، لأن الملاك في الإحتساب مؤنة هو نظر العرف، والعرف يساعد على الأول دون الثاني.

## المسألة ٥٦ : إذا كان له أنواع من الإكتساب والاستفادة

وفي المسألة مطالب :

الاول : أنه هل يعتبر الحول في خمس الارباح والاستفادات أم لا ، ويكون كسائر أقسام الخمس ؟ ويأتي التعرّض لها تبعاً للسيد الماتن في المسألة ٧٢ .

المطلب الثاني : أنّ مبدء السنة التي يكون الخمس بعد خروج مؤنتها هل هو من حين الشروع في الإكتساب أو من حين حصول الربح ؟ وسيجيء في المسألة ٦٠ التعرّض لها .

ثمّ أنّه كان الانسب ذكر المسألة ٥٦ والمسائل ٧٢ و ٧٣ و ٧٤ متتالية متعاقبة للإرتباط بينها وتناسبها معاً .

المطلب الثالث : أنّ الارباح المتدرّجة سواء كانت من نوع من الإكتساب أو من أنواع متعدّدة هل ينضمّ بعضها إلى بعض ويلاحظ المجموع ربحاً واحداً حاصلاً في السنة ، ويستثنى عنه المؤن المصروفة في مجموع السنة أو أنّ كلّ ربح يلاحظ بحياله ويجعل له سنة تخصّه فإن صرف في مؤنة سته المتعلقة به فلا شيء فيه وإلا وجب خمس الزائد من غير ملاحظة الإتحاد والإنضمام ، كما كان ذلك هو الشأن في الكنوز والمعادن المتعدّدة على ما تقدّم من مراعاة كلّ منها بحياله وانفراده ؟ وجهان ، بل قولان : ذهب جماعة إلى الأوّل .

قال في الدرّوس والحدائق : «ولا يعتبر الحول في كلّ تكسّب ، بل يبدء الحول من حين الشروع في التكتسّب بأنواعه ، فإذا تمّ خمس ما فضل وما لا إليه في محكى المدارك وذهب إليه السيد الماتن ولا حاشية عليه من أحد من

كَانَ يَكُونُ لَهُ رَأْسُ مَالٍ يَتَجَرُّ بِهِ وَخَانٌ يُوَجِّرُهُ وَأَرْضٌ يَزْرَعُهَا

مَحْشَى الْعُرْوَةِ، إِلَّا مَا يَظْهَرُ الْخِلَافُ مِنَ الْآيَةِ الْخَوْثِي (رَحِمَهُ اللَّهُ) فِي مُسْتَدْرَكِ الْعُرْوَةِ، وَسَيَجِيءُ تَوْضِيحُهُ وَعَلَيْهِ فَإِذَا شَرَعَ فِي الْكَسْبِ بِأَحَدِ الْأَنْوَاعِ أَوْ بِالْأَنْوَاعِ الْمُتَعَدِّدَةِ أَوَّلَ الْحَرَمِ لِحَظِ مَجْمُوعِ الْأَرْبَاحِ الْحَاصِلَةِ لَهُ إِلَى آخِرِ ذِي الْحِجَّةِ رِبْحاً وَاحِداً كَمَا يَلَاظُ جَمِيعَ الْمُؤَنِ الَّتِي عَلَيْهِ فِي تَمَامِ السَّنَةِ الْمَذْكُورَةِ مُؤَنَةً وَاحِدَةً، وَيَسْتَنَى مَجْمُوعَ الْمُؤَنَةِ مِنْ مَجْمُوعِ الرِّيحِ، وَالْبَاقِي يَجِبُ الْخُمْسُ فِيهِ.

وَذَهَبَ الشَّهِيدُ الثَّانِي فِي الرُّوْضَةِ وَالْمَسَالِكِ إِلَى الثَّانِي قَالَ فِي الرُّوْضَةِ: «لَوْ حَصَلَ الرِّيحُ فِي الْحَوْلِ تَدْرِيجاً اعْتَبِرَ لِكُلِّ خَارِجٍ حَوْلٍ بِانْفِرَادِهِ، نَعَمْ تُوَزَعُ الْمُؤَنَةُ فِي الْمُدَّةِ الْمُشْتَرَكَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا سَبَقَ عَلَيْهِمَا وَيَخْتَصُّ بِالْبَاقِي وَهَكَذَا».

وَفِي الْمَسَالِكِ: «أَمَّا يَعْتَبَرُ الْحَوْلُ بِسَبَبِ الرِّيحِ فَأَوَّلُهُ ظَهُورُ الرِّيحِ فَيَعْتَبَرُ مِنْهُ مُؤَنَةُ السَّنَةِ الْمُسْتَقْبَلَةِ وَلَوْ تَجَدَّدَ رِيحٌ آخَرُ فِي أَثْنَاءِ الْحَوْلِ كَانَتْ مُؤَنَةُ بَقِيَّةِ الْحَوْلِ الْأَوَّلِ مَعْتَبَرَةً مِنْهُمَا، وَلَهُ تَأْخِيرُ إِخْرَاجِ خُمْسِ الرِّيحِ الثَّانِي إِلَى آخِرِ حَوْلِهِ، وَيَخْتَصُّ بِمُؤَنَةِ بَقِيَّةِ حَوْلِهِ بَعْدَ انْقِضَاءِ حَوْلِ الْأَوَّلِ» وَهَكَذَا لَوْ رِيحٌ فِي الْأَوَّلِ مِنَ الْحَرَمِ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ وَفِي الْأَوَّلِ مِنْ رَجَبٍ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ وَفِي الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ اسْتَنَى مِنَ الْأَوَّلِ مُؤَنَةُ السَّنَةِ الَّتِي تَنْتَهِي بِأَوَّلِ الْحَرَمِ الثَّانِي وَمِنْ الثَّانِي مُؤَنَةُ السَّنَةِ الَّتِي تَنْتَهِي بِأَوَّلِ رَجَبِ الثَّانِي، وَمِنْ الثَّالِثِ مُؤَنَةُ سَنَتِهِ الَّتِي تَنْتَهِي بِأَوَّلِ ذِي الْحِجَّةِ الثَّانِي فَمُؤَنَةُ مَا بَيْنَ مُحَرَّمٍ وَرَجَبٍ يَخْتَصُّ اسْتِثْنَاؤُهَا بِالرِّيحِ الْأَوَّلِ، وَلَا يَجُوزُ اسْتِثْنَاؤُهَا مِنَ الرِّيحَيْنِ الْآخِرَيْنِ لِعَدَمِ كَوْنِهَا فِي سَنَتِهِمَا، كَمَا أَنَّ مُؤَنَةَ مَا بَيْنَ رَجَبٍ وَذِي الْحِجَّةِ



وعمل يد مثل الكتابة أو الخياطة أو التجارة أو نحو ذلك،

لايجوز استثناءها من الربح الأخير لعدم كونها في سنته، بل تستثنى من الأولين - على التوزيع أو التخخير - على اختلاف الوجهين. ومؤنة ذي الحجة تستثنى من الأرباح الثلاثة، لأنها مؤنة سنيها على التوزيع أو التخخير، وتظهر الثمرة بين القولين في أمرين:

أحدهما: في المون المصروفة بين الربحين، فلو ربح أول محرّم عشرة دنانير وأول رجب ثلاثين، وصرف ما بينهما في مؤنته عشرين وما صرف شيئاً إلى آخر السنة.

فعلى القول الأول تستثنى هذه المؤنة في آخر السنة (وآخر السنة على هذا القول آخر ذي الحجة) عن مجموع الربحين، أي الأربعين، فلا خمس إلا في العشرين الزائدة وخمسها أربعة دنانير، وأمّا على الثاني فلا وجه لاستثناءها إلا عن الربح الأول دون الثاني ضرورة عدم استثناء المؤنة إلا بعد ظهور الربح لا قبله، فلو بقى الربح الثاني إلى انتهاء سنته وجب إخراج خمسه، فيخمس الثلاثين بتمامها من غير استثناء المؤنة السابقة عليها، فيكون خمسها ستة دنانير.

ثانيهما: في تخميس الربح المتأخّر وعدمه، فلو فرضنا أنه ربح في شهر محرّم عشرة وصرفها في مؤنته وكذا في شهر صفر إلى الشهر الأخير كلّما يربح في شهر يصرفه في مؤنته فصادف أن ربح في ذي الحجة مائة دينار وصرف فيها عشرة فبقى لديه في نهاية السنة تسعون ديناراً، فإنّه على القول الأول يجب خمس هذه التسعين لزيادته على مجموع الأرباح الملحوظة في هذه السنة بخلافه على القول الثاني، إذ عليه مبدء سنة هذا الربح هو

### يلاحظ في آخر السنة ما استفاده من المجموع من حيث المجموع

ذوالحجّة وينتهي في ذي الحجّة القابل وله صرفه خلال هذه المدّة في مؤنّته، ولا يجب إخراج خمسه إلّا في شهر ذي الحجّة من السنة القابلة.

والقائلون بتعيّن الوجه الثاني استدّلوا تارة بأنّ الأرباح المتدرّجة في الزمان متعدّدة حقيقة فملاحظتها أمراً واحداً وتقييد بعضها ببعض محتاج إلى عناية وقريئة وأخرى بأنّه كما يلاحظ في المعدن والغوص والكنز كلّ فرد مستقلاً موضوعاً للحكم مع التعدّد، فكذا الأرباح لا بدّ أن يلاحظ كلّ فرد منها موضوعاً مستقلاً للحكم، ولا يظهر الفرق بينها وبين المقام، وممن ذهب إلى هذا القول الآية الخوئي (قدّس الله سرّه) حيث قال في مستند العروة: فالأظهر هو القول الأخير الذي اختاره الشهيد الثاني نظراً إلى أنّ الاستفادة من الآية المباركة - بناء على شمول الغنيمة لكلّ فائدة، وكذا الروايات الدالة على أنّ الخمس في كلّ ما أفاد الناس من قليل أو كثير أنّ الحكم انحلاليّ فكلّ فرد من أفراد الربح والفائدة موضوع مستقلّ لوجوب التخميس، كما كان هو الحال في المعادن والكنوز.

فلو كنّا نحن وهذه الأدلّة، ولم يكن دليل آخر على استثناء المؤنة لالتزمنا بوجوب الخمس فوراً، وبمجرّد ظهور الربح، ولكن دليل الإستثناء أوجب ارتكاب التقييد في الوجوب التكليفيّ إرفاقاً، وإن كان الحقّ ثابتاً من الأوّل فلا يجب البدار إلى الإخراج، بل له التريّص والتأخير ريثما يصرف في مؤنة السنة، فيتقيّد الوجوب بعدم الصرف فيها، وأمّا ارتكاب تقييد آخر أعني ضمّ الأرباح بعضها إلى بعض بحيث يستثنى حتّى المؤن الحاصلة قبل الربح المتجدّد، أي المؤنة المتخلّلة بين الربحين، فهذا لم يقم عليه دليل.

فيجب عليه خمس ما حصل منها بعد خروج مؤنته.

وبعبارة أخرى: الذي ثبت أنّما هو استثناء المؤنة من الربح المتقدّم لا من الربح المتأخّر، ولو كان الزكاة في سنة واحدة لوضوح عدم عدّ السابق من مؤنة الربح اللاحق لكي يستثنى منه لفرض عدم صرفه فيها فما هو الموجب للإستثناء؟

وكذلك الحال فيما لو حصل الربح قبل انتهاء السنة كالיום الأخير من ذي الحجة مثلاً، فإنّ الإلتزام بوجوب تخميسه عند هلال محرّم مع أنّه لم يمض عليه إلا يوم واحد بلا موجب بعد تقييد الوجوب بما دلّ على أنّه بعد المؤنة، فإنّ هذا الربح مشمول للدليل الإستثناء ومقتضاه جواز صرفه في شهر محرّم وما بعده من الشهور إلى انتهاء سنة هذا الربح في حوائجه ومؤنته من زواج ونحوه، فلو صرف يصحّ أن يقال أنّه صرفه في مؤنته أثناء السنة، ومعه كيف يجب عليه الآن إخراج خمسه<sup>(١)</sup>.

ويمكن أن يقال: أنّه يستفاد من جعل الشارع الأقدس مؤنة الشخص في السنة - بعد كونها أموراً متعدّدة ومتدرّجة في طول السنة - أمراً واحداً بضمّ بعضها إلى بعض وملاحظتها أمراً وحدانياً وحكمه باستثناءها بجملتها من أرباح السنة، أنّ الأرباح الحاصلة للشخص أيضاً - بعد كونها أموراً متعدّدة ومتدرّجة قد لاحظها أمراً وحدانياً في المستثنى منه وإنّ الميزان في المستثنى منه الأرباح الحاصلة للشخص في السنة، وعليه فليس الموضوع في هذا القسم من الخمس كلّ ربح بنحو الإستقلال قضية للعام الإستغراقي، كالكتز والمعدن والغوص، بل الموضوع طبيعة ربح السنة للشخص بعد

(١) مستند العروة ص ٢٤١ - ٢٤٢.

استثناء مؤنة السنة لهذا الشخص، فالربح والمؤنة كل واحد منهما إنما لوحظا شيئاً واحداً لهذا الشخص في طول سنته، فهذا القسم من الخمس ميزانية سنوية وضعت على طبيعة استفادة الشخص في السنة بعد استثناء ما صرف منها في مؤنة السنة من دون ملاحظة خصوصية للإستفادات من حيث الأفراد والأنواع والمستثنى من ذلك مؤنة الشخص في السنة من دون ملاحظة كل فرد من أفرادها وتقدم بعض على بعضها وتأخره عن بعضها.

وهذا هو المستفاد من أخبار الباب وفتاوى الأصحاب وهو الأقوى، ويشهد له حكم العرف بالسعة والضيق والغنى والفقر للأشخاص، فإنهم يلاحظون في حكمهم ما ذكرناه، ويشهد له سيرة المتدئين في باب الخمس أيضاً.

وربما يستدل للقول الأوّل كما عن العلامة الحكيم في متمسكه بأنّ البناء على الثاني يستوجب ملاحظة مقدار المؤن - الواقعة فيما بين الأرباح - وضبطها على نحو يعلم كيفية التوزيع، وذلك حرج شديد في أكثر أنواع الإكتساب، لاسيما في مثل الصانع الذي يربح في كل يوم أو في كل ساعة شيئاً، ولو وجب مثل ذلك لزم الهرج والمرج، ولكثر السؤال واستيضاح الحال على نحو لا يبقى على مثل هذا الإهمال، والإشكال فدلّ عدم ذلك على عدمه<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب الجواهر: جعل السنة لكل ربح مستقلاً وإن كان قد يوافقه ظاهر الفتاوى، لكن كآته معلوم العدم من السيرة والعمل، بل وإطلاق الأخبار، بل قد يدعى القطع به في نحو الصنائع المبنى ربحها على

التجدد يوماً فيوماً أو ساعة بعد أخرى<sup>(١)</sup>.

وانت خبير بأنّ هذا التقريب أنّما يصحّ كونه تأييداً لما ذكرناه من الدليل  
وأما كونه دليلاً مستقلاً فلا، إذ يمكن أن يقال كما في مستند العروة أنّ جعل  
السنة أنّما هو لسهولة الأمر وانضباط الحساب لأنّ الخمس قد تعلّق منذ أوّل  
حصول الربح به غايته أنّه لا يجب الإخراج فعلاً، بل يجوز - إرفاقاً - التأخير  
إلى نهاية السنة والصرف في المؤنة، فبالإضافة إلى الربح المتأخّر يجوز  
إخراج خمسة وإن لم تنته سنته، فإنّ ذلك كما عرفت إرفاق محض،  
ولا يلزم منه الهرج والمرج بوجه، كما يجوز أن يخرج الخمس من كلّ ربح  
فعلاً من غير اتّخاذ السنة<sup>(٢)</sup>.

(١) الجواهر ج ١٦ ص ٨١.

(٢) مستند العروة ص ٢٤٣.

## المسألة ٥٧: يشترط في وجوب الخمس الربح أو الفائدة

استقراره،

وفي المسألة مطالب:

المطلب الأول: أنّ الربح المتزلزل الحاصل في مثل البيع الخياري والفائدة المتزلزلة الحاصلة في مثل الهبة هل يجب فيه الخمس بمجرد تحققه، لكي يحسب من أرباح نفس السنة أو لا يجب إلا بعد مضي زمن الخيار واستقرار الربح، فيكون من أرباح سنة الإستقرار؟ (بعد انقضاء زمان الخيار وعدم تحقق الفسخ) وجهان.

وبذلك يعرف أنّ موضوع البحث هو ما إذا بقي الخيار إلى ما بعد تمام السنة، وأمّا إذا كان زمانه ينتهي قبل حلول رأس سنته، فلا إشكال، لأنّه مع الفسخ لا يبقى ربح في البين، ومع عدمه يستقرّ الربح ويتعلّق به الخمس، وإيضاً موضوع البحث في المسألة ما إذا كان ما فيه الربح ممّا يؤثّر فيه الفسخ ويزول به، وذلك يكون فيما إذا كان الربح حاصلًا بنفس الشراء لشيء باقٍ من قيمته أو بيع شيء بأكثر من قيمته، وأمّا النماء المنفصل للشيء المشتري، كما إذا اشترى حيواناً أو شجراً، فحصل له نتاج منفصل في ملكه، فإنّه بالفسخ لا يرجع النتاج إلى الفاسخ، فهذا خارج عن موضوع المسألة.

ونظر السيّد الماتن ومن يحدو حدّوه وهم أكثر المحشّين من الفقهاء أنّ الربح في الشراء المتزلزل الذي هو في معرض الزوال والإنحلال بفسخ البائع لا يعدّ ربحاً في نظر العرف وكذلك الفائدة المتزلزلة الحاصلة بالهبة مثلاً (على القول بوجوب الخمس في أمثال الهبة، كما عليه السيّد الماتن) لاتعدّ فائدة في نظرهم، فلا يعدّ الربح ربحاً بالحمل الشائع، ولا الفائدة فائدة بهذا

## فلو اشترى شيئاً فيه ربح وكان للبائع الخيار لايجب خمسة

الحمل، إلا بعد الإتيان باللزوم، فقبله لا موضوع للخمس لانصراف الأدلة عنه.

والظاهر أن الفرق بين الربح والفائدة في كلام السيد الماتن (ره) أن الأول إنما يتحقق في مثل البيع، والثاني في مثل الهبة.

ثم أنه يظهر من الجواهر وجه آخر لاشتراط استقرار الملك في وجوب الخمس، حيث قال:

في كشف الاستاذ: «لا يجوز لمالكها (أي مالك الهبة) الرد إذا تعلّق، وإن كانت هي في نفسها ممّا يصحّ فيه ذلك لخروج بعضها عن الملك الذي هو أقوى من التصرف، نعم لو اعتبر في تعلّق الخمس استقرار الملك اتّجه حيثنّذ جواز الردّ قبله لعدم الخروج حيثنّذ، وكذا البحث في المنتقل بوجه الجواز، كالذي فيه الخيار، فليس له الردّ حيثنّذ، بعد ظهور الربح لتبعّض الصفقة» انتهى. وفيه بحث لسبق تعلّق حقّ جواز الرجوع عليه<sup>(١)</sup>.

فما في حاشية أستاذنا الآية البروجردي (اعلى الله تعالى مقامه) على المسألة من قوله: «استقرار ملك ما فيه الفائدة غير معتبر في وجوب خمس الفائدة، إذ لا تنزل في ملكها، بل وكذا الربح إن قلنا بصحة البيع في زمن خيار البائع» ممّا لانفهم معناه، لأنّ مراد السيد الماتن ومن تبعه أن ملكية الفائدة والربح حيث كانت متزلزلة فخارجة عن مساق الأدلة الدالة على وجوب الخمس فهي منصرفة عنها.

## إلا بعد لزوم البيع ومضي زمن خيار البائع .

**المطلب الثاني :** أنه يظهر من بعض المحشّن على العروة كالإمام الراحل (اعلى الله تعالى مقامه) التفصيل في المسألة ، بأن عدم وجوب الخمس نظراً إلى ما ذكر من الدليل أنّما يتمشّى في الخيار المشروط برّد الثمن وفي غيره تأمل ، ولعلّ نظره أنّ التزلزل فيه أنّما جاء من جهة أنّ الاختيار للفسخ ليس في يد المالك الفعلي للربح وهو المشتري ، فإنّ الخيار للبائع ، ففي أيّ لحظة من اللحظات يمكن أن يُقدّم على ردّ الثمن وفسخ البيع والملكيّة المتزلزلة الكذائيّة لا يعدّ ملكيّة في نظر العرف . وأمّا إذا كان الخيار مختصّاً بالمشتري ، كخيار الحيوان وخيار العيب وخيار الغبن إذا كان المبيع معيوباً أو مغبوناً فيه فالإختيار بيد المشتري وهو المالك الفعلي ، ففي مثله يعدّ الربح ربحاً والفائدة فائدة في نظر العرف ، فيجب فيه الخمس .

ولكن الاقوى ما عليه السيّد الماتن والتفصيل غير سديد ، لعدم الفرق ظاهراً في نظر العرف .

**المطلب الثالث :** أنّه بعد القول باعتبار الإستقرار في وجوب الخمس هل يكفي الإستقرار الواقعي بنحو الشرط المتأخّر ، أو المعيار فيه أن يعدّ الربح ربحاً من حيث الصدق العرفي في ظرف وجوب أداء الخمس وهو آخر سنة خمسّه؟ وجهان ، بل قولان ، ويظهر من جمع من شرّاح العروة في المقام الوجه الأوّل ، منهم العلامة السيّد الحكيم حيث قال : لكن يكفي الإستقرار الواقعي بنحو الشرط المتأخّر ، فحينئذ يجب خمسّه إذا كان البيع يلزم بعد ذلك ، فلو ربح في آخر السنة ، وكان لزوم البيع في أثناء السنة اللاحقة ، فإذا لم يفسخ من له السخ في السنة الثانية انكشف تحقّق الربح في السنة السابقة ،



وكان من أرباحها، لا من أرباح السنة اللاحقة<sup>(١)</sup>.

ولكن الظاهر أنّ الأقوى ما عليه السيّد الماتن، لأنّ المعيار في صدق حصول الربح والفائدة المكتسبة هو نظر العرف وأهل العرف - كما ذكرنا - لا يعدّون الربح المتزلزل والفائدة المتزلزلة ربحاً وفائدة في زمن الخيار، فإذا انقضى زمن الخيار بعد تمام هذه السنة ولم يفسخ من له الفسخ في زمن خياره حصل الربح والفائدة حينئذ على حسب نظر العرف وكان الربح من أرباح السنة اللاحقة لا من أرباح السنة السابقة.

**المطلب الرابع :** إنّ الآية السيّد الخوئي (رحمه الله) قد فصل في المسألة بنحو آخر بتقريب أنّ التزلزل الحاصل من الخيار في البيع وأمثاله، حيث أنّه نقص عرفاً وعقلاً في المال يوجب نقصاً في قيمته السوقية، وحينئذ إذا كانت زيادة القيمة أكثر من قيمة النقص الحاصل من تزلزل البيع، كما إذا كانت قيمة العين عشرة، وإذا بيعت في البيع المتزلزل ثمانية، وحينئذ إن اشتراه المشتري بخمسة يكون الربح حاصلًا بلحاظ تلك الزيادة - وهي الثلاثة - ففيه يعدّ الربح ربحاً فعلاً بدون حاجة إلى مضيّ زمن الخيار، فيجب خمسة<sup>(٢)</sup>.

وفيه أنّ هذا التفصيل أجنبى عن المسألة، لأنّ الكلام فيها في أنّ التزلزل الحاصل في البيع الخياري وأمثاله هل يؤثر في عدم صدق الربح والفائدة أم لا؟ وأمّا وقوع المعاملة وحصول الربح وعدمه من غير هذه الجهة فخارج عن محلّ الكلام ولا يعدّ تفصيلاً في المسألة.

(١) المستمسك ج ٩ ص ٥٣٣.

(٢) مستند العروة ص ٢٤٤.

المسألة ٥٨ : لو اشترى ما فيه ربح ببيع الخيار فصار البيع لازماً فاستقاله البائع فاقاله لم يسقط الخمس

والمسألة بعد فرضها فيما إذا كانت الإقالة في أثناء السنة - لأن الإقالة حيث أنها فسخ البيع وحلّه من حينها لا من حينه تكون بعد تمام السنة، وحصول الملكية وال لزوم تصرفاً فضولياً بالنسبة إلى مقدار الخمس - ذات قولين - بين العروة ومحشيتها وشرأحها .

فاختيار جمع منهم، ومنهم الإمام الحميني والآية البروجردي والآية الكلبيگاني (اعلى الله تعالى مقامهم) سقوطه مطلقاً، وإن استثناء الماتن في غير محلّه .

والظاهر أنّ نظرهم في ذلك أنّ الإقالة حيث أنها مستحبة شرعاً ومستحسنة عقلاً تكون من قبيل المؤن المستثناة، فمقتضى ظهور أدلّة الخمس وإن كان وجوبه في كلّ ربح بمجرد ظهوره، لكنّه خرج عنها المؤن المصروفة في حياة الشخص الإقتصادية إرفاقاً له، فكما أنّ صرف المال في سائر سبل الإحسان إلى المسلمين يكون من قبيل المؤن المستثناة، فكذا الإقالة لكونها راجحة شرعاً وعقلاً فيسقط الخمس من هذا الربح .

واختيار جمع آخر منهم، ومنهم الآيّة الخوئي في مستنده<sup>(١)</sup> والآية الشيخ محمدتقي الأملي في مصباح الهدى تبعاً لصاحب العروة هو التفصيل، وإنّ الإستثناء الواقعة في المتن في محلّه، لأنّ المؤن الخارجة عن تحت أدلّة وجوب الخمس هي المؤن اللاتفة بشانه عرفاً، ففي البيع الخياري إذا جاء البائع بالثمن بعد ساعة من مضيّ زمن الخيار لمانع عرضه في الطريق

إلا إذا كان من شأنه أن يُقيله كما في غالب موارد بيع شرط الخيار  
إذا ردّ الثمن .

أوجب التأخير، فإنّ عدم الإجابة في مثل ذلك يعدّ مهانة ومخالفاً للإنصاف  
في أنظار العرف، فيكون حالها حال الهبة وغيرها ممّا يبذله المالك أثناء السنة  
من المصارف اللاتقة بشلّنه، وإلاّ يعدّ إسرافاً وتبذيراً لا يسقط منه الخمس .  
والظاهر أنّ الأقوى ما اختاره الطائفة الثانية .

المسألة ٥٩ : الاحوط إخراج خمس رأس المال إذا كان من أرباح مكاسبه،

الشرح : هذه المسألة بعد الفراغ عن وجوب الخمس فيما زاد عن مؤنة السنة والتسالم عليه، مبتنية على أن رأس المال إذا كان محتاجاً إليه لإمرار معاشه هل يعدّ من المؤنة ليندرج في المستثنى ولا يجب فيه الخمس أو لا يعدّ من المؤنة فيدخل في المستثنى منه ويجب فيه الخمس؟ وجهان، فالبحث صغروي، وأمّا ما كان محتاجاً إليه في ازدياد المال والترقّه في الاحوال، فالظاهر عدم الخلاف في عدم احتسابه من المؤنة، وتفسير المؤنة وشرحها سيجيء تبعاً للسيد الماتن في المسألة ٦١.

وكان الانسب للسيد الماتن أن يجعل هذه المسألة والمسألة ٦١ و٦٢ و٦٣ و٦٥ و٧٠ و٧١ كلّها متتالية، للإرتباط الشديد فيها، بل دخول بعضها في البعض الآخر، بل المسألة ٦٢ تكرر لهذه المسألة بعينها، وأمّا كون رأس المال من المؤنة وعدمه، ففيه أقوال :

الأول : كونه من المؤنة.

الثاني : عدم كونه من المؤنة.

الثالث : التفصيل، وسيأتي شرحه.

ويظهر القول الأوّل من الشيخ الأعظم الأنصاري حيث قال : وفي الغنائم أنّ الظاهر أنّ تنميم رأس المال لمن احتاج إليه في المعاش من المؤنة كاشتراء الضيعة لأجل المستغلّ، والظاهر أنّه لا يشترط التمكن من تحصيل الربح منه بالفعل، فيجوز صرف شيء من الربح في غرس الأشجار ليتنفع

### فإذا لم يكن له مال من أول الامر

بشرها ولو بعد سنين، وكذلك اقتناء أنثا أولاد الانعام لذلك<sup>(١)</sup>.

وكذا الفقيه الهمداني في مصباحه فقال: ما يحتاج إلى الإنتفاع به بالفعل في تعيشه من بستان أو غنم ونحوهما، لا يبعد أن يعدّ عرفاً من المؤنة، وكذا ما يحتاج إليه أرباب الصنائع في صنائعهم من الآلات والادوات<sup>(٢)</sup>.

ومن المعلوم اتحاد حكم آلات الصنائع وأدواتها مع رأس المال للتجارة.

وكذا السيد الحكيم في مستمسكه فقال: وجه توقّف المصنّف<sup>(٣)</sup> فيه احتمال انصراف المؤنة عنه أو عدم شمولها، فإنّه يحتاج إليه في حصول المؤنة لا نفس المؤنة، لكن الأوجه خلافه، فإنّ المؤنة أعمّ من ذلك، فإنّ البقرة إنّما يحتاج إليها للّبن - وكذلك الشجرة للثمرة، مع أنّها معدودة عرفاً مؤنة<sup>(٤)</sup>.

العلامة محمدتقي الآملي في مصباح الهدى بأنّ من كان محتاجاً في زيّه وشأنه إلى رأس المال يتجر به فهو من المؤنة، ولا يجب فيه الخمس، بخلاف من لم يكن كذلك، فيجب فيه الخمس، ومنه يعلم حكم الملك الذي يشتريه من الأرباح ليستفيد من عوائده، فإنّه لا يجب فيه الخمس إذا كان من زيّه أن يكون له ذلك، ويجب إذا لم يكن كذلك<sup>(٥)</sup> ومثله في

(١) كتاب الخمس له ص ٢٠١.

(٢) مصباح الفقيه ط الجديد كتاب الخمد والصوم والرهن ص ١٣١.

(٣) مراده من المصنف هو صاحب العروة، فإنّه احتاط بوجوب الخمس في رأس المال ولم يفت به.

(٤) المستمسك ج ٩ ص ٥٣٤.

(٥) مصباح الهدى في شرح العروة الوثقى ج ١١ ص ١١٨.

فاكتسب أو استفاد مقداراً وأراد أن يجعله رأس المال للتجارة  
ويتجر به

مهذب الاحكام<sup>(١)</sup>.

ويظهر القول الثاني من الجواهر، بل ظاهره أنه المشهور بينهم حيث  
قال في بحث المؤنة: أن مثل رأس المال المحصل للربح، فكلامهم كالصریح  
في عدم احتساب شيء منه من المؤنة<sup>(٢)</sup>.

والسيد الماتن (قدس سره) وإن احتاط بوجوب الخمس في رأس المال  
في المتن، ولكن قرأه في الحاشية جمع من المحشّين، منهم الآية الكلّايگانی  
وغیره.

وأما التفصيل في المسألة، فيظهر من استاذنا الرحيل الآية البروجردي  
(اعلى الله مقامه) حيث قال في تعليقه على المسألة: إلا إذا كان محتاجاً في  
إعاشته أو حفظ مقامه إلى تجارة مقومة بمجموعه، بحيث إذا أخرج  
خمسه لزمه التنزّل إلى كسب لا يفي بمؤنته أو لا يليق بمقامه وشأنه.

ومثله أستاذنا الإمام (قدس الله سره) فهو أيضاً قال في تعليقه: إلا  
إذا احتاج إلى مجموعته بحيث إذا أخرج خمسها لا يفي الباقي بإعاشته أو  
حفظ شأنه.

وهل يكون كلام هذين العلمين تفصيلاً في المسألة، أو تضييقاً في  
مسألة المؤنة؟ والظاهر هو الأوّل، وعلى أيّ تقدير إن الظاهر في نظري  
القاصر أن الميزان في عدّ رأس المال من المؤنة هو الإحتياج إليه في إعاشته

(١) مهذب الاحكام ج ١١ ص ٥٠١.

(٢) الجواهر ج ١٦ ص ٦٣.

يجب إخراج خمسة الاحوط، ثم الإتجار به.

بنحو يليق بشأنه.

وللآية الخوئي (ره) في المسألة تفصيل آخر، وهو: أن رأس المال إن كان يعادل مؤنة سنته لا يجب فيه الخمس وإن كان الزائد عليه ففيه الخمس، قال: والوجه فيه استثناء المؤنة مما فيه الخمس، ولا ينبغي التأمل في أن المستثنى إنما هو مؤنة السنة لا مؤنة عمره مادام حياً، وعليه فإذا اكتسب أو استفاد مقداراً بقي بمؤنة سنته، ما لو كان مصرفه في كل يوم ديناراً فحصل على ثلاثمائة وستين ديناراً، وكان بحاجة إلى رأس المال في إعاشته وإعاشة عائلته جازاً يتخذ رأس مال من غير تخميس نظراً إلى أن صرف المبلغ المذكور في المؤنة يمن على أحد وجهين:

إما بأن يضعه في صندوق ويسحب منه كل يوم ديناراً أو بأن يشتري به سيارة مثلاً، ويعيش بأجرتها كل يوم ديناراً إذا أنصرف في المؤنة لم ينحصر في صرف نفس العين وإتلاف المال بذاته، بل المحتاج إليه هو الجامع بين صرف العين وصرف المنافع، لتحقيق الإعاشة بكل من الأمرين، فهو مخير بينهما، ولا موجب لتعيين الأول بوجه<sup>(١)</sup>.

وفيه أنه لا يرجع إلى معنى محصل، لأنه إن اعتبر في صدق المؤنة أن يكون صرفها استهلاكياً لا يجوز له أن يشتري بها السيارة وعدّها من المؤنة لبقاتها للسنين الآتية أيضاً وإن لم يعتبر ذلك فهي نفس المؤنة، فهذا التفصيل يرجع في الحقيقة إلى القول الأول، وهو عدم وجوب الخمس إذا كان رأس المال مما يحتاج إليه في مؤنة سنته - كما ذكر هذا بعينه في تعليقه على

العروة في المسألة - مع أنه (قدّه) قائل بعدم وجوب الخمس إذا كان الشيء محتاجاً إليه في السنوات الآتية أيضاً، كما يأتي في المسألة ٦٧.

ثم أنه على أساس ما نذكره في المسألة ٦١ من أن الميزان في احتساب شيء من المؤنة كونه محتاجاً إليه في حياته الإقتصادية يثبت قوة القول الأول.

وأما سائر مباحث المؤنة ومنها ما هو الوظيفة في صورة الشك في كون شيء من المؤنة، فسيأتي إن شاء الله تعالى في شرح المسألة ٦١ تبعاً للسيد الماتن.



## المسألة ٦٠ : مبدء السنة - التي يكون الخمس

وفيها مطالب :

المطلب الأول : الاقوال في المسألة :

ففي مستند الشيعة في ابتداء الحول من الشروع في التكبّس أو ظهور الربح أو حصوله وجوه بل أقوال، أظهرها الأخير لإطلاقات وضع المؤنة، ولم يعلم خروج الأكثر من السنة التي مبدؤها حصول الربح منه<sup>(١)</sup>. وفي الحدائق: ولا يعتبر الحول في كلّ تكبّس، بل مبدء الحول من حين الشروع في التكبّس بأنواعه، فإذا تمّ الحول خمس ما بقى عنده<sup>(٢)</sup> ونحوه ما عن الدروس<sup>(٣)</sup>.

وقد اختار هذا القول الشيخ الأعظم الانصاري حيث قال :

ثمّ إنّ الأظهر في الروايات والفتاوى أنّ المراد بالعام هو العام الذي يضاف إليه الربح عرفاً، ويلاحظ المؤنة بالنسبة إليه، وأمّا مبدء حول المؤنة فيما يحصل بالإكتساب هو زمان الشروع في التكبّس وفيما لا يحصل بقصد واختيار لو قلنا به: هو زمان حصوله<sup>(٤)</sup>.

وفي مصباح الفقيه: ولكن الإشكال في تعيين مبدء الحول وأنه من حين حصول الربح أو ظهوره أو من حين الشروع في التكبّس وأنه يلاحظ بالنسبة إلى كلّ ربح ربح أو بالنسبة إلى المجموع، فقد اضطربت كلمات

(١) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٧٩.

(٢) الحدائق الناضرة ج ١٢ ص ٣٥٤.

(٣) الدروس ج ١ ص ٢٥٩.

(٤) كتاب الخمس ص ٢١٥.

الاعلام<sup>(١)</sup>.

وفي الجواهر: المنساق من النصوص والفتاوى احتساب مؤنة السنة من أول حصول الربيع، إذ ذلك وقت الخطاب بالخمس<sup>(٢)</sup>.  
وقال في موضع آخر: ومبده (أي مبدء الحول) كما في المسالك والروضة ظهور الربيع<sup>(٣)</sup>.

واختار الفقيه الهمداني أن له الخيار في أن يجعل مبدء سنته في أي زمان شاء، ولا موجب للإلتزام بسنة خاصة معينة، بحيث يتعين عليه استثناء مؤنتها بالخصوص من الربيع الذي اكتسبه فيها.

وأقوال محشّى العروة وشرّاحها من الفقهاء المعاصرين أيضاً مختلفة فجمع منهم كالسيد الحكيم والسيد عبدالاعلى السبزواري قد تبعوا السيد الماتن ولم يعلّقوا عليها شيئاً، فيكون المبدء عندهم هو حال الشروع في الإكتساب فيمن شغله التكسّب وفيمن حصل له الفائدة اتفاقاً حين حصول الفائدة.

وجمع منهم كأستاذنا الآية الراحل البروجردي (قده) تبعه في كون المبدء فيمن شغله التكسّب هو حين الشروع في التكسّب مع القول بعدم وجوب الخمس في الفوائد الغير المكتسبة<sup>(٤)</sup>.

وطائفة منهم كالآية الخوئي والعلامة الشيخ محمدتقي الأملي والسيد الميلاني قائلون بكون المبدء حين حصول الربيع مطلقاً<sup>(٥)</sup>.

(١) مصباح الفقيه ص ١٨٦.

(٢) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٨٢.

(٣) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٨٠.

(٤) وهذا القول هو مختار الحقير أيضاً.

(٥) مستند العروة ص ٢٤٨؛ مصباح الهدى في شرح العروة الوثقى ج ١١ ص ١١٨؛

محاضرات في فقه الإمامية كتاب الخمس ص ٩٠.

## بعد خروج مؤنتها -

وعدة منهم كالإمام الحميني والآية الكلبايجاني فصلوا بين الشغل الذي لا ينفك الاشتغال به عن حصول الربح كالتجارة وأغلب الصنائع وما ينفك حصول الربح عن الشروع فيه، مثل الزرع والغرس، ففي الأوّل يكون المبدء حين الشروع في الإكتساب، وفي الثاني حين حصول الربح، وزاد الإمام أنّه لا خمس في الفائدة التي تحصل بغير الإكتساب.

## المطلب الثاني : في بيان ثمره الاقوال

وتظهر الثمرة في موردين :

الأوّل : استثناء المؤن بعد الشروع في التكبّب وقبل ظهور الربح، فإنّ حول الزراعة بناء على كون المبدء من حين الشروع في التكبّب هو من أوّل الشتاء الذي هو أوّل زمان الشروع في التكبّب بإلقاء البذر في المزرعة وأمثاله، وأمّا على القول بكون المبدء حين حصول الربح فهو عند تصفية الغلّة في الزرع واجتذاذ التمر في النخيل واقتطاف الثمرة في الأشجار، فعلى القول الأوّل تحتسب المؤن من أوّل الشتاء وتستثنى من الغلات ويخمس الفاضل، وعلى القول الثاني تحتسب المؤن من حين تصفية الغلّة واجتذاذ التمر واقتطاف الثمر وتستثنى من الغلات والثمار ويخمس الفاضل.

الثاني : أنّ نهاية السنة على القول الأوّل أوّل الشتاء في السنة التالية لسنة شروء التكبّب ونهايتها على القول الآخر عند تصفية الغلّة والإجتذاذ والإقتطاف في السنة التالية.

## حال الشروع في الإكتساب فيمن شغله التكسّب،

### المطلب الثالث في أدلة الاقوال

ولبّ الكلام في المقام يرجع إلى أنّه بعد الفراغ عن دلالة الآية الكريمة على وجوب الخمس فيما غنمتم من شيء وتفسيرها بالفوائد التي تحصل بالإكتساب والسعي أو بمطلق الفوائد - على المبنيين المتقدمين - .  
وبعد الفراغ عن دلالة الروايات المعتبرة المتقدمة على أنّ تنجز هذا الوجوب إنّما هو بعد استثناء المؤنة وإنّ المعيار في المؤنة هي مؤنة السنة لا الأيام والشهور .

وبعد الفراغ عن أنّه ليس لكلّ ربح سنة مستقلة، بل يلاحظ الارباح الحاصلة في ظرف السنة أمراً وحدائياً حاصلاً في السنة، كما أنّه يلاحظ المؤن المصروفة في طول السنة أمراً واحداً ويقايس أحدهما مع الآخر، ويستثنى الثاني من الأوّل ويخمس الفاضل، فحيثنذ يقع الكلام في أنّ أيّ زمان يكون المبدء للسنة الكذائية؟

هل هو حين الشروع في التكسّب مطلقاً أو حين حصول الربح مطلقاً، أو يفصل بين أنواع التكسّبات؟ ومحور أدلة الاقوال ومدارها يتنى على كيفية الإستهجار والإجتهاد في أدلة وجوب الخمس في الارباح وأدلة المؤن المستثناة .

قال في الجواهر: في مقام الإستدلال لما ذهب إليه من كون المبدء للسنة هو حين حصول الربح: أنّ المنساق من النصوص والفتاوى احتساب

مؤنة السنة من أوّل حصول الربح، إذ ذلك وقت الخطاب بالخمس<sup>(١)</sup>.  
ولكنّه يرده أن ملاحظة عمومات الأدلة ومطلقاتها - بعد ورود  
التخصيص والتقييد عليها - مجردة عن التخصيص والتقييد غير شديد جدّاً،  
فإنّ وقت الخطاب بالخمس وإن كان حين حصول الربح، ولكنّه بعد قيام  
الأدلة على أنّ الميزان في الربح هو ربح السنة وإنّ الأرباح الحاصلة، في  
طول السنة تعدّ ربحاً واحداً وإنّ وجوب الخمس فيها إنّما هي بعد وضع  
المؤون المصروفة، وإنّ المؤون المصروفة في ظرف السنة تعدّ مؤنة واحدة،  
فوجوب الخمس إنّما تعلق بربح السنة بعد استثناء مؤنة السنة منه، فلا بدّ  
حيثنذ من البحث في تعيين مبدء السنة حتّى يتبيّن كون الربح ربح هذه  
السنة، ويستثنى منه مؤنة السنة، ويتعلّق بالفاضل خطاب الخمس، وعليه  
فملاحظة أدلة وجوب الخمس من الأرباح مجردة عن هذه الخصوصيّات،  
والقول بأنّ المبدء للسنة هو حين الربح، كما صنعه (قدّس الله سرّه) خالية  
عن السداد، كما ذكرنا.

وأما ما ذكره من أنّ المنساق من النصوص والفتاوى احتساب مؤنة  
السنة من أوّل حصول الربح، ففيه أنّ المسألة من التفرّيعات، وليس فيها  
نصّ خاصّ يدلّ على تعيين مبدء السنة والنصوص الدالة على وجوب  
الخمس من الربح بعد ورود التخصيص والتقييد عليها - كما ذكرنا - لا يجدي  
شيئاً في تعيين مبدء السنة، وأما الفتاوى فالمتقدّمون من الفقهاء لم يتعرّضوا  
للمسألة أصلاً، وإنّما تعرّض لها بعض المتأخّرين وكلماتهم مختلفة ومضطربة  
- على ما نقلنا من الفقيه الهمداني في مصباحه، فدعوى أنّ الإنسيق من  
النصوص والفتاوى احتساب مؤنة السنة من أوّل حصول الربح لا تخلو عن  
مجازفة.

## استدلال الآية الخوئي

### لكون الإعتبار في مبدء السنة بظهور الربح

واستدلّ الآية الخوئي (قدّس الله نفسه) بعد اختيار أنّ الإعتبار في مبدء السنة بظهور الربح مطلقاً وفي جميع الموارد فلا تستثنى المؤن المصروفة قبل ذلك من غير فرق بين المكاسب وغيره بقوله: والوجه فيه أنّ المشتقّ وما في حكمه من الجوامد ظاهر في الفعلية، ولا يستعمل فيما انقضى إلا بالعناية، والوارد في النصوص لو كان عنوان عام الربح أو سنة الربح لا يمكن أن يقال بأنّ إطلاقه على المكاسب يفترق عن غيره، كما ذكر، ولكن لم يرد حتّى لفظ السنة فضلاً عن عام الربح، وأنّما الوارد فيها استثناء المؤنة، فقد ذكر في صحيحة ابن مهزيار - من بعد مؤنته ومؤنة عياله -.

وفي بعض النصوص غير المعتبرة - ما يفضل عن مؤنتهم - والمؤنة بحسب ما يفهم عرفاً المطابق للمعنى اللّغوي كلّ ما يحتاج إليه الإنسان في جلب المنفعة أو دفع الضرر، وقد عرفت أنّ هذا ظاهر في المؤنة الفعلية دون ما كان مؤنة سابقاً.

إذاً فالمستثنى من الربح أنّما هو المؤن الفعلية لا ما صرفه سابقاً، وقبل أن يربح، إذ لا يطلق عليها فعلاً أنّها مؤنة له، وأنّما هي كانت مؤنة سابقاً، فلا مقتضى لإخراجها عن الأرباح، كما لا وجه لإخراج المماثل من ذلك عن الربح واحتسابه عوضاً عمّا صرفه سابقاً لعدم الدليل عليه.

وعلى الجملة فما صرفه سابقاً لم يكن مؤنة فعلية، ولا دليل على إخراج المائل، فإن ثبت هذا - ولا ينبغي الشك في ثبوته - فهو، وإلا فيكفينا مجرد الشك في ذلك للزوم الإقتصار في المخصّص المنفصل الدائر بين الأقلّ والأكثر على المقدار المتيقّن وهو المؤنّ المصروفة بعد ظهور الريح، وأمّا إخراج المؤن السابقة عن الريح المتأخّر فهو مشكوك، يرجع إلى إطلاق مادلّ على وجوب الخمس في كلّ ما أفاد من قليل أو كثير، انتهى<sup>(١)</sup>.

### والجواب عما ذكره الآية الخوئي قدّس الله نفسه

وفيه أنّ ظهور المشتقّ وما في حكمه فيما اتّصف بالمبدء فعلاً لا ما انقضى عنه المبدء ممّا لا ينكر فإذا أُريد استثناء المؤنة عن الريح، فلا بدّ أن يكون إسناد المؤنة إليها حين الإستثناء فعلياً، وهذا ممّا لا كلام فيه، ولكنّ الميزان في الإتصاف بالمبدء فعلاً وعدمه في المشتقات وما في حكمها هو زمان النسبة مثلاً إن كان زيد قائماً في الساعة الحادية عشرة من يوم السبت وعمره قائماً في الساعة العاشرة من ذلك اليوم، وقلنا إنّ عمرو قائم مع زيد لم يكن صحيحاً، لانقضاء المبدء عن عمرو حين نسبة القيام إلى زيد، فإنّ زمان اسناد القيام إلى زيد وهي الساعة الحادية عشرة من يوم السبت، قد انقضى القيام عن عمرو، لأنّ قيامه هي الساعة العاشرة من ذلك اليوم، وأمّا لو جعلنا زمانيّ النسبة نفس يوم السبت، وكان المقصود من نسبة القيام إليهما هو اليوم لا الساعة كان الإسناد في كليهما فعلياً، وفيما نحن فيه أيضاً لو كان زمان الإسناد هو زمان حصول الريح وأردنا استثناء المؤنة من الريح في

هذا الزمان كان اسناد لفظ المؤنة إليها مجازاً لانقضاء فعلية المؤنة في هذا الزمان.

وأما لو قلنا بأن الميزان المستفاد من الروايات في استثناء المؤنة من الربح هو الربح الحاصل في السنة، وكذا في المؤنة المصروفة هي مؤنة السنة لا الأيام والشهور- كما اختاره هو (قدس الله سره) أيضاً فيما تقدم، وقلنا أيضاً بأن مبدء السنة هو زمان الشروع في الكسب على ما بيّنه لم يكن استثناء المؤون المصروفة في السنة - سواء كان صرفها قبل حصول الربح أو بعده - عن الربح الحاصل في السنة منافياً لظهور المؤنة في الفعلية، لاتحاد زمني نسبة لفظ الربح إلى الربح ونسبة لفظ المؤنة إلى المؤنة، فإن المراد في كلتا النسبتين ليس إلا السنة لا الأيام والشهور.

## الدليل على كون المبدء للسنة حال الشروع في الإكتساب

والتحقيق أنه قد وردت في المسألة طائفتان من الأدلة، فطائفة تدلّ على وجوب الخمس في الأرباح وطائفة تدلّ على أنّ هذا الوجوب إنّما هو بعد المؤنة، وقد ذكرنا سابقاً أنّ مقتضى الأدلة هو احتساب جميع الأرباح الحاصلة في ظرف السنة ربحاً واحداً واحتساب جميع المؤون المصروفة في السنة مؤنة واحدة، واستثناء الثاني من الأوّل وتخمس الفاضل، فكلتا الطائفتين قد قيّدتا بالسنة فالميزان في الربح هو ربح السنة، كما أنّ الميزان في المؤنة المستثناة من الربح هي مؤنة السنة، ومن المعلوم أنّ الربح تابع للشغل



والتكسّب ومرتّب عليه ومضاف إليه، فيقال ربح التجارة وربح الصناعة وربح الضيعة، كما أنّ المؤنة مرتّبة على الربح ومستثناة عنه، فالمحور الذي عليه يدور الربح والمؤنة هو الشغل الذي هو المنشأ للربح، فلا بدّ حينئذ لتعيين ابتداء السنة - سنة الربح وسنة المؤنة - من الرجوع إلى العرف، فلو كان المتعارف بينهم ابتداء السنة من حين حصول الربح، فاللأزم هو القول بكون المبدء للسنة هو حين حصول الربح ولو كان المتعارف بينهم ابتداء السنة من حين الإشتغال بالتكسّب، فاللأزم هو القول بكون المبدء للسنة حين الشروع في التكسّب.

والذي يقوى في نظري تبعاً لشيخنا الأعظم الانصاري (قدّس سرّه) هو كون المتعارف ابتداء السنة من حين الإشتغال والتكسّب، فابتداء سنة التاجر من حين الشروع في التجارة، وابتداء سنة الصانع من حين الشروع في الصناعة، وابتداء سنة صاحب الضيعة من ابتداء عمل الضيعة، فالربح والخسران يضاف إلى السنة مبتدأً من حين الشروع في التكسّب، فالمتبادر في خبر عليّ بن شجاع النيسابوري أنّه سأل أبا الحسن الثالث (عليه السلام) عن رجل أصاب من ضيعته الحنطة، فقال (عليه السلام): الخمس ممّا يفضل عن مؤنته<sup>(١)</sup>. وفي خبر أبي عليّ بن راشد: في امتعتهم وصناعتهم قلت والتاجر عليه والصانع بيده فقال (عليه السلام): إذا أمكنهم بعد مؤنتهم<sup>(٢)</sup> استثناء مؤنة السنة من حين الشروع في تجارته وصناعته والعمل لضيعته من الربح الحاصل من التجارة والصناعة والضيعة في هذه السنة.

(١) الحديث ٢ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ج ٦ من الوسائل ص ٢٤٨.

(٢) الحديث ٣ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ج ٦ من الوسائل ص ٢٤٨، وقد

تقدّم الحديثان في أخبار المؤنة.

وبما ذكرنا يجب عن الاستدلال لكون ابتداء السنة هو حصول الربح بأنه مقتضى الإطلاق المقامي . فإنّ عدم بيان مبدء السنة مع كون المتكلم في مقام البيان يقتضي ذلك ، لأنّ تعيين زمان حصول الربح يصلح أن يكون قرينة على تعيين المبدء وليس ما يصلح لتعيينه سواه .

لأنّ التمسك بالإطلاق المقامي أنّما يصحّ فيما لم يكن تعارف بين أهل العرف ، وقد قلنا أنّ المتعارف بينهم هو ابتداء السنة من حين الشروع في التكبّب .

هذا كلّ مبدء السنة في التكبّب والإشتغال وأمّا حصول الفائدة اتفاقاً فليس مبدء سته إلا من حين حصول الفائدة ، وهذا ممّا لا كلام فيه ولا ريب ، ولكنّه نحن لانقول بوجوب الخمس في الفوائد الغير المكتسبة على ماتقدّم .

المسألة ٦١ : المراد بالمؤنة مضافاً إلى ما يصرف في تحصيل الربح ما يحتاج إليه لنفسه وعياله في معاشه

وفي المسألة مطالب :

المطلب الأول :

أن الموضوعات التي يترتب عليها الأحكام على أقسام  
القسم الأول : الماهيات المختزعة مثل الصلاة والصوم والحجّ، ففيها  
يجب الرجوع إلى الشارع الأقدس ، لأنّ بيان أجزائها وشرائطها وموانعها  
ليس إلّا من شأنه .

القسم الثاني : الموضوعات المستنبطة مثل الوطن والغناء ، وفيها يجب  
الرجوع إلى الفقيه ، لأنّه بسبب مزاولتها للأخبار الواردة عن النبي ﷺ وأئمة  
أهل البيت (عليهم السلام) يظفر على حسب اجتهاده بالمراد منها .

القسم الثالث : الموضوعات العرفيّة ، مثل الإستطاعة والطواف  
والسعي والجهر والإخفات ، واللّازم فيها هو الرجوع إلى العرف والمؤنة من  
القسم الثالث وحيثنذ فاللّازم في تفسيرها هو الرجوع إلى أهل العرف .

المطلب الثاني : في ذكر الإحتمالات والاقوال من الفقهاء في تفسير  
المؤنة .

وعمدة الإحتمالات في تفسير المؤنة ثلاثة :

١ - أنّ المؤنة عبارة عمّا يصرف في الحياة فعلاً كالقوت والملبس  
والمسكن والمركب فعلية لا يكون رأس المال وآلات الصنائع من المؤنة ، لأنّها  
وسائل للتوليد ولا تُصرف فعلاً .

٢ - أنّها عبارة عن كلّ ما يتوقّف عليه نظام معاشه ومعاده ، ولكن بقيد

بحسب شأنه اللائق بحاله في العادة من الماكل والملبس وما يحتاج إليه لصدقاته وزيارته وهداياه وجوائزه وأضيافه والحقوق اللازمة له بنذر أو كفارة أو أداء دين أو ارش جناية أو غرامة ما أثلفه عمداً أو خطأ،

ان يكون محتاجاً إليه في هذه السنة فيشمل رأس المال وآلات الصنایع والتوليد، ولكنه لا تشمل ما يصرف في غرس الاشجار للإستفادة منها في السنين الآتية .

ولكن البحث في ان الإعتبار بتوقف نظام المعاش عليه هل هو التوقف بنحو الضرورة العرفية أو الشرعية أو بنحو الإحتياج العرفي أو المعيار هو التوقف بحسب الشان والتعارف المختلف على حسب الاشخاص والأزمنة والامكنة .

٣- أنها عبارة عن كل ما يحتاج إليه لإدارة المعاش ولو للسنين الآتية وفي المستقبل، فلو فرض ان شراء الدار له لا يمكن إلا بأدخار مقدار من المال من ربح هذه السنة والسنين القادمة، ليتمكن بجمع المقادير في السنين المتعددة من شرائها بعد خمس سنين مثلاً يكون الإدخار فعلاً من المؤنة لهذه السنة أيضاً، وسيظهر ذلك كله مما نذكره في طي مباحث المسألة .

قال الحق النراقي في مستند الشيعة : المفهوم لغة وعرفاً من مؤنة الشخص ما دعت إليه من المخرج المالية ضرورة أو حاجة بحسب اللائق بحاله عادة .

وبعبارة أخرى : ما يلزمه صرفه لزوماً عقلياً أو عادياً أو شرعياً من أنواع المصارف وبحسب الإقتصاد اللائق بحاله من كيفياتها .

وكذا ما يحتاج إليه من دابة أو جارية أو عبد أو أسباب أو ظرف أو فرش أو كتب،

وثالثة ما يضطرّ إليه عقلاً أو يلزمه شرعاً أو لا يليق له تركه عادة وعرفاً من الأنواع وبحسب اللائق بحاله عادة في الكيفيات .

ورابعة المال المحتاج إليه في رفع الحوائج والضروريات<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب الجواهر : الاخبار خالية عن تفصيل المؤنة وبيانها، فالاولى ايكاله إلى العرف، ولكن لا بدّ أن لا يعدّ من السرف والسفه والمستنكر عادة<sup>(٢)</sup>.

وفي زبدة المقال من تقرير درس سيدنا الأستاذ الآية البروجردي في تفسير المؤنة : والمتصور في مقام الثبوت وجوه :

الاول : خصوص الماكل والمشرب، وهو القوت الذي يتوقّف عليه حياة الإنسان، وقد فُسّر في القاموس بذلك .

الثاني : مطلق ما يتوقّف عليه معيشة الإنسان فيعمّ الملبس والمسكن وما يقرب منهما، مثل ما يصرفه في معالجاته .

الثالث : مطلق ما يحتاج إليه فيعمّ ديونه والكفّارات الواجبة عليه من ناحية الشرع وما يصرفه في الضمانات الواردة عليه، وبالجمله كلّ ما يجب عليه تحصيله بصرف المال فيه ممّا يتعلّق بدنياه أو بآخرته .

الرابع : مطلق ما يقوم بمصالحه الفردي والاجتماعي الدنيوي والأخروي واجباً كان أم مستحبّاً أم مباحاً، مثل الضيافات والصلّات

(١) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٦٦ .

(٢) الجواهر ج ١٦ ص ٥٩ .

## بل وما يحتاج إليه لتزويج اولاده أو ختانهم ونحو ذلك مثل

والزيارات وغير ذلك ممَّا يعتنى به العقلاء، ويدعو إليه الدعاة إلى الله تعالى وجوه يكون كلٌّ لاحقٍ منها أعمُّ من سابقة ورابعها أقواها فإنَّ العرف لا يرى تفاوتاً في صحَّة اطلاق المؤنة بين ما يتوقَّف عليه الحياة ضرورة كالمأكل والمشرب وما يستكمل به حياته ولا يتفاوت عنده ايضاً الحياة المادِّي والمعنوي في ذلك فما يصرفه الإنسان في حفظ الحياتين بجميع مراتبهما يعدُّه العرف مؤنة.

وبالجملّة فالحقّ ما ذهب إليه كاشف الغطاء من أنَّ كلَّ ما يتعارف بين الناس صرف المال فيه فهو مؤنة يستثنى من الفوائد المكتسبة سواء كان أمراً عقلياً أم شرعياً وجب اتيانه أم لا فلا وجه للإقتصار على الثالث من الوجوه فضلاً عن الثاني منها، فكيف بما فسَّر به المؤنة في القاموس أعني أوَّل الوجوه فإنَّ صاحب القاموس وإن كان من مهرة فنَّه وهو اللِّغة، إلا أنَّ مقام صدق المفاهيم لدى العرف مقام آخر لا يجوز الرجوع إلى صناعة اللِّغة، بل المرجع فيها هو العرف، ونحن منهم.

نعم يجب على كلِّ أحد أن يراعى حدَّ الاعتدال في مؤنته على ما يقتضيه شأنه بحيث لا يبلغ حدَّ الإسراف والتبذير، وذلك يختلف بحسب اختلاف الأشخاص بالغنَى والفقر وبالمناصب على اختلاف مراتبها وبالإلتساب إلى القبائل والبيوت، وباختلاف الامكنة والبلدان والازمنة والاعصار<sup>(١)</sup>.

## ما يحتاج إليه في المرض وفي موت أولاده أو عياله،

ويقرب منه ما ذكره الشيخ الأعظم الأنصاري في خمسة حيث قال :  
وقد قيّد المؤنة في بعض الفتاوى ومعاهد الإجماع بالإقتصاد فإن أريد به ما يقابل الإسراف فلا مضايقة، وإن أريد به التوسّط ففي اعتباره نظر، ثم أنّه قد عدّ جماعة من المؤنة : الهبة والصلة والضيافة اللّائقة بحاله، واستقرب سيّد مشايخنا في المناهل التفصيل بين ما إذا كان لازماً عليه شرعاً أو عادة، وبين ما يكون مخيراً فيه، فلا يكون واجباً شرعاً ولا عادة، فاستقرب عدم وضع ما كان من قبيل الثاني، وفيه نظر، بل لا يبعد الوضع إذا كان لغرض صحيح في نظر العقلاء يوجب استحسان وقوعه منه وإن لم يبلغ حدّ اللّزوم عادة، والاصل في ذلك أنّ إطلاق المؤنة منصرف إلى المتعارف، فيختصّ بما يحتاج إليه الشخص في إقامة نظام معاشه ومعاده على وجه التكميل الغير الخارج عن المتعارف بالنسبة إليه، فيستثنى لاداني الاغنياء من حيث الغنى والشرف الصدقات المندوبة المتعارفة، لا مثل بناء المساجد، فضلاً عن الهدايا والتحف للسلّاطين لغير غرض ملزم وإن كان حسناً<sup>(١)</sup>.

وقريب منه ما في الجواهر من أنّ الاعتبار بما هو جار على نسق العرف والعتادات، بحيث لا يعدّ من السّرّف والسفه والمستنكر عادة كما تقدّم<sup>(٢)</sup>.

(١) كتاب الخمس للشيخ الأعظم الأنصاري ص ٢٠١-٢٠٢.

(٢) الجواهر ج ١٦ ص ٥٩.

إلى غير ذلك مما يحتاج إليه في معاشه .

## تفصيل الآية الخوئي في المقام بين الأمور الدنيوية والأمور القربية

وذهب الآية الخوئي إلى أنّ تقييد المؤنة بكونها لائقة بشانه وبعدم كونها إسرافاً إنّما يصحّ في الأمور الدنيوية، وأمّا في العبادات والأمور القربية فلا حدّ لها، حيث قال: إنّ ظاهر عبارة الماتن - أي متن العروة - وصريح غيره جريان التفصيل المزبور فيه أيضاً، فيلاحظ مناسبة الشأن، فمن كان من شأنه هذه الأمور (الصدقات والزيارات وبناء المسجد والحجّ المندوب والعمرة المندوبة ...) .

ولكن الظاهر عدم صحّة التفصيل هنا، فإنّ شأن كلّ مسلم التصدّي للمستحبات الشرعية والقيام بالأفعال القربية امتثالاً لأمره تعالى وابتغاء لمرضاته وطلباً لجنته، وكلّ أحد يحتاج إلى ثوابه ويفتقر إلى رضوانه فهو يناسب الجميع، ولا معنى للتفكيك بجعله مناسباً لشأن مسلم دون آخر، فلو صرف أحد جميع وارداته بعد إعاشة نفسه وعائلته في سبيل الله ذخراً لآخرته، وليتفع به بعد موته كان ذلك من الصرف في المؤنة لاحتياج الكلّ إلى الجنة، ولا يعدّ ذلك من الإسراف أو التبذير بوجه بعد أمر الشارع المقدّس بذلك، وكيف يعدّ الصرف في الصدقة أو العمرة ولو في كلّ شهر أو زيارة الحسين (عليه السلام) كلّ ليلة جمعة أو في زياراته المخصوصة من التفريط والخروج عن



## ولو زاد على ما يليق بحاله

الشان بعد حث الشريعة المقدسة المسلمين عليها حثاً بليغاً .  
 فالإنصاف أنّ كلّ ما يصرف في هذا السبيل فهو من المؤن، قلّ أم  
 كثر، والتفصيل المزبور خاصّ بالأمر الدنيوي<sup>(١)</sup>.

### كلام المحقق النراقي والسيد المجاهد في التضييق في أمر المؤنة

قال المحقق النراقي في مستند الشيعة: إنّ ما كان لغواً كسفر لا حاجة  
 إليه أو دار زائدة أو تزويج الزائدة على أمراته مع عدم الحاجة، وما كان  
 معصية كمؤنة الملاهي وتصور البيت بذات روح وسفر المعصية ومعونة  
 الظالم ونحوها، ليس من المؤنة، لما ذكر من صحة السلب .  
 وكذا تظهر<sup>(٢)</sup> صحة استشكل بعض الاجلّة في احتساب الصلة  
 والهدية اللانقار بحاله، وقال: «أنّه لا دليل على احتسابه، وكذا ترديده في  
 مؤنة الحجّ المندوب وسائر سفر الطاعة المندوبة» وهما في موقعهما، بل  
 الظاهر عدم كونها من المؤنة، وهو كذلك فلا يحتسب إلا مع دعاء الضرورة  
 العادية إليهما، وصحة تقييد ابن فهد في الشاميات الضيافة بالإعتياد أو  
 الضرورة، بل في كفاية الإعتياد أيضاً نظر، إلا أن يكون بحيث يذمّ بتركها

(١) مستند العروة ص ٢٥٠ - ٢٥١ .

(٢) اي عمّا ذكره قبله .

مما يعدّ سفهاً وسرفاً بالنسبة إليه لا يحسب منها .

عادة، فلا يحسب مطلق الضيافة ولا الصدقة ولا الصلة ولا الهدية ولا الاسفار المندوبة ولا سائر الأمور المندوبة من غير ضرورة أو حاجة، ولو بقدر اقتصادها<sup>(١)</sup>.

ومراد من بعض الاجلّة هو السيّد المجاهد، وقد تقدّم كلامه في ضمن نقل ماذهب إليه الشيخ الاعظم الانصاري<sup>(٢)</sup>.

المطلب الثالث : تحقيق المقام

والتحقيق ان مقتضى لزوم حمل كلمات الشارع الاقدس على ما هو المتفاهم عند العرف هو ان يحمل استثناء المؤنة عن أدلة وجوب الخمس على ما هو المتعارف من مؤنة الاشخاص، وذلك وإن كان يختلف بحسب الاشخاص والازمنة والامكنة، ولكنّه مع ذلك لا بدّ ان لا يخرج من حدّ التعارف بالنسبة إلى كلّ شخص في كلّ زمان وكلّ مكان، فبناء المساجد وعمارة الجسور والمعابر وتأسيس المدارس والصلوات والضيافات يحتسب من المؤنة، ويستثنى عن أدلة وجوب الخمس بالنسبة إلى شخص، ولا يحتسب منها، ولا يستثنى عنها بالنسبة إلى شخص آخر.

فليس الميزان في المؤنة المستثناة عدم كونها سفهاً ولا سرفاً، كما عن الشيخ الاعظم الانصاري والآية البروجردي<sup>(٣)</sup> وبإضافة عدم كونها من المستنكر عادة، كما عن صاحب الجواهر<sup>(٤)</sup> إذ ربّ صرف مال لا يكون سفهاً

(١) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٦٧ .

(٢) كتاب الخمس للشيخ الاعظم الانصاري ص ٢٠١-٢٠٢ .

(٣) كتاب الخمس للشيخ الاعظم الانصاري ص ١٠٢-٢٠٢ .

(٤) الجواهر ج ١٦ ص ٥٩ .

ولا سرفاً ولا مستكراً عادة، ولكنه خارج عن المتعارف، مثلاً من يصرف أمواله للسفر إلى الحجّ المندوب في كلّ سنة وللسفر إلى سوريا في كلّ شهر وإلى مشهد الرضا (ع) ولزيارة العتبات العاليات على مشرفها الشاء في كلّ أسبوع لا يكون مسرفاً، وليس عمله سفهاً ولا مستكراً، بل يترتب عليه مشوبات كثيرة، ولكنه خارج عن المتعارف، ومن يصرف أموالاً كثيرة في سبيل الضيافات والصلاة في كلّ يوم لا يعدّ مسرفاً، ولا يكون عمله سفهاً، ولكنه خارج عن المتعارف، ومن صرف كلّ ماله في سنة آخر عمره في بناء المساجد وتأسيس القناطر وتاليف الكتب الدينيّة ونشرها، مع أنّه كان يصرف في السنين السابقة مائة ألف فقط في إحدى هذه السبل، وكان هذا شأنه لا يكون مسرفاً، ولكنه خارج عن المتعارف، فرعاية التعارف لازمة من غير فرق بين الأمور الدنيويّة والأخرويّة القرية، خلافاً للتفصيل الذي ذكره الآية الخوئي في مستند العروة<sup>(١)</sup>.

وما ذكرناه من الميزان في المؤنة أيضاً مراد من عبّر بالشانية واللياقة.

المطلب الرابع: في ذكر الثمرات بين الاقوال.

والاقوال في المسألة - كما رأيت - بين موسّع ومضيق ومفصّل، فالثمرات المترتبة عليها ممّا لا يكاد يخفى، ونحن نذكر موارد:

١ - فعلى قول صاحب الجواهر والشيخ الاعظم الانصاري والآية البروجردي ومن هذا حذوهم ممّن حدّد المؤنة المستثناة بعدم كونها سفهاً ولا سرفاً يندرج فيها كلّ ما هو مشروع من الواجبات والمستحبّات والمباحات، ولكنه على قول المحقق النراقي والسيد المجاهد يكون الميزان هو الإقتصار في المؤنة على قدر الضرورة، وكم فرق بين القولين، وأمّا على ما قوينا فالميزان

هو عدم كونها خارجة عن حدّ التعارف وإن لم يكن سفهاً ولا سرفاً، بل ولو كانت موجبة للثواب ايضاً، كما ذكرناه.

٢ - على ما ذكره هؤلاء الاعاظم من الموازين وكذلك على ما ذكرنا من اعتبار التعارف والشأنية لافرق بين الأمور الدنيوية والأخروية القريبة خلافاً للتفصيل الذي ذكره الآية الخوئي بين الدنيوية والأخروية، وقد أوضحناه فيما تقدّم.

#### المطلب الخامس : في ذكر بعض الفروع المناسب للمقام

وعلى ما ذكرنا من كون الميزان في المؤنة المستثناة من أدلة وجوب الخمس هو التعارف، وهو ممّا يختلف باختلاف الاشخاص من حيث التمكن المالي وعدمه وباختلاف الازمنة والامكنة :

١ - انه إذا لم يمكن لمعارف الاشخاص تهيئة المسكن والمنزل في سنة واحدة - كزماننا - كان ادّخار مقدار من النقود لاشتراء المسكن أو تهيئة مقدار من أدوات المسكن ولوازمه في هذه السنة من المؤنة، وهكذا في السنين التالية، حتّى يشتري بهذه المقادير من النقود المدّخرة أو يهيىء بهذه الادوات المدّخرة مسكناً له فلا يتعلّق الخمس بما هيأه في كلّ سنة لكونها من مؤنة السنة.

٢ - انه إذا باع الدار التي اشتراها من أرباح السنة الواحدة أو المتعدّدة في السنة الأولى أو بعدها، واشترى من ثمنها داراً أخرى وكانت متناسبتين لاحتياجاته من حيث التعارف والشأنية لايتعلّق بها الخمس من جهة أنّ العرف يرى الثانية استمرار للدار الأولى.

٣ - وتهيئة جهاز البنت في السنين المتدرّجة تعدّ من المؤنة إذا كان التعارف مقتضياً لذلك.

٤- أنه إذا لم يتمكن أن يحجّ فيما بعد بعد استطاعته إلا بأدّخار هذا المقدار من ربح هذه السنة عنده أو ايداعه عند شخص آخر يعدّ هذا المقدار من النقود من مؤنة هذه السنة حيث أنّه يجب عليه أدّخارها لتفريغ ذمّته عن الواجب في وقته، بل وكذا الأمر إذا كان حجة مندوباً مع عدم خروجه عن حدّ التعارف، كما ذكرنا.

### المطلب السادس ما هو الوظيفة عند الشك؟

فلو شكّ في صدق المؤنة على شيء، فالمرجع عموم أدلّة وجوب الخمس ومطلقاتها فيجب الخمس في الموارد المشكوكة، ولا يتوهم أن إجمال المؤنة المستثناة - سعة وضيقاً - يسري إليها أيضاً، فتصير مجعلة، فلا يصحّ التمسك بها، لأنّ عمومات أدلّة الخمس وإطلاقاتها إنّما خصّصت وقيدت بدليل منفصل وقد قرّر في الأصول أنّ المخصّص والمقيّد إذا كانا منفصلين لا يسري إجمالهما إلى العام والمطلق.

ولكنّه قال في الجواهر: لو شكّ في شيء بالنسبة لاحتسابه من المؤنة احتمل عدم اعتباره لإطلاق الأدلّة في وجوب الخمس الواجب الإقتصار معها على المتيقّن مع احتمال الإعتبار وإن بُعد للأصل، وتقيد الإطلاق بدليل المؤنة المحتمل اندراج ذلك فيها فهي كالمجمل حيثثد بالنسبة إليه وإن تيقّن ببعض الأشياء أنّه منها لا أنّه تمام المراد بها<sup>(١)</sup>.

ومراده من قوله «مع احتمال الإعتبار وإن بُعد للأصل» هو احتمال

المنع عن التمسك بالعموم وجواز الرجوع إلى الأصل وهو البراءة لكون  
الشك في وجوب خمس ما يشك في كونه من المؤنة، ويرد عليه أنّ ما ذكره  
خلاف التحقيق المحقق في الأصول.

المسألة ٦٢ : في كون رأس المال للتجارة مع الحاجة إليه من المؤنة إشكال، فالأحوط كما مرّ إخراج خمسة أولاً، وكذا في الآلات المحتاج إليها في كسبه مثل آلات التجارة للنجار وآلات النساجة للنسّاج وآلات الزراعة للزرّاع، وهكذا، فالأحوط إخراج خمسها أيضاً أولاً.

وقد تقدّم بحث رأس المال في المسألة ٥٩ وهذه المسألة تكرر لها، وقلنا فيها تبعاً للشيخ الأعظم الانصاري والفقهاء الهمداني والسيد الحكيم والشيخ محمدنقي الأملي والسيد عبدالاعلى السبزواري والآية البروجردي والإمام الراحل والآية الخوئي، خلافاً لصاحب الجواهر والسيد الماتن والآية الكلبايگاني (اعلى الله تعالى مقامهم) أنّ رأس المال المحتاج إليه في إعاشته من المؤنة، فراجع.

المسألة ٦٣ : لا فرق في المؤنة بين ما يصرف عنه فتتلف مثل المأكول والمشروب ونحوهما وبين ما ينتفع به مع بقاء عينه مثل الظروف والفرش ونحوها، فإذا احتاج إليها في سنة الربح يجوز شرائها من ربحها، وإن بقيت للسنين الآتية أيضاً.

حكم هذه المسألة يتضح بالمراجعة إلى ما ذكر في المسألة ٦١، وسيأتي ما يرتبط به في المسألة ٦٧ أيضاً.



المسألة ٦٤ : يجوز إخراج المؤنة من الربح وإن كان عنده مال لاخمس فيه بأن لم يتعلّق به أو تعلّق وأخرجه، فلا يجب إخراجها من ذلك بتمامها،

وفي المسألة مطالب :

### المطلب الأول : تصوير محلّ البحث

ف نقول : إنّ الاموال التي بأيدي المتصدّين لدفع أخماسهم على قسمين :

الأول : الاموال التي ليس من شأنها أن يؤخذ منها المؤنة ويصرف فيها - وإن كانت نفسها من المؤنة - من جهة جريان العادة على إبقائها، وذلك مثل رأس المال للتجارة والدار والضيعة والعبد والجارية، فهذه الاموال إذا أخرج خمسها، أو كانت بحيث لا يتعلّق بها الخمس بأن انتقلت إليه بإرث، أو هبة ونحوهما، وقلنا بعدم تعلّق الخمس بالفوائد الغير المكتسبة - كما قوينا - ليس داخلة في محلّ البحث .

الثاني : الاموال التي من شأنها أن يؤخذ منها المؤنة كفواضل الاقوات الباقية بعد التخميس من السنة الماضية، والظاهر أنّ محلّ البحث ومحطّ الأقوال هو هذا القسم .

قال المحقّق التراقي : لو كان له مال آخر لايجب فيه خمس، فإن كان ممّا يتّجر به من الاموال أو يشتغل منه من الضياع أو نحو ذلك ممّا يحتاج إليه في الاستفادة أو الصناعة، وبالجمله ما ليس من شأنه أن يصرف في المؤن

ولا التوزيع، وإن كان الاحوط التوزيع، والاحوط منه إخراجها بتمامها من المال الذي لاخمس فيه،

عادة، فلا توضع منه المؤنة، وتوضع من الربح، إجماعاً له، ولأنه المتبادر الظاهر من الاخبار.

وإن كان من غير ذلك مما من شأنه المؤنة منه عادة، ففي أخذ المؤنة منه خاصة أو من الكسب كذلك أو منهما بالنسبة أوجه<sup>(١)</sup>.

## المطلب الثاني في الاقوال

الاقوال في المسألة ثلاثة :

الاول : أنه لايجب عليه صرفه في المؤنة، ويجوز أخذ المؤنة من الارباح المتجددة، فلو كان له حنطة مخمسة لايجب عليه صرفه في مؤنة هذه السنة، ويجوز له شراء الحنطة لهذه السنة من أرباح هذه السنة، وهكذا.

وذهب إلى هذا القول المحقق والشهيد الثاني وصاحب المدارك والذخيرة، واستجوده في الحدائق<sup>(٢)</sup> وجعله أصح الاقوال في كشف الغطاء<sup>(٣)</sup> وقوآه في الجواهر<sup>(٤)</sup>.

(١) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٧٢.

(٢) الحدائق ج ١٢ ص ٣٥٤.

(٣) كشف الغطاء ص ٣٦٢.

(٤) الجواهر ج ١٦ ص ٦٣.

ولو كان عنده عبد، أو جارية، أو دار، أو نحو ذلك،

وقال الشيخ الاعظم الانصاري: بل هو ظاهر كلّ من عنون مورد هذا الخمس في فتواه أو معقد إجماعه بما يفضل عن مؤنة السنة<sup>(١)</sup>. وهذا القول أيضاً مختار السيّد الفقيه في العروة، وتبعه الفقهاء المعلقون عليها والشارحون لها من غير كلام.

الثاني: وجوب صرفه في المؤنة، وعدم جواز اخذها من الارباح المتجددة، واختاره المحقّق الاردبيلي حيث قال في مجمع الفائدة: الظاهر أنّ اعتبار المؤنة من الارباح إنّما هو على تقدير عدم غيرها، فلو كان عنده ما يمّون به من الاموال التي تصرف في المؤنة عادة، فالظاهر عدم اعتبارها ممّا فيه الخمس<sup>(٢)</sup>.

وقريب منه ما ذكره المحقّق القمي في الغنائم<sup>(٣)</sup>.

القول الثالث: هو التوزيع بالنسبة، فيخرج المؤنة من جميع ما يملك من الربح والمال الآخر بنسبتهما من النصف أو الثلث ونحوهما، فلو كانت المؤنة خمسين والربح مائة، والمال الآخر أيضاً مائة يخرج نصف المؤنة من الربح والنصف الآخر من المال الآخر وهكذا على حسب اختلاف النسب. والظاهر أنّ هذا ليس قولاً في المسألة، بل هو احتمال احتمله في الدروس والمسالك.

(١) كتاب الخمس ص ٩٥.

(٢) مجمع الفائدة والبرهان ج ٤ ص ٣١٨.

(٣) غنائم الايّام ص ٣٧٠.

مما لو لم يكن عنده كان من المؤنة، لايجوز احتساب قيمتها من المؤنة وأخذ مقدارها،

وقال في الجواهر: إن في إخراج المؤنة من المال الآخر خاصة أو من الربح خاصة، أو بالنسبة وجوهاً، أحوطها الأول، وأعدلها الأخير، وأقواها الثاني، وفاقاً للكفاية والحدائق وظاهر الروضة للأصل وظاهر النصوص والفتاوى ومعاهد الإجماعات<sup>(١)</sup>.

### المطلب الثالث : في أدلة الأقوال

واستدلّ للقول الأول بأنه الظاهر من الاخبار الدالة على أن الخمس بعد المؤنة :

كصحيح البنزني قال : كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام : الخمس أخرجه قبل المؤنة أو بعد المؤنة ؟ فكتب : بعد المؤنة<sup>(٢)</sup> فإن ظاهره إرادة المؤنة من المال الذي لولا استثنائها لتعلق به الخمس، وإطلاقه يشمل ما لو كان له مال آخر أو لا . ونحوه قول الرضا عليه السلام في خبر الهمداني : الخمس بعد المؤنة<sup>(٣)</sup>.

وقول أبي الحسن الثالث عليه السلام في رواية النيسابوري الواردة في ما بقي من أكرار الحنطة بعد إخراج العُشر ومؤنة الضيعة : لي منه الخمس مما يفضل من مؤنته<sup>(٤)</sup>، إذ الظاهر أن قوله عليه السلام مما بيان لقوله عليه السلام منه .

(١) الجواهر ج ١٦ ص ٦٣ .

(٢) الوسائل ب ١٢ من أبواب ما يجب فيه الخمس ح ١ ج ٦ ص ٣٥٤ .

(٣) الوسائل ح ٢ من الباب المذكور .

(٤) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨ ب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس ح ٢ .

بل يكون حاله حال من لم يحتج إليها أصلاً.

وأما القول الثاني فقد استدّل له المحقّق الاردبيلي بأنّ ما دلّ على جواز صرف الربح في المؤنة ضعيف السند، والعمدة الإجماع ودليل نفي الضرر، والقدر المتيقّن صورة الإحتياج إمّا مع عدم الحاجة لوجود مال آخر، فلا إجماع، ومقتضى إطلاق أدلّة الخمس إخراجها من غير استثناء، فمع قطع النظر عن المناقشة في السند، فالدليل منصرف إلى صورة الإحتياج.

وفيه أنّ المناقشة في السند ضعيفة، فإنّ صحيح البزنطي لا خلل في سنده، ودعوى الإنصراف إلى صورة الحاجة أيضاً غير سديدة، لأنّ العبرة بالحاجة إلى الصرف، وهي متحقّقة على الفرض، وأمّا الحاجة إلى الصرف في خصوص الربح، فلم يدلّ عليه أيّ دليل، بل مقتضى الإطلاقات كما ذكرنا عدمه، فإنّ مقتضى الإطلاقات أنّه لدى الحاجة إلى الصرف في المؤنة يجوز الصرف من الأرباح في المؤنة، ويستثنى من أدلّة وجوب الخمس سواء كان عنده مال آخر أو لا، والقول بأنّ المطلقات جارية مجرى الغالب من الإحتياج إلى اخذ المؤنة من الربح بخصوصه مدفوع بمنع الغلبة أولاً، فإنّ كثيراً من التجار والزراّع والصنّاع لهم مال آخر يمكن لهم الإستغناء به عن صرف الأرباح في مؤنة هذه السنة، والغلبة في الوجود لا توجب تقييد الإطلاق ثانياً، ودليل نفي الضرر لا ماساس له بباب الخمس ثالثاً.

واستدلّ للقول الثالث بقاعدة العدل والإنصاف، وفيه أنّه لا اساس لهذه القاعدة في شيء من الموارد، وفقه الإماميّة لا تبنتني على مثل هذه الإستحسانات، هذا مضافاً إلى أنّ موردّها الإشتباه في مالين بنحو الشبهة الموضوعيّة، لا المقام الذي يكون الشكّ فيه بنحو الشبهة الحكميّة.

وأما قول السيد الماتن في آخر المسألة : لو كان عنده عبد أو جارية أو دار ونحو ذلك إلى آخر ما ذكره، فالوجه فيه واضح، لأن العبد والجارية والدار وأمثالها، فقد ذكرنا أنها مما كان مبنياً على الدوام خارجة عن محلّ البحث. قال في الجواهر : كما أنّ المتّجه الاكتفاء بما بقي من مؤون السنة الماضية ممّا كان مبنياً على الدوام كالدار والعبد ونحوهما بالنسبة إلى السنة الجديدة، فليس له احتساب ذلك وأمثاله من الربح الجديد، نعم لو تلفت أو انتقلت ببيع ونحوه أتجه احتسابه، لكن مع إدخال ثمن المبيع منها فيما يريد أن يستجده، فإن نقص أكمل وإن اتّفق أنّه ربح به دخل في الأرباح التي يجب إخراج خمسها، وكذا في كلّ ما اتخذته للقنية إذا أراد بيعه<sup>(١)</sup>.

### المسألة ٦٥ : المناط في المؤنة ما يصرف فعلاً لا مقدارها ،

وفي المسألة مطلبان :

المطلب الأول : في الأقوال ، ففي المسألة قولان :

الأول : أنَّ المناط في المؤنة مقدارها ، فلو كانت مؤنته على النحو المتعارف مائة ، ولكن قتر على نفسه وصرف فيها خمسين احتسب له .  
والثاني : أنَّ المناط فيها هو الإنفاق والصرف فعلاً ، فلو قتر عليه ولم يصرف إلا الخمسين ، يجب عليه خمس الخمسين أيضاً .

قال الشيخ الأعظم الأنصاري :

ثمَّ أنك قد عرفت أنَّ لو أسرف في المؤنة احتسبت عليه ، لأنَّ المستثنى هي المؤنة المتعارفة ، فلما ائلفه أو أضاعه فعليه غرامة ما فيه من حقَّ السادة .  
وقد صرَّح العلامة<sup>(١)</sup> والشهيدان<sup>(٢)</sup> والمحقق الثاني<sup>(٣)</sup> بأنَّه لو قتر حسب له بل استظهر في المناهل<sup>(٤)</sup> عدم الخلاف فيه ، ولعلَّه لما مرَّ في الإسراف من أنَّ المستثنى هي المؤنة المتعارفة ، فالخمس اتَّما يتعلَّق بماعداها ، فمن كانت مؤنته المتعارفة مائة ، فالمستثنى من الربح هي المائة ، سواء أنفقها أم زاد عليها أم نقص منها .

وفيه اشكال ، لأنَّ الظاهر من المؤنة في الأخبار ما أنفق بالفعل على غير وجه الإسراف ، وليس المراد منه مقدار المؤنة المتعارفة حتَّى لا يتعلَّق بها

(١) التذكرة ج ١ ص ٢٥٣ .

(٢) الدروس ج ١ ص ٢٨٥ ؛ الروضة البهية ج ٢ ص ٧٦ .

(٣) حاشية الشرائع مخطوط ص ٤٥٢ وحاشية الإرشاد مخطوط ص ٩٩ .

(٤) مخطوط .

### فلو قتر على نفسه لم يحسب،

الخمس سواء صرفت أم لم تصرف فقولهم في فتاويهم ومعاهد اجماعهم: «ما يفضل عن مؤنة السنة» ما يبقى بعد صرف ما صرف في المؤنة المتعارفة لا ماعدا مقدار المؤنة المتعارفة، لأن المؤنة المتعارفة تختلف باختلاف الإنفاقات، وليس أمراً منضبطاً حتى يلاحظ استثنائه، فكل ما وقع منها في الخارج فهو منها<sup>(١)</sup>.

وقال المحقق النراقي: هل يعتبر في صدق المؤنة تحقق الإنفاق والصرف أيضاً حتى أنه لو قتر على نفسه مع الحاجة لم يحسب له أو لا يعتبر فيحسب؟ صرح في الدروس والبيان والروضة والمدارك والثاني، بل الظاهر أنه مذهب الأكثر، وهو الاظهر، إذ لو وضع القدر المتعارف أولاً بقصد الإنفاق لم يكن فيه خمس، فتعلقه به بعد ترك الإنفاق يحتاج إلى دليل.

وايضاً الظاهر صدق المؤنة على ما ذكرنا بدون قيد الإنفاق ولا أقل من احتماله الموجب للإجمال الموجب لعدم وجوب الخمس فيه كما مر<sup>(٢)</sup>.

وقال في الجواهر بعد نقل ما ذهب إليه في البيان والمسالک والروضة والمدارك والكفاية من احتساب ما قتر فيه له: بل لا عرف فيه خلافاً، بل لعله ظاهر معقد إجماع الغنية والسرائر والمنتهى والتذكرة لصدق كونه من المؤنة التي لا تتعلق الخمس إلا بالزائد عليها وإن لم يصرفه فعلاً فيها، مع أنه نظر فيه في الأخير<sup>(٣)</sup> بالنسبة إلى ترك الحج عصياناً، ولعله لا يخلو من وجه أو

(١) كتاب الخمس للشيخ الاعظم الانصاري ص ٢٠٨.

(٢) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٦٩ - ٧٠.

(٣) أي في التذكرة.



كما أنه لو تبرّع بها متبرّع لا يستثنى له مقدارها على الاحوط،

قوة فيه وفي سائر التقتيرات لانصراف المؤنة عرفاً إلى ما يثله في حوائجه ومآربه إرفاقاً من الشارع بالمالك خصوصاً بالنسبة إلى بعض الأشياء التي لا يُعدّ تركها نقصاً في حقّه من شراء كتب ومراجعة أطباء وصنعة ولانم ونحوها، وإن كانت هي لو فعلها من مؤونه، إذ لا تلازم بين كونها منها، وعدم النقص في تركها ضرورة اعمية المؤنة من ذلك، ولعلّه لذا قال الأستاذ في كشفه: «لو اقتصر في قوت أو لباس أو آلات مساكن أو أوضاع، ولم يفعل ما يناسبه لم يحسب التفاوت من المؤنة على الأقوى»<sup>(١)</sup>.

المطلب الثاني: في الدليل.

والحقّ أنّه لا إجماع في المسألة، ولو كان أيضاً لا يكشف عن قول المعصوم عليه السلام لكونه إجماعاً اجتهادياً، فما قوّاه الجواهر في آخر كلامه تبعاً لشيخه كاشف الغطاء، ومال إليه الشيخ الأعظم الانصاري - كما تقدّم - واختاره السيّد الفقيه في متن العروة وتبعه المعلقون عليها من الفقهاء العظام وشرّاحها، هو الاظهر، لأنّ المنصرف من أدلّة المؤنة ما يصرف بالفعل، لا ما كان تقديرأً وبالقوة.

ولو فرضنا الإجمال في أدلّة المؤنة كان المرجع - كما أسلفنا - اطلاقات الخمس للزوم الإقتصار في المخصّص المنفصل المجمل الدائر بين الأقلّ والأكثر على ما هو المتيقّن، وهي المؤنة الفعلية، شأن كلّ عنوان أخذ في موضوع الحكم فيرجع في التقديرية إلى اطلاقات الخمس في كلّ ما هو مستفاد.

بل لا يخلو عن قوة.

ثم أنه ظهر بما ذكرنا من كون المناط في وجوب الخمس ما يصرف فعلاً في مصارف الحياة لا مقدارها وجوب الخمس في أرباحه إذا قام غيره بمؤنته لوجوب شرعي، كالزوجة يقوم الزوج بمؤنتها أو لتبرّع كما إذا كان ضعيفاً في جميع السنة أو بعضها.

المسألة ٦٦ : إذا استقرض من ابتداء سنته لمؤنته أو صرف بعض رأس المال فيها قبل حصول الربح ، يجوز له وضع مقداره من الربح .

هذا مبني على ما اختاره (قدس سرّه) ، وقوّيناه من أنّ مبدء السنة من حين الشروع في الإكتساب ، فيستثنى المؤنة حيثنذ من الربح المتأخر ، وأمّا على القول بكون مبدء السنة من حين ظهور الربح فلا يجوز ذلك إلا بعد ظهوره ، ولا بدّ على القول الأوّل ايضاً من فرض الكلام في الدين الذي حلّ في هذه السنة وأداه فيها ، وأمّا إذا لم يحلّ في هذه السنة أو حلّ ولم يؤدّه لم يكن له وضع مقداره من الربح .

وأمّا صرف بعض رأس المال في المؤنة قبل حصول الربح ووضع ما صرفه من الربح ، فلعدم صدق الربح قبل وضعه ، فإنّه لو كان رأس ماله مائة وصرف خمسين منها في مؤنته في ابتداء السنة ، ثمّ اكتسب بالخمسين الباقي ، وربح منه خمسين ، فلا يصدق عليه الربح في هذه السنة ، بل في آخر السنة غير مستفيد شيئاً .

المسألة ٦٧ : لو زاد ما اشتراه وأذخره للمؤنة من مثل الحنطة والشعير والفحم ونحوها ، مما يصرف عنه فيها يجب إخراج خمسه عند تمام الحول ،

وفي المسألة مطالب :

المطلب الأول : أنّ المؤنة إذا كانت مما يصرف عنه مثل الحنطة والشعير والفحم ونحوها إذا اشتراها وأذخرها للمؤنة ، وبقي منها الفضل عند انتهاء السنة يجب إخراج خمس الفاضل ، ودليله واضح ، فإنّها من أوضح مصاديق فاضل المؤنة الواجب خمسه .

ولكن وجوب خمسها إنّما يتمشى إذا كان قد اشتراها بما يتعلّق به الخمس كأرباح السنة ، وأمّا لو اشتراها بما لا يتعلّق به الخمس أو تعلّق به وخمسه فلا يجب تخميسه ، وإن بقي سنين .

المطلب الثاني : أنّ ما كان مبناه على الإنتفاع به مع بقاء عينه مثل الدار وبعض أنواع الفرش والالبسة والاواني والكتب ممّا لا يستهلك في سنة واحدة ، بل يبقى سنين إذا كان قد اشتراها من الأرباح ، فلا كلام في عدم وجوب خمسها بعد تمام سنة الأرباح ، وأمّا في السنة المقبلة مع بقاء الإحتياج إليها - إذ يأتي صورة الإستغناء عنها بعد تمام السنة - فهل يجب فيها الخمس أو لا ؟ وجهان .

يظهر من الجواهر الميل إلى الأول ، بل القول به حيث قال :

نعم ، قد يقال أنّ ظاهر تقييد المؤنة بالسنة ، يقتضي وجوب إخراج خمس ما زاد منها عليها ، من غير فرق بين الماكل وغيره من ملبس أو فرش أو اواني أو غير ذلك ، إلا المناكح والمساكن ، فإنّها إذا أخذت من ربح سنة

وأما ما كان مبناه على بقاء عينه والانتفاع به مثل الفرش والاولاني والالبسة والعبد والفرش والكتب ونحوها، فالأقوى عدم الخمس فيها.

لا يجب إخراج خمسها بعد السنة، بخلاف غيرهما، فإنه يجب إخراج خمس الجميع بعد السنة، ولعله لهذا استثنيت المناكح والمساكن كما ستسمع الكلام فيهما دون غيرهما لإطلاق أدلة الخمس المقتصر في تقييدها على المتيقن وهو مؤنة السنة، والله العالم<sup>(١)</sup>، وذهب المحقق النواقي في المستند إلى الثاني وقال:

لو بقيت عين من أعيان مؤنته حتى تمّ الحول - كأن يشتري دابةً أو عبداً أو داراً أو أثاث الدار أو لباساً أو نحوها - فهل يجب الخمس فيها بعد تمام الحول أو لا؟

الظاهر: لا، كما صرح به بعض فضلاء معاصرنا أيضاً، إذ لم يكن الخمس فيها واجباً فيستصحب.

فإن قيل: صدق الفائدة المكتسبة عليها وجوب الخمس فيما زاد عن مؤنة السنة منها يزيل الإستصحاب.

قلنا أولاً: إننا لانسلم عدم كونها عن مؤنة السنة، فإنها مؤنة السنة عرفاً، ولا يشترط في صدق المؤنة تلف العين.

وثانياً: أن المصرح به في الأخبار وضع المؤنة، والتقييد بالسنة الواحدة، أنما كانت للإجماع أو التبادر وكلاهما في المقام غير معلوم<sup>(٢)</sup>.

والأقوى عندي عدم وجوب الخمس فيها لوجوه:

(١) الجواهر ج ١٦ ص ٦٤-٦٥.

(٢) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٧٠-٧١.

## نعم لو فرض الإستغناء عنها،

الاول : إطلاق أدلة استثناء المؤنة، فإن قوله ﷺ : الخمس بعد المؤنة<sup>(١)</sup> وقوله ﷺ : الخمس مما يفضل عن مؤنته<sup>(٢)</sup> وقوله ﷺ : الخمس بعد مؤنته ومؤنة عياله<sup>(٣)</sup> ظاهر في أن هذه الاشياء حيث أنها مؤنة ومورد لاحتياجه في حياته الإقتصادية لا يجب فيها الخمس سواء كانت في السنة التي ابتيعت من أرباحها أو بعدها .

الوجه الثاني : أنه قد قرر في الأصول أنه إذا كان هناك عام أو مطلق، وقد ورد عليه مخصص أو مقيد زمني، فإن كان الزمان ملحوظاً فيه بنحو المفردية، بحيث كان له عموم أو إطلاق زمني وإفرادي، فلو حظ كل زمان فرداً مستقلاً للعام في قبال الزمان الآخر كان المرجع فيماعداء القدر المتيقن من التخصيص أو التقييد هو عموم العام أو إطلاق المطلق، لانه ينحلّ حيثنشد إلى افراد متعدّدة على حسب تعدّد الافراد والازمان، فإذا خصّص أو قيد وخرج منه فرد واحد في زمانه الخاص كان الرجوع فيماعداءه إلى العام أو المطلق، حتّى ولو كان استصحاب المخصّص أو المقيد جارياً في نفسه - مع أنّه لايجري لتعدّد الموضوع - لتقديم الاصل اللَّفْظي، اعني أصالة العموم أو الإطلاق على الاستصحاب الَّذي هو أصل عمليّ.

(١) الوسائل الحديث ١ من الباب ٨ من ابواب مايجب فيه الخمس ج ٦ ص ٣٤٨.

(٢) الوسائل الحديث ٢ من الباب ٨ من ابواب مايجب فيه الخمس ج ٦ ص ٣٤٨.

(٣) الوسائل الحديث ٣ من الباب ٨ من ابواب مايجب فيه الخمس ج ٦ ص ٣٤٨.

### فالأحوط إخراج الخمس منها،

وإن كان الزمان ملحوظاً في العام أو المطلق ظرفاً لا قييداً وكان الثابت على كلّ فرد من العام حكماً واحداً مستمراً لا احكاماً عديدة انحلائية، وكذا في كلّ فرد من أفراد المطلق، وخرج منه فرد بالتخصيص أو التقييد، فلا مجال حينئذ للتمسك بالعام أو المطلق حتّى إذا لم يكن الاستصحاب جارياً في نفسه، إذ لا يلزم من استدامة الخروج تخصيص آخر زائداً على ماثبت أولاً، ولا دليل على دخول الفرد بعد خروجه عن العام. ولكن هذا كلّه مخصوص بما إذا كان التخصيص أزمانياً بأن تكفّل دليل المخصّص للإخراج في زمان خاصّ.

وأما إذا كان افرادياً بأن قام الدليل للتخصيص في فرد من أفراد العام كخروج زيد عن عموم وجوب إكرام العلماء، فمضى زمان وشككنا في وجوب إكرامه وعدمه، فلا مجال حينئذ للتمسك بالعام، بل يرجع إلى إطلاق دليل المخصّص لو كان ولو لم يكن له إطلاق يرجع إلى استصحاب حكم المخصّص، وإلا يرجع إلى أصالة البراءة.

وفيما نحن فيه أيضاً المستفاد من قوله عليه السلام: الخمس بعد المؤنة الذي هو بمثابة المخصّص لعموم مادلّ على وجوب الخمس في كلّ ما يُغنم من الكتاب والسنة أنّ هذا الفرد من الربح وهو ما يحتاج إليه خلال السنة المعبر عنه بالمؤنة خارج عن عموم الدليل، والظاهر أنّ الخروج والتخصيص لم يكن بلحاظ الزمان، بل هو متعلّق بنفس هذا الفرد من الربح بالذات، فهو من قبيل التخصيص الإفرادي لا الازماني - مع أنّه لو كان الزمان ملحوظاً أيضاً فهو ملحوظ ظرفاً محضاً لا بنحو القيد والفردية - فإذا خرج عن تحت العموم

وكذا في حليّ النسوان إذا جاز وقت لبسهنّ لها .

لا يكون مشمولاً لإطلاقات الخمس ويحتاج شمولها له ثانياً إلى الدليل فيستصحب حكم المخصّص ولو لم يجر الإستصحاب يرجع إلى البراءة .

وعليه فإذا خرج عن عموم أدلّة الخمس وإطلاقها في السنة الأولى وهي سنة الأرباح الدار أو الكتاب أو اللباس المشتراة من الأرباح ولم يتعلّق بها الخمس لكونها مؤنة، فلا مجال للتمسك بعموم أدلّته أو إطلاقها في السنة التالية، والقول بوجوبه فيها .

فما في الجواهر من التمسك بإطلاق أدلّة الخمس، حيث قال: إنّ المتيقّن تقييدها بمؤنة السنة الأولى، فيقتصر عليها وفي غيرها من السنين يجب الخمس استناداً إلى إطلاق أدلّة الخمس<sup>(١)</sup> ضعيف غايته .

الوجه الثالث : سيرة المشرّعة حيث نريهم أنّهم لا يرون وجوب الخمس في مثل الدار والكتب والأثاث ويلتزمون بعدم وجوبه ماداموا يحتاجون إليها، فالسنة الأولى وبعدها سواء عندهم، فمادامت تصدق عليها عنوان المؤنة تكون مصداقاً للمستثنى، ولا تشملها أدلّة الخمس .

(١) الجواهر ج ١٦ ص ٦٤ - ٦٥ .



المسألة ٦٨ : إذا مات المكتسب في أثناء الحول بعد حصول الربح سقط اعتبار المؤنة في باقيه، فلا يوضع من الربح مقدارها على فرض الحياة.

والبحث فيه يبتنى على أمرين كما يأتي توضيحه في المسألة ٧٢ :

١ - عدم اعتبار الحول في شيء من أنواع الخمس وإن مقتضى إطلاق أدلته تعلّقه بالربح من أول حصوله، وإنه يجب أدائه وجوباً موسعاً، وإنما يتضيّق آخر السنة.

٢ - إن مقتضى أدلة استثناء المؤن هي المؤن في حال حياته، فإذا مات لا يبقى موضع للمؤنة وتصير سالبة بانتفاء الموضوع، ولا معنى أيضاً للوضع من الربح مقدارها على فرض الحياة، ولذا قال المحقق النراقي في مستند الشيعة : لو مات المكتسب في أثناء الحول بعد ظهور الربح وقبل التموّن به كلاً أو بعضاً يخمس ما بقى منه لظهور أنّه لا مؤنة له غير ما تمّون<sup>(١)</sup>.

وقال صاحب الجواهر : في نجات العباد : لو مات المكتسب في أثناء الحول بعد الربح سقط المؤنة في باقيه وأخرج الخمس فيه<sup>(٢)</sup>.

(١) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٨٠.

(٢) نجات العباد ص ٨٨.

المسألة ٦٩ : إذا لم يحصل له ربح في تلك السنة وحصل في السنة اللاحقة لا يخرج مؤنتها من ربح السنة اللاحقة .

وذلك بعد أن قدّمنا من الاخبار الدالة على استثناء مؤنة سنة الإكتساب من الأرباح الحاصلة في هذه السنة واضح ، حيث أنّ ههنا مطلقات من الكتاب والسنة تدلّ على وجوب الخمس في الأرباح ، ومقيّدات تدلّ على تقييد تلك المطلقات بما يفضل عن المؤنة ، ودلّ الدليل أيضاً على كون المراد من المؤنة ، مؤنة سنة الإكتساب ، فبالنسبة إلى مؤنة السنة المتقدّمة على الإكتساب أو المتأخّرة عنها لا موجب للتقييد ، فيكون الإطلاق هو المحكّم والمرجع .

نعم ، لو استقرض لمؤنة سنته السابقة ولم يكن له فعلاً مال يصرف في أدائه يمكن أن يكون أدائه من مؤنة السنة اللاحقة ، وسيأتي في المسألة ٧١ .

المسألة ٧٠ : مصارف الحج من مؤنة عام الإستطاعة، فإذا استطاع في أثناء حصول الريح، وتمكّن من المسير، بأن صادف سير الرفقة في ذلك العام احتسب مخارجه من ربحه، وأمّا إذا لم يتمكّن حتّى انقضى العام وجب عليه خمس ذلك الريح، فإن بقيت الإستطاعة إلى السنة الآتية وجب، وإلا فلا،

### الشرح :

كون مصارف الحج من مؤنة عام الإستطاعة، ممّا لا كلام فيه، كما صرّح به في البيان والمدارك والرياض والجواهر ورسالة الشيخ الأكبر كاشف الغطاء، ولكنّه في المسألة صور:

١- ما إذا حصلت الإستطاعة أثناء حول الريح وتمكّن من المسير وسافر إلى الحجّ، فالظاهر تسالمهم على أنّه احتسب مخارجه من ربحه، لأنّها من أوضح أنحاء المؤنة، فلا يجب الخمس فيها قطعاً.

٢- ما إذا حصلت الإستطاعة أثناؤه، ولكنّه لم يتمكّن من المسير حتّى انقضى العام، فلا يتحقّق مورد للمؤنة لفرض عدم تمكّنه من الحجّ، فيجب خمس ذلك الريح، وأمّا حكم حجّه، فإن بقيت الإستطاعة إلى السنة الآتية وجب، وإلا فلا، لعدم استقرار الحجّ عليه لاجل عدم التمكن منه.

٣- ما لو تمكّن ولكنّه عصى حتّى انقضى الحول، فالظاهر وجوب الخمس عليه أيضاً، كالصورة الثانية لإطلاق أدلّة الخمس، والمفروض عدم صرف شيء من الريح في المؤنة، فهو كما لو قتر على نفسه، وقد مرّ في المسألة ٦٥ عدم الإستثناء.

ولو تمكّن وعصى حتى انقضى الحول فكذلك على الاحوط، ولو حصلت الإستطاعة من أرباح سنين متعدّدة وجب الخمس فيما سبق على عام الإستطاعة.

وقد احتاط السيّد الماتن (اعلى الله مقامه) وجوباً بإخراج الخمس في هذه الصورة، وقال: فكذلك على الاحوط - كما رأيت - ولكنه علّق عليها جمع من الفقهاء العظام، كأستاذنا الراحل الآية البروجردي والآية الكلبيگاني والآية الخوانساري بقولهم: بل الأقوى كما أنّ جمعاً من الفقهاء الشارحين للعروة الوثقى كآلآية الخوئي<sup>(١)</sup> والآية الشيخ محمدتقي الآملي<sup>(٢)</sup> اختاروا وجوب الخمس في الفرض لما ذكرنا من الدليل.

ولعلّ نظر السيّد الماتن في الإحتياط المزبور مع أنّه قال بعدم الإحتساب في فرض التقدير في المسألة ٦٥ ووضوح كون ترك الحجّ في محلّ البحث من هذا القبيل إلى أنّه حيث يجب عليه الصرف في المؤنة بالذهاب إلى الحجّ، فيحتمل أن يكون هذا الإيجاب والإلزام محققاً لصديق المؤنة المانعة عن وجوب الخمس، ولكنه ضعيف، لعدم صدق المؤنة عرفاً، إلاّ لدى الصرف الفعليّ الخارجيّ، ولا يكفي الصرف التقديري ولو كان متعلّقاً للإلزام الشرعي.

٤ - ما إذا حصلت الإستطاعة من أرباح سنين عديدة، فلا ينبغي التأمّل في وجوب الخمس فيما سبق على عام الإستطاعة لإطلاق أدلّة الخمس الشامل لها، وعدم مزاحمتها بأدلّة وجوب الحجّ، لأنّ المفروض عدم

(١) مستند العروة ص ٢٦٢.

(٢) مصباح الهدى ج ١١ ص ١٢٣.

وأما المقدار المتم لها في تلك السنة، فلا يجب خمسه إذا تمكّن من المسير، وإذا لم يتمكّن فكما سبق يجب إخراج خمسه.

حصول الإستطاعة بعد. وأما المقدار المتم لها الحاصل في السنة الأخيرة، فلا يجب خمسه إذا تمكّن من المسير وسار إلى الحج، لكونه من المؤنة المصروفة حينئذ. نعم، إذا لم يحجّ عصياناً أو لأجل عدم التمكن منه وجب عليه خمسه حينئذ كما مرّ.

وقد ظهر ممّا ذكرنا أنّ ما شاع في زماننا من إعطاء مبلغ من النقود لعمال الحكومة الإسلامية لثبّت أساميهم في الديوان المعدة لثبّت الاسماء والإعزام على الحجّ بترتيب السنوات على أساس برنامج مخصوص إن كان هذا المبلغ من أرباح سنة ثبت اسمه فهو من المؤنة، فلا يجب خمسه، كما لا يجب خمس ما يصرفه من أرباح هذه السنة في مسافرتة إلى الحجّ، وإن كان من أرباح السنة السابقة على ثبت اسمه يجب عليه خمسه.

## المسألة ٧١ : أداء الدين من المؤنة إذا كان في عام حصول الربح

### وفي المسألة مطالب

المطلب الأول : في بيان الأقوال فيها، فنقول اختلفت كلمات الاعلام في أنّ أداء الدين من المؤنة مطلقاً، أم فيه تفصيل؟ قال الشيخ الأعظم الانصاري في المقام :

ثمّ أنّه لا إشكال ولا خلاف ظاهراً في أنّ مقابل الدين الذي يستدينه عام الإكتساب تابع لما يصرفه فيه، فإنّ صرّف في مؤنة أصل الإكتساب أو لمؤنة نفسه بالمعنى المتقدّم فهو مستثنى من الربح، ووجهه واضح، وإن كان لغير ذلك ممّا لو أخرجه من الربح لم يحسب من المؤنة كاشتراء ضيعة، فظاهر جماعة عدم استثنائه حيث قيّدوا الدين المقارن<sup>(١)</sup> بالحاجة إليه وهو مشكل لأنّ إبراء الذمّة من الدين محسوب من المؤنة عرفاً، وإن كانت الإستدانة لا للحاجة<sup>(٢)</sup>.

وقال السيّد الحكيم في المستمسك بعد نقل هذا الكلام من الشيخ الأعظم :

وهو في محلّه، بل لا ينبغي التأمّل فيه، فإنّ صرف المال في وفاء الدين ليس تضييعاً له، ولا صرفاً له فيما لا ينبغي، فكيف لا يكون من المؤنة؟

(١) أي المقارن لعام الإكتساب، بحيث لا يكون سابقاً على هذا العام.

(٢) كتاب الخمس ص ٢٠٢.

أو كان سابقاً ولكن لم يتمكن من أدائه إلى عام حصول الربح،

نعم، مع وجود ما استدان له كما لو اشترى ضيعة من دون حاجته إليها، ولم تزل باقية، وكذا لو اشترى دابة كذلك، فإن الظاهر وجوب الخمس في ذلك لصديق الفائدة، سواء كانت قيمته في رأس السنة أكثر من الثمن أم أقل أم مساوية<sup>(١)</sup>..

قال في الجواهر في بحث المؤنة :

وكذا الإشكال في احتساب اروش جنائياته وقيم متلفات العمديّة منها - أي من المؤنة - بخلاف الخطائية، وإن كان قد يدفع بأنه من الديون التي قد عرفت احتسابها من المؤنة، بل هي ممّا يحتاجه الناس في كثير من الاوقات، بل هو من أعظم مؤونهم، لكن يعتبر في ذلك وفي الديون وفي النذور والكفارات ونحوها سبقها أو مقارنتها لحول الربح مع الحاجة، بل قد لا تعتبر الحاجة في الدين السابق مثلاً لصيرورة وفائه بعد شغل الذمة به من الحاجة، وإن لم يكن أصله كذلك دون المتجدّد منها بعد مضي الحول، فإنه لا يزاحم الخمس في ربح ذلك العام الماضي<sup>(٢)</sup>.

وقال الشيخ الأعظم الأنصاري في الدين السابق على عام الإكتساب :

وأما الدين السابق على عام الإكتساب فإن كان مؤنة عام الإكتساب فهو للمقارن، وإلا فإن لم يتمكن من وفائه إلا في هذا العام، أو تمكن ولم يؤدّ مع عدم بقاء مقابله إلى هذا العام، أو مع بقاءه واحتياجه إلى ذلك المقابل بحيث لو أدّاه سابقاً احتاج إلى تحصيله في هذا العام، فالظاهر أنه

(١) المستمسك ج ٩ ص ٥٤٧.

(٢) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٦٢.

وإذا لم يؤدّ دينه حتى انقضى العام، فالأحوط إخراج الخمس أولاً وأداء الدين ممّا بقي.

كذلك، لأنّه من المؤنة وإن تمكّن من وفائه قبل هذا وكان الوفاء باقياً إلى هذا العام مع عدم الإحتياج إليه في نظام أمره، ففي احتسابه من المؤنة وإن قلنا بورود المؤنة على الربح دون غيره ممّا لايتعلّق به الخمس إشكال لعدم وضوح كونه من مؤنة هذه السنة، وإن وجب إخراجها فيها<sup>(١)</sup>.

وقال المحقّق النراقي: من مؤنة الرجل ما يصرف في الأكل والشرب والكسوة وما به تجمّله اللازم له عرفاً، وما يحتاج إليه من اثاث البيت وقيمة المسكن أو أجرته، وكذا الخادم ومؤنة عمارة الدار وثمر الدابة أو أجرته والحقوق اللازمة عليه من النذر والكفّارات والدين والصدقات ومؤنة الحجّ الواجب والتزويج لنفسه أو ولده ونحو ذلك.

ومنهم من قيّد الدين بصورة الحاجة إليه.

ومنهم من قيّد المتأخّر عن الإكتساب الواقع في عامه بالحاجة دون المتقدم، فاطلقه، ولو كان لا لغرض صحيح.

والكلّ لأجل اختلاف الفهم في الصدق في مصداق المؤنة، والعرف يعاضد الأخير جداً، ومثله المنذور أيضاً<sup>(٢)</sup>.

المطلب الثاني: أنّه ليس للدين في مورد البحث موضوعيّة، بل النظر إليه طريقيّة.

فإنّ الدين وإن كان أمراً مهماً، وعلى الإنسان أن يسعى في التخلص

(١) كتاب الخمس ص ٢٠٢.

(٢) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٦٩.



عنه برفع اشتغال ذمته، ولكنه لا بد أن يلاحظ في المقام أن الدين لماذا حصل؟ وفي قبال أي شأن من شؤون الحياة وقع؟

هل وقع لاجل أن المستدين أخذه وصرفه في مؤنته؟ أو وقع لاجل أنه أخذه وصرفه في توسعة أموره الإقتصادية وازدياد ثروته وماله؟

ومن جهة أخرى لا بد أن يلاحظ أنه وقع في سنة الإكتساب وحصول الربح أم في سنة سابقة على هذه السنة أو لاحقة لها، لأن الملاك الأصلي في وجوب الخمس وعدمه هو الصرف في مؤنة سنة الإكتساب وحصول الربح.

ومن جهة ثالثة، لا بد أن ينظر إلى أن ما يقابله هل هو موجود فعلاً أم اتلفه المستدين أم تلف قهراً؟

ومن جهة رابعة، هل الدين حصل بأسباب قهرية كإرواش الجنائيات وقيم المتلفات الخطائية أو بأسباب شرعية كال كفارات والمندورات أو بأسباب عمدية؟ وحيث أن المسألة من التفريعات وليس فيها نص فكل هذه الأمور مؤثرة في البحث ومحطّ للأنظار على ما يظهر من كلماتهم.

المطلب الثالث : في ذكر الصور المتصورة في المسألة وما يقتضيه الدليل

في كل منها:

الصورة الأولى : الدين الواقع عليه في سنة الإكتساب وكانت الإستدانة لاجل صرف ما استدانه في مؤنة هذه السنة - سواء كانت المؤنة المشتراة مما يكون صرفها بإتلافها كالخبز والفواكه، أم مما يبقى ولو للسنين الآتية، كالدار والفرش، ففي هذه الصورة لا ينبغي الشك - ولا كلام لاحد - في جواز أدائه من أرباح هذه السنة من غير تخميس، إذ كما يجوز أن يشتري المؤنة بنفس الأرباح فكذلك يجوز أن يشتريها بالذمة ويؤدي دينه من الربح، فهذا في الحقيقة يكون من صرف الربح في المؤنة ديناً لا عيناً، ولا فرق بينهما

في كون كلّ منهما مشمولاً للدالة الدالة على استثناء المؤنة من أدلة الخمس .  
 الصورة الثانية : هي الدين الواقع عليه في سنة الإكتساب أيضاً ،  
 ولكن لم تكن الإستدانة لاجل الصرف في مؤنة سنته ، بل لاجل ايجاد  
 التوسعة في ماله وازدياد ثروته ، كان اشترى في ذمته قرساً لأن يوجره  
 ويحصل له من هذه الأجرة سعة في المال ، ففي هذه الصورة يجوز أداء قيمة  
 الفرس من ربحه ، ولكنه يكون الفرس بنفسه من أرباح هذه السنة ويقوم  
 مقام ماآذاه - لأنه يجوز للمالك تبديل الأرباح خلال السنة ولو مرّت  
 عديدة ، فيقوم الفرس آخر السنة ويجب تخميسه .

الصورة الثالثة : أن يقع الدين عليه من جهة اشتراء الشيء لا لاجل  
 المؤنة - كما ذكرناه في الصورة الثانية من مثال القرس ، ولكنه حصل التلف  
 للفرس ، وأراد أن يؤدّي قيمته التي في ذمته من ربح هذه السنة ، فهل يعدّ  
 هذا الاداء من المؤنة لكي لايجب فيها الخمس أم لايعدّ منها ، لأنه إنّما اشتراه  
 لغير مؤنته ، فيجب اخراج خمس ما يؤدّيه؟ وجهان ، وقد اختار الآية  
 الخوئي(ره) الأوّل ، قائلاً بأنّ الخروج عن عهدة أداء الدين الثابت عليه تكليفاً  
 ووضعاً - يعدّ من المؤنة ، بل لعلّ تفريغ الذمّة عنه بالربح السابق على  
 التكليف من أوضح انحائها ، فلو آذاه فقد صدر من أهله في محلّه<sup>(١)</sup> .  
 ومقتضى ما ذكرنا من كلام الشيخ في المطلب الأوّل من المسألة أيضاً ذلك .

ولكنه لو قلنا باعتبار الحاجة إلى الإستدانة في الإحتساب من المؤنة -  
 كما هو الأقوى - لايجوز احتسابه من المؤنة ، ولذا قال الشيخ الأكبر في  
 رسالته : إنّ في احتسابه من المؤنة فيما إذا طالبه المدين في سنة الإكتساب

وجه قويّ، وإن كان ياباه كلّ من قيّد الدين بالحاجة<sup>(١)</sup>.

وبالجملة حيث لا يكون للدين بما هو موضوعيّة عندنا، ويكون له النظرة الطريقيّة من جهة صرفه في المؤنة وفي مورد الحاجة وعدم صرفه في ذلك لا يجوز احتسابه من المؤنة لعدم صرفه في الحاجة على الفرض.

الصورة الرابعة : أن يكون الدين سابقاً على عام الإكتساب، كان استدان مبلغاً من النقود في السنة ٧٦ لأن يجعله رأس ماله للإكتساب في السنة ٧٧ وقلنا بعدم تعلّق الخمس برأس المال إذا كان بقدر الحاجة - كما قويّناه - فلا إشكال حينئذ أن أدائه عام الإكتساب يكون من المؤنة، ولا يجب فيه الخمس.

الصورة الخامسة : أنه استدان ديناً للصرف في المؤنة وصرفها فيها، ولكن لم يتمكّن من أدائه في هذا العام حتّى دخل العام الذي بعده، فهل يجوز أدائه من أرباح العام الثاني واحتسابه من مؤنته؟

الظاهر نعم، سيّما إذا لم يكن له مال غير ما يؤدّي به دينه، لأنّ المفروض صرفه في مورد الحاجة وعدم التمكن من أدائه عام الإكتساب وبقاء التكليف بالاداء حتّى الآن، فهو من جهة أنّه يعدّ من مؤنة هذا العام لا يجب تخميسه.

الصورة السادسة : هي ما كان في الصورة الخامسة، ولكنّه كان متمكّناً من أدائه في سنة الإكتساب وعصى ولم يؤدّه حتّى انقضى العام ودخل العام الثاني، فهل يجوز له أن يؤدّيه من ربح العام الثاني ويحتسبه من مؤنته؟

الظاهر من العروة وأكثر محشّيها عدم الجواز، تبعاً للعروة، حيث

(١) نقله في مصباح الهدى ج ١١ ص ١٣٥.

قال : أداء الدين من المؤنة إذا كان في عام حصول الربح ، أو كان سابقاً ، ولكن لم يتمكن من أدائه إلى عام حصول الربح .

ولكن استاذنا الراحل الآية البروجردي قال في تعليقه عليها في المقام : « بل وإن تمكّن وعصى » وهو الذي يقتضيه إطلاق كلام الشيخ الأعظم الانصاري أيضاً ، فإنه قال : إبراء الذمة من الدين محسوب من المؤنة عرفاً ، وإن كان الاستدانة لا للحاجة ، بل ولو كان محرّماً ، ولذا يجب أداء الدين السابق من مؤنة هذه السنة ، وإن لم يكن لمؤنة هذه السنة<sup>(١)</sup> ، ولكنه حيث قلنا أنّ النظر إلى الدين ليس بنحو الموضوعية ، ولا بدّ أن يلاحظ جهة وقوع الدين ، فالاجود أن يفصل بين كونه قادراً ، على الاداء حينئذ من غير أرباح هذا العام ، فلا يجوز وإلا جاز ، والوجه فيه أنّ احتسابه من مؤنة هذا العام - مع أنّه صرفه في مؤنة العام السابق وكان متمكناً من أدائه في السابق لا يكون متجهاً إلا مع عدم قدرته على الاداء من غير أرباح هذا العام .

**الصورة السابعة :** أن يتعلّق الدين بذمّته لأجل تحقّق أسباب قهرية كقسيم المتلفات واروش الجنایات الخطائية أو لأجل النذور والكفّارات ، والظاهر عدم الإشكال في كون أدائه في أيّ عام أراد من مؤنة هذا العام ، فيستثنى من أدلة وجوب الخمس .

**الصورة الثامنة :** أن يكون تعلّق الدين بذمّته من جهة الجنایات العمدية ، فظاهر الكلام المتقدّم للشيخ الأعظم الانصاري « أنّ إبراء الذمة من الدين محسوب من المؤنة ، وإن كان محرّماً »<sup>(٢)</sup> جواز احتسابه من المؤنة إذا أداه ، ولكن الظاهر عدم جواز الإحتساب ، لأنّ الأدلة الدالة على استثناء المؤنة -

(١) كتاب الخمس ص ٢٠٢

(٢) كتاب الخمس ص ٢٠٢ .

كما ذكرنا - محمولة على المتعارف، وليست الجنايات العمدية وتبعاتها من المؤون المتعارفة للمسلم.

### المناقشة في الموضوعين من المتن

ثم أنه قد ظهر مما فصلناه المناقشة فيما ذكره السيد في المتن في موضعين:

الأول: إطلاق حكمه بكون أداء الدين من المؤنة إذا كان عام حصول الربح مع أن الحق التفصيل بين كونه للصرف في المؤنة أو لاجل ازدياد الثروة والتوسعة في ماله، وكذلك التفصيل بين كونه لمؤنة عام الإكتساب أو للعام الذي بعده، وكذلك التفصيل بين صورة بقاء ما استدانه وبين تلفه - كما تقدم -.

الثاني: تقييد حكمه بالإحتساب في الدين السابق على عام حصول الربح بما إذا لم يتمكن من أدائه مع أنه في صورة التمكن من أدائه وعصيانه في التأخير يأتي التفصيل الذي ذكرناه.

المسألة ٧٢ : متى حصل الربح وكان زائداً على مؤنة السنة تعلق به الخمس وإن جاز له التأخير في الاداء إلى آخر السنة ،

### وفي المسألة مطالب

المطلب الأول : أنه لا يعتبر الحول في شيء من أنواع الخمس ، فهو يفترق عن الزكاة من هذه الجهة ، لا اعتبار الحول في باب الزكاة في الانعام الثلاثة والنقدين .

قال في الشرائع : لا يعتبر الحول في شيء من الخمس ونقل في الجواهر الإجماع عليه في غير الأرباح عن المنتهى والتذكرة والمدارك والرياض ، وقال : بل يمكن دعوى تحصيل الإجماع عليه ، بل وعلى وجوبه فوراً زيادة على ذلك أيضاً ، لأنه حق للغير المطالب به حالاً وإن لم يكن قولاً مع أنه يكفي في عدم جواز إيقائه عدم الإذن من مستحقه ، إذ هو من قبيل الأمانة الشرعية عنده ، ثم قال : بل وكذا لا اعتبار للحول في الأرباح أيضاً على المشهور بين الأصحاب نقلاً وتحصيلاً ، بل لا جد فيه خلافاً<sup>(١)</sup> .

والتحقيق عندي أن عمدة الدليل على عدم اعتبار الحول هي اطلاقات ما دلّ على وجوب الخمس كتاباً وسنة ، وأما الإجماع المدعى في المقام - ولو كان محصلاً - فهو مدركي لا يعدّ دليلاً عليحدة في قبال الاطلاقات ، وعليه فيجب الخمس من أول تملك الفائدة المكتسبة ، ولكنه حيث وقع الإستثناء بالنسبة إلى المؤنة في النصوص ، والمراد منها هي مؤنة السنة - على ما قدمناه -

## فليس تمام الحول شرطاً في وجوبه،

جوز الشارع الاقدس تأخير أدائه في الارباح إلى آخر سنتها ارفاقاً، فبالنتيجة يكون وجوب الخمس في الارباح وجوباً موسعاً، ويتضيق في آخر السنة كما صرح به العلامة في المنتهى والسبزواري في الكفاية ولم ينقل الخلاف في المقام عن أحد إلا عن الحلبي في السرائر، فنسب إليه القول باعتبار الحول في الارباح، فإنه بعد أن حكم بوجوب إخراج الخمس من المعادن والكنوز على الفور قال ما لفظه :

وأما ما عدا الكنوز والمعادن من سائر الإستفادات والارباح والمكاسب والزراعات فلا يجب فيها الخمس بعد أخذها وحصولها، بل بعد مؤنة المستفيد ومؤنة من يجب عليه مؤنة سنة هلالية على جهة الإقتصاد، فإذا فضل بعد نفقته طول سنته شيء أخرج منه الخمس قليلاً كان الفاضل أو كثيراً، ولا يجب عليه أن يخرج منه الخمس بعد حصوله وإخراج ما يكون بقدر نفقته، لأن الأصل براءة الذمة وإخراجه على الفور أو وجوبه ذلك الوقت يحتاج إلى دليل شرعي، والشرع خال منه، بل إجماعنا منعقد بغير خلاف : أنه لا يجب إلا بعد مؤنة الرجل طول سنته، فإذا فضل بعد ذلك شيء أخرج منه الخمس من قليله وكثيره، وايضاً فالمؤنة لا يعلمها ولا يعلم كميتها إلا بعد مضي سنته، لأنه ربما ولد الاولاد أو تزوج الزوجات أو انهدمت داره ومسكنه أو ماتت دابته التي يحتاج إليها، أو اشترى خادماً يحتاج إليه أو دابة يحتاج إليها إلى غير ذلك مما يطول تعداده وذكره، والقديم تعالى ما كلفه إلا بعد هذا جميعه، ولا اوجب عليه شيئاً إلا فيما يفضل عن هذا جميعه طول سنته<sup>(١)</sup>.

وانّما هو إرفاق بالمالك لاحتمال تجدد مؤنة أخرى زائداً على ما ظنّه،

ويرد عليه أنّه ليس المراد بما بعد المؤنة الواردة في النصوص والفتاوى هو التأخّر الزمني، بل المراد منه التأخّر الرتبي، وهو لا ينافي الوجوب من أوّل حصول الربح قضية لإطلاقات الأدلّة، كما تقدّم.

وقال المحقّق النراقي: إنّ الوجوب يتعلّق بما هو الفاضل من مؤنة السنة من أوّل الأمر وهو عند الله معلوم، ولا دليل على تقييد العمومات به، نعم وجوب إخراجه عليه يتوقّف على علمه بالقدر الفاضل وهو أمر لا سبيل إليه إلا بعد مضي السنة، وعلى هذا فلو أخرجه قبل الحول وظهر بعده أنّه كان مطابقاً للواقع يكون مشروعاً ومجزياً عنه، ولو أخره إلى الحول كان جائزاً ولم يكن عاصياً<sup>(١)</sup>.

المطلب الثاني: القول بوجوب الخمس من أوّل ظهور الربح لا يستلزم عدم جواز التصرف عليه فيه.

إنّ القول بتعلّق الخمس بما يفضل عن المؤنة من حين ظهور الربح - كما عليه فقهاؤنا على ما تقدّم - قد يشكل بأنّه مستلزم لعدم جواز تصرفه في الربح بناء على تعلّق الخمس بالعين سيّما مع علمه اجمالاً بتحقيق الزيادة، والحكم ببطالان المعاملات المتعلقة به، بل مع الجهل بثبوته أيضاً بعد انقضاء السنة واستكشاف الزيادة، وفي الجواهر بعد قوله بعدم جواز التصرف والإكتساب بالخمس حيثنّذ لكونه مال الغير: نعم لو ضمنه وجعله في ذمّته جاز له ذلك، لكن ليس في الأدلّة هنا تعرّض لبيان أنّ له ضمانه مطلقاً أو



فلو أسرف أو أثلف ماله في أثناء الحول لم يسقط الخمس،

بشرط الملائة أو الإطمينان من نفسه بالاداء أو غير ذلك، بل لا تعرض فيها لأصل الضمان وجواز التأخير أعم من ذلك، بل هو امانة في يده تجري عليه حكم الامانات، فتأمل<sup>(١)</sup>.

ولكنه قد تفصّل عنه الفقيه الهمداني بدعوى دلالة الاخبار الدالة على جواز التأخير بالملازمة العادية على جواز التصرف فيه مطلقاً، وإنّ له الولاية عليه ما لم يتضيّق التكليف بأدائه، كما يؤيّده السيرة وقاعدة نفي الحرج ضرورة أنّ منعه عن التصرف في الربح والمعاملة معه معاملة المال المشترك خصوصاً فيما كان تدريجي الحصول حرج شديد لا ينبغي الإرتياب في كون الامر في الخمس اوسع من ذلك، ولذا لم ينقل القول به عن أحد<sup>(٢)</sup>. ولا يخفى أنّ كلامه متين والإذعان به لازم.

**المطلب الثالث :** أنّه إذا مات المكتسب في أثناء الحول بعد حصول الربح سقط اعتبار المؤنة في باقيه ويجب تخميسه.

والوجه فيه أنّ المراد من المؤنة المستثناة التي من أجلها يؤخّر إخراج الخمس بعد وجوبه إلى آخر السنة هي مؤنّته في حياته الإقتصادية، فإذا مات لا يبقى موضع للمؤنة، ولذا قال المحقّق النراقي في مستند الشيعة: لو مات المكتسب في أثناء الحول بعد ظهور الربح وقبل التموّن به كلاً أو بعضاً يخمس ما بقي منه، لظهور أنّه لا مؤنة له غير ما تموّن<sup>(٣)</sup>.

(١) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٨٠.

(٢) مصباح الفقيه ج ١٤ ص ١٨٥ - ١٨٦.

(٣) مستند الشيعة ج ١٠ ص ٨٠.

### وكذا لو وهبه أو اشترى بغبن حيلة في أثناءه

وقال صاحب الجواهر في نجاة العباد: لو مات المكتسب في أثناء الحول بعد الربح سقط المؤنة في باقيه، وقد مضى هذا البحث في المسألة ٦٨ أيضاً. المطلوب الرابع: أنه لو أسرف أو أتلف ماله في أثناء الحول لم يسقط الخمس، والوجه فيه واضح بعد ما ذكرناه في المطلب الأوّل في المسألة لشمول الأدلة الدالة على وجوب الخمس فيما استفاده ولم يخرج منها إلا المؤنة. ومن المعلوم أن الإسراف والإتلاف في أثناء الحول وأمثالهما ليست من المؤنة في شيء، وكذا الحيل التي يمكن أن يستعملها الإنسان للفرار من الخمس، مثل الهبة الغير الآتقة بحاله لخروجها عن المتعارف أو لمحض الحيلة، كمن وهب أهله في أواخر هذا العام مقداراً ممّا اكتسبه للفرار من الخمس مع التّباني مع أهله ليهبه له بعد العام، أو اشترى مالا بغبن حيلة لإسقاط الخمس، فكل ذلك ليس مشمولاً للأدلة الدالة على الإستثناء.

المسألة ٧٣ : لو تلف بعض أمواله مما ليس من مال التجارة أو سرق أو نحو ذلك ، لم يجبر بالربح وإن كان في عامه ،

### وفي المسألة مطالب ثلاثة

المطلب الأول : أنّ المسألة - ككثيرة مما مضى - مرتبطة بطائفتين من الأدلة :

١ - الأدلة الدالة على وجوب الخمس فيما يُغنم - وثبت مما ذكرنا أنّ معنى هذه المادة هي الفائدة المكتسبة .

٢ - الأدلة الدالة على استثناء المؤنة من وجوب التخمين .

وحينئذ إذا عرض التلف أو الخسران في أثناء السنة فهل لا يكون جبر التلف أو الخسران من المؤنة مطلقاً ، أو يفصل بين رأس مال التجارة وغيره ؟ وقد تعرض السيد الماتن في هذه المسألة للتلف الذي عرض لغير مال التجارة ، وفي المسألة التالية للتلف أو الخسران العارضين لمال التجارة .

المطلب الثاني : أنّ عنوان جبران التلف أو الخسران لم يقع في أي دليل من الأدلة ، فلا بدّ في القول بجواز الجبر من أحد الأمرين :

١ - انطباق عنوان المؤنة عليه ، فإذا حصل الانطباق يندرج في المستثنى ولا يجب تخمينه .

٢ - المنع من صدق الاستفادة عليه عرفاً مع التلف ، فإذا لم يصدق الاستفادة على الربح الحاصل بعد التلف أو قبله في السنة لا يجب فيه الخمس .

إذ ليس محسوباً من المؤنة .

قال الشيخ الاعظم الانصاري : «وأمّا التالف من المال فلا يجبر بالربح قطعاً، لأنّ التلف لا يمنع من صدق الإستفادة على الربح وجبر التالف ليس من المؤنة»<sup>(١)</sup>.

وكلامه كما ترى ناظر إلى انتفاء كلا الأمرين .

وقال الشهيد الثاني في الروضة : «ولا يجبر التالف من المال بالربح وإن كان في عامه»<sup>(٢)</sup>.

وقال في المسالك : «ولا يجبر التالف من المال بالربح مطلقاً»<sup>(٣)</sup>.

المطلب الثالث : أنّ إطلاق كلام السيّد الماتن وكلمات الشيخ الاعظم الانصاري والشهيد الثاني يقتضي عدم جواز الجبر حتّى لو كان التالف ممّا يحتاج إليه في إعاشة سته وصرف الربح في اشتراء بدله فيها، مثلاً لو انهدم داره التي كان يحتاج إليها لسكنائه واشترى من الربح بدلها داراً أو صرفه في تعميرها، لكان اللازم من قولهم وجوب الخمس عليه فيما صرفه ولكن الظاهر عدم استقامة ما ذكروه، لأنّ أحد الميزانين في وجوب الخمس كما قلنا عدم صدق المؤنة عليه . ولاريب أنّ صرف الربح فيما ذكرنا يعدّ من المؤنة عرفاً، ولذا قال سيّدنا الأستاذ الآية البروجردي (قدّس الله سرّه) في التعليق على العروة في المسألة : إلّا إذا كان التالف ممّا يحتاج إليه في سته واشترى بدله فيها ومثله في تعليقنا على العروة في المسألة .

(١) كتاب الخمس للشيخ الاعظم الانصاري ص ٢١٣ .

(٢) الروضة البهيّة ص ١٨٢ .

(٣) المسالك ج ١ ط الجديد ص ٤٦٥ .

المسألة ٧٤ : لو كان له رأس مال وفرقه في أنواع من التجارة فتلف رأس المال أو بعضه من نوع منها ، فالأحوط عدم جبره بربح تجارة أخرى ،

### وفي المسألة مطالب

المطلب الأول : أنه لا ريب في الإنجبار بالإضافة إلى مؤنة التحصيل ، فكما أنه يستثنى مايبذل ويخسر لأجل استخراج الكثر أو المعدن كذلك يستثنى من الأرباح مايبذل ويخسر في سبيل الإتجار من ضريبة أو أجرة حمال أو مكان أو كتابة أو برقية أو تلف مال من أمواله في هذا السبيل . وبالجمله كلما يتوقف عليه الإستتاج والإسترباح وذلك لأن الخمس إنما يتعلق بالربح ، ولا يعدّ الربح ربحاً إلا بعد جبر ما حصل من التلف والخسران في سبيل الإكتساب .

المطلب الثاني : أن تفريق رأس المال في الإكتساب يتصور على صور :  
الصورة الأولى : أن يكون تفريق رأس المال في نوع واحد من التجارة كتجارة الالبسة مثلاً أو صنف خاص من الالبسة - سواء اشترى أشياء متعدّدة من الماهوت والفاستون والعبا مثلاً في معاملة واحدة ، ثمّ باعها متفرقة وربح في بعض منها وخسر في الآخر أو اشتراها في معاملات متعدّدة ، ثمّ باعها بالتفريق ، فربح في البعض وخسر في البعض الآخر .

الصورة الثانية : أن يكون تفريق رأس ماله في نوعين أو أنواع من التجارة كتجارة القماش وتجارة الطعام فربح في احديهما وخسر في الأخرى .

بل وكذا الاحوط عدم جبر خسران نوع بربح أخرى، لكن الجبر لا يخلو عن قوة خصوصاً في الخسارة،

الصورة الثالثة : أن يكون تفريق رأس المال في نوعين مختلفين أو أنواع مختلفة من الإكتسابات كالتجارة والزراعة والصناعة، فحصل له الربح في بعض منها والخسران في البعض الآخر، وكل ذلك في السنة الواحدة، إذ من المعلوم أنّ خسارة السنة السابقة لاتنجبر بالربح في السنة اللاحقة وفي محاضرات في فقه الإمامية للسيد الميلاني : وأما الخسران فله صور :

١- يخسر فيما يحترفه بيده أو في زراعته ويربح في تجارته بالشراء والبيع .

ب- يخسر في تجارة الملابس ويربح في تجارة الطعام .

ج- يخسر في زراعة الحنطة ويربح في زراعة التبن أو في زراعة الخضراوات .

د- يخسر فيما يستغله من الأرض، ويربح فيما يستغله من الأشجار .

وضابط ذلك أنّ الخسارة والربح قد يكونان في أمرين مختلفين بحسب الزمان كتجاريتين في نوع واحد أو صنف واحد في وقتين، وثالثة يكونان في أمر واحد بحسب أبعاضه، كما إذا اشترى أشياء متعدّدة صفقة واحدة فباعها متدرّجاً فخسر في بعضها وربح في آخر، أو باع أشياء متعدّدة صفقة واحدة، وقد كان قد اشتراها تدريجاً<sup>(١)</sup>.

(١) محاضرات في فقه الإمامية كتاب الخمس ص ١٠٥ .

نعم لو كان له تجارة وزراعة مثلاً، فخسر في تجارته أو تلف رأس ماله فيها فعدم الجبر لا يخلو عن قوة خصوصاً في صورة التلف، وكذا العكس،

### المطلب الثالث : في الاقوال في المسألة :

قال الفقيه الهمداني في مصباحه : ولا يعدّ على الظاهر جبر الخسارات أو تدارك النقص الوارد عليه بسرقة أو غصب ونحوه ولو في هذه السنة فضلاً عن السنين السابقة من المؤنة عرفاً.

نعم، قد يتّجه الجبر والتدارك فيما يتعلّق بتجارة واحدة لا لكونه معدوداً من المؤنة، بل لعدم صدق الإستفادة والربح في تجارة، إلا إذا حصل منها أزيد ممّا استعمله فيها، ولا يلاحظ في إطلاق الربح والخسران كلّ جزئيّ جزئيّ من المعاملات بحياته تجارة مستقلة، بل لا يبعد أن يدّعي أنّ المنساق إلى الذهن من مثل قوله ~~إذا~~ إذا أمكنهم بعد مؤنتهم<sup>(١)</sup> إرادته في الزيادة الحاصلة في أموالهم بالتجارة والصناعة، ممّا لا يحتاجون إلى صرفه في معيشتهم في عامهم، فيتّجه حينئذ جبر الخسارة والنقصان الواردة عليه في هذه السنة، ولو في غير هذه التجارة، ولكنّه لا يخلو عن تأمل، فالأشبه ما عرفت<sup>(٢)</sup>.

قال في الجواهر : صرح في المسالك والروضة والدروس وغيرها بعدم جبر تلف أو خسران غير مال التجارة بالربح وإن كان في عامه<sup>(٣)</sup> بل قد

(١) الوسائل ح ٣ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٢) مصباح الفقيه ج ١٤ ص ١٣٣ - ١٣٤ ط الجديد.

(٣) قد تقدّم البحث في جبر غير مال التجارة في المسألة ٧٣.

وأما التجارة الواحدة فلو تلف بعض رأس المال فيها وربح الباقي، فالأقوى الجبر،

يقوى ما هو الاحوط من عدم جبر خسارة أو تلف مال تجارة بربح أخرى خصوصاً إذا فرض تعقّب الربح للخسارة، ضرورة مراعاة مؤن الحول من حين حصوله، فلا يخرج منه الخسارة السابقة<sup>(١)</sup> بل ولا التجارة الواحدة في الوقتين، إذ هي في الحقيقة كالتجارتين، سيّما أيضاً لو كان الربح في الوقت الثاني، بل ولا هي في وقت واحد أيضاً، إذا فرض التلف بسرقة ونحوها، لا بتغيّر السعر ونحوه ممّا يحصل به الخسران في التجارة. نعم، قد يقوى الجبر لخسران بعض مال التجارة بربح الآخر في الحول الواحد، كما لو فرض أنّه باع بعض اعيان التجارة الواحدة بأنقص من رأس المال، ثمّ تغيّر السعر فباعه بأضعافه لعدم صدق الربح والغنيمة عرفاً بدون ملاحظة خروجه.

لكن في الروضة وفي جبر خسران التجارة بربحها في الحول وجه قطع به المصنّف في الدروس إلا أنّه لعلّه يريد ما ذكرنا، وإلا كان محلاً للنظر والتأمّل، كما أنّ ما في كشف الأستاذ كذلك أيضاً، حيث قال فيه: «ولا يجبر خسران غير مال التجارة بالربح منها، والاحوط أن لا يجبر خسران تجارة بربح أخرى، بل يقتصر على التجارة الواحدة» انتهى<sup>(٢)</sup>.

(١) هذا الكلام منه (قدّس سرّه) مبني على كون مبدئ السنة من حين حصول الربح لا من حين الإكساب، وقد مرّ البحث فيه في المسألة ٦٠.

(٢) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٦١.



## وكذا في الخسران والربح في عام واحد في وقتين،

وعن الشهيد في الدروس القطع بجبران الخسارة بالربح بنحو الإطلاق، وعن المدارك أنه يجب خسران التجارة ونحوها بالربح في الحول الواحد فيلحق بالمؤنة<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ الأعظم الأنصاري: ولو خسر وريح فالظاهر جبران الخسارة بالربح إذا اتفقا في تجارة واحدة، بأن أخذ شيئين صفقة فربح في أحدهما وخسر في الآخر.

ولو كانا في مال واحد في تجارتين فإن كان كلاهما متعاقبين في مال واحد، فالظاهر أيضاً الجبران<sup>(٢)</sup>.

وبالجملة كلماتهم في جواز جبر التلف أو الخسارة بالأرباح الحاصلة في الإكتسابات مختلفة، فالمستفاد من عبارات الجواهر والفتاوى الهمداني والشيخ الأعظم الأنصاري وكاشف الغطاء - كما ذكرنا - اختصاص الجواز بنوع واحد من أنواع التجارة أو الزراعة أو الصناعة، ففي النوع الواحد منها يجبر خسارة بعض أفراد هذا النوع بالربح الحاصل في البعض الآخر من أفراد هذا النوع فقط، وأما جبر الخسارة الحاصلة في التجارة بالربح الحاصل من الزراعة أو الصناعة لايجوز، وكذا العكس.

ولكن مقتضى إطلاق كلام الدروس جواز جبر الخسارة الحاصلة في عامه بالربح الحاصل في عامه - في أي نوع من أنواع الإكتسابات كانت.

(١) محاضرات في الفقه الإمامية للسيد الميلاني (ره) ص ١٠٥ - ١٠٦.

(٢) كتاب الخمس للشيخ الأعظم الأنصاري ص ٢١٢.

سواء تقدّم الربح أو الخسران، فإنه يجبر الخسران بالربح.

وأما ما في كلمات بعضهم من عدم جبر الخسارة السابقة بالربح المتأخّر ولو في العام الواحد فهو مبنّى على كون مبدء السنة في الخمس من حين حصول الربح لا من حين الشروع في الإكتساب، وقد تقدّم البحث فيه في المسألة ٦٠.

المطلب الرابع : في الاقوال المستفادة من العروة ومن التعاليق عليها وشروحا :

ويظهر من كلام السيّد الماتن (ره) التفصيل في المقام وهو القول بجبر التلف والخسران في أفراد النوع الواحد من التجارة أو الزراعة أو الصناعة بالربح الحاصل في البعض الآخر من أفراد هذا النوع، وعدم جواز الجبر في التلف والخسارة في الأنواع المختلفة، بمعنى عدم جواز تدارك الخسارة الحاصلة في التجارة بالربح الحاصل في الزراعة وبالعكس. وتبعه عليه جمع من الفقهاء المعلّقين عليها، وجمع آخر منهم كأستاذنا الراحل الآية البروجردي والآية الخوئي (اعلى الله مقامهما) قالوا بالجبر والتدارك مطلقاً، وفصل الإمام الراحل (قدّس الله نفسه) وقال : الظاهر أنّ الميزان في الجبر وعدمه هو استقلال التجارة ورأس المال وعدمه، بمعنى أنّه لو كان له رأس مال جعله في شعب يجمعها شعبة مركزية بحسب المحاسبات والدخل والخرج والدفتر يجبر النقص، ولو كان الأنواع المختلفة ولو كان له رأس مال آخر مستقلّ غير مربوط بالآخر من حيث رأس المال والجمع والخرج والمحاسبات لم يجبر به نقص الآخر، ولو كان الإتجار بنوع واحد، وكذا الحال في التجارة والزراعة، فيجري فيهما ما ذكرنا من استقلال رأس المال وعدمه.

والظاهر من كلمات شرّاح العروة كالأية الخوئي في مستنده<sup>(١)</sup> والسيد عبدالاعلى في مهذب<sup>(٢)</sup> والسيد الحكيم في مستمسكه<sup>(٣)</sup> جواز الجبر مطلقاً.

## ما هو الحق في المقام ؟

والحق في المقام في نظري القاصر بعد معلومية كون موضوع الخمس هي الفائدة المكتسبة على ما اخترناه أو مطلق الفائدة على المبنى الآخر هو الرجوع إلى العرف في تحقق هذا الموضوع، والألزام أن يُعلم أنّ الربح كما ينسب إلى ما يربح فيه، فيقال: تجارة رابحة أو زراعة رابحة ينسب إلى الشخص أيضاً، يقال زيد حصل له الربح أو زيد خسر، والميزان في باب الخمس هو الربح الحاصل للشخص في سنته، فاللزام هو أن يصدق أنّ زيداً قد ربح في سنته الكذائية، حتّى يتحقّق موضوع الخمس لأنّ همّ المكتسبين بأموالهم وغايتهم الوحيدة أنّما هو الإسترباح وتوفير المال، ولا نظر لهم إلى خصوصيات الافراد التي جرى عليها التبادلات، وفرّق فيها رأس ماله، بل العبرة بملاحظة المجموع، سواء كان من نوع واحد، أو أنواع مختلفة. فإنّ الأنواع وإن تعدّدت، والأشخاص التي جرى فيها رأس المال وإن تفرّقت، ومراكز الاموال وإن تشعبت إلا أنّ شيئاً منها ليس ملحوظاً بالذات، بل الكلّ مقدّمة للإسترباح، ولتحصيل المال فهو في آخر السنة يلاحظ جميع الافراد والأنواع ويحاسبها، ولم يكن غرضه من هذه الملاحظات والمحاسبات إلا أن

(١) مستند العروة ص ٢٧٩.

(٢) مهذب الاحكام ج ١١ ص ٥١٧.

(٣) مستمسك العروة ج ٩ ص ٥٥٣ - ٥٥٤.

يتضح له أنه هل ربح في هذه السنة أم لا؟

ولا يصدق هذا العنوان إلا بعد ملاحظة جميع الخسارات والتلفات الواقعة على زيد في اكتساباته في طول السنة، وكذا الأرباح الحاصلة له فيها، واستثناء الأول من الثاني فإن بقي بعد الاستثناء مال معتد به، يقال أنه ربح في هذه السنة، وإلا فلا.

والادلة الدالة على وجوب الخمس قد اسند فيها الربح والاستفادة إلى الشخص، فقوله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة﴾ الخ<sup>(١)</sup> وقوله ﷺ: إذا أمكنهم بعد مؤنتهم<sup>(٢)</sup> وما كتب أبو جعفر الثاني ﷺ في الجواب عن السؤال أخبرني عن الخمس أعلى جميع ما يستفيد الرجل من قليل وكثير من جميع الضروب وعلى الصناعات؟: «الخمس بعد المؤنة»<sup>(٣)</sup> تدلّ دلالة واضحة على أنّ المعيار لملاحظة حال الشخص عرفاً من حيث الربح والخسران، وليس الميزان فيه إلا استثناء الخسارات والتلفات الواقعة في اكتسابه من الأرباح الحاصلة له في سنته، ثمّ ملاحظة ما بقي له. وأنه هل حصل له الربح أم لا؟

ولو شككنا في صدق الاستفادة في هذه السنة من جهة الشك في الجبر كان مقتضى الأصل هو البراءة عن وجوب الخمس للشك في تحقق موضوعه وهو الربح الباقي إلى نهاية السنة.

(١) الآية ٤١ من سورة الأنفال.

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨ ح ٣ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨ ح ١ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

## المسألة ٧٥ : الخمس بجميع أقسامه متعلق بالعين،

وفي المسألة مطالب :

الاول : ان الخمس يتعلق بالعين بنحو الشركة في الملكية :

لاريب ان الظاهر من أدلة الخمس كتاباً وسنة في الارباح وغيرها تعلقه بالعين على نحو الإشاعة، فإن ظاهر قوله تعالى : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾<sup>(١)</sup> الخ بمقتضى التعبير بالكسر المشاع هو كون الخمس مما يغنم لارباب الخمس .

وكذا قول الصادق عليه السلام عند سؤال الراوي عنه عن الكثر كم فيه؟ قال عليه السلام : الخمس<sup>(٢)</sup> .

وقوله عليه السلام : عن المعادن كم فيها؟ قال : الخمس<sup>(٣)</sup> ، فإن الظاهر من كلمة «في» أيضاً ذلك .

فعن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الملاحه، فقال عليه السلام : وما الملاحه؟ فقلت : أرض سبخة مالحه، يجتمع فيه الماء فيصير ملحاً، فقال عليه السلام : هذا المعدن فيه الخمس<sup>(٤)</sup> .

(١) الانفال، الآية ٤١ .

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٥ ح ١ من الباب ٥ من أبواب ما يجب فيه الخمس .

(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٢ ح ٢ من الباب ٣ من أبواب ما يجب فيه الخمس .

(٤) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٢ ح ٤ من الباب ٢ من أبواب ما يجب فيه الخمس .

## الخمس بجميع أقسامه متعلق بالعين

وروى المشايخ الثلاثة أنه سئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام عما يخرج من اللؤلؤ والياقوت والزبرجد ومن معادن الذهب والفضة هل فيها زكاة؟ فقال عليه السلام : إذا بلغ قيمته ديناراً ففيه الخمس<sup>(١)</sup>.

وفي صحيح عمّار بن مروان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : فيما يخرج من المعادن والبحر والغنيمة والحلال المختلط بالحرام إذا لم يعرف صاحبه والكنوز الخمس<sup>(٢)</sup>.

وعن سماعة قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الخمس فقال : في كل ما أفاد الناس من قليل أو كثير<sup>(٣)</sup>.

وأصرح من الكل قول الصادق عليه السلام : حتّى الحياط ليخيط قميصاً بخسمة دوانيق فلنا منه دائق<sup>(٤)</sup>.

وبالجملة ظهور الأدلة بل صراحتها في كون تعلق الخمس بالعين بنحو الإشاعة والشركة في الملكية مما لا ينكر، فليس تعلقه بنحو الكلّي في المعين - كما سيجيء من السيّد الماتن (قدّس سرّه) ولا بنحو حق الرهانة للمرتهن في العين المرهونة ولا بنحو حق الجناية المتعلق بالعبد الجاني خطأ ولا بنحو حق الزوجة في الأشجار والابنية، فإنّ هذه كلّها يختلف تعلقها مع التعلق بنحو الإشاعة والشركة في الملكية.

(١) الكافي ج ١ ص ٤٥٩ . من لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ٧٢ . التهذيب ج ٤ ص ١٢٤ .

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٤ ح ٤ من الباب ٣ من أبواب ما يجب فيه الخمس .

(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٥٠ ح ٦ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس .

(٤) الوسائل ج ٦ ص ٥١٤٥ ح ٨ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس .

ويتخير المالك بين دفع خمس العين أو دفع قيمته من مال آخر نقداً  
أو جنساً

وقال الشيخ الاعظم الانصاري : الظاهر تعلق الخمس بالعين في  
الغنيمة والمعدن والكنز والغوص والارض المتباعدة من المسلم والحلال المختلط  
بالحرام والمظنون عدم الخلاف، وأما أرباح المكاسب فالظاهر أنّها كذلك،  
لأنه الظاهر من أدلتها سيما الآية التي استدلت بها كثير من الاصحاب<sup>(١)</sup>.  
ويظهر من كلام الجواهر أيضاً أنّ تعلق الخمس بالعين بنحو  
الإشاعة<sup>(٢)</sup>.

المطلب الثاني : تخيير المالك بين دفع الخمس من نفس العين أو دفع  
قيمه.

المتسالم بين الاصحاب أنّه لا يجب على المالك إخراج الخمس من  
نفس العين التي تعلق به الخمس، بل يجوز من مال آخر، فإنّهم وإن  
لم يذكروا ذلك إلا في باب الزكاة، ولكنّه كان لبنائهم على الإشتراك في هذه  
الاحكام بين البابين، ويمكن الاستدلال للجواز في البابين بصحيفة البرقي  
قال : كتبت إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام : هل يجوز أن أخرج عمّا يجب في  
الحرث من الحنطة والشعير وما يجب على الذهب دراهم قيمة ما يسوى أم  
لا يجوز إلا أن يخرج عن كلّ شيء ما فيه؟ فأجاب عليه السلام : أيما تسر  
يخرج<sup>(٣)</sup>.

(١) كتاب الخمس ص ٥٠٢ ط القديم.

(٢) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٥٤ - ٥٥.

(٣) الوسائل ج ٦ ص ١٢١ ح ١ من الباب ٩ من أبواب زكاة الغلات.

ويتخير المالك بين دفع خمس العين او دفع قيمته من مال آخر نقداً  
او جنساً

فهذه الصحيحة وإن استدلّ بها الاصحاب في باب الزكاة ولكنه يمكن  
التمسك بإطلاقها، وإن العبرة بمطلق ماوجب في الذهب، سواء كان زكاة او  
خمساً، فتدلّ على كفاية الإخراج بكلّ ما تيسر، وإن كان من خارج العين.  
قال الشيخ الاكبر: «وهل يجوز دفع القيمة من هذه الاشياء؟ الظاهر  
ذلك، كما صرح به بعض، ويظهر من المدقّق الخوانساري أنّه مذهب  
الاصحاب»<sup>(١)</sup> ويدلّ على جوازه ايضاً جملة من الاخبار.

منها ما رواه في السرائر عن كتاب ابن محبوب، وفيه عن الرجل  
يكون في داره البستان فيه الفاكهة تاكله العيال انّما يبيع منه الشيء بمائة درهم  
او خمسين درهماً، هل عليه الخمس؟ فكتب عليه السلام: «أما ما اكل فلا، وأما البيع  
فنعم، هو كسائر الضياع»<sup>(٢)</sup>، فإنّ إعطاء الخمس ممّا بيع انّما هو بإعطاء  
قيمه، فيدلّ على جواز إعطاء القيمة.

وبالجملة يمكن استفادة الحكم من كثير من الاخبار، وأقوى ما يدلّ  
عليه هي سيرة المشرّعة فقد جرى عملهم على دفع القيمة، ولا ريب أنّها  
مستمرة إلى زمن الائمة عليهم السلام. ولكن التعديّ إلى أموال آخر غير النقدين  
كدفع كتاب الجواهر لفقيه يسكن البادية من باب الخمس، كما ذكره الآية  
الخوئي في مستند العروة<sup>(٣)</sup> مشكل، واللازم الإقتصار على دفع القيمة نقداً،  
وأما دفع الجنس فيحتاج إلى إذن وتوكيل من الحاكم.

(١) مصباح الهدى ج ١١ ص ١٤٥.

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٥١ ح ١٠ من الباب ٨ من ابواب ما يجب فيه الخمس.

(٣) مستند العروة ص ٢٨٣.



ولا يجوز له التصرف في العين قبل أداء الخمس وإن ضمنه في

ذمته

المطلب الثالث : عدم جواز التصرف في العين قبل أداء الخمس .

والمراد من التصرف هو التصرف في مجموع العين، وأما التصرف في البعض فسيجيء الكلام فيه في المسألة الآتية إن شاء الله تعالى، وإن كان الأقوى عندنا عدم الجواز فيه أيضاً، وإيضاً المراد هو التصرف بعد مضي الحول واستقرار الخمس، وأما قبله فقد مضى الكلام فيه في المسألة ٧٢.

والوجه في عدم الجواز هو كون العين مشتركاً فيها بينه وبين أرباب الخمس بنحو الإشاعة والشركة في الملكية، ومن المعلوم أنه لا يجوز التصرف في المال المشترك بدون إذن من الشريك أو من وليه وهو الحاكم الشرعي، ولا دليل على ولايته لجواز النقل إلى ذمته وبناءه على الاداء من مال آخر.

ولكن يظهر من الجواهر - في بحث المعادن - القول بجواز التصرف في العين قبل أداء الخمس مع ضمانه في ذمته حيث قال : «إنَّ الخمس وإن كان متعلقاً بالعين وجاز له بيعه وكان الخمس عليه، لكن له ضمانه على أن يؤديه من مال آخر»<sup>(١)</sup>.

وانت خبير بعدم استقامته، لعدم انطباقه على القواعد، فالحق ما ذكرناه، ويشهد عليه أيضاً ما رواه أبو بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يحل لأحد أن يشترى من الخمس شيئاً حتى يصل إلينا حقنا<sup>(٢)</sup>.

(١) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٢٢.

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٢٧ ح ٤ من الباب ١ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

ولو أئلفه بعد استقراره ضمنه، ولو أتجر به قبل إخراج الخمس كانت المعاملة فضوليّة بالنسبة إلى مقدار الخمس.

وما رواه أيضاً عنه عليه السلام قال: سمعته يقول: من اشترى شيئاً من الخمس لم يعذره الله، اشترى ما لا يحلّ له<sup>(١)</sup>.

المطلب الرابع: أنّه لو أئلفه بعد استقراره ضمنه.

مراده بقوله: «بعد استقرار الخمس» هو مضيّ الحول، ومراده من الإتلاف هو صرف الخمس ولو في مؤنته، لأنّ جواز الصرف في المؤنة وعدم ضمان ماصرفه فيها أنّما هو في أثناء الحول، وأمّا بعد انقضاء الحول فاللّازم هو أدائه إلى أرباب الخمس، والتصرّف حينئذ فيه حرام، لكونه مال الغير، وإتلافه موجب للضمان، لكونه مشمولاً لقاعدة الإتلاف بلا كلام.

المطلب الخامس: أنّ الإتجار بالعين قبل إخراج الخمس فضوليّ.

وأما الإتجار بالعين قبل استقرار الخمس، فقد مرّ أنّه لا إشكال في جوازه، لأنّ الوجوب أنّما يستقرّ في آخر السنة، وأمّا بعد استقرار الخمس على القول بتعلّق الخمس بالعين على نحو الإشاعة، على ما قوينا، أو على نحو الكلّي في المعين، كما عليه السيّد الماتن (ره) تكون المعاملة فضوليّة بالنسبة إلى الخمس، حيث إنّ المالك لا يملك إلا أربعة أخماسها، فحينئذ إنّ أضى الحاكم الشرعيّ الذي هو وليّ أمر الخمس المعاملة يأخذ عوض الخمس من البائع، وإلاّ فهو يرجع إلى العين إن كانت باقية، ولا يتعيّن له الرجوع إلى المشتري الذي في يده العين، بل له الرجوع إلى كلّ واحد من البائع والمشتري لقاعدة تعاقب الأيدي، كما إنّ له في صورة تلف العين أيضاً الرجوع إلى كلّ منهما لعين هذه القاعدة.

(١) الوسائل ج ٦ ص ٢٢٨ ح ٥ من الباب ١ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

فإن امضاء الحاكم الشرعي أخذ العوض وإلا رجع بالعين بمقدار الخمس إن كانت موجودة وبقيمتها إن كانت تالفة، ويتخير في أخذ القيمة بين الرجوع على المالك أو على الطرف المقابل الذي أخذها وأتلفها، هذا إذا كانت المعاملة بعين الريح.

وقد مضى ما يناسب المقام في المسألة الثانية والخمسين، وعبرة السيد الماتن (ره) فيها: إذا اشترى شيئاً ثم علم أن البائع لم يؤدّ خمسه كان البيع بالنسبة إلى مقدار الخمس فضولياً، وعلق عليه الآية الخوئي (ره) قوله: «لا تبعد صحة البيع وتعلق الخمس بالثمن وصحة النقل بلا عوض مع تعلق الخمس بذمة الناقل» وفي المسألة ٧٥ التي هي مورد البحث فعلاً بنى (قدس سره) على هذا التعليق وشرّحه في مستند العروة بقوله: هذا مبني على عدم شمول نصوص التحليل للمقام، أعني الخمس بدعوى اختصاصها بالمال الواصل ممن لا يعتدّ الخمس، وأما لو عَمِنّا تلك النصوص للمال الواصل من كل من لم يؤدّ خمسه ولو عصياناً، بحيث يشمل فساق الشيعة، كما لا يبعد على ماسيجي إن شاء الله تعالى، فالمعاملة حينئذ إذا كان المشتري مؤمناً ممضاةً وصحيحة، ولم تكن فضولية، غاية أن الخمس يتقل إلى البدل إن كان لها بدل كالبيع، وإلا فإلى الذمة كما في مثل الهبة، انتهى<sup>(١)</sup>.

ولكنه يرد عليه أنه لو قلنا بشمول أخبار التحليل للمال الواصل من كل من لم يؤدّ خمسه وإن كان شيعياً، كان اللازم حلية الخمس للمنتقل عنه وللمنتقل إليه من دون ضمان، ويتبعه صحة المعاملة بتمام، ولا موقع حينئذ لرجوع الحاكم إلى أي أحد، فالتفكيك بين المنتقل عنه والمنتقل إليه في التحليل خلاف ظاهر هذه الأخبار.

وأما إذا كانت في الذمة ودفعها عوضاً، فهي صحيحة، ولكن لم تبرء ذمته بمقدار الخمس ويرجع الحاكم به إن كانت العين موجودة وبقيمتها إن كانت تالفة، مخيراً حيثلذ بين الرجوع على المالك أو الأخذ أيضاً.

المطلب السادس : صحة المعاملة إذا كانت في الذمة، ولكن البحث يقع في الاداء .

ما ذكرناه في المطلب السابق قد كان في الصورة التي كان الإتجار بعين الربح الذي تعلق به الخمس، وأما إذا كانت المعاملة في الذمة، ولكنه في مقام الوفاء يؤدي من العين التي استقر فيها الخمس عصياناً أو نسياناً، ففيه لاريب في صحة المعاملة وعدم الإحتياج إلى إذن الحاكم غايته أدى ما في ذمته من العين التي تعلق بها الخمس فلم يتحقق الاداء بمقداره فيسترجه الحاكم الشرعي مع بقاءه - وله الرجوع إلى كل من المالك والأخذ لتعاقب الايدي - ومع تلفه يضمنه كل ممن انتقل عنه ومن انتقل إليه كما هو الشأن في تعاقب الايدي، فللمحاكم المراجعة إلى كل منهما، غايته أنه لو رجع إلى الأخذ رجع هو إلى المالك ولا عكس .

المسألة ٧٦ : يجوز له أن يتصرف في بعض الربح مادام مقدار الخمس منه باقياً في يده مع قصد إخراجه من البقية، إذ شركة أرباب الخمس مع المالك إنما هي على وجه الكلّي في المعين.

وفي المسألة مطلبان:

المطلب الأوّل : بيان الفرق بين الشركة في العين والكلّي في المعين .  
والفرق بين الشركة في العين بنحو الكسر المشاع والكلّي في المعين أنّه على الأوّل يكون كلّ جزء من أجزاء العين على نحو الإشاعة مشتركاً بين المالك ومستحقّ الخمس، ولا يجوز التصرف في كلّ جزء منه يفرض، إذ مقتضى الشركة عدم جواز التصرف في المال المشترك بدون إذن الشريك .  
وأما على القول بكونه بنحو الكلّي في المعين فيكون كبيع صاع من صبرة ويستحقّ المستحقّ للكلّي من الخمس القابل للإنطباق على كلّ واحد من الاخماس الخمسة التي في العين فيجوز له التصرف في بعض الربح مادام مقدار الخمس منه باقياً، والأوّل هو المختار لنا، والثاني للسيد الماتن(ره).

المطلب الثاني : هل يجوز له أن يتصرف في بعض الربح مادام مقدار الخمس منه باقياً أم لا؟

جواز التصرف في العين بعد تعلّق الخمس بها واستقرار الوجوب بانقضاء السنة يتوقّف على ثبوت أحد أمرين :

١ - أن يثبت أنّ تعلّق الخمس يكون بنحو الكلّي في المعين، كما عليه السيّد الماتن(ره)، فيكون كبيع صاع من صبرة، ويجوز للمالك التصرف فيها مادام مقدار الخمس منه باقياً، ولكنّه لانقول به لما ذكرنا من أنّ الظاهر من أدلّة وجوب الخمس كتاباً وسنّة هو تعلّقه بالعين بنحو الشركة في الملكية .

كما أن الأمر في باب الزكاة أيضاً كذلك، وقد مر في بابها.

٢- أن يثبت الولاية للمالك على تعيين الخمس في الباقي، وقد وردت تلك الولاية في باب الزكاة وإن له عزل الزكاة والتصرف في سائر المال إلا أنه لا يمكن إسرائه إلى باب الخمس.

إذ لا يمكن استفادة ثبوته في باب الخمس من مجرد ثبوته بدليل خاص في باب الزكاة، خصوصاً إذا لاحظنا أن الزكاة يجوز أن يصرفها المالك بنفسه على الفقير بخلاف الخمس الذي هو وجه الامارة ويجب إعطائه للإمام.

ثم أنه يرد على السيد الماتن (ره) أنه لو كان التعلق في الخمس على نحو الكلّي في المعين لم يكن وجه لتقييد جواز التصرف بقصده الإخراج من البقية، إذ لا تأثير حيثنث للقصد، فيجوز له التصرف مادام مقدار الخمس منه باقياً، سواء قصد الإخراج من البقية أم لم يقصد، بل لو قصد خلافه أيضاً.

المسألة ٧٧ : إذا حصل الربح في ابتداء السنة أو في انائها فلا مانع من التصرف فيه بالإتجار وإن حصل منه ربح لا يكون مايقابل خمس الربح الاوّل منه لارباب الخمس بخلاف ما إذا تجر به بعد تمام الحول،

وفي المسألة مطالب :

المطلب الاوّل : أنّ الخمس وإن كان متعلّقاً بالربح من أوّل وجوده، إلا أنّ استقرار وجوبه مشروط بعدم الصّرف في مؤنة سنته، كما تقدّم في المسألة ٦٨ فيجوز له التأخير في الإخراج إلى نهاية السنة، كما يجوز له التصرف خلالها في الارباح الحاصلة أثناء السنة كيفما شاء بالتبديل إلى عين أخرى أو الإتجار بها .

أنما الكلام فيما لو تاجر وربح ثانياً وثالثاً وهكذا قبل انتهاء السنة، بحيث حصل من الربح ربح آخر، فهل يكون المقدار المقابل لخمس الربح الاوّل - من الربح الثاني - مختصاً بأرباب الخمس وهكذا في الثالث إلى آخر الارباح المتتالية، أو أنّ الارباح المتتالية الحاصلة في أثناء السنة كلّها بحكم مال المالك وغمائها أيضاً يكون له ويستدام له إلى آخر السنة ويجب عليه في آخرها تخميس مازاد منها على مؤنته؟ وجهان، بل قولان .

والاستفاد من الاخبار والفتاوى وسيرة المشرّعة هو الثاني - كما ذكرنا ذلك في المسألة ٦٠ أيضاً - فإنّ الخمس عندهم مالّة سنوية اسلاميّة، نظير الماليّات السنوية في الحكومات والدول، فلا يلاحظ كلّ ربح موضوعاً مستقلاً لوجوب الخمس، إذ ملاحظة ذلك في الارباح المترّجة يوماً فيوماً، بل ساعة فساعة، ثمّ تقسيط المؤنة عليها بالنسبة مضافاً إلى استلزامه

فإنه إن حصل ربح كان مايقابل الخمس من الربح ، لاربابه  
مضافاً إلى أصل الخمس ، فيخرجها أولاً ،

لاستيعاب وقت كثير واستخدام محاسب دقيق مخالف لسيرة المتشرعة ، وقد  
جرت سيرتهم جيلاً بعد جيل على ملاحظة جميع أرباح السنة ربحاً واحداً ،  
وجميع المؤنات في السنة مؤنة واحدة ، واستثناء الثاني من الأول وتخمس  
الفاضل ، وبالجمله ان السيرة الجارية للمتشرعة على أنهم لا يجعلون كل  
معاملة مستقلة باخذ الربح منها ثم أخذ الربح من الربح لارباب الخمس  
وهكذا المتصل بزمن المعصومين عليه السلام دليل قاطع على المطلب .

ويظهر من الجواهر الأول ، حيث ذكر أنه لو ربح أولاً ستمائة وكانت  
مؤنته إلى نهاية السنة مائة فأخرجها وأتجر بالباقي وهو خمسمائة فربح بها  
خمسمائة أخرى ، بحيث كان كل جزء من الربح الثاني ربحاً لما يعادله من  
الربح الأول ، فتمام الخمس حيثئذ مائتان وثمانون مائة من الربح الأول ومائة  
أخرى من الربح الثاني من أجل كونها ثمانمائة واربعمائة من الربح الأول ، حيث  
أن رأس المال في التجارة الثانية مشترك بينه وبين أرباب الخمس فلا جرم كان  
ما بازاء سهمهم من الربح لهم كنفس الاصل ، فهو ما لو أتجر بمال مشترك  
بينه وبين زيد في كون الربح مشتركاً بينهما .

وعليه فيكون الباقي من الربح الثاني اربعمائة وخمسه ثمانون ، فيكون  
المجموع مائتين وثمانين <sup>(١)</sup> .

وصرح في نجاة العباد أيضاً بذلك حيث قال : «ولو تحقق الربح في  
أثناء الحول ثم أتجر به فربح أيضاً فالاحوط إن لم يكن أقوى إخراج

(١) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٥٥ مع توضيح من أمثاله .



ثم يخرج خمس بقيته إن زادت على مؤنة السنة .

ما يختص الخمس من الربح الأول، ويتبعها غائتها من الربح الثاني، مضافاً إلى خمس الباقي<sup>(١)</sup>.

وكفى دليلاً على ضعفه جريان سيرة المشرعة القطعية على محاسبة مجموع الأرباح مرة واحدة في مقام التخمين واستثناء المؤنة منها، وقد نص شيخنا الأعظم الأنصاري أيضاً على ضعف ما ذهب إليه الجواهر<sup>(٢)</sup>

والمتحصل من الأخبار الواردة في المقام والسيرة للمشرعة أن الشارع الأقدس كما أذن للمالك أن يصرف الخمس في مؤنة سنته كذلك أذن له الإسترباح به، بحيث يكون الربح له لا لصاحب الخمس في أثناء السنة، ولا محذور فيه، فلعله تخصيص لقانون التبعية، وعلينا اتباع ما دل عليه الدليل، والله العالم بحقايق أحكامه .

المطلب الثاني : صورة الإتجار بالربح بعد تمام الحول .

إن ما ذكرناه في المطلب الأول من ملاحظة مجموع الأرباح الحاصلة في السنة ربحاً واحداً وتخمين ما زاد عن مؤنته منها إنما هو فيما إذا كان الإتجار والإسترباح في أثناء السنة، وأما إذا أتجر به بعد تمام السنة، فإنه إن حصل ربح كان ما يقابل الخمس من الربح لأربابه - كما ذكره السيد الماتن (ره) - وذلك لأنه بعد انقضاء السنة وملاحظة الأرباح والمؤنة في السنة يكون الفاضل عن المؤنة متعلقاً للخمس، فخمس الفاضل حينئذ لأرباب الخمس، فإذا أتجر به يكون ما يقابل الخمس من الربح وهو خمس الربح الحاصل

(١) نهایة العباد ص ٨٥ .

(٢) كتاب الخمس ص ٥٠٣ ط القديم .

لأربابه لقانون تبعية النماء للأصل .

فالألزام عليه حيثُذ إخراج خمس الأرباح الزائدة عن مؤنة السنة السابقة وخمس الربح الحاصل في السنة الثانية من الإتجار بما تعلّق به الخمس - مع إمضاء الحاكم لهذا الإتجار لكونه تصرفاً في خمس الربح الباقي من السنة السابقة - فيخرجهما أولاً، ثم يلاحظ الربح الحاصل له في هذه السنة مع ملاحظة مؤنة هذه السنة، فإن زاد الأوّل على الثاني يجب تخميس ما زاد .

**المطلب الثالث :** أنّه يجب الخروج عن عهدة نماءات الأخماس الباقية إلى السنة التالية وبعدها .

ثمّ أنّه يتفرّع على ما ذكرناه في المطلب الثاني أنّ إلزام على من ترك حساب خمس أمواله سنين متعدّدة وأراد تطهير أمواله أن يلتفت إلى أنّ نماءات الأخماس الباقية إلى السنة التالية وبعدها سواء كانت النماءات أرباحاً حاصلّة بالإتجار بما تعلّق به الخمس أم نماءات عينية متّصلة أو منفصلة كلّها لأرباب الخمس ، ويجب عليه ملاحظتها ومحاسبتها والخروج عن عهدها .

المسألة ٧٨ : ليس للمالك أن ينقل الخمس إلى ذمته، ثم التصرف فيه، كما أشرنا إليه، نعم يجوز له ذلك بالمصالحة مع الحاكم وحينئذ فيجوز له التصرف فيه، ولا حصّة له من الربح إذا اتّجر به،

وفي المسألة مطلبان :

الاول : انّ السيّد الماتن (قدّس سرّه) حيث قال في المسألة ٧٥ أنّه لا يجوز له التصرف في العين قبل أداء الخمس وإن ضمنه في ذمته اراد ان يبيّن في هذه المسألة طريق الجواز وأنّه ينحصر بالمراجعة إلى الحاكم لأنّه وليّ أمر الخمس وما هو المعمول في مثل هذه الموارد أحد امرين :

١ - أداء الخمس إلى الحاكم الشرعي ثمّ استقراضه منه ويسمّى في هذا الزمان بـ«دستگردان» والإقدام عليه يكون بحسب التعارف والمعمول عند عدم استطاعة المالك لأداء الخمس دفعة حين تصفية حساب أمواله، فيريد ادائه نجومياً وبالتقسيط .

٢ - يريد ان يؤدّي ما عنده وفي ذمته من الاخماس، ولكن لا يعلم مقدارها فيصالح الحاكم الشرعي حينئذ يّياه بمقدار يراه مصلحة من جهة ملاحظة حاله ووضعه .

فإذا تحقّق ذلك يجوز له التصرف في ماله، ومن المعلوم أنّه لا حصّة للخمس من الربح إذا اتّجر بما عنده من الاموال لانتقال الخمس إلى ذمته .

هذا إذا كانت المصالحة بعد الحول وأمّا في اثناء الحول فحيث قد قلنا انّ وجوب الخمس إنّما يتعلّق بالربح من حين وجوده - ويستقرّ في آخر السنة - يصحّ المصالحة مع الحاكم في اثناء الحول ايضاً، كما أنّه يصحّ ادائه في

ولو فرض تجدد مؤون له في أثناء الحول على وجه لا يقوم بها  
الربح انكشف فساد الصلح

اثباتها، ولكنه لا بد أن يكون ذلك بالتخمين لمؤنة السنة لجواز استثناء المؤنة  
من الربح إلى آخر السنة كما يصرح بذلك السيد الماتن (ره) في المسألة  
القادمة أيضاً، وحيث فلو فرض تجدد مؤون له في أثناء الحول - بعد  
المصالحة - على وجه لا يقوم بها الربح انكشف فساد الصلح، لعدم سلامة  
العوض، حيث لا خمس حتى يقع به الصلح.

المطلب الثاني : أنه قد رأيت أن عبارة السيد الماتن (ره) مستقيمة،  
ومراد منه على ما ذكرنا واضح، ولكن أكثر شراح العروة قد استشكلوا  
عليه حتى نسبوه إلى السهو والاشتباه ومنهم الآية الخوئي وقال في مستند  
العروة: لم يتضح المراد من هذا الكلام، ونظن أنه سهو من قلمه الشريف،  
لأن محل البحث وإن كان هو التصرف أثناء الحول، فقد مر أنه لا مانع منه  
من غير حاجة إلى النقل إلى الذمة، إذ لا خمس إلا بعد المؤنة، وله التأخير  
إلى نهاية السنة والتصرف فيه كيفما شاء من غير توقف على المصالحة مع  
الحاكم الشرعي وإن كان بعد تمام الحول واستقرار الخمس، فالمنع عن  
التصرف وإن كان في محله حيث لا تحقق الشركة، فلا يجوز إلا مع المصالحة  
المزبورة في فرض وجود المصلحة، إلا أنه لا معنى حيث لا ذكره (قدس سره)  
من فرض تجدد مؤون أثناء الحول، إذا المفروض انقضاء الحول وانتهائه، فأي  
معنى بعد ذلك للتجدد في الأثناء<sup>(١)</sup>.

وقد انقذح مما كرهناه استقامة عبارته وعدم ورود الإشكال عليه ، وأراد  
 أن يبيّن أنّ جواز التصرف في الربح في أثناء الحول والإسترباح به مع كون  
 جميع الأرباح الحاصلة للمالك وعدم تحقّق حصّة للخمس من الربح الحاصل  
 لا يمكن على جميع المباني<sup>(١)</sup> إلا بالمصالحة مع الحاكم الشرعي .

(١) حتّى على مبنى صاحب الجواهر ، وقد تقدّم مبناه في المسألة السابقة .

المسألة ٧٩ : يجوز له تعجيل إخراج خمس الربح إذا حصل في أثناء السنة،

وفي المسألة مطالب :

المطلب الأول : توضيح ما هو مورد البحث وذكر الاقوال .

قد تقدّم في طيّ المسألة ٧٢ أنّ الظاهر من الأدلة الدالة على تعلّق الخمس بالارباح هو تعلّقه بها من حين حصولها وإنّ استقرار الوجوب مشروط بمضيّ السنة لا اصل وجوبه، وإنّ جواز التأخير إلى آخر السنة إرفاق من جانب الشارع الاقدس للمالك، فعليه يجوز له التعجيل في الإخراج ويكون إخراجاً للواجب وامثالاً له، وحيث إنّ ما يصرفه في مؤنته من الارباح إلى آخر السنة يكون مستثنى من وجوب الخمس ومقدارها غير معلوم فعلاً، فله أن يقدّر مؤنته على سبيل الظنّ والتخمين، فإنّ بأنّ تساوي ما قدره بالتخمين مع ما صرفه في مؤنته إلى آخر السنة فلا بحث .

وإنّ بأنّ زيادته عمّا يكفيه كأنّ كان الربح ألفاً وحسب أنّ المؤنة أيضاً ألف وكفى ثمانمائة لمؤنته وجب عليه إخراج خمس المائتين الزائدتين، وإنّ بأنّ نقصان ما قدره بالتخمين عن المؤنة كأنّ كان الربح ألفاً وقدر المؤنة خمسمائة فدفع خمس الخمسمائة ثمّ أنهدمت داره، فاحتاجت إلى التعمير أو عرض له مرض فاحتاج لعلاج به إلى صرف مال كثير، أو اضطرّ إلى الزواج مثلاً، وبالجمله انكشف له أنّه لو لم يعجل لم يكن ما حصل له من الارباح في طيّ السنة زائداً على مؤنته ولم يجب عليه الخمس، ولكنّه بسبب تعجيله أدّى الخمس إلى مستحقّه، ولم يكن واجباً عليه، وحيثشذ في جواز إرجاع مادفعه خمساً من المستحقّ أقوال ستظهر ممّا نذكره في المطلب الثاني .

ولا يجب التأخير إلى آخرها، فإن التأخير من باب الإرفاق كما مر،

### المطلب الثاني في ذكر الأقوال في المسألة:

وإذا دفع خمسة ثم ظهر أنه لم يكن واجباً عليه وإن الحساب والتخمين الذي على أساسه دفع الخمس كان خطأ، فهل يجوز له إرجاع مادفعه خمساً من المستحق مطلقاً أو لا يجوز مطلقاً، أو يفصل بين بقاء العين وتلفها وعلم الآخذ بالحال وجهه؟ وجوه، بل أقوال.

ويظهر الأول من الآية المنتظري في خمسة والثاني من صاحب الجواهر حيث قال: لو ظهر له نقص ما قدره عن المؤنة دفع بالمنع<sup>(١)</sup> مع تلف العين وعدم علم المستحق، لأنه هو الذي سلطه عليه باختياره، بل ومع العلم أيضاً وبقاء العين في وجه قوي كما استوجهه في المسالك لاحتمال كون المعتبر عند إرادة التعجيل تخمين المؤنة وظنها وإن لم تصادف الواقع<sup>(٢)</sup>.

واستصوبه الشيخ الأعظم الانصاري في رسالته بقوله: ويمكن أن يقال إن مقتضى قولهم يجوز التأخير احتياطاً للمكلف هو تعلقه واقعاً بالمستفاد في أول استفادته بعد إخراج مؤنته منه بحسب ملاحظة حاله في ذلك الوقت، فالملاحظة للمؤنة مأخوذة موضوعاً لوجوب الخمس واقعاً لا طريقاً كي يلزم انتفاء الخمس على تقدير الخطأ في التخمين<sup>(٣)</sup>.

(١) أي بالمنع من الرجوع إلى المستحق.

(٢) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٨٠.

(٣) نقله عنه في المستمسك ج ٩ ص ٥٦٢.

وحينئذ فلو أخرجه بعد تقدير المؤنة بما يظنه فبان بعد ذلك عدم كفاية الربح

واستوجهه الشهيد في المسالك<sup>(١)</sup> حيث قال: لو عجل الإخراج فزادت المؤنة لم يرجع بها على المستحق مع عدم علمه بالحال فتلف العين وفي جواز رجوعه عليه مع بقاء العين أو علمه بالحال نظر، وقد تقدّم مثله في الزكاة إلا أنّ عدم الرجوع هنا مطلقاً متوجّه<sup>(٢)</sup>

واستصحّه الآية الجوهري في مستند العروة فقال بعد نقل كلام الجواهر والشيخ الأعظم الأنصاري: أقول: ما ذكرناه (قدّس سرهما) هو الأصحّ بناء على ما عرفت من تعلّق الخمس من الأوّل على سبيل الإطلاق وإن جاز التأخير من باب الإرفاق، إذ معه لا مقتضى لما ذكره<sup>(٣)</sup> من الكشف عن عدم الصحة خمساً، فإنّ الإخراج المزبور صادر عن أهله في محلّه، غاية الأمر أنّ البدار إليه لم يكن واجباً عليه، بل كان مرخصاً في التصرف فيه - من باب التصرف في ملك الغير بإجازة الولي - ولكنّه إذا بادر وأداه إلى أرباب الخمس باختياره فقد أوصل الحقّ إلى مستحقّه، وعليه فلا يسوغ له الإسترداد حتّى مع بقاء العين فضلاً عن تلفها<sup>(٤)</sup>.

وأما القول بالتفصيل فهو مختار السيّد الماتن (ره) فقال في المتن: «كما ترى بأنّه يجوز الرجوع على المستحقّ مع بقاء عينه مطلقاً، وأما مع التلف فلا يجوز إلا مع جهله بالحال» وتبعه جلّ الفقهاء في تعاليقهم على العروة،

(١) كما نقل عنه الجواهر أيضاً في كلامه المتقدّم.

(٢) المسالك ج ١ ص ٦٨ ط القديم.

(٣) أي ما ذكره السيّد في متن العروة في المسألة.

(٤) مستند العروة ص ٢٩٦.



لتجدد مؤون لم يكن يظنها كشف ذلك عن عدم صحته خمساً،

ويظهر هذا التفصيل أيضاً من أغلب شراح العروة كالعلامة الشيخ محمد تقي الأملي في مصباح الهدى<sup>(١)</sup> والسيد السبزواري في مهذب الاحكام<sup>(٢)</sup> والصدیق المعظم السيد محمود الهاشمي في بحوث الفقه<sup>(٣)</sup> والسيد الحكيم في المستمسك<sup>(٤)</sup>.

### المطلب الثالث في أدلة الاقوال وتحقيق المقام:

ثم ان الوجه لما ذكره السيد الماتن (ره) ومن تبعه من الفقهاء المعلقين على العروة وشرآحها هو الوجه في كل مال دفع إلى الغير على أساس عنوان لا يكون موجباً لضمائه - كالدفع بعنوان الهبة مثلاً - ثم انكشف فساد ذلك العنوان وعدم صحته والمختار لهم في مثل ذلك انه يرجع عليه مع بقاء العين مطلقاً، لأن المفروض عدم خروجه عن ملك مالكة والدفع من المالك لم يكن إلا على أساس تخيله المخالف للواقع، فمقتضى قاعدة اليد وقاعدة تسلط المالك على ماله هو جواز رجوعه عليه، وأما مع تلفها في صورة العلم بالحال - والمراد من العلم بالحال علمه بأنه دفعه على أساس تخمينه وظنه بكونه خمساً لا علمه بأنه مدفوع على وجه الخمس، فإنه لا يفيد شيئاً - فمقتضى قاعدة اليد ضمان الآخذ له حيثئذ، وأما مع جهله وتلف العين فلا يكون ضامناً لقاعدة الغرور وهي مقدمة على قاعدة اليد في مثل المقام.

(١) مصباح الهدى ج ١١ ص ١٥٤.

(٢) مهذب الاحكام ج ١١ ص ٥٢٧.

(٣) بحوث الفقه كتاب الخمس ج ٢ ص ٣٥٢.

(٤) المستمسك ج ٩ ص ٥٦٢.

فله الرجوع به على المستحق مع بقاء عينه لا مع تلفها في يده

وأما ما ذهب إليه الجواهر والشيخ الاعظم الانصاري فهو مبني إما على أن المستحق يملك الخمس بمجرد ظهور الربح والتأخير إرفاق في حق المالك رعاية للصرف في المؤنة المحتملة، فإذا أسقط حقه وعجل في الدفع فقد دفع المال إلى مالكة المستحق فكيف يسترجعه بعد ذلك.

أو على أن ظن المؤنة وتخمينها قد أخذ موضوعاً لوجوب الخمس لا طريقاً كما عبّر به شيخنا الانصاري «ولعله يرجع إلى المعنى الأول، ومحصله أن الخمس ملك للمستحق من الأول، وقد أجاز ولي الأمر صرف ملك الغير في المؤنة إرفاقاً، فلو لم يصرفه وأعطاه للمالك وقبضه فبأي موجب يؤخذ منه بعدئذ حتى مع البقاء فضلاً عن التلف»<sup>(١)</sup>.

ويرد أن الظاهر من الأدلة الدالة على استثناء المؤنة من قبيل قول أبي جعفر الثاني عليه السلام : الخمس بعد المؤنة<sup>(٢)</sup> وقول أبي الحسن الهادي عليه السلام : إذا أمكنهم بعد مؤنتهم<sup>(٣)</sup> هي المؤنة الواقعية، والظن والتخمين وحتى العلم بعدها مجرد طريق لا غير، فإذا انكشف خطأ تخمينه وظنه وعلمه وأن المؤنة في سنته كانت أكثر مما قدره لم يكن ما دفع خُمساً، خُمساً، بل كان ماله، فإذا كان باقياً فله أخذه لقاعدة اليد وقاعدة السلطة، وأما إذا تلف فإن كان الأخذ جاهلاً فمقتضى قاعدة الغرور عدم ضمانه وعدم جواز رجوعه عليه، ولا مورد في موردها لقاعدة اليد وقاعدة السلطنة.

(١) مستند العروة ص ٢٩٥ - ٢٩٦.

(٢) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٨ ح ١ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٩ ح ٣ من الباب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

إلا إذا كان عالماً بالحال، فإنّ الظاهر ضمانه حينئذ.

وأما إذا كان عالماً بالحال - بالمعنى الذي ذكرناه - فلا مورد لقاعدة الغرور، ومقتضى قاعدة اليد وقاعدة السلطنة هو ضمان الآخذ.

وما في مستند العروة لتقوية القول بعدم الضمان مطلقاً من أنّ الخمس قد تعلق بالربيع من أوّل حصوله على سبيل الإطلاق وإنّ جواز التأخير من باب الإرفاق فلا مقتضى للكشف عن عدم صحّة ما دفعه خمساً، فإنّ الإخراج المزبور صادر من أهله في محله<sup>(١)</sup> فغير شديد جداً، لأنّ الخمس لم يتعلّق بالربيع من أوّل حصوله على سبيل الإطلاق، فإنّ تعلقه ليس إلاّ مقيداً بزيادته على المؤنة في طول السنة، فتجدّد مؤون لم يكن يظنّها يكشف عن عدم تعلق الخمس بالربيع وإنّ ما دفعه كان ماله فلا حقّ ولا ملكيّة لأرباب الخمس في هذا المال أصلاً، فالدفع المزبور لم يقع في محله، فله إرجاعه في صورة البقاء مطلقاً، وفي صورة التلف مع العلم بالحال كما ذكرناه وهو (قدّس الله سرّه) وإن قال بهذه المقالة في مستند العروة ولكنه لم يعلّق على متن العروة شيئاً في تعليقه عليها.

وبالجمله فالأقوى في نظري القاصر هو ما ذهب إليه السيّد الماتن (قدّس سرّه).

وأما ما ذهب إليه الآية المنتظري من القول بجواز الرجوع على الآخذ مطلقاً قائلاً: الظاهر هو الضمان مطلقاً لإطلاق ضمان اليد اللهمّ إلاّ أن يصدق الغرور بالنسبة إلى الآخذ وصدق التسليط المجاني مشكّل، ولاسيّما

مع جهل الدافع فتأمل<sup>(١)</sup> فغير وجيه أيضاً، إذ لا ريب في صدق الغرور مع جهله بالحال، كما لا شك في صدق التسليط المجاني بالنسبة إليه، لأن المعطي إنما أعطاه من باب الخمس والآخذ الجاهل أيضاً أخذه من هذا الباب، وكشف خلاف ما ظنّه الدافع لا يضرّ بمجانبة التسليط، وفي مثله لا مورد لقاعدة اليد كما أنّ جهل الدافع فيه لا يؤثر شيئاً.

(١) كتاب الخمس ص ٢٤١.

المسألة ٨٠ : إذا اشترى بالربح قبل إخراج الخمس جارية لايجوز وطؤها، كما أنه لو اشترى به ثوباً لاتجوز الصلاة فيه، ولو اشترى به ماء للغسل أو الوضوء لم يصح وهكذا،

### وفي المسألة مطلبان :

الأول : أنّ ما ذكره السيّد الماتن (ره) من عدم جواز وطئ الجارية المشتراة بما فيه الخمس، وعدم جواز الصلاة في الثوب المشتري به، وعدم صحّة الغسل أو الوضوء بالماء المشتري به، إنّما يتمّ في الشراء الشخصي، بأن يشتريها بعين ما فيه الخمس، فيكون المعاملة حينئذ باطلة، لعدم ولايته على تبديل الخمس بغيره، وأمّا لو اشتراها بما في ذمّته، ثمّ أدّاه ممّا لم يخمس فلا ينبغي الإشكال حينئذ في صحّة المعاملة وجواز التصرف في تمام ما اشترى به، لكونه ملكاً طلقاً له، وإن كان لا يرتفع اشتغال ذمّته في مقام الاداء ويكون ضامناً للخمس، واللازم عليه أن يؤدّيه إلى أربابه.

المطلب الثاني : أنّ ما ذكره في آخر المسألة من جواز وطئ الجارية المشتراة وجواز الصلاة في الثوب المشتري، وجواز الغسل أو الوضوء بالماء المشتري إذا بقي ممّا تعلّق به الخمس بمقدار الخمس في يده، إنّما يتمّ على مبناه من تعلّق الخمس بالارباح على سبيل الكلّي في المعين، إذ عليه يكون كبيع صاع من الصبرة ويجوز التصرف في عين ماله إلى أن يبقى مقدار الصاع، ولكنّه على ما اخترناه من كون التعلّق في باب الخمس والزكاة على نحو الشركة في العين لايجوز التصرف مطلقاً، ولا يصحّ أيّ عبادة فيما اشتراه.

ثمّ أنّه يرد على السيّد الماتن (ره) أنّه على القول بكونه من باب الكلّي في المعين يجوز التصرف فيه إلى أن يبقى بمقدار الخمس، سواء قصد إخراج الخمس منه أم لا، فالتقييد في كلامه بقصد الإخراج في غير محله.

المسألة ٨١ : قد مرَّ أنَّ مصارف الحجَّ الواجب إذا استطاع في عام الربيع وتمكَّن من المسير من مؤنة تلك السنة، وكذا مصارف الحجَّ المندوب والزيارات،

### والتوضيح

أنَّ مصروفات الحجَّ وأمثاله من الزيارات على أقسام :  
 منها : ما يعدُّ من مؤنة هذه السنة، وإن كان من شأنه البقاء إلى السنة الآتية كشراء الدابة أو السيارة للسَّير إلى الحجَّ أو اللبسة المخصوصة وأمثالها .  
 ومنها : ما لا بدَّ من صرفه من الآن ولا يمكن الحجَّ بدونه وإن وقع مقدار منه بأزاء الأيَّام كالاموال التي تأخذها الحكومات أو الشركات بالعناوين المختلفة التي منها أجور الطائرة ذهاباً وإياباً .  
 ومنها : المصارف التدريجية التي تدفع شيئاً فشيئاً، كالمأكولات والمشروبات وأجور المساكن في المقصد والايَّام .  
 ولأريب في كون القسم الأوَّل من المصروفات من مؤنة هذه السنة، فلا يجب تخميسها، وأمَّا القسم الثاني وسيِّما الثالث فهل يكون من مؤنة هذه السنة فلا يجب تخميسها وإن تمَّ سنة خمس في أثناء سفره، أو يوزع ما صرفه في القسم الثاني على أيَّام سفره فما وقع منها في الأيَّام التي من السنة الأولى، فهو من مؤنتها، ولا يجب تخميسه، وما يقع بالنسبة إلى الأيَّام التي من السنة الثانية فهو من مؤنتها، ويجب تخميسه، وكذا في القسم الثالث؟ قولان، وقد ذهب السيّد الماتن(ره) إلى الأوَّل نظراً إلى أنَّ هذه المصارف كلّها

والظاهر أنَّ المدارَّ على وقت إنشاء السفر فإن كان إنشاؤه في عام  
الريح فمصارفه من مؤنته ذهاباً وإياباً،

من مؤنة هذه السنة، وإن تَمَّت سنة خمس في أثناء السفر فلا يجب إخراج  
خمس ما صرفه في العام الآخر في الإياب أو مع المقصد وبعض الذهاب،  
فالمدار عنده على وقت إنشاء السفر، فإنشاء سفره في هذا العام يكفي عرفاً  
في كون مصارف هذا السفر كلّها من مؤنة هذا العام وتبعه عليه أكثر الفقهاء  
الَّذين لهم تعاليق على العروة، كأستاذنا الراحل الآية البروجردي (قدّس الله  
سره) وتبعه أيضاً بعض من شَرَّاح العروة كالآية الشيخ محمد تقي الأملي في  
مصباح الهدى<sup>(١)</sup> والسيد السبزواري في مهذب الاحكام<sup>(٢)</sup> وخالفه جمع من  
الفقهاء في تعاليقهم على العروة، ومنهم أستاذنا العلامة الإمام الخميني والآية  
الكلبائيگاني وعدة من الشارحين للعروة، كالآية الخوئي في مستند العروة<sup>(٣)</sup>  
والسيد الحكيم في المستمسك<sup>(٤)</sup> وذهبوا إلى الثاني وقالوا أنَّ ما يقع من  
المخارج في قبال أيام السنة الثانية وفي أيام السنة الثانية يجب خمسه استناداً  
إلى أنَّ ما يقع من المصروفات بعد انقضاء السنة لا يعدّ من مؤنتها حتّى يكون  
مستثنى من وجوب الخمس، بل يعدّ زائداً من مؤنتها، فيجب تخميسه،  
ولكنّ الاقوى ما عليه السيد المانن (ره) لأنّ السفر وإن كان مشتملاً على  
ذهاب وتوقّف في المقصد وإياب، ولكنّه يعدّ عرفاً عملاً واحداً، ويعدّ مؤنته  
مؤنة واحدة، فإذا كان الإحتياج إليه في السنة الأولى ووقع انشائه وابتدائه فيها

(١) مصباح الهدى ج ١١ ص ١٥٦.

(٢) مهذب الاحكام ج ١١ ص ٥٢٨.

(٣) مستند العروة ص ٢٩٩ - ٣٠٠.

(٤) المستمسك ج ٩ ص ٥٦٣.

وإن تمَّ في أثناء السفر فلا يجب إخراج خمس ما صرفه في العام الآخر إلا في الأيَّام أو مع المقصد وبعض الذهاب .

يعدّ مؤنَّته ذهاباً وإياباً حتَّى يرجع إلى وطنه مؤنة هذه السنة ، وإن وقع بعض منه في أيَّام السنة الثانية ، واللازم اتِّباع نظر العرف في أمثال هذه الموارد ، ممَّا يرجع إلى تشخيص مصاديق المفاهيم .



المسألة ٨٢ : لو جعل الغوص أو المعدن مكسباً له كفاه إخراج  
خمسهما أولاً،

### الشرح

ويدلّ على ما ذكره (قدّس سرّه) قوله تعالى في سورة الأنفال :  
﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الخ ، حيث أنّه قد ثبت بما  
ذكرناه من الرجوع إلى مهرة فنّ اللغة ومن تتبّع موارد الإستعمال أنّ معنى  
مادة الغنم هي الفائدة المكتسبة ، فموضوع الخمس بمقتضى الآية المباركة هي  
الفائدة الحاصلة من التكبّب والعناوين الخاصة من الغوص والكنز  
واستخراج المعادن والإسترباح بالتكبّب بالتجارة والزراعة والصناعة  
وامثالها كلّها من مصاديق ما في الآية الشريفة .

وما ورد من الشارع الأقدس من بيان الأحكام الخاصة من حيث  
وجوب الدفع فوراً في بعضها والترخيص في التأخير في البعض الآخر أو  
جواز الصرف في مؤنة سنته واشتراط النصاب الخاصّ وغيرها من  
الخصوصيّات أحكام خاصة لعناوين مخصوصة ، وإلاّ فالموضوع لاصل تعلق  
الخمس ليس إلاّ عنوان الغنم الصادق على كلّ ما ذكر ، فإذا أدّى خمسه من  
جهة تحقّق أيّ عنوان من العناوين المدرجة تحت الآية المباركة سواء كان كنزاً  
أو غوصاً أو معدناً أو تكسباً بالزراعة أو التجارة أو الصناعة أو غيرها ، فقد  
أدّى ما عليه من الخمس ، وحصل الإمتثال وسقط الأمر به ، فليس هنا عناوين  
متعدّدة لوجوب الخمس ، كي يقال إنّ تعدّد العناوين أو تعدّد الأسباب  
يوجب تعدّد المسبّبات .

ولا يجب عليه خمس آخر من باب ربح المكسب بعد إخراج مؤنة سنته .

وأما الاستدلال للمقام بالاخبار الدالة على ثبوت الخمس في الكنز والمعدن والغوص وإن الظاهر منها كفاية الخمس الواحد، كما في مصباح الهدى<sup>(١)</sup> ومستند العروة<sup>(٢)</sup> والمستمسك<sup>(٣)</sup> فغير تام، لأنها ليست في مقام البيان إلا من جهة بيان خمس الكنز أو الغوص أو المعدن بخصوصه، وأنه يجب أداء خمسه بعد بلوغه حد النصاب المعين، وأما لو جعله مكسباً له وأخرج مؤنة سنته منها وزاد عنها هل يجب خمسه أم لا، فليست من هذه الجهة في مقام البيان .

كما أن الاستدلال بما ورد في تحف العقول من قول الرضا عليه السلام في كتابه إلى المأمون كما في المستمسك<sup>(٤)</sup> وغيره: والخمس من جميع المال مرة واحدة<sup>(٥)</sup> أيضاً ضعيف، لضعف الرواية لإرسالها .

هذا مضافاً إلى إمكان دعوى السيرة العملية القطعية على عدم تعدد الخمس في المال لدى المشرعة، ولذا لم يفت أحد من أعظم الفقهاء الذين لهم تعاليق على العروة، وكذا شراحها على خلاف ما في المتن من عدم وجوب خمس آخر لو جعل الغوص أو المعدن مكسباً له، وإن قال في مستند العروة<sup>(٦)</sup>: «خلافاً لجماعة حيث ذهبوا إلى تعدد الخمس نظراً إلى تعدد العنوان» ولكن نحن لم نقف على هؤلاء الجماعة بأعيانهم .

(١) مصباح الهدى ج ١١ ص ١٥٧ .

(٢) مستند العروة ص ٣٠١ .

(٣) المستمسك ج ٩ ص ٥٦٣ - ٥٦٤ .

(٤) المستمسك ج ٩ ص ٥٦٤ .

(٥) الوسائل ج ٦ ص ٣٤١ ح ١٣ من الباب ٢ من أبواب ما يجب فيه الخمس .

(٦)

المسألة ٨٣ : المرأة التي تكتسب في بيت زوجها ويتحمل زوجها مؤنتها، يجب عليها خمس ما حصل لها من غير اعتبار اخراج المؤنة،

### وفي المسألة مطالب :

الاول : انّ الوجه في وجوب خمس ما حصل لها في صورة تحمل الزوج مؤنتها ظاهر لما تقدّم غير مرّة انّ العبرة بالمؤنة الفعلية وبالصرف خارجاً لا مقدارها، ولذا قلنا بوجوب الخمس في موارد التقتير، ولا خصوصية للزوجة، بل كلّ انسان إذا حصل له الربح فإن صرفه في مؤنته فلا خمس، وإلا ففيه الخمس، كما أنّه لا خصوصية للإكتساب في بيت زوجها، كما في المتن، فلو اكتسبت في غير بيتها على ما هو المعمول اليوم بالنسبة إلى كثير من النساء الموظّفات اللّاتي يعملن في الإدارات وغيرها، فحكمها حكمها.

الثاني : أنّه إذا تحمل الزوج نفقتها، ولكن اشترت الزوجة بما اكتسبته ثياباً أو زينة - فوق القدر الواجب على زوجها - بحيث كانت بحسب شأنها متعارفة لها ولا تعدّ اسرافاً، وكذا إذا أرادت اعانة زوجها فاعطته مقداراً ممّا اكتسبته أو كلّ ما اكتسبته - لابنحو الحيلة للفرار عن الخمس - أو أعطت ممّا اكتسبته في سبيل الخير من بناء المساجد والمدارس، أو للفقراء بمقدار متعارف من مثلها، لا يجب عليها الخمس فيما صرفته حينئذ.

الثالث : أنّه لو لم يتحمل الزوج نفقة زوجها تعلّقت بذمّته، وكانت ديناً عليه، وحينئذ فهل يجب على الزوجة الخمس فيما تأخذه من الزوج باب ديونه؟

إذ هي على زوجها، إلا أن لا يتحمل.

ولو أعطاهما الزوج نفقتها، ولكن الزوجة لم تصرفها تقثيراً على نفسها، أو كانت ضيفاً في بيت أبيها مدة، فهل يجب عليها الخمس فيما بقي في يديها من النفقة؟

والظاهر ابتناء ذلك على ما تقدّم في أدلة الخمس من أنّ المستفاد منها هل يكون وجوب الخمس في مطلق الفوائد أو الفوائد المكتسبة، فيجب على الأول دون الثاني، لعدم صدق الإكتساب فيها، وحيث قوينا كون المستفاد من الأدلة هي الفوائد المكتسبة، لا يجب عليها شيء في الصورتين.

## المسألة ٨٤ : الظاهر عدم اشتراط التكليف والحرية في الكنز

والغوص

وفي المسألة مطالب :

الأول : في الاقوال .

قال في الجواهر في شرح عبارة الشرائع : «يجب الخمس في الكنز سواء كان الواجد حرّاً أو عبداً أو صغيراً أو كبيراً» : كما في التحرير والقواعد والمتهى والتذكرة والبيان والمسالك وغيرها ، بل هو قضية اطلاق الباقي ، بل سواء كان مجنوناً أو عاقلاً ، ذكراً أو أنثى ، مسلماً أو ذمياً ، كما صرح به ايضاً في بعض هذه الكتب للدلالة السابقة الظاهرة في أنّه من احكام الوضع والاسباب التي لاتفاوت فيها بين المكلف وغيره ، نعم يكلف وليّ الطفل والمجنون<sup>(١)</sup> .

وفي مصباح الهدى : في رسالة الخمس للشيخ الاكبر أنّه لاخلاف في عدم اشتراط البلوغ والعقل في تعلق الخمس بالمعادن والكنوز والغوص ، وقد ادعى الإتفاق في الاخيرين يعني الكنز والغوص في المناهل ، وعن ظاهر المتهى في الاول يعني المعدن ، وأما الغنيمة فالظاهر أنّه يعني عدم اشتراط البلوغ في تعلق الخمس بها ايضاً اتفاقياً ، ويشهد على ذلك اتفاقهم في باب الجهاد على إخراج الخمس من الغنيمة أولاً ، ثمّ تقسيمه بين من حضر القتال حتّى الطفل ، وذكر جماعة من الفقهاء في خصوص الثلاثة اعني الكنز

(١) جواهر الكلام ج ١٦ ص ٧٨ ، ودليله كما ترى من قوله «الدلالة السابقة الظاهرة في أنّه من احكام الوضع والاسباب التي لاتفاوت فيها بين المكلف وغيره» بعمّ جميع مايتعلّق به الخمس .

والمعدن والحلال المختلط بالحرام والارض التي يشتريها الذمي من المسلم،

والغوص والمعدن عدم الفرق بين المكلف وغيره، وممن صرح بذلك المحقق في الشرايع، ولكن الشيخ (قدس سره) استظهر ان الحكم عام لجميع الاقسام، ولعله كذلك لاسيما بملاحظة بعض الروايات الدالة على ثبوت الخمس في جميع هذه الموارد بعنوان الغنيمة<sup>(١)</sup>.

وفي مصباح الفقيه في رد صاحب المدارك القائل باعتبار التكليف فيما عدا الكنز والمعدن والغوص وهي الغنيمة والارباح والمال المختلط بالحرام والارض التي اشتراها الذمي من مسلم: «ان ما استوجهه في غاية الإشكال خصوصاً بالنسبة إلى المال المختلط بالحرام الذي شرع الخمس فيه لتحليله، فمن هنا قد يتجه القول بتعلق الخمس في مال الطفل أيضاً ولو لم نقل به فيما عداه من الاقسام، بل وكذا غنائمه لظهور جل ما دلّ على الخمس في الغنيمة حتى الآية الشريفة التي هي الاصل في هذا الباب تعلقه بالمال المغتتم به من حيث هو.

كما يفصح عن ذلك مضافاً إلى وضوحه ما ذكره في كيفية تقسيم الغنيمة من انها تقسم خمسة أخماس، فيؤخذ خمسة للإمام وقبيله، ثم يقسم الباقي بين من حضر القتال ولو كان طفلاً، بل وكذلك الكلام في ارباح تجاراته، فإن بعض ما دلّ على ثبوت الخمس في الارباح ظاهره تعلقه بها مطلقاً، وانها مندرجة في الغنائم التي دلت الآية الشريفة على ثبوت الخمس فيها من حيث هي، فالأظهر عدم الفرق في شيء من هذه الانواع

فيتعلّق بها الخمس ، ويجب على الولي والسيد إخراجها ،

بين اصناف الناس<sup>(١)</sup>.

والسيد الماتن (قدس سره) تلقى المسألة بالإشكال في ارباح المكاسب ، ثم احتاط وجوباً بإخراجها بعد بلوغه ، ولكن الفقهاء العظام في تعاليقهم على العروة افترقوا على ثلاث فرق ، فطائفة منهم كأستاذنا الراحل الآية البروجردي وأستاذنا الإمام الخميني تبعوا السيد الماتن ولم يعلّقوا عليها شيئاً ، وطائفة منهم كالآيات الكلبيّاگاني والخوانساري والسيد عبدالهادي الشيرازي قالوا في تعاليقهم عليها : والا قوى التعلّق ، ويخرجه الولي قبل البلوغ . وقال الآية الخوئي في تعليقه في المقام : لا يبعد عدم الوجوب على غير المكلف .

وقد افترق شرّاح العروة ايضاً في المسألة على فرقتين ، ففرقة منهم كالعلامة الشيخ محمدتقي الآملي<sup>(٢)</sup> والسيد عبدالاعلى السبزواري<sup>(٣)</sup> والسيد الحكيم<sup>(٤)</sup> قالوا بعدم اشتراط البلوغ وجوب الخمس في مال الصبي ، وفرقة منهم كالآية الخوئي قال بالاشتراط وعدم وجوب الخمس فيه وسياتي كلامه ، وقال السيد الميلاني في محاضراته في فقه الإمامية<sup>(٥)</sup> والآية الشيخ مرتضى الحائري في كتاب خمسہ بعدم اشتراط البلوغ وثبوت

(١) مصباح الفقيه ج ١٤ ص ١٨٢ ، ط الجديد .

(٢) مصباح الهدى ج ١١ ص ١٦٠ .

(٣) مهّب الاحكام ج ١١ ص ٥٢٩ .

(٤) المستمسك ج ٩ ص ٥٦٦ .

(٥) محاضرات في فقه الإمامية كتاب الخمس ص ١٣٤ .

وفي تعلّقه بآرباح مكاسب الطفل إشكال، والاحوط إخراجـه  
بعد بلوغه .

الخمس في مال الطفل<sup>(١)</sup> .

ونختم الكلام في الاقوال بما في رسالة شيخنا الاعظم الانصاري  
قال : «أنه يفهم من استدلال العلماء بوجوب الخمس في الكنز والمعدن  
والغوص بأنها اكتسابات فتدخل تحت الآية ثمّ تعميم الوجوب فيها للصبي  
والمجنون، ثمّ دعواهم الإجماع على وجوب الخمس في مطلق الإكتسابات،  
عدم الفرق بين البالغ وغيره<sup>(٢)</sup> .

المطلب الثاني في أدلة الاقوال :

قد ظهر لك ممّا قدّمناه من الاقوال انّ الجَمّ الغفير من فقهاءنا العظام  
ذهبوا إلى عدم اشتراط التكليف في تعلّق الخمس وهو الأقوى، وأقوى  
مايدلّ عليه هي الآية المباركة<sup>(٣)</sup> : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ  
خُمُسَهُ...﴾ فإنّ الظاهر منها من جهة التعبير بالكسر المشاع هو ثبوت الخمس  
في كلّ ما يُغَنَّم ، وقد قلنا انّ معنى مادة الغَنَم عام لغة وعرفاً، ويشمل كلّ  
مايحصل بالسعي والإكتساب .

وعليه فثبوت الخمس في كلّ ما يُغَنَّم من الاحكام الوضعية التي  
لايتفاوت فيها البالغ وغيره، ويدلّ عليه ايضاً الروايات المعبرة بكلمة «في»  
الظاهرة في كونه من احكام الوضع مثل قول لبي جعفر عليه السلام «كلّ شيء قوتل

(١) كتاب الخمس ص ٤٢٢ .

(٢) المستمسك ج ٩ ص ٥٦٦ .

(٣) الآية ٤١ من سورة الانفال .



عليه على شهادة ان لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فإن لنا خمسه<sup>(١)</sup>.

وقول أبي عبد الله عليه السلام: «ليس الخمس إلا في الغنائم خاصة»<sup>(٢)</sup>.

وما عن الحلبي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكنز كم فيه؟ قال: الخمس وعن المعادن كم فيها؟ قال: الخمس<sup>(٣)</sup>.

وما عن محمد بن علي بن أبي عبد الله، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألت عن المعادن مافيها؟ فقال: كل ما كان ركازاً ففيه الخمس<sup>(٤)</sup>.

وما عن محمد بن علي بن أبي عبد الله عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألت عما يخرج من البحر من اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعن معادن الذهب والفضة هل فيها زكاة؟ فقال: إذا بلغ قيمته ديناراً ففيه الخمس<sup>(٥)</sup>.

وما عن سماعة قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن الخمس فقال: في كل ما افاد الناس من قليل أو كثير<sup>(٦)</sup>.

وما في بعض الروايات من التعبير بكلمة «من» مثل ما عن العبد الصالح عليه السلام: الخمس من خمسة أشياء من الغنائم والغوص ومن الكنوز ومن المعادن والملاحة<sup>(٧)</sup> أيضاً ذلك، فإن المراد أن الخمس المعهود المستفاد من الكتاب والسنة يؤدي من هذه الأشياء.

كما أن الغالب في مثل هذه الموارد استعمال لفظة «على» أيضاً في

(١) وسائل الشيعة ج ٦ ص ٣٣٩ ح ٥ من ب ٢ من أبواب وجوب الخمس.

(٢) وسائل الشيعة ج ٦ ص ٣٣٨ ح ١ من ب ٢ من أبواب وجوب الخمس، وقد ثبت مما ذكرنا في أوائل الكتاب عمومية معنى الغنائم، وعليه فلا بحث في الحصر المستفاد من الحديث.

(٣) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٢ ح ٢ من ب ٢ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٤) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٣ ح ٣ من ب ٢ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٥) الوسائل ج ٦ ص ٣٤٣ ح ٥ من ب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٦) الوسائل ج ٦ ص ٣٥٠ ح ٦ من ب ٨ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

(٧) الوسائل ج ٦ ص ٣٣٩ ح ٤ من ب ٢ من أبواب ما يجب فيه الخمس.

مجرّد الثبوت والاستقرار مثل قولهم: عليه دين وعلى اليد ما اخذت، فما عن عليّ بن ابراهيم عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الخمس على خمسة اشياء: على الكتوز والمعادن والغوص والغنيمة، ونسي ابن عمير الخامس، يدلّ على الثبوت وضماً.

المطلب الثالث في استدلال الآية الخثوي بعدم وجوب الخمس على الصبي والجواب عنه.

ثمّ إنّ الآية الخثوي (قدّس الله سرّه) ذهب إلى عدم وجوب الخمس على الصبيّ في ماله واستدلّ له بأنّ المستفاد ممّا دلّ على رفع القلم عن الصبيّ والمجنون<sup>(١)</sup> استثناؤهما عن دفتر التشريع وعدم وضع القلم عليهما بتاتاً كالبهائم، فلا ذكر لهما في القانون ولم يجر عليهما شيء.

ومقتضى ذلك عدم الفرق بين قلم التكليف والوضع فترفع عنهما الاحكام برمتها بمنأى واحد وهو الحكومة على الادلة الاولى.

اللهمّ إذا كان هذا الرفع منافياً للإمتنان بالإضافة إلى الآخرين كما في موارد الضمانات أو ورد فيه نصّ خاصّ كموارد التعزيرات الموكول تحديدها إلى نظر الحاكم، وأمّا فيما عدى ذلك فلم نعرف أيّ وجه لاختصاص رفع القلم بالتكليف بعد إطلاق الدليل، بل يعمّ الوضع أيضاً.

وعليه فلا خمس في مال الصبي أو المجنون، كما لا زكاة، فإنّ النصّ الخاصّ وإن لم يرد في المقام كما ورد في باب الزكاة إلاّ أنّه يكفينا حديث رفع القلم بعدما عرفت من شموله للوضع كالتكليف، فلو كان هناك عموم أو إطلاق يشمل مال الصبيّ لم يكن بدّ من الخروج عنه بمقتضى هذا

(١) وسائل الشيعة ج ١ ص ٣٢ ح ١٠ من ب ٤ من ابواب مقدّمة العبادات وسنن البيهقي ج ٨

الحديث<sup>(١)</sup>.

ويرد عليه أولاً : ان ليس المراد من هذا الحديث وأمثاله إلا رفع قلم المؤاخذه والعقوبة ، لا قلم التشريع ، فالقول بأن الصبيّ - ولو كان مميّزاً - كالبهائم لا تشريع له ولا حكم أصلاً مخالف لما عليه ارتكاز العقلاء وديدنهم ، ومبائن لما عند المتشرّعة من ثبوت جملة من التشريعات في حقّ الصبيّ تكليفاً ، كالصلاة والصوم والحجّ ووضعاً كالملكيّة والزوجيّة والنجاسة والجنابة وأمثالها .

وثانياً : أنّه لو كان المراد رفع القلم حتّى قلم التشريع لكان اللازم ان لا يثبت عليه الضمان وأمثاله ، وهو ممّا يستلزم الظلم والإجحاف بحقوق الآخرين ، والقول بالتخصيص والتقييد في أمثال هذه الموارد ممّا لا يمكن المساعدة عليه ، لأنّ سياق حديث رفع القلم عن الصبيّ والمجنون والنائم أبّ عن التخصيص والتقييد .

وثالثاً : انّ الزكاة في مال الصبيّ قد خرجت بالنصوص الدالة على عدم الوجوب عليه ، ولا غرو فيه بعد ما ذكرنا من انّ المراد من الحديث رفع قلم العقوبة لا قلم التشريع ، وأمّا الخمس فلم يقدّم الدليل على عدم الوجوب على الصبيّ بعد ثبوته وضعاً على العموم .

تمّ الكتاب بحمد الله تعالى وبمّنه وعونه وتوفيقه  
وآخر دعوانا ان الحمد لله ربّ العالمين

# بسم الله الرحمن الرحيم

## الفهرس

البحث في آية الخمس : واعلموا أنّما غنمتم من شيء فإنّ لله  
خمسه وللرسول ولذي القربى ..... ٣  
الاختلاف بين الإمامية والجمهور في الجهتين : فيما يتعلق به الخمس وفي  
مستحقّيه ..... ٣  
قالت الإمامية أنّ المراد من كلمة ما غنمتم هو كلّ ما يظفر به الإنسان في  
حياته من الفوائد المألفة وقالت الجمهور أنّ المراد منها هي الغنائم الحربية ٢  
قالت الإمامية أنّه يقسّم ستّة أقسام وثلاثة منها لله وللرسول ولذي القربى  
وثلاثة منها لليتامى من بني هاشم ومساكينهم وأبناء سبيلهم وأنّ المراد من  
ذي القربى هو الإمام عليه السلام القائم مقام النبي صلى الله عليه وآله وما كان لله فهو للرسول  
وما كان للرسول فهو لذي القربى بعد وفاته صلى الله عليه وآله ..... ٤  
وقالت الجمهور بعدم سهم لله تعالى وأنّ سهم النبي صلى الله عليه وآله سقط بوفاته ،  
وكذا سهم ذي القربى وأنّ المراد من اليتامى والمساكين وابن السبيل يتامى

- المسلمين ومساكينهم وأبناء سبيلهم لا خصوص الهاشمي ..... ٤
- كلام العلامة الراحل الشيخ محمد حسين آل كاشف الغطاء ..... ٤
- أنّ لمساتي الخمس والانفال عند الإمامية من جهة كونهما مسألة سياسية وحكومية وثقافية واقتصادية مكانة خاصة وشأناً مخصوصاً وأما عند الجمهور فلا مكانة لهما ولا شأن ..... ٥
- اتفاق فقهاء الإمامية ومفسريهم على أنّ المراد من الآية هو مطلق ما يظفر به الإنسان في حياته من الاموال واتفاق فقهاء الجمهور ومفسريهم على أنّ المراد منها هي الغنائم الحربية فقط ..... ٦
- كلمات المفسرين من الجمهور في الآية ..... ٦
- عبارات المفسرين من الإمامية في الآية ..... ٩
- كلمات فقهاء الإمامية في الآية ..... ١١
- عبارات فقهاء الجمهور في الآية ..... ١٣
- كلمات محدثي الجمهور في الآية ..... ١٤
- وأيضاً كلمات فقهاء الإمامية في الآية ..... ١٥-١٩
- فما السبيل إلى رفع هذا الاختلاف؟ ..... ١٩
- السبيل هو الرجوع إلى مهرة فنّ اللغة وتتبع موارد استعمال الكلمة ... ٢٠
- الطريق الأول ونقل كلمات اللغويين في معنى الغنيمة ..... ٢١
- علماء اللغة باجمعهم فسّروا هذه المادة بالفوز بالشيء واصابته ..... ٢٢
- كلام العلامة السيد شرف الدين ..... ٢٢
- كلام العلامة البحّثة السيد مرتضى العسكري ..... ٢٣
- ولابدّ من التنبيه على أمور ..... ٢٣

واتضح انّ تخصيص مفسري الجمهور وفقهاهم هذه المادّة بالغنائم الحربية مخالف لما عليه مهرة فنّ اللغة ..... ٢٥

### الطريق الثاني

تتبع موارد استعمال مادّة الغنم بأشكالها المختلفة ..... ٢٥ - ٣٧

ذكر واحد وستين مورداً من موارد استعمال مادّة الغنم في الاخبار والآثار وظهور انّ معناها سعة تشمل كلّ فائدة مالية وانّ تخصيص معناها بالغنام الحربية مخالف لما ثبت من تتبع موارد الاستعمالات ..... ٣٧

يعتبر في مفهوم هذه المادّة أمور ..... ٣٩

نزول آية الخمس في غزوة بدر هل يقتضي اختصاصها بالغنائم الحربية؟ ..... ٤٠

هل المراد منها في القرآن الكريم هي الغنائم الحربية؟ ..... ٤١

اطلاق كلمة مغنم في القرآن العزيز على غير الغنائم الحربية أيضاً ..... ٤٤

الاخبار الواردة عن أهل البيت (عليه السلام) ايضاً يفسر آية الخمس بمطلق الإستفادات ..... ٤٦

كلام مع اعلام فخام ..... ٤٨

كلمات المحقق الأردبيلي في الآية والجواب عنه ..... ٤٩ - ٥٢

كلام صاحب الرياض في الآية والجواب عنه ..... ٥٢

كلام صاحب الجواهر في الآية والايراء عليه ..... ٥٤

قول الجمهور بوجود الخمس في الكنز والمعدن والاخبار في ذلك ..... ٥٦ - ٦٢

اختلفت انظار الجمهور في مفاد هذه الروايات ..... ٦٢

- كلمات في معنى الركاز ..... ٦٥ - ٦٢
- اختلف الجمهور في مسألة المعدن ايضاً ..... ٦٥
- كلام القرطبي في المعدن ..... ٦٩
- كلمات القرطبي في الركاز ..... ٧٠
- عبارات ابن حزم في الكثر ..... ٧٣
- كلمات القرضاوي في المعدن ..... ٧٨
- المعادن والركاز في الفقه على المذاهب الاربعة ..... ٧٩
- نتيجة ما نقلنا من الروايات والاقوال عن الجمهور ..... ٨١
- أسئلة تحتاج إلى اجوبة ..... ٨٢
- لو كان معنى الآية عاماً وشاملاً لكل فائدة مالية حتى ارباح المكاسب فلاي  
علة لم ير في الاحاديث والآثار مايدل على وجوب الخمس في ارباح  
المكاسب في زمن النبي ﷺ وبعده إلى زمن الصادقين ﷺ؟ ..... ٨٢
- ولاي علة كان ﷺ يرسل عمالاً لآخذ الزكوات وما كان يرسل عمالاً لآخذ  
الاخماس ؟ ..... ٨٣
- والجواب عن السؤال الاول ..... ٨٣
- السيطرة الحاكمة بعد النبي ﷺ كانت مانعة من ضبط الاحاديث  
ونشرها ..... ٨٣ - ٨٦
- امر النبي ﷺ بدفع الخمس من كل ما يُغنم بالمعنى العام الشامل لارباح  
المكاسب ايضاً ..... ٨٦
- كتب النبي ﷺ للوفود وفيها ذكر الخمس ..... ٨٧
- ١- كتاب رسول الله ﷺ لوفد عبد القيس ..... ٨٧

- ٢ - كتاب رسول الله ﷺ لوفد بني البكاء ..... ٨٨
- ٣ - كتاب رسول الله ﷺ لوفد بني زهير ..... ٨٩
- ٤ - كتاب رسول الله ﷺ لمالك ..... ٨٩
- ٥ - كتاب رسول الله ﷺ لوفد صيفي بن عامر وهو سيد بني ثعلبة .. ٩٠
- ٦ - كتاب رسول الله ﷺ للحارث بن زهير ..... ٩٠
- ٧ - كتاب رسول الله ﷺ لاهل اليمن ..... ٩١
- ٨ - كتاب رسول الله ﷺ لوفد حمير ..... ٩٣
- الدليل على ان المراد من الخمس في هذه الكتب هو خمس ارباح
- المكاسب ..... ٩٤

### كُتِبَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْقَبَائِلِ

- والمملوك وفيها ذكر الخمس ..... ٩٦

- ١ - كتابه للجهينة ..... ٩٦
- ٢ - كتابه لبني جوين الطائيين ..... ٩٨
- ٣ - كتابه لجنادة الازدي وقومه ..... ٩٩
- ٤ - كتابه إلى قبيلة بكاء وقبيلة بني زهير وحدث وختم وبني جديس وللأسبذيين ولبني قيس والمملوك حمير والمملوك عمان ... وهي مجموعها تبلغ ستة عشر كتاباً ..... ٩٩
- شهادة القرائن والدلائل على ان المراد من الخمس في هذه الكتب ليس هو
- خمس الغنائم الحربية ..... ١٠٠ - ١٠٥



- والجواب عن السؤال الثاني ..... ١٠٥
- قد بعث النبي ﷺ عمالاً لآخذ الاخماس أيضاً ..... ١٠٦
- ١ - بعثه ﷺ عمرو بن حزم إلى أهل اليمن يأخذ منهم صدقاتهم  
واخماسهم ..... ١٠٧
- ٢ - بعثه ﷺ أبيّ وعنبسة إلى سعد هذيم من قضاة لآخذ الاخماس . ١٠٨
- ٣ - بعثه ﷺ عليّ بن أبي طالب ﷺ إلى اليمن لآخذ الاخماس ... ١٠٨
- ٤ - بعثه ﷺ محمية من بني زيد لآخذ الاخماس ..... ١١٠
- أمر الخمس من أرباح المكاسب في زمن رسول الله ﷺ ..... ١١٠
- انكار الآية الخوئي (قدّس سرّه) وجوب الخمس من أرباح المكاسب في زمن  
النبي ﷺ ..... ١١١
- الايرادات الواردة على كلامه (قدّس سرّه) ..... ١١٤
- تلاعب أيدي المتأمرين بمسألة الخمس ..... ١١٧
- وعلى ما ذهب إليه الجمهور يلزم حرمان بني هاشم من الخمس والزكاة  
معاً ..... ١١٧
- والكثير من مصالح الاسلام والمسلمين كتأسيس الحوزات العلمية ومراكز  
العلوم وتنشيف الأمة يحصل في ظل خمس الارباح ..... ١٢٠
- قول الجمهور في باب الخمس مخالف للغة والعرف العام ..... ١٢٠
- ظهور الاهواء والسياسات الفاشمة بعد النبي الاكرم ﷺ .. ١٢١
- الخمس في زمن خلافة أبي بكر وعمر ..... ١٢١-١٢٧
- أوّل من منع الخمس من أهل البيت ﷺ هو أبو بكر ..... ١٢٧
- وما في التجريد للمحقق الطوسي وشرحه للعلامة من عدّ المنع عن الخمس

- من مطاعن عمر غير سديد ..... ١٢٨
- نهضة الصديقة الطاهرة سلام الله عليها لاحقاق الحق في مسألة  
الخمس ..... ١٢٩
- كلام ابن ابي الحديد في ذلك ..... ١٢٩
- كلام ابي بكر عقيب الخطبة التي خطبتها الصديقة الطاهرة ..... ١٣١
- ما كان قصد ابي بكر وعمر إلا استضعاف علي بن ابي طالب ..... ١٣٣
- لو اعطى أبو بكر اليوم فذلك لفاطمة ..... لجاءت غداً وأدعت لزوجها  
الخلافة !!! ..... ١٣٤
- إن فاطمة ..... أرسلت إلى ابي بكر تسأله الميراث وفدكاً والخمس ..... ١٣٥
- قال عمر لابي بكر إمتنع عن عليّ الخمس والفيء وفدكاً ..... ١٣٦
- مجيء الصديقة الطاهرة ..... إلى ابي بكر تطلب الخمس وامتناعه عن  
الاداء ..... ١٣٧

### كلام دلائل الصدق في مطالبة الصديقة الطاهرة

- فدكاً وميراثها والخمس ..... ١٣٨
- قول ابي بكر: ان رسول الله ..... قال: لا نورث ما تركناه  
صدقة ..... ١٣١-١٤٢
- جواب العلامة الحلي عن احتجاج ابي بكر ..... ١٤٢
- ما بال رسول الله ..... يبين حكم ما تركه لابي بكر ولا يبين لبضعته ولباب  
علمه وحافظ سرّه؟ ..... ١٤٣
- كلام السيد شرف الدين في الجواب عن احتجاج ابي بكر ..... ١٤٣
- تمة كلام دلائل الصدق ..... ١٤٣-١٤٥

- وقوع فعل أبي بكر وعمر مورداً لاعتراض بعض علماء الجمهور أيضاً ١٤٦
- مسألة الخمس في زمن عثمان ..... ١٤٧-١٥٠
- اوطاء عثمان بني أمية رقاب الناس وولاهم الولايات وأقطعهم  
القطايع ..... ١٥٠
- مسألة الخمس في زمن خلافة أمير المؤمنين عليه السلام ..... ١٥١
- لماذا لم يستطع أمير المؤمنين عليه السلام أن يغير أمر الخمس؟ ..... ١٥٢
- شرح الوضع الجاري في زمن خلافة أمير المؤمنين عليه السلام ..... ١٥٤
- أمير المؤمنين عليه السلام يشرح البدع التي أحدثوها بعد النبي صلى الله عليه وآله ..... ١٥٨
- صلاة التراويح وهي من بدع عمر ..... ١٦٠-١٦٨
- أراد أمير المؤمنين عليه السلام إزالة هذه البدعة وصاح الناس وأمره  
وأمره! ..... ١٦٨
- ماهي صلاة الضحى؟ ..... ١٧٠
- تلاعب أيدي المتأمرين بمسألة الخمس كتلاعبها بمسألة فذك  
والميراث والخلافة ..... ١٧٢
- كلام الإمام الهادي عليه السلام ..... ١٧٢
- مسألة الخمس في زمن معاوية إلى زمان عمر بن  
عبد العزيز ..... ١٧٣
- قتل معاوية شيعة أمير المؤمنين عليه السلام تحت كل حجر ومدر ..... ١٧٤-١٧٧
- شأن الخمس في زمن يزيد بن معاوية ..... ١٧٧
- قيام مروان بن الحكم طريد رسول الله صلى الله عليه وآله بالخلافة ..... ١٧٩
- قتل الأحرار والأبرياء بيد الحجاج بن يوسف الثقفي ..... ١٨٠

- حرمان اهل البيت عليهم السلام في مثل هذا الجور من جميع حقوقهم ومنها  
 الخمس ..... ١٨١
- منع عبدالملك والحجاج الناس ان يقولون ان اهل البيت عليهم السلام ولد رسول  
 الله صلى الله عليه وآله ..... ١٨١
- عمر بن عبدالعزيز ردّ فدكاً وبعث الخمس إلى اهل البيت عليهم السلام ... ١٨٣
- مسألة الخمس بعد عمر بن عبدالعزيز وإعادة السياسة المشؤمة . ١٨٥
- فقهاء مدرسة الخلفاء وافتائهم طبقاً لمقاصد الخلفاء ..... ١٨٦
- مسألة الخمس في خلافة بني العباس ..... ١٨٧
- قتل الابرياء وهتك الاعراض والقاء الاحرار في ظلمات السجون ... ١٨٨
- إعلان الإمام الكاظم عليه السلام ان جميع اقاليم المملكة الإسلامية أخذت منهم عليهم السلام  
 ظلماً. .... ١٩٠
- شنشنة اعرفها من أخزم. .... ١٩١
- الائمة عليهم السلام في طليعة المكافحين ..... ١٩٢
- قول الكاظم عليه السلام لهارون الرشيد انّ فدكاً والخمس لنا ..... ١٩٣
- سياسة هارون المشؤمة. .... ١٩٤
- أبعاد جبهة اهل البيت عليهم السلام عن الامتيازات المعنوية والمادية ..... ١٩٦
- كانت الشيعة تعتقد بوجود مكافحة بني العباس ..... ١٩٩
- احتجاج الرضا عليه السلام على المامون في باب الخمس ..... ٢٠٢
- لم تكن سياسة بني العباس إلا الظلم على اهل البيت عليهم السلام وشيعتهم ..... ٢٠٤
- سبب هلاكة المتوكل ..... ٢٠٥
- الاشعار المنسوبة إلى بعض أئمة الشيعة عليهم السلام ..... ٢٠٥

في زيارة أئمة المؤمنين ﷺ يا آل رسول الله هتكوا منكم الستور  
وابتاعوا بخمسكم الخمر ..... ٢٠٧  
قال الباقر ﷺ : عليّ بن أبي طالب وذريته الأئمة ﷺ هم المحرومون  
عن حقهم وهو الخمس ..... ٢٠٨

### قيام جمع من الشعراء في الدفاع

عن أهل البيت ﷺ وخمسهم ..... ٢٠٩  
١- دعبل بن عليّ الخزاعي ..... ٢٠٩  
أرى فينهم في غيرهم مقتسماً وايديهم من فينهم صفرات ..... ٢١١  
٢- الأمير أبو فراس الحمداني ..... ٢١٥  
الحق مهتضم والدين مخترم وفي آل رسول الله مقتسم ..... ٢١٦  
٣- الناشي الصغير ..... ٢١٨  
بآل محمد عرف الصواب وفي آياتهم نزل الكتاب ..... ٢١٨  
ظلمتم وقتلتهم وقسّم فينكم وضاق بكم ارض فلم يُحمّ موضع .. ٢٢٠

### عين الشمس لا تحجب بالغربال

والباطل لا يعلو بالاراجيف ..... ٢٢١  
حديث الثقلين المروي في كتب الفريقين ..... ٢٢٢  
سلمهم لماذا قدّموا عليهم ﷺ الاشعري في أصول الدين والفقهاء الاربعة في  
الفروع؟ ..... ٢٢٤  
مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح ..... ٢٢٥  
النجوم امان لاهل الارض واهل بيتي اماناً لأمتي من الاختلاف .. ٢٢٥  
حبهم ايمان وبغضهم كفر ..... ٢٢٥

- ٢٢٦ ..... الشافعي : من لم يصلّ عليكم لا صلاة له
- عشرة النبيّ سلام الله عليهم ازمة الحقّ واعلام الدين والسنة
- ٢٢٧ ..... الصدق
- ٢٢٨ ..... إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
- ٢٢٩ ..... هم عيش العلم وموت الجهل
- دلالة الروايات الصحيحة والصريحة من طرق الجمهور على ان الائمة بعد
- ٢٣٠ ..... النبي ﷺ اثنا عشر
- ٢٣٤ ..... حيرة كثير من علماء الجمهور في توجيه هذه الروايات
- ٢٣٤ ..... كلام صاحب ينابيع المودة
- قال رسول الله ﷺ من سرّه ان يحيا حياتي ويموت مماتي فليوال علياً وليقتد
- ٢٣٦ ..... بالائمة من بعدي
- فما صدر عن النبيّ الاكرم في حقّ اهل بيته لم يكن أمراً مخفياً على
- ٢٣٧ ..... أحد

### انصباب المسلمين إلى باب

- ٢٣٨ ..... أبي جعفر باقر العلوم ﷺ
- ٢٤٠ ..... قيام الإمام الصادق ﷺ بتتميم ما شرّعه أبوه المكرّم ﷺ
- ما رات عين ولا سمعت اذن ولا خطر على قلب بشر افضل من جعفر بن
- ٢٤٠ ..... محمد ﷺ
- ٢٤١ ..... كتاب أبوسلمة إلى الإمام الصادق ﷺ وعبدالله وعمرو
- عدم استجابة الإمام الصادق ﷺ للدعوة أبي سلمة وأبي مسلم
- ٢٤٢ ..... الخراساني

٢٤٣ ..... امتحان المنصور للإمام الصادق (ع)

### تأسيس الجامعة الكبيرة

٢٤٤ ..... وتبيين معالم مدرسة أهل البيت (ع)

### أربعمئة مُصنّف لأربعمئة

٢٤٦ ..... مُصنّف سمّوها الأصول

### مدرسة أهل البيت (ع)

٢٤٨ ..... كانت مبتنية على أصول وضوابط

الاصل الأوّل ان علم الكتاب والسنة والحلال والحرام وجميع ما

٢٤٨ ..... يحتاج اليه الناس عندهم وان مستقى العلم من بيتهم (ع)

٢٥٠ ..... عندهم (ع) الجامعة والجفر ومصحف فاطمة (ع)

٢٥٢ ..... نزل الوحي في منازلهم وخرج العلم إلى الناس من عندهم (ع)

٢٥٣ ..... الكتاب الجامع بإملاء رسول الله (ص) وخطّ عليّ (ع) عندهم

عدم جواز الصلاة فيما لا يؤكل لحمه في مدرسة أهل البيت (ع) وجوازها

٢٥٤ ..... في مدرسة الخلفاء

قد وقع الخلاف بيننا وبين الجمهور في ١٥٢ مسألة في الفرائض وفي

٢٥٧ ..... ١٠٢ مسألة في الطلاق

أئمة أهل البيت (ع) كانوا يخرجون صحيفة الفرائض لرّدّ مسألتي

٢٥٨ ..... العول والتعصيب اللّتين أبدعتهما مدرسة الخلفاء

الطلاق بين المدرستين .....	٢٦٣-٢٦٠
أئمة أهل البيت ؑ كانوا يتأسفون من سلوك الجمهور سبيل الخلاف	٢٦٣
مدرسة الخلفاء تخالف مدرسة أهل البيت ؑ في الوضوء في	
ستين مورداً .....	٢٦٥

### شان الاذان والإقامة في مدرسة أهل البيت ؑ

ومدرسة الخلفاء .....	٢٦٨
تشريع الاذان والإقامة في مدرسة أهل البيت بوحى من الله تعالى ..	٢٧١
الايرادات السبعة التي أوردها العلامة الحلّي على ما ذهب إليه الجمهور في	
مسألة الاذان والإقامة .....	٢٧٣
مدرسة الخلفاء والصلاة خير من النوم .....	٢٧٥
أئمة أهل البيت ؑ ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين وتاويل	
الجاهلين .....	٢٧٧

### الاصل الثاني من أصول مدرسة أهل البيت ؑ

اتصال سلسلة اسناد احاديثهم بالوحي الإلهي ....	٢٧٨
-----------------------------------------------	-----

### الاصل الثالث من أصول مدرسة أهل البيت ؑ

التبرؤ من العمل بالقياس .....	٢٨١
-------------------------------	-----



دخول ابن شبرمة وابي حنيفة على الصادق عليه السلام وقوله عليه السلام ان دين الله لا  
يصاب بالقياس ..... ٢٨٣

### الاصل الرابع من اصول مدرسة اهل البيت عليه السلام

بيان عظمة مقام الإمامة والولاية ..... ٢٨٥

مناظرة هشام بن الحكم مع عمرو بن عبيد في امر الإمامة ..... ٢٨٦

ابو جعفر عليه السلام : ولم يناد بشيء كما نودي بالولاية ..... ٢٨٨

ايات المحقق الطوسي في الولاية ..... ٢٨٩

### الاصل الخامس من اصول مدرسة أهل البيت عليه السلام

التوصية على التقوى ومحاسن الاخلاق ..... ٢٩٠

رسالة الإمام الصادق عليه السلام إلى أصحابه ..... ٢٩٢

قول الصادق عليه السلام ليس من شيعتنا من لا يتحدث الخدّرات بورعه في  
خدورهن ..... ٢٩٤

المسائل التي تعلّمها تلميذ الإمام الصادق عليه السلام من مدرسته الكريمة ..... ٢٩٥

## الاصل السادس من اصول مدرسة أهل البيت

القيام بالمناظرات العلمية الدينية ..... ٢٩٨

مناظرة الرجل الشامي مع أصحاب الصادق في سبعة علوم ... ٣٠٠

الامام الصادق يربّي طائفة من تلاميذه للمناظرات ويشوقهم لها ٣٠١

الإمام الصادق يبعث حماد السّمندري للدعوة إلى مدرسة أهل

البيت في بلاد الشرك ..... ٣٠٢

مجيء رجل من الشام لمناظرته وإسلامه بيده ..... ٣٠٢

عظمة هشام بن الحكم وجلالته وقول الصادق له يا هشام لازلت

مؤيداً بروح القدس ..... ٣٠٦

وهشام بن الحكم قطرة من بحر وجود الإمام الصادق ..... ٣٠٧

الفرق بين علم الكلام والجّدك وإن أول من خاض في علم الكلام وابتكره

هو أمير المؤمنين ..... ٣٠٨

توحيد المفضّل يحتوي على دروس قيّمة وبراهين ساطعة ..... ٣١٠

برهان التاليف والتركيب ..... ٣١١

برهان الهدف فتبارك من أحسن التقدير وأحكم التدبير ..... ٣١٢

تقرير لبرهان الهدف وبرهان النظم ..... ٣١٣

دروس قيّمة تحتوي على دلائل التوحيد ..... ٣١٥

عجائب التدبير في قوى الإنسان وحواسّه ..... ٣١٧

عجائب التدبير والتقدير في خلقه أصناف الحيوان وبرهان الانطباق .. ٣١٨

- برهان انطباق الخلقة مع حوائج الحياة وبرهان الفطرة ..... ٣٢٠
- بدائع الخلقة في النحل والسمك ..... ٣٢٣
- عجائب خلقة الشجر وأصناف النبات ..... ٣٢٥
- الحكمة والتدبير في خلق الرمان والنخل ..... ٣٢٧
- بدائع الحكمة في خلق الجبال والارض والصحو والمطر ..... ٣٢٨
- حكمة الخلقة في المعادن ..... ٣٣٠
- تقليب الله الليل والنهار عبرة لأولي الابصار ..... ٣٣١
- بدائع خلقة النجوم والكواكب والاقمار ..... ٣٣٢
- بدائع حكمة الخالق في شروق الشمس وغروبها وفي فصول السنة .. ٣٣٣
- القمر وجميل نظامه ..... ٣٣٦
- الحكمة في النجوم واختلاف مسيرها واجتماعها وافتراقها ..... ٣٣٧
- الثريا مؤلف من اربعمائة نجم كل واحد منها أضوء من الشمس  
الف مرة ..... ٣٣٩
- النجوم من جهة حركاتها وعدم الاصطكاك بينها ومن جهة اضوائها ادل  
دليل على وجود بارئها ..... ٣٤٠
- السنة النورية هي المقياس في تعيين المسافات السماوية ..... ٣٤١
- بيان المسافة السماوية في النجوم والمجرات على أساس السنة النورية .. ٣٤٢
- بدائع الخلقة في نجوم الثريا والجوزا والشعرى والسَّهيل وبيان مراتب  
الاضواء ..... ٣٤٣
- عجائب الشعرى اليماني ..... ٣٤٤
- هذه هي خلاصة دروس التوحيد في مكتب الإمام الصادق عليه السلام ..... ٣٤٥

- فالبحت والاحتجاج والنظر اصل من أصول مدرسة أهل البيت عليه السلام ٣٤٧
- الإمام الصادق عليه السلام وأبو شاذان الديصاني والدليل على حدوث العالم ..... ٣٤٩
- الإمام الصادق عليه السلام مع ابن المقفع وابن أبي العوجاء ..... ٣٥٠
- المذهب الصحيح في التوحيد ..... ٣٥٣
- إن الله تعالى منزّه عن الرؤية ..... ٣٥٤
- لا جبر ولا تفويض بل أمر بين الأمرين ..... ٣٥٥
- بحث فضال بن الحسن مع أبي حنيفة ..... ٣٥٦

### الاصول السابع من اصول مدرسة أهل البيت عليه السلام

- الحث والترغيب على التدوين والكتابة ..... ٣٥٨
- كان شروع التدوين ونشر العلوم بيد سيّد الاوصياء أمير المؤمنين عليه السلام وكل العلوم يرجع إليه ..... ٣٥٩
- قيام أبي جعفر الباقر عليه السلام بنشر العلوم بعد فترة مانعة عنه وبعده الإمام الصادق عليه السلام ..... ٣٦٢
- اقبال اصحاب الإمام الصادق عليه السلام على التدوين والتأليف ..... ٣٦٤

### الشيعة هم السابقون على الجمهور

- في ميادين الحضارة وهم المؤسسون ..... ٣٦٥

ابتداء الجمهور بتدوين الحديث في رأس المائة سنين من الهجرة .. ٣٦٧

طبقات أئمة علم الحديث ..... ٣٦٨

أربعة آلاف راو وأربعمئة أصل وبالأخرة ستة آلاف وستمئة كتاب .. ٣٦٩

جوامع المتقدمين في الحديث المشهورة بالكتب الأربعة ..... ٣٧٠

جوامع المتأخرين - البحار الوافي - الوسائل، مستدرك الوسائل ..... ٣٧١

ضیاع جملة من كتب الحديث ! ..... ٣٧٣

### الأصل الثامن من أصول مدرسة أهل البيت عليه السلام

المقاومة والمعارضة مع الطغاة والجبارين ..... ٣٧٤

المقاومة الإيجابية مع الظالمين ..... ٣٧٤

المقاومة السلبية مع الظالمين ..... ٣٧٥

### الأصل التاسع من أصول أهل البيت عليه السلام

مزيد العناية والاهتمام بالفقه وتربية الفقهاء ..... ٣٧٩

حركة الفقه والاجتهاد في مدرستهم عليه السلام يعتمد على منهجين

الأول: ربط طلاب الفقه بأئمة أهل البيت عليه السلام ..... ٣٨٠

الثاني: إبطال الاجتهاد بالرأي والقياس ..... ٣٨٢

- إلقاء الائمة عليه السلام اصول الاستنباط لاحكام الله تعالى ..... ٣٨٢
- ذكر ٢١ رواية يستفاد من كل منها قاعدة مهمة في الفقه  
الجعفري ..... ٣٨٦٣٨٢
- الروايات التي تدلّ على الترغيب والإرشاد إلى الاجتهاد ..... ٣٨٧
- فقهاء مدرسة أهل البيت عليه السلام والشيعه أوّل من دوّن في الفقه ..... ٣٩٠
- بركة مدرستهم عليه السلام وتعاليمهم في الفقه نشأ في كل قرن مجتهدون كبار  
كلّما غرب نجم طلع نجم آخر ﴿ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة  
أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربّها﴾ ..... ٣٩٣
- الجمهور وإغلاق باب الاجتهاد ..... ٣٩٤
- كلام السيد المجاهد جمال الدين الاسد الآبادي ..... ٣٩٥
- سلطة الخلفاء والسلاطين وإغلاقهم باب الاجتهاد ..... ٣٩٦
- التحوّل من مذهب الى مذهب وسلطان محمود ابن سبكتكين يتقل من  
مذهب الحنفي الى مذهب الشافعي ..... ٣٩٩
- تحوّل العلماء من مذهب إلى آخر ..... ٤٠٠
- إنّي تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي ..... ٤٠٢
- باب الاجتهاد عند الشيعة مفتوح ومدرستهم مستقلة من تأثر أيّ سلطة ..... ٤٠٢
- فقهاء مدرسة أهل البيت عليه السلام لم يسمّوا أيّ جامع من جوامع الحديث  
بالصحيح كما فعلته مدرسة الخلفاء ..... ٤٠٤

### الاصل العاشر من أصول مدرسة أهل البيت عليه السلام

- إحياء ذكرى عاشوراء وإدامتها ..... ٤٠٥

- ٤٠٧ ..... كان أبي اذا دخل شهر المحرم لا يرى ضاحكاً
- ٤٠٨ ..... امر الصادق عليه السلام بإنشاد الشعر في رثاء أبي عبد الله الحسين عليه السلام
- ٤٠٩ ..... عبد الله الحسين عليه السلام
- الشعراء يقطعون المسافات ويدخلون على الصادق عليه السلام لإنشاد الرثاء في
- ٤١٠ ..... مصيبة سيد الشهداء عليه السلام
- وكان الصادق عليه السلام يعقد مجلساً لرثاء جده الحسين عليه السلام ويرغب الشعراء ...
- ٤١٢
- ٤١٤ ..... تأكد استحباب زيارة سيد الشهداء عليه السلام
- ٤١٥ ..... ماالوجه في ترتب هذه المثوبات الكثيرة على هذه الاعمال ؟

### الاصل الحادي عشر العناية والاهتمام

- ٤١٨ ..... بذكر الإمام الثاني عشر المهدي المنتظر عليه السلام

- إن العالم يسير إلى نقطة الصلاح والكمال والناس إلى البلوغ العقلي
- ٤١٩ ..... فليتنظروا الفرغ
- ٤٢١ ..... الاخبار الواردة منهم عليه السلام في الملاحم والفتن
- التأسف الشديد من أئمة أهل البيت عليه السلام على مايقع في زمان غيبة
- ٤٢٥ ..... قائمهم عليه السلام
- القول بوجود الإمام الثاني عشر المهدي المنتظر عليه السلام مما يحكم به

- العقل أيضاً ..... ٤٢٧
- الاعتقاد بالمهدي عليه السلام ليس من مختصات الفكر الشيعي ..... ٤٢٨
- محدثوا الجمهور أيضاً رووا عن النبي صلى الله عليه وآله روايات المهدي
- صاحب الزمان عليه السلام ..... ٤٢٩

### الاصل الثاني عشر

- إعادة الاحكام الإسلامية ..... ٤٣١

- انه بعد ارتحال النبي الاكرم صلى الله عليه وآله الى جوار ربه الكريم ظهرت بين المسلمين
- خطتان وتكونت مدرستان، مدرسة أهل البيت ومدرسة الخلفاء . ٤٣١
- الشيعه هم الذين ساروا في المسير الذي عينه النبي صلى الله عليه وآله ..... ٤٣٢
- ان النبي صلى الله عليه وآله كان يعين علياً عليه السلام للقيام بمهمات الخلافة وشؤونها تصريحاً
- وتلميحاً في عشرات المناسبات والمواقف ..... ٤٣٢
- ما احصته مجاميع التاريخ والحديث الشيعية والسنية من الروايات في ذلك
- وهي طائفتان، طائفة تنبىء عن جلالة علي عليه السلام وعظمته وتارة تصرّح بأنه
- هو الوصي بعد الرسول صلى الله عليه وآله ..... ٤٣٣
- الطائفة الاولى ..... ٤٣٨-٤٣٣
- الطائفة الثانية المصرحة بكون علي بن ابي طالب عليه السلام وصياً بعد
- النبي صلى الله عليه وآله ..... ٤٣٩



## واقعة الغدير ..... ٤٤٢

- العقل يحكم بأنّ منصبى النبوة والإمامة بيد الله تعالى يجعلهما  
 لمن يشاء ..... ٤٤٨  
 تأكيد الشرع لما عليه العقل وأنّ النبوة والإمامة مجعولتان بجعل إلهي ..... ٤٤٩  
 ان النصر والعصمة والافضيلة كلّها قد جمعت في علي بن ابي  
 طالب عليه السلام ..... ٤٥١

## أنّ الإمامة أصل من أصول الإسلام

## وهي زمام الدين ونظام المسلمين ..... ٤٥٢

- إنّ الإمامة أجلّ قدرأ، واعظم شأنأ من ان يقيم الناس إمامأ باختيارهم ..... ٤٥٤  
 الخلافة عند الجمهور ..... ٤٥٦  
 إمامة سائر الاثمة الاثنى عشر عليهم السلام ..... ٤٥٧  
 حديث الثقلين ..... ٤٥٨  
 مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح ..... ٤٥٩  
 فليوال عليأ من بعدي ..... ٤٦٠  
 اهل بيتي امان لأمتي ..... ٤٦٠  
 فالتشيع اصيل اصالة الإسلام ووضع حجره الاساسي من وضع الحجر  
 الاساسي لبناء الاسلام وهو النبي الاقدس صلى الله عليه وآله ..... ٤٦١-٤٦٤  
 غديريّة الصاحب بن عباد ..... ٤٦٥

الصدّيقة الطاهرة ﷺ لم تكن تعترف

بخلافة أبي بكر ولم تكن تراه اهلاً لذلك ..... ٤٦٨

توضيح هذا الدليل يتمّ بأمر: ..... ٤٦٨

١ - من مبادئ هذا الدّين أنّه لا بدّ للمسلم من إمام: من مات ولا إمام له

مات ميتة جاهليّة ..... ٤٦٨

٢ - الصدّيقة الزهراء ﷺ مطهّرة بنصّ الكتاب الكريم وواجدة للعصمة ..

٤٦٩

٣ - الصدّيقة الطاهرة ﷺ غضبت على أبي بكر فهجرته ولم

تكلمه حتى توفيت ..... ٤٦٩

أنّها سلام الله عليها لاذت بقبر أبيها باكياً وتنادي: يا ابةِ يا رسول الله ماذا

لقينا بعدك من ابن الخطاب وابن أبي قحافة ..... ٤٧٠

عدم أخذ بضعة النبوة ﷺ بالسنة النبوية ممّا ياباه العقل ..... ٤٧١

هذا والعهد قريب والكلم رحيب والجرح لما يندمل والرسول لما يقبر .. ٤٧٢

قالت سلام الله عليها: اصبحت عانقةً لديناكم قاليةً لرجالكم ..... ٤٧٢

وابشروا بسيفٍ صارمٍ وهرجٍ شاملٍ واستبدادٍ من الظالمين ..... ٤٧٢

انتزاع الخلافة من أهلها

والهجوم على دار أهل الوحي والعصمة ﷺ ..... ٤٧٣

وما كان السبب إلا غلبة الهوى وحبّ الرئاسة وكلام أبي حامد الغزالي في

سرّ العالمين ..... ٤٧٣

- ٤٧٤..... انكار الوصية بالخلافة من النبي ﷺ !!
- ٤٧٥..... العقل يحيل على النبي ﷺ ان يأمر أمته بالوصية ثم يترك أمته هملاً
- ٤٧٧..... سيرته ﷺ يقتضي الاستخلاف والوصية بالخلافة
- ٤٧٨..... وقد قال ﷺ: إن تؤمروا علياً تجدوه هادياً مهدياً

### ٤٧٩..... المخالفات المتكررة منهم للنبي ﷺ

- ٤٧٩..... ١ - جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنه
- ٤٨٢..... ٢ - رزية يوم الخميس
- ٤٨٤..... وقوف علي ﷺ بين الخطرين
- ٤٨٧..... وأمير المؤمنين ﷺ لم يسكت عن بيان حقه
- ٤٩٠..... واجمع اقواله ﷺ في هذا الباب ماورد في الخطبة الشقشقية
- لم كم يخشيا الفتنة ولم يشفقا بالدين يوم بدر ويوم أحد ويوم
- ٤٩١..... الاحزاب؟
- ٤٩٢..... سعي الخلفاء لإيجاد المشروعية لأعمالهم
- ٤٩٢..... وبنوا مدرستهم على اصلين:
- ٤٩٣..... الاصل الاول: هو اجتهاد الصحابة
- ٤٩٣..... الاصل الثاني: ان الصحابة كلهم عدول
- ٤٩٣..... اول من طرح مقولة اجتهاد الصحابة هو الخليفة الاول
- ٤٩٤..... نبذ من تناولت أبي بكر وعمر

- وَأَمَّا تَاوَلَ عُمَرُ وَاتَّبَاعَهُ ..... ٤٩٥
- وَأَمَّا اجْتِهَادَاتُ عُثْمَانَ ..... ٤٩٧
- مَعَاوِيَةَ مُجْتَهِدٌ وَمَاجِرٌ فِيمَا فَعَلَ !!! ..... ٤٩٨
- أَيَّ اجْتِهَادٍ هَذَا؟ ..... ٥٠٢
- عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ مُجْتَهِدٌ مَاجِرٌ !! ..... ٥٠٣
- يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ إِمَامٌ مُجْتَهِدٌ !! ..... ٥٠٦
- عَائِشَةُ مُجْتَهِدَةٌ مُصِيبَةٌ مُثَابَةٌ ..... ٥٠٧
- قَاتِلُ عُمَارِ بْنِ يَاسِرٍ مُجْتَهِدٌ مَاجِرٌ !!! ..... ٥٠٩
- عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مَلْجَمٍ قَاتِلُ عَلِيٍّ عليه السلام مُجْتَهِدٌ مَاجِرٌ !!! ..... ٥١٢
- لَكِنْ قَتَلَهُ عُثْمَانُ وَقَاتَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَمْ يَكُونُوا مُجْتَهِدِينَ فَهَمُ فَاسِقُونَ  
ظَالِمُونَ مَلْعُونُونَ ..... ٥١٤
- الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ مُجْتَهِدُونَ !!! ..... ٥١٥
- يَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ لَوْ أَدْرَكَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَخَذَ بِكَثِيرٍ مِنْ قَوْلِي !! ..... ٥١٧
- قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَكُونُ فِي أُمَّتِي رَجُلٌ اسْمُهُ النُّعْمَانُ وَكُنْيَتُهُ أَبُو حَنِيفَةَ  
هُوَ سَرَّاجُ أُمَّتِي هُوَ سَرَّاجُ أُمَّتِي هُوَ سَرَّاجُ أُمَّتِي ..... ٥١٧
- يَقُولُ مَدْرَسَةُ الْخُلَفَاءِ الصَّحَابَةِ كُلُّهُمْ عَدُولٌ ... ٥١٨
- رَأَى مَدْرَسَةَ أَهْلِ الْبَيْتِ عليهم السلام فِي الصَّحَابَةِ ..... ٥٢٠
- وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ آيَاتٌ مَادِحَةٌ لَطَائِفَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَآيَاتٌ ذَامَّةٌ لَطَائِفَةٌ  
أُخْرَى ..... ٥٢٠-٥٢١
- دَلَالَةُ الرِّوَايَاتِ النَّبَوِيَّةِ عَلَى أَنَّ طَائِفَةً مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْ أَصْحَابِ

- الجحيم ..... ٥٢٢
- ان النبي ﷺ بنفسه كان يلعن بعض الصحابة ..... ٥٢٣
- وقعت اختلاف وخصومة وقتال بين جمع من الصحابة فهل يمكن ان يقال  
أنهم كلهم عدول ..... ٥٢٤-٥٢٥
- كتاب أهل المدينة إلى الصحابة في الشغور فان دين محمد ﷺ قد افسده  
خليفتم فاخلعوه ..... ٥٢٦
- الإجماع والخليفة عثمان ..... ٥٢٧
- القول بأن الصحابة كلهم عدول يناقض روح الإسلام ..... ٥٢٨
- اتهام الشيعة بسب الصحابة أجمع اتهام باطل ..... ٥٢٩

### جعل الاحاديث لمشروعية خلافتهم

- وتقوية شوكتهم وبقاء حكومتهم ..... ٥٣٠

- كانت هذه الاحاديث المزعومة على طوائف فطائفة منها قد اختلقت في  
فضائل أبي بكر ..... ٥٣٣
- الروايات المزعومة في عمر ..... ٥٣٥
- طائفة من المختلقات لمعارضة الاحاديث الواردة في فضائل  
أهل البيت ﷺ ..... ٥٣٧
- فاختلقوا: أنا مدينة العلم وعلي بابها وابو بكر اساسها وعمر  
حيطانها ..... ٤٣١

- وطائفة منها اختلفوها في الخلافة ..... ٥٤٠
- طائفة منها اختلفت من قول أمير المؤمنين عليه السلام ..... ٥٤٢
- الفضائل المختلفة في حق معاوية ..... ٥٤٣
- الاخبار المفعولة في الطعن على أمير المؤمنين والائمة من ولده عليه السلام والإنتقاص منهم ..... ٥٤٨
- سقطه من سقطات البخاري ..... ٥٤٩
- الف البخاري صحيحه على اساس التعصب ..... ٥٥٠
- فهرس روايات البخاري روى عن أبي هريرة ٤٤٦ حديثاً وعن عائشة ٢٤٦ وعبدالله بن عمر ٢٧٠ وعن عمر بن الخطاب ٦٠ وعن علي بن أبي طالب عليه السلام وهو باب علم النبي صلى الله عليه وآله ٢٩ وعن أبي موسى الأشعري ٥٧ وعن أبي ذر ١٤ حديثاً وعن فاطمة الزهراء عليها السلام حديثاً واحداً ... ٥٥٠
- ان البخاري لم يحتج في صحيحته بأئمة أهل البيت عليهم السلام ولكن احتج بمروان بن الحكم وعمران بن حطان الخارجي فإننا لله وإننا اليه راجعون ..... ٥٥١
- ووضعوا احاديث في فضائل الصحابة من قبيل لا تسبوا اصحابي من سب اصحابي فعليه لعنة الله مع ان النبي صلى الله عليه وآله كان يلعن بعض الصحابة .. ٥٥٣
- وطائفة من الاحاديث المفعولة ترجع إلى تخدير المسلمين عن الثورة ضد الطواغيت ..... ٥٥٤
- الاحاديث المفعولة في لزوم اطاعة الطغاة وان الخروج عليهم وقتالهم حرام ..... ٥٥٥
- كان شمر بن ذي الجوشن يصلي ويقول اللهم اغفر لي ان امرأنا امرونا

بامر فلم نخالفهم ولو خالفناهم كنا شرّاً من هذه الحمر ..... ٥٥٦

### الاحاديث المجمعولة

في ايدي اتباع مدرسة الخلفاء تبلغ اربعمائة

وثمانية آلاف وستمائة واربعة وثمانين (٤٠٨٦٨٤)

حديثاً ..... ٥٥٨

مطاردة اهل البيت عليهم السلام وشيعتهم ..... ٥٥٩

القول بأن الصحابة كلهم مجتهدون وكلهم عدول وضع لاهداف

خاصة: ..... ٥٦١

١ - تبرير غضبهم للخلافة الاسلامية ..... ٥٦٢

٢ - تبرير كل ما فعلوه في ظل سلطتهم ..... ٥٦٢

٣ - انهم مراجع للمسائل الشرعية واحكام الله تعالى ..... ٥٦٢

٤ - ايجاد خصوصية وفضيلة بديلة تنافس خصوصية اهل البيت عليهم السلام ..... ٥٦٣

فهااتوا برهانكم ..... ٥٦٤

مع الاسف انهم قالوا ان التشبه بالشيعه مكروه بل حرام ..... ٥٦٥

### منشا الخلاف

عدول الجمهور عن الطريق الذي عينه النبي صلى الله عليه وآله ..... ٥٦٧

اكثر كتب الجمهور في فقه المذاهب لا تتعرض إلى فقه الشيعة .... ٥٦٨

- ٥٦٩ ..... كلام الشيخ الاجل الطوسي في أوّل المبسوط
- ٥٧٠ ..... الشيعة في طليعة الفرق الإسلامية في جميع الميادين
- إجمال من موارد الاختلاف بين فقه الشيعة وفقه الجمهور مع ذكر
- ٥٧١ ..... الأرقام
- ٥٧٢ ..... الذين لم يأخذوا الفقه عن أهله ضلّوا واضلّوا
- الاجتهاد على أساس الاقيسة والاستحسانات وفي مقابل نصوص
- ٥٧٣ ..... أهل البيت عليهم السلام باطل
- وقد كان من أهمّ مهمّات أئمة أهل البيت عليهم السلام حفظ معارف الإسلام
- ٥٧٥ ..... وبيان ما هو حقيقته
- جهاد أئمة أهل البيت عليهم السلام وقيامهم لإعادة الإسلام الصحيح بتقويم
- الانحرافات وازالة الشبهات والتحريفات بتأسيس المدرسة المباركة كانت
- قائمة على اثنا عشر اصلاً وقد تقدّمت ..... ٥٧٦
- ٥٨٠ ..... مسألة الخمس في مدرسة أهل البيت عليهم السلام
- وقد أوجدت مدرسة الخلفاء فيها تغييرات :
- ١ - من جهة تخصيصه بالغنائم الحربية مع ان مقتضى الآية ثبوته لكل ما
- ٥٨٠ ..... يصدق عليه الغنم
- ٢ - من جهة قولهم بعدم سهم لله تعالى في الخمس مع ان الآية دالة على
- ٥٨٠ ..... سهم لله تعالى
- ٣ - من جهة مقالتهم بسقوط سهم النبي صلى الله عليه وآله بموته او صرف سهمه في
- ٥٨٠ ..... الكراع والسلاح



- ٤ - من جهة قولهم بسقوط سهم ذي القربى بموت النبي ﷺ أو كون المراد منه اقرباء الخليفة والحاكم أي شخص كان ..... ٥٨٠
- ٥ - من جهة قول جمع منهم بأن الخمس باجمعه لحاكم المسلمين ويصنع فيه ما يشاء ..... ٥٨١
- ٦ - من جهة قولهم بأن المراد من اليتامى والمساكين وابن السبيل في آية الخمس مطلق اليتامى والمساكين وابن السبيل لا الهاشمي منهم ..... ٥٨١

### تصريح الإمام الصادق ﷺ

- بسعة متعلق الخمس وتأكيد فيه وحتى انه ﷺ حاضر للمباهلة ... ..... ٥٨٢
- تحليل الخمس من جانبهم ﷺ كان في مقطع خاص ..... ٥٨٣
- نصب الإمام الصادق ﷺ وكلاء لاخذ الاخماس: ..... ٥٨٣
- ١ - نصر بن قابوس اللخمي ..... ٥٨٤
- ٢ - عبدالرحمن بن الحجاج ..... ٥٨٥
- ٣ - حمران بن أعين اخو زرارة ..... ٥٨٦
- ٤ - الفضل بن عمر الجعفي ..... ٥٨٣
- مجالسة مفضل بن عمر مع الفسقة والانذال انما كانت لاصلاح حالهم ..... ٥٨٩
- استشهاد الإمام الصادق ﷺ بسم المنصور ..... ٥٩٢

ولله افلاك البقيع فَكَم بها كواكب من آل النبي غوارب

حَوّت منهم ما ليس تحويه بقعة ونالت بهم ما لم تنله الكواكب

ارسال الاخماس من خراسان إلى الإمام الصادق عليه السلام وسؤالهم عنه عليه السلام ...

٥٩٣

قيام الإمام موسى بن جعفر عليه السلام

بأدارة شؤون مدرسة أهل البيت عليه السلام وبيان مسألة الخمس ٥٩٥

اسناد الإمام الكاظم عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله سعة متعلق الخمس ..... ٥٩٧

نصب الإمام الكاظم عليه السلام وكلاء في البلاد لآخذ الاخماس والحقوق

الشرعية وهم: ..... ٥٩٨

١ - عبدالله بن جندب ..... ٥٩٨

٢ - يونس بن يعقوب بن قيس ..... ٥٩٨

٣ - مفضل بن عمر ..... ٥٩٩

٤ - عثمان بن عيسى ..... ٥٩٩

ارسال شطيطة وعصابة الشيعة من نيسابور أخماسهم

إلى موسى بن جعفر عليه السلام بمبلغ ثلاثين ألف دينار وخمسين ألف

درهم ..... ٦٠٣

فإذا كان دفع الخمس من بلد واحد بهذا المبلغ فكيف كانت المقادير من البلاد

الآخر؟ ..... ٦٠٣

- ٦٠٤ دفع الخمس إلى أهل البيت قد صار في زمن الإمام الكاظم (عليه السلام) ...
- ٦٠٤ من أظهر شعار الشيعة في البلاد .....
- ٦٠٧ ظهور الواقعة وسبب وقفهم وما كان إلا أمر الخمس .....
- ٦١٠ عصر الإمام علي بن موسى الرضا (عليه السلام) .....
- ٦١١ انبساط التشيع في البلاد الإسلامية وخشية المأمون .....
- ٦١٢ حديث سلسلة الذهب وبيعة المسلمين لعلي بن موسى الرضا (عليه السلام) .
- تقويم الانحرافات التي أوجدتها مدرسة الخلفاء وبيان أحكام الخمس.
- ٦١٦
- ٦١٧ قول الرضا (عليه السلام) : إن الخمس عوننا على الدنيا .....
- ٦١٨ نصب الإمام الرضا (عليه السلام) وكلاء في البلاد لأخذ الأخماس وهم :
- ١ - صفوان بن يحيى .....
- ٢ - يونس بن عبد الرحمن .....
- ٣ - محمد بن سنان .....
- ٤ - عبد الله بن جندب .....
- ٥ - نصر بن قابوس اللخمي .....
- ٦٢١ خروج الرضا (عليه السلام) لصلاة العيد .....
- ٦٢٣ اغتيال المأمون للإمام الرضا (عليه السلام) واستشهاده مسموماً .....
- ٦٢٤ عصر الإمام أبي جعفر الجواد (عليه السلام) .....
- ٦٢٦ مسألة الخمس في عصر الإمام الجواد (عليه السلام) .....
- ٦٢٨ نصب الوكلاء من جانب الإمام الجواد (عليه السلام) لأخذ الأخماس .....

- ١ - زكريا بن آدم القمي ..... ٦٢٨
- ٢ - علي بن مهزيار الأهوازي ..... ٦٢٨
- ٣ - سعد بن سعد الأشعري القمي ..... ٦٣٠
- ٤ - إبراهيم بن محمد الهمداني ..... ٦٣١
- ٥ - عبدالعزيز بن المهدي القمي الأشعري ..... ٦٣٢
- قبض أبي جعفر الثاني عليه السلام للاخماس وإعطائه عليه السلام وصلاً لذلك ودعائه  
للمعطين ..... ٦٣٢
- ٦ - صفوان بن يحيى ..... ٦٣٢
- ٧ - يحيى بن أبي عمران الهمداني ..... ٦٣٢
- استدعاء المأمون الإمام الجواد عليه السلام من المدينة إلى بغداد ..... ٦٣٤
- عصر الإمام الهادي عليه السلام ..... ٦٣٦
- حكومة المتوكل العباسي والتضييق على العلويين والتشديد على  
الشيعة ..... ٦٣٧
- استقدام المتوكل الإمام الهادي عليه السلام إلى سامراء ليكون تحت مراقبته .. ٦٣٨
- صدور معجزتين من الإمام الهادي عليه السلام في طريق سامراء ..... ٦٣٩
- إسلام يحيى بن هرثمة ..... ٦٤٠
- الهجوم على دار الإمام الهادي عليه السلام ..... ٦٤١
- يريدون ليطفؤوا نور الله بأفواههم ..... ٦٤١
- وكان يعلو ذكر أهل البيت عليه السلام ويظهر حقانيتهم يوماً فيوماً ..... ٦٤٢
- الإمام الهادي عليه السلام ومسألة الخمس ..... ٦٤٤

- الامام الهادي عليه السلام: يجب عليهم الخمس في امتعتهم وصنایعهم والتاجر عليه والصانع بيده ..... ٦٤٥
- نصب الوكلاء من جانب الإمام الهادي عليه السلام في البلاد لاخذ الاخماس ٦٤٦
- ١ - أيوب بن نوح بن درّاج النخعي ..... ٦٤٦
- ٢ - أبو عليّ بن راشد ..... ٦٤٧
- ٢ - عليّ بن جعفر الهماني ..... ٦٤٩
- ٤ - الحسن بن راشد ..... ٦٥٠
- ٥ - احمد بن محمد الكوفي العاصمي ..... ٦٥١
- ٦ - عثمان بن سعيد العمري ..... ٦٥٢
- هذه الامور المحمولة اليهم لم يكن إلا اخماس ارباح المكاسب ..... ٦٥٣
- استشهاد الإمام الهادي عليه السلام وانبساط التشيع في البلاد ..... ٦٥٣
- عصر الإمام ابي محمد العسكري عليه السلام ..... ٦٥٤
- مسألة الخمس في ذلك العصر ..... ٦٥٥
- نصب النوّاب والوكلاء من جانب الإمام العسكري عليه السلام في المناطق والبلاد لاخذ الاخماس ..... ٦٥٥
- ١ - ابراهيم بن عبّدة النيسابوري ..... ٦٥٥
- خرج توقيع من أبي محمد العسكري عليه السلام: إن الله فرض عليكم لاوليائه حقوقاً أمركم بإدائها اليهم ..... ٦٥٦
- كلّ من قرء كتابنا فليؤدّ حقنا إلى إبراهيم ابن عبّدة ..... ٦٥٧
- ٢ - أيوب بن نوح ..... ٦٥٨

- ٣ - أحمد بن إسحاق الرازي ..... ٦٥٩
- ٤ - أحمد بن اسحاق القمي ..... ٦٦٠
- ٥ - جعفر بن سهيل ..... ٦٦١
- ٦ - عثمان بن سعيد العمري ..... ٦٦١
- اتساع التشيع وانتشاره في المناطق والبلاد ..... ٦٦٣
- امر الإمام العسكري (عليه السلام) عثمان بن سعيد بقبض الاخماس من اليمنيين .
- ٦٦٣
- حمل الاخماس الى الامام أبي محمد العسكري (عليه السلام) من مختلف
- المناطق ..... ٦٦٤
- حمل الذهب والفضة ومبلغ كبير من المال من جرجان الى الامام
- العسكري (عليه السلام) ..... ٦٦٥

ونريد ان نمنّ على الذين استضعفوا في الارض

ونجعلهم ائمةً ونجعلهم الوارثين ..... ٦٦٥

- احتفاظ الامام العسكري (عليه السلام) بالمهدي عجل الله فرجه ..... ٦٦٨
- تبشير الإمام العسكري (عليه السلام) شيعة بولادة المهدي (عليه السلام) واراته إياه
- لاصحابه ..... ٦٦٩
- قول الإمام المهدي (عليه السلام) انا بقية الله في أرضه والمتقم من أعدائه ... ٦٧٠
- عرض الإمام العسكري (عليه السلام) الإمام المهدي المنتظر على اربعين نفرأ من
- أصحابه ..... ٦٧١

- ٦٧٣ غلام خماسي واضح الجبين ابيض الوجه في خدّه الايمن خال . . . . .
- ٦٧٤ مات ميتة جاهلية . . . . .
- ٦٧٤ طاعة آخرنا كطاعة اولنا والمنكر لآخرنا كالمنكر لاولنا . . . . .
- ٦٧٥ واما وجه الانتفاع بي في غيبتني فكالاتفاع بالشمس اذا غيبتنا عن الابصار السحاب . . . . .
- ٦٧٥ وهو صاحب السيف وكان الخبر بغيبته ثابتاً قبل وجوده وبدولته مستفيضاً قبل غيبته . . . . .
- ٦٧٧ خفاء مولد صاحب الامر عليه السلام وستر امره لشدة طلب السلطان . . . . .

### مسألة الخمس في الغيبة الصغرى

- ٦٧٩ والتوقيعات الصادرة منه عليه السلام فيه . . . . .

- ٦٨٠ جانبه عليه السلام . . . . .
- ٦٨٢ والسفراء والنواب الاربعة المعروفون . . . . .
- ٦٨٣ النائب الاول ابو عمرو عثمان بن سعيد العمري . . . . .
- ٦٨٥ النائب الثاني ابو جعفر محمد بن عثمان بن سعيد . . . . .
- ٦٨٦ التوقيع من صاحب الامر عليه السلام الى محمد بن عثمان في التعزية بابيه : محمد بن عثمان راي صاحب الامر عليه السلام عند بيت الله الحرام وهو يقول : اللهم انجز لي ما وعدتني . . . . .

- انحراف أبي طاهر محمد بن علي بن بلال ، وامتناعه من تسليم اموال  
 صاحب عليه السلام إليه ..... ٦٨٨
- حفر محمد بن عثمان قبراً لنفسه وكتابة آي من القرآن وأسماء الائمة عليهم السلام  
 على ساحة لقبره ..... ٦٨٩
- الثالث من النوآب أبو القاسم الحسين بن روح النوبختي ..... ٦٩١
- وكان الوسطة في سؤال علي بن بابويه عن صاحب عليه السلام أن يدعو الله  
 تعالى أن يرزقه الولد هو الحسين بن روح ..... ٦٩٢
- خروج التوقيع من صاحب الزمان عليه السلام بالبراءة من جماعة ادّعوا البايّة من  
 قبيله كذباً ولعنهم ..... ٦٩٤
- الرابع من النوآب الأربعة أبو الحسن علي بن محمد السمری ..... ٦٩٥
- خروج التوقيع من صاحب الامر عليه السلام يخبره بموته وبأن لا يوصي إلى أحد  
 ووقعت الغيبة التامة ..... ٦٩٦

### كان تسليم الاخماس

وتسلّمها لا يتم ولا يتحقّق إلا بعد مشاهدة أمور خارقة للعادة ..

٦٩٧

- ١ - إرسال أهل قم اخماسهم إلى الإمام العسكري عليه السلام وتسليمها إلى  
 صاحب الزمان عليه السلام بعدما اخبرهم بتفاصيل الاموال والكتب التي  
 معهم ..... ٦٩٩
- ٢ - إيصال الخمس من قم إلى الناحية المقدسة وإخبار أبي جعفر محمد بن



- عثمان نائب الإمام عليه السلام بموضع الثوبين من بين الاموال وقد نسيهما الحامل  
 رغم البحث عنهما ..... ٧٠١
- ٣ - إرسال أهل قم والجبال اخماسهم إلى الناحية المقدسة ..... ٧٠٢
- ٤ - إيصال الحسن بن النضر اخماس أهل قم في سامراء إلى صاحب عليه السلام  
 ومشاهدته المعجزات ..... ٧٠٤
- ٥ - حمل رجل من آبة اموالاً ليوصلها إلى صاحب العصر عليه السلام ونسي  
 السيف الذي كان في ضمن الاموال ثم يخبره الإمام عليه السلام بنسيانه  
 السيف ..... ٧٠٦
- ٦ - زينب من أهل آبة تاتي بالخمس وتضطرب معها مترجماً ولكن تفاجئ  
 الحسين بن روح وهو يكلمها بلدها ..... ٧٠٧
- ٧ - إرسال الخمس من دينور وقرميسين إلى الناحية المقدسة والإمام  
 يعطي وصلاً بجميع تفاصيل الاموال بذكر مقاديرها وعدد صراتها واسماء  
 اصحابها قبل ان يتسلمها ..... ٧٠٨
- ٨ - امرأة من أهل دينور يعطي اموالاً لآحمد بن أبي روح ليوصلها إلى  
 الإمام عليه السلام وآحمد بن أبي روح يرد سامراء فيصل إليه رقعة من جانب  
 صاحب العصر عليه السلام يخبره فيها بتفاصيل الاموال والجواب عما أراد ان  
 يسأل عنه ويموت عمه قبل تسليم الاموال إليه عليه السلام ..... ٧١١
- ٩ - الإمام عليه السلام يخبر محمد بن علي بن شاذان عن كمية الخمس الذي بعثه  
 إليه وأن عشرين درهماً منه من ماله الخاص وإنما وضعه ليكمل خمسمائة  
 ولا ينقص عنها ..... ٧١٢
- ١٠ - حمل محمد بن إبراهيم بن مهزيار اخماس أهالي أهواز إلى

- الناحية المقدسة وتسليمها إلى رسول صاحب الزمان ﷺ بعد ما جاء  
الرسول برقعة من الإمام ﷺ بتفاصيل الاموال ..... ٧١٤
- ١١- إيصال الخمس من استرآباد وخروج التوقيع بإخبار ما معه . ٧١٥
- ١٢- إيصال الخمس من رستاق العراق ورد الإمام ﷺ المال حيث كان  
مشتركا بينه وبين ابن عمه وقبوله بعد إخراج حق ابن عمه منه ..... ٧١٦
- ١٣- إيصال الخمس من النساء إلى الناحية المقدسة وقبول الإمام ﷺ  
للاموال سوى سوار وقع فيه الغش بوضع حديد في داخله ..... ٧١٦
- ١٤- رجل من أهل مصر يبعث المال مع الرسول والكتاب إلى الإمام ﷺ ،  
والإمام في الجواب يعجب عن الكتاب ويخبر بالغيب عن موت صاحبه ٧١٧
- ١٥- إرسال الخمس من المرو إلى الناحية المقدسة وإخبار الإمام ﷺ بعدم  
إرسال جميع ما كان له ﷺ وأنه كان ألفاً وأرسلت مائتا دينار فقط ... ٧١٨
- ١٦- إرسال الخمس من بلخ إلى الناحية المقدسة، وصاحب الخمس غير  
اسمه تقيّة وجاءه الوصل، وإعلام الوصول، باسمه الأصلي من  
جانب الإمام ﷺ ..... ٧١٩
- ١٧- إرسال الخمس إلى الناحية المقدسة من بلخ وإخبار الإمام ﷺ عن  
تفاصيل المال وعمّا كتب في الرقعة ..... ٧١٩
- ١٨- الحسين بن روح يردّ السبيكة التي كان قد اشتراها من ماله بدل  
السبيكة التي فقدتها في سرخس ويرشده إلى موضع فقدانها ويرجع ويجدها  
كما وصفها الحسين ... ..... ٧٢٠
- ١٩- الحسين بن روح يردّ السبيكة التي قد اشتراها أبو علي البغدادي بدل  
السبيكة التي ضاعت منه في آمويه -في الطريق- ويريه السبيكة الضائعة منه

- ٧٢٢ ..... بعينها ويقول إنها قد وصلت إليه
- ٢٠- امرأة بغدادية تحمل الاموال في حقة إلى الحسين بن روح وتسأله عما في الحقة فيأمرها الحسين بإلقائها في الدجلة فتلقبها فيها ثم ترجع إلى الحسين وتراها عينا عنده ويخبر الحسين بما في الحقة من تلك الاموال بتفاصيلها قبل فتحها ..... ٧٢٣
- ٢١- رؤية ناصر الدولة الحمداني صاحب الامر عليه السلام وأمره بدفع الخمس وأدائه إلى محمد بن عثمان ..... ٧٢٤

### وفي الغيبة الصغرى

- قد كان يصل من الناحية المقدسة الكتب للمطالبة بإرسال مال الإمام عليه السلام وإليك ذكر موردين منه ..... ٧٢٦
- ١ - ورد الكتاب من جانب الامام عليه السلام الى بدر غلام احمد بن الحسن : ان وجه السبعمئة دينار التي لنا قبلك من ثمن الشهري والسيف والمنطقة ..... ٧٢٧
- ٢ - الامام يطالب مرداس القزويني بارسال ما لديه من الخمس ..... ٧٢٧
- الكرامات وخوارق العادات المرتبطة بالخمس ..... ٧٢٧
- ١ - الإمام عليه السلام يجيب عن كتاب صالح بن أبي صالح ويعرف وكيله لاخذ الاخماس في الري ..... ٧٢٨
- ٢ - محمد بن هارون ينوي في قلبه تسليم حوائته بدلاً عن الخمس الذي كان عليه من دون أن ينطلق لسانه بذلك فيأتي رسول الإمام عليه السلام ويطلبه بالحوائت ..... ٧٢٩
- ٣ - ينهى الإمام المهدي عليه السلام وكلائه من اخذ الاموال والاخماس في زمان

خاصّ ثمّ يتبيّن أنّ الهدف من نهيه هو المحافظة عليهم وعلى الشيعة لكي لا يعرفوا ..... ٧٣٠

خروج التوقيع بالنهي عن زيارة الإمامين الكاظمين (عليه السلام).

وزيارة النجف ثمّ يظهر أنّ هذا النهي كان يستهدف المحافظة

على الشيعة حيث كانت الشيعة تتميز عن غيرها ... ٧٣١

ويستفاد من هذه الاخبار امران :

١ - اهتمام الشيعة باداء الاخماس لانهم كانوا يحملونها من البلاد البعيدة

مع ان التقية كانت شديدة ... ٧٣١

٢ - أنّه كان الواجب المحتّم عند الشيعة ايصال الاخماس مباشرة الى شخص

الامام (عليه السلام) او نائبه ... ٧٣٢

هذا وضع الخمس في الغيبة الصغرى

وأما وضعه في الغيبة الكبرى فبيانهُ بتقديم أمور : .. ٧٣٣

الأوّل : ان منصب الامامة كمنصب النبوة تابع للمجعل الالهي ... ٧٣٣

الثاني : انّ النبي (صلى الله عليه وآله) قد نصّ على الاثمة الاثنى عشر (عليهم السلام) ... ٧٣٥

الثالث : ائمة اهل البيت (عليهم السلام) لعصمتهم علماً وعملاً مصادر حقيقة

للاحكام ..... ٧٣٦

الرابع : كانت الاخماس والحقوق الشرعية تدفع إلى الاثمة (عليهم السلام) او

وكلائهم ..... ٧٣٦

- الخامس : انه قد استمرت هذه الطريقة وفي الغيبة الصغرى ايضاً كانت تدفع  
 الابخماس الى صاحب الزمان (ع) ..... ٧٣٧
- السادس : في مدة الغيبة الكبرى من يكون هو المرجع ؟ وإلى من تدفع  
 الحقوق والابخماس ..... ٧٣٨
- السابع : ان الذين يخلفون الائمة في غيبتهم هم الفقهاء الذين يتمتعون  
 بتقوى والتزام فائقين ..... ٧٤٠
- ان الفقهاء العظام هم الذين قاموا بتأسيس الحوزات العلمية وتنقيف الامة  
 وحفظ كيان الاسلام والدفاع عن دعائمه متظرين لظهور الامام المهدي  
 صاحب العصر والزمان (ع) «اللهم عجل فرجه وسهل مخرجه اللهم  
 ارنا الطلعة الرشيدة والغرة الحميدة» ..... ٧٤١

## البحث في خمس ارباح المكاسب

على اساس الفقه الجعفري ..... ٧٤٤

متن البحث عن كتاب العروة الوثقى للفقيه السيد اليزدي «قدس

الله سرّه» ..... ٧٤٤

بيان ما جرى على مسألة الخمس من زمن النبي ﷺ الى عصر الغيبة

الكبرى اجمالاً ..... ٧٤٥-٧٤٦

القول بوجوب الخمس في الارباح من متفردات الإمامية ولم يذهب اليه

احد من فقهاء الجمهور ..... ٧٤٤

نقل الاقوال من الكتب الفقهية المعدة للفقه المقارن ..... ٧٤٧

## هل يجب الخمس في مطلق الفوائد

أم يختص بالفوائد الحاصلة بالسعي والاكتساب؟ ..... ٧٤٩-٧٥١

ذكر الادلة الدالة على اختصاصه بالفوائد المكتسبة ..... ٧٥٢-٧٥٦

استدلال الآية الخوئي «قدس سرّه» على وجوبه في مطلق الفوائد .. ٧٥٦

الجواب عن استدلاله ..... ٧٥٩-٧٦٣

استدلال صاحب الجواهر على وجوب الخمس في مطلق الفوائد حتى الهبة

والميراث .... ٧٦٣

الجواب عن استدلاله ..... ٧٦٦

- ٧٦٦ ..... الجواب عما استدل به جمع من الاعلام
- ٧٦٧ ..... الفرق بين الهدية والجائزة والصدقة والنحلة
- ٧٦٨ ..... الميزان في وجوب الخمس هي الفائدة الحاصلة بالاكتساب
- ٧٦٩ ..... هل يجب الخمس في المال الموصى به؟
- ٧٧٠ ..... وهل يجب الخمس في حاصل الوقف الخاص والعام
- ٧٧١ ..... هل يتعلق الخمس بالمال المنذور؟
- ٧٧١ ..... هل يجب الخمس في الصداق وعوض الخلع؟
- ٧٧٣ ..... كلام الآية الخوئي (ره) في الصداق والجواب عنه
- ٧٧٣ ..... لا يجب الخمس فيما يؤخذ من باب الضمانات والديات
- ٧٧٤ ..... لا فرق بين أجرة الحج وغيرها في وجوب الخمس
- ٧٧٥ ..... الوظيفة في مورد الشك
- ٧٧٥ ..... استثناء المؤنة مما يجب فيه الخمس
- المؤنة قسمان: مؤنة التحصيل والاسترباح ومؤنة الشخص في حياته
- ٧٧٦ ..... الاقتصادية
- ٧٧٦ ..... وخروج الاول يكون بالتخصص
- واما الادلة على خروج مؤنة الشخص في حياته فهي روايات تبلغ حد التواتر
- ٧٨٣-٧٧٧ .....
- ٧٨٣ ..... وفيها مطالب
- ٧٨٣ ..... المطلب الاول: لزوم تخصيص ادلة الخمس وتقييدها بأخبار المؤنة
- ٧٨٤ ..... المطلب الثاني: المراد من المؤنة، مؤنة السنة
- ٧٨٤ ..... المطلب الثالث: التخيير بين السنة القمرية والشمسية

## المسألة ٥٠

إذا علم أنّ مورثه لم يؤدّ خمس ما تركه وجب إخراجه ..... ٧٨٨

وفي المسألة صور واحكام الصور ..... ٧٨٨

## المسألة ٥١

لا خمس فيما ملك بالخمس أو الزكاة ..... ٧٩١

الحكم في المسألة يثبت على أمرين: كبرى وصغرى ..... ٧٩٣-٧٩١

## المسألة ٥٢

إذا اشترى شيئاً ثمّ علم أنّ البائع لم يؤدّ خمسه ..... ٧٩٤

وفي المسألة مطالب:

المطلب الاول: ان البيع حيثذ فضوليّ ..... ٧٩٤

المطلب الثاني: حكم ما لو كان الثمن شخصياً أو كلياً ..... ٧٩٥

المطلب الثالث: حكم ما لو انتقل اليه بلا عوض ..... ٧٩٦



## المسألة ٥٣

إذا كان عنده من الاعيان التي لم يتعلّق بها الخمس ..... ٧٩٧

وفي المسألة مطالب :

المطلب الاول : في حكم الزيادة العينية ..... ٧٩٧

المطلب الثاني : هل يجب الخمس في زيادة القيمة السوقية ؟ ..... ٧٩٨

المطلب الثالث : انه لو كان المقصود من شراء العين أو ابقائها

الاتّجار بها ..... ٨٠١

## المسألة ٥٤

إذا اشترى عيناً للتكسّب بها فزادت قيمتها السوقية ..... ٨٠٣

وفي المسألة مطالب :

المطلب الاول : ان الصور في المسألة اربع ..... ٨٠٣

المطلب الثاني : انه قد وقع الاعتراض على السيد الماتن «ره» ..... ٨٠٣

المطلب الثالث : استشكال الآية الخوئي على المصنّف ..... ٨٠٧-٨٠٤

الجواب عن الاستشكال ..... ٨٠٨

تقوية القول بالضممان باعلى القيم في باب الغصب وما في

حكمه ..... ٨١٢-٨٠٩

### المسألة ٥٥

إذا عمّر بستاناً وغرس فيه أشجاراً ونخيلاً للإنتفاع بشمرها  
وتمرها ..... ٨١٣

وفي المسألة مطلبان :

المطلب الاول : في ذكر صور المسألة ..... ٨١٣  
المطلب الثاني : في ان تعمير البستان واحداً على وجهين ..... ٨١٤

### المسألة ٥٦

إذا كان له أنواع من الإكتساب والإستفادة ..... ٨١٦

وفي المسألة مطالب :

المطلب الاول : أنه هل يعتبر الحول في خمس الارباح ام لا؟ ..... ٨١٦  
المطلب الثاني : ان مبدأ السنة التي يكون الخمس بعد خروج مؤنتها هل هو  
من حين الشروع في الاكتساب أو من حين حصول الربح ؟ ..... ٨١٦  
والاقوى ان مبدأ السنة من حين الشروع في الاكتساب ..... ٨٢١

### المسألة ٥٧

يشترط في وجوب خمس الربح أو الفائدة استقراره ..... ٨٢٣

وفي المسألة مطالب :

- المطلب الاول : هل يجب الخمس في الربح المتزلزل أم لا ؟ ..... ٨٢٣
- المطلب الثاني : انه يظهر من بعض المحشئين على العروة التفصيل ..... ٨٢٥
- المطلب الثالث : انه بعد القول باعتبار الاستقرار هل يكفي الاستقرار الواقعي بنحو الشرط المتأخر أو لا ؟ ..... ٨٢٥
- المطلب الرابع : ذكر التفصيل عن الآية الخوئي في المسألة والإيراد عليه ٨٢٦

### المسألة ٥٨

- لو اشترى ما فيه ربح يبيع الخيار فصار البيع لازماً فاستقاله  
البايع ..... ٨٢٧

- والمسألة ذات قولين بين العروة ومحشئها وشرآحها ..... ٨٢٧

### المسألة ٥٩

- الاحوط اخراج خمس رأس المال إذا كان من ارباح مكاسبه .. ٨٢٩

- المسألة مبتنية على أن رأس المال من المؤنة أم لا ؟ ..... ٨٢٩
- وفيه أقوال كونه من المؤنة مطلقاً وعدمه مطلقاً والتفصيل ..... ٨٢٩
- الظاهر ان الميزان في عدّ رأس المال من المؤنة هو الاحتياج اليه في  
اعاشته ..... ٨٣١
- كلام الآية الخوئي والإيراد عليه ..... ٨٣٢

## المسألة ٦٠

مبدأ السنة التي يكون الخمس بعد خروج مؤنتها ..... ٨٣٤

وفيها مطالب :

المطلب الاول : الاقوال في المسألة ..... ٨٣٤

المطلب الثاني : في بيان ثمره الاقوال ..... ٨٣٦

المطلب الثالث : في ادلة الاقوال ..... ٨٣٧

استدلال الآية الخوئي لكون الإعتبار في مبدء السنة بظهور الربح .. ٨٣٩

الجواب عما ذكره الآية الخوئي (قدّس الله نفسه) ..... ٨٤٠

الدليل على كون المبدء للسنة حال الشروع في الإكتساب ..... ٨٤١

## المسألة ٦١

المراد بالموئنة مضافاً الى ما يصرف في تحصيل الربح ما يحتاج اليه

لنفسه وعباله ..... ٨٤٤

وفي المسألة مطالب :

المطلب الاول : ان الموضوعات التي يترتب عليها الاحكام على أقسام ..... ٨٤٤

المطلب الثاني : في ذكر الاحتمالات والاقوال من الفقهاء في تفسير

الموئنة ..... ٨٤٤

وبالجملة فالحق ماذهب اليه كاشف الغطاء من ان كل ما يتعارف بين الناس

صرف المال فيه فهو مؤنة ..... ٨٤٧

- ٨٤٩ ..... تفصيل الآية الخوئي في المقام بين الأمور الدنيوية والاخرية . . . . .
- ٨٥٠ ..... كلام المحقق النراقي والسيد المجاهد في التضييق في امر المؤنة . . . . .
- ٨٥١ ..... المطلب الثالث: تحقيق المقام . . . . .
- ٨٥٢ ..... المطلب الرابع: ذكر الثمرات بين الاقوال . . . . .
- ٨٥٣ ..... المطلب الخامس: في ذكر بعض الفروع المناسب للمقام . . . . .
- ٨٥٤ ..... المطلب السادس: ماهي الوظيفة عند الشك؟ . . . . .

### المسألة ٦٢

- ٨٥٦ ..... في كون رأس المال للتجارة مع الحاجة اليه من المؤنة اشكال ..
- ٨٥٦ ..... وقد تقدم بحث رأس المال في المسألة ٥٩ والتوضيح . . . . .

### المسألة ٦٣

- ٨٥٧ ..... لافرق في المؤنة بين ما يصرف عينه فتتلف مثل الماكول والمشروب . . . . .
- ٨٥٧ ..... حكم هذه المسألة يتضح بالمراجعة الى ما ذكر في المسألة ٦١ وسياتي ما يرتبط به في المسألة ٦٧ ايضاً . . . . .

### المسألة ٦٤

- ٨٥٨ ..... يجوز اخراج المؤنة من الربح وان كان عنده مال لا خمس فيه . . . . .

وفي المسألة مطالب :

- المطلب الاول : تصوير محلّ البحث ..... ٨٥٨  
 المطلب الثاني : في الاقوال ..... ٨٥٩  
 المطلب الثالث : في أدلة الاقوال ..... ٨٦١

### المسألة ٦٥

المناطق في المؤنة ما يصرف فعلاً لا مقدارها ..... ٨٦٤

وفي المسألة مطلبان :

- المطلب الاول : في الاقوال ..... ٨٦٤  
 المطلب الثاني : في الدليل ..... ٨٦٦

### المسألة ٦٦

إذا استقرض من ابتداء السنة لمؤنته او صرف بعض رأس المال فيها  
 قبل حصول الربح ..... ٨٦٨  
 هذا متن على ما اختاره قدس سرّه وقوينا ..... ٨٦٨

### المسألة ٦٧

لو زاد ما اشتراه وأدّخره للمؤنة من مثل الحنطة والشعير والفحم  
 ونحوها ..... ٨٦٩

وفي المسألة مطالب :

- المطلب الاول : ان المؤنة اذا كانت ممّا يصرف عينه ..... ٨٦٩  
 المطلب الثاني : ان ما كان مبناه على الانتفاع به مع بقاء عينه ..... ٨٦٩  
 والاقوى عدم وجوب الخمس فيها لوجوه ..... ٨٧٠-٨٧٣

### المسألة ٦٨

- إذا مات المكتسب في أثناء الحول بعد حصول الربح ..... ٨٧٤  
 والبحث فيه مبتني على امرين ..... ٨٧٤

### المسألة ٦٩

- إذا لم يحصل له الربح في تلك السنة وحصل في السنة اللاحقة ..... ٨٧٥  
 وذلك بعد ان قدّمنا من الاخبار ..... ٨٧٥

### المسألة ٧٠

- مصارف الحج من مؤنة عام الاستطاعة فإذا استطاع في أثناء  
 حصول الربح ..... ٨٧٦  
 الشرح وفي المسألة صور ولكل صورة حكم خاص ..... ٨٧٦

### المسألة ٧١

- اداء الدين من المؤنة إذا كان في عام حصول الربح ..... ٨٧٩

وفي المسألة مطالب :

- المطلب الاول : في الاقوال ..... ٨٨١-٨٧٩
- المطلب الثاني : انه ليس للدين في مورد البحث موضوعية ..... ٨٨١
- المطلب الثالث : في ذكر الصور المتصورة وما يقتضيه الدليل في كل منها ..... ٨٨٦-٨٨٢
- المناقشة في الموضوعين من المتن ..... ٨٨٦

## المسألة ٧٢

- متى حصل الربح وكان زائداً على مؤنة السنة ..... ٨٨٧
- وفي المسألة مطالب :
- المطلب الاول : انه لا يعتبر الحول في شيء من أنواع الخمس ..... ٨٨٧
- المطلب الثاني : القول بوجوب الخمس من اول ظهور الربح لا يستلزم عدم جواز التصرف عليه فيه ..... ٨٨٩
- المطلب الثالث : انه اذا مات المكتسب في اثناء الحول بعد حصول الربح ..... ٨٩٠

## المسألة ٧٣

- لو تلف بعض أمواله مما ليس من مال التجارة ..... ٨٩٢
- وفي المسألة مطالب ثلاثة :
- المطلب الاول : ان المسألة مرتبطة بطائفتين من الادلة ..... ٨٩٢
- المطلب الثاني : ان عنوان جبران التلف أو الخسران لم يقع في أي دليل ٨٩٢



المطلب الثالث: ان اطلاق كلام السيد الماتن وكلمات الشيخ الاعظم  
الانصاري ..... ٨٩٣

#### المسألة ٧٤

لو كان له رأس مال وفرقه في أنواع من التجارة ..... ٨٩٤

وفي المسألة مطالب:

المطلب الاول: انه لا ريب في الانحجار بالاضافة الى مؤنة التحصيل . . ٨٩٤

المطلب الثاني: ان تفريق رأس المال في الاكتساب يتصور على وجوه ٨٩٤

المطلب الثالث: في الاقوال في المسألة ..... ٨٩٩

ماهو الحق في المقام؟ ..... ٩٠٠

#### المسألة ٧٥

الخمس بجميع أقسامه متعلق بالعين ..... ٩٠٢

وفي المسألة مطالب:

المطلب الاول: ان الخمس يتعلق بالعين بنحو الشركة في الملكية . . . ٩٠٢

المطلب الثاني: تخيير المالك بين دفع الخمس من نفس العين أو دفع

قيمه ..... ٩٠٤

المطلب الثالث: عدم جواز التصرف في العين قبل اداء الخمس . . . ٩٠٦

المطلب الرابع: انه لو اتلفه بعد استقراره ضمنه ..... ٩٠٧

المطلب الخامس: ان الاتجار بالعين قبل اخراج الخمس فضوليّ . . . ٩٠٧

المطلب السادس : صحة المعاملة اذا كانت في الذمة ولكن البحث يقع في

الاداء ..... ٩٠٩

### المسألة ٧٦

يجوز أن يتصرف في بعض الربح مادام مقدار الخمس منه باقياً ٩١٠  
وفي المسألة مطلبان :

المطلب الاول : بيان الفرق بين الشركة في العين والكلية في المعين . ٩١٠

المطلب الثاني : هل يجوز له ان يتصرف في بعض الربح مادام مقدار

الخمس منه باقياً أم لا ؟ ..... ٩١٠

### المسألة ٧٧

إذا حصل الربح في ابتداء السنة أو في أثنائها فلا مانع من التصرف

٩١٢

وفي المسألة مطلب :

المطلب الاول : الخمس وان كان متعلقاً بالربح من اول وجوده ..... ٩١٢

المطلب الثاني : صورة الاتجار بالربح بعد تمام الحول ..... ٩١٤

المطلب الثالث : انه يجب الخروج عن عهدة غمات الاخماس ..... ٩١٥

### المسألة ٧٨

ليس للمالك أن ينقل الخمس إلى ذمته ..... ٩١٦

وفي المسألة مطلبان :

- المطلب الاول : ان السيّد الماتن قال في المسألة ٧٥ انه لا يجوز له  
التصرف ..... ٩١٦
- المطلب الثاني : انه قد رايت ان عبارة السيّد مستقيمة. .... ٩١٧

### المسألة ٧٩

يجوز له تعجيل إخراج خمس الربح إذا حصل في أثناء السنة. ٩١٩

وفي المسألة مطالب :

- المطلب الاول : توضيح ما هو مورد البحث ..... ٩١٩
- المطلب الثاني : في ذكر الاقوال في المسألة ..... ٩٢٠
- المطلب الثالث : في ادلة الاقوال وتحقيق المقام ..... ٩٢٢

### المسألة ٨٠

إذا اشترى بالربح قبل إخراج الخمس جارية. .... ٩٢٦

وفي المسألة مطلبان :

- المطلب الاول : ما ذكره السيد الماتن من عدم الجواز أنما يتم في الشراء  
الشخصي ..... ٩٢٦
- المطلب الثاني : ان ما ذكره من الجواز انما يتم على ما بيّناه ..... ٩٢٦

## المسألة ٨١

قد مرّ أنّ مصارف الحجّ الواجب إذا استطاع في عام الربح وتمكّن من  
المسير من مؤنة تلك السنة ..... ٩٢٧

مصروفات الحجّ وامثاله من الزيارات على اقسام والاقوال فيها .. ٩٢٧  
ولكن الاقوى ما عليه السيد الماتن ..... ٩٢٨

## المسألة ٨٢

لو جعل الغوص أو المعدن مكسباً له ..... ٩٣٠

الشرح ..... ٩٣٠  
وما في مصباح الهدى ومستند العروة والمستمسك فغير تامّ .... ٩٣١

## المسألة ٨٣

المرأة التي تكتسب في بيت زوجها وتحمل زوجها مؤنتها .... ٩٣٢

وفي المسألة مطالب :

الاول : ان العبرة بالمؤنة الفعلية وبالصرف خارجاً لا مقدارها ..... ٩٣٢  
الثاني : انه اذا تحمل الزوج نفقتها ولكن اشترت الزوجة بما اكتسبته ثياباً أو  
زينةً فوق القدر الواجب ..... ٩٣٢  
الثالث : انه لو لم يتحمل الزوج نفقة زوجته تعلقت بذمته ..... ٩٣٢

## المسألة ٨٤

الظاهر عدم اشتراط التكليف والحرية في الكنز والغوص . . . . ٩٣٤

وفي المسألة مطالب :

الاول : في الاقوال . . . . . ٩٣٤

الثاني : في ادلة الاقوال . . . . . ٩٣٧

الثالث : في استدلال الآية الخنوي لعدم وجوب الخمس على الصبي

والجواب عنه . . . . . ٩٣٩-٩٤٠

الفهرس . . . . . ٩٤١